

١٢

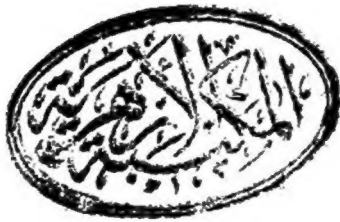
٢٠٠٠٦

دریات

حديث الهجرة

أفضله الأستاذ الأكبر

الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

«أما بعد» : فانه ليدركنا مطلع هذا العام الجديد ، بحادث الهجرة المباركة ، هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة المنورة ، وهي التي مر عليها اليوم ثلاثة عشر قرناً وخمسة وسبعون عاماً ، إذ كانت في سنة اثنتين وعشرين وستمائة من ميلاد المسيح عيسى عليه الصلاة والسلام .

هذه الهجرة قد أشار القرآن الكريم إليها وإلى أسبابها ، ونوه بفضلها وبنعمة الله فيها ، إذ أمر الله بها رسوله وأوحى إليه بخطتها ، وطريقة انفاذها ، ليتم رسالة ربه ، ولينجو للمؤمنين من كيد المشركين الغادرين ، وذلك قوله تعالى : « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » .

وكذلك أشار القرآن إلى هذه الهجرة في آية أخرى من سورة الأنفال ، أرشد الله بها المؤمنين - بعد أن أمدهم بعونه وأيدهم ، ونصرهم في غزوة بدر على عدوهم - أرشدهم سبحانه وتعالى أن يذكروا بالشكر وعظيم الحمد ، تلك النعمة الكبرى ، التي أنعم بها عليهم ، إذ كانوا قلة فكثرتهم ، وكانوا في مكة مستضعفين مستذلين ، فأواهم في المدينة وأعزهم ونصرهم ، كما قال سبحانه وتعالى : « واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض ، تخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون » .

حقاً إن هذه الهجرة كانت خيراً ونصراً ، وكانت بركة عظيمة وفتحاً مبيناً ، عاد بها المؤمنون جماعة قوية عزيزة ، وأمة فاضلة كريمة ، بل كانوا كما قال الله جل شأنه : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » .

فلقد مكن الله لرسوله بهذه الهجرة ، أن يجمع شمل المسلمين ويقوى وحدتهم بما أجراه عليه الصلاة والسلام من عقد مؤاخاة بين المهاجرين والأنصار ، مؤاخاة يعتزون بها إلى عزة الإسلام ، ويتعزى بها المهاجرون الغرباء ، عن مفارقة الأهل والولد والأقرباء ،

حديث الهجرة

كما مكن للمؤمنين الذين عذبوا وأوذوا في مكة ، ففروا بدينهم إلى الحبشة ، أن يعودوا إلى إخوانهم في المدينة فرحين مستبشرين ، وهذه رحمة الله يدرك بها عباده المخلصين الصابرين .

فتح الله بهذه الهجرة باب الهداية والإيمان ، والدخول في دين الإسلام ، لكل من يريد - طائعا مختارا - أن يعتنق عقيدة التوحيد ، ويخلع عبادة الأوثان ، من أولئك الذين كانوا يخشون بأس أهل مكة وبطشهم بمن يترك دينهم إلى الدين الإسلامي الحنيف . فقد صارت الدعوة الإسلامية والدخول فيها إلى مجال واسع ، يتمتع أهله بالطمأنينة وحرية العقيدة ، والتمسك من إقامة شعائر الدين في أمن ويسر وسلام .

تمكن عهد عليه الصلاة والسلام بالهجرة إلى المدينة من تثبيت أركان الإيمان ، ونشر تعاليم الشريعة ، وارساء قواعد الدولة ، فسرى نور الحق في أرجاء الأرض ، وانتهر الرسول بحقه ، على مناوئيه وأعدائه ، أهل الباطل وأهل النفاق ، وعلى سائر أحزاب الشرك والكفر ، من قريش وغير قريش ، حتى استقر أمر الإسلام في شبه الجزيرة العربية ، وتم للرسول وأصحابه فتح مكة ، ودخل الناس في دين الله أفرادا وجماعات .

وهكذا تكون عاقبة الصبر والثبات على الحق ، وهكذا يكون الفوز للجاهدين المصابرين ، الذين يجاهدون بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، لا علاء كرامة الله ، وتمكين مبادئ العدالة في الأرض ، ودفع الطغاة البغاة الذين يعتدون على الآمنين في أوطانهم ، ويبغون عليهم في أنفسهم وأهليهم ، ويخرجونهم من ديارهم وأموالهم « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين » .

وقد نوه القرآن الكريم بمكانة المهاجرين الأولين ، على صبرهم وثباتهم وحسن بلائهم ، وجعل لهم المنزلة السكرية بين عباد الله المؤمنين .

كما أشاد بذكر الأنصار الذين آوهم وأكرمهم ، وخلطوهم بأنفسهم وأحبوهم وآثروهم ، كما قال الله تعالى : « فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلنا وقتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ، ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله ، والله عنده حسن الثواب » ، « والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » .

حديث الهجرة

وقال عز وجل : « والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم » .

* * *

كانت أسباب الهجرة النبوية كلها من جانب المشركين شرورا ومآثم ، وطغيانا وظالم ، وكانت تعصبا وجهالات ، وإعناتا شديدا واعتداءات ، أفن في ألوانها أولئك المشركون ، واستمروا طوال ثلاثة عشر عاما يعذبون بها الرسول صلى الله عليه وسلم والجماعة القليلة من أصحابه ، وهو ثابت صابر ، قوى العزم مصابر ، لا يقابل شرهم إلا بالخير ، ولا يجزى إساءتهم إلا بالإحسان ، يرجو بذلك لهم الصلاح والمداينة ، وأن يخلصهم مما هم فيه من جهالة وغواية .

لم يهاجر عليه الصلاة والسلام من مكة لأول ما لقي من تعنت المشركين ومجودهم ، ولم يتبرم لأول وهلة من تعصبهم وعدوانهم وإيذائهم ، فانه عليه الصلاة والسلام قد فضله الله بأن جعله من الرسل أولى العزم ، بل إنه كان أقوى أهل العزم عزما ، وأشدهم جلدا وثباتا وصبرا ، ولذلك مكث تلك السنين الطوال ، يصابر المشركين ويلاينهم ويعالج نفوسهم الجاحمة ويعظمهم ، وطالما احتمل أذاهم وأقراءهم ، وسخريتهم وتهكمهم ، يغفر لهم جهالاتهم ، ويعفو عن إساءاتهم ، ويدعو الله لهم ولا يدعو عليهم ، وكان يقول : « اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون » .

ذهب يوما إلى الطائف - لما اشتد عليه أمر قريش في مكة - يدعو أشراف ثقيف ، إلى دين الله ، وإلى معاونته حتى يبلغ رسالة الله ، فلم يجيبوه إلى الدين ولا إلى النصرة ، بل ردوا عليه رد تهكم وجهالة ، وتعصب وحقارة ، يقول له أحدهم : « أما وجد الله أحدا يرسله غيرك » . ويقول له آخر : « والله لا أكلبك أبدا : لئن كنت رسول الله لأنت أعظم خطرا من أن أرد عليك الكلام ، ولئن كنت تكذب على الله ما يذبح لي أن أكلبك » . ثم أغروا به صبيانهم وعبيدهم وسفهاءهم يقفون له في طريق عودته ، يسبونونه ويصيحون به ، ويرمون بالأحجار في أعقابه ، حتى سالت دماؤه ، وحتى كان يضطر إلى الجنوح إلى جانب من الطريق ، ليقعد من شدة الألم ، ومن العجز عن متابعة السير ، فلا يمكنونه من ذلك ، إسرافا في تعذيبه والتنكيل به ، حتى تعبوا من متابعته ، فتفرقوا من خلفه ، يتضاحكون ويسخرون .

حديث الهجرة

لم يلجئه عليه الصلاة والسلام إلى الذهاب إلى الطائف ، والتعرض لما أصابه من العنت والشدة ، وألم الاستهزاء والسخرية ، إلا بحمود قومه قريش وتعنتهم ، وإسرافهم في سفاهتهم وشدة إساءتهم ، ولذلك أرسل الله إليه ملكا يقول له : « إن الله قد بعثنى إليك لتأمرني بأمرك ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين » يريد الجبلين : جبل أبي قبيس والذي يقابله ، فيقول الرسول صلى الله عليه وسلم : لا بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده » .

إن طغاة المشركين وجبابرتهم ، قد تعبوا هم أنفسهم من قوة احتمال الرسول وثباته ، وكانوا هم الذين تبرعوا من جلده وصبره ، وضائق نفوسهم بعفوه وسعة حلمه ، فدبروا أمر قتله ، ليقضوا على دعوته ، فكان اجتماعهم في دار الندوة ، واتفاقهم على الأخذ برأى اللعين أبي جهل ، أن يجمعوا له من مختلف القبائل قتيانا أشداء ، يرصدون بسيفوفهم في جنح الليل أمام بيته ، ثم ينقضون عليه ، يضربونه ضربة رجل واحد ، فيتفرق دمه في تلك القبائل ، وبذلك لا يقوى بنو هاشم على القيام للأخذ بثأره .

وهنا كشف الله لرسوله عن تدبير المشركين ومكرهم ، وسوء نيتهم وختلهم ، وأمره أن يهاجر ويترك لهم مكة ، حتى يقضى فيهم قضاء المحتوم .

أما بعد : فإن على المسلمين اليوم أن يتخذوا من حادثة الهجرة أعظم المثل ، وأحسن العبر ، وأن يتعلموا منها ومما لاقاه الرسول فيها ، وفي السنين الطوال قبلها - من العنت والأذى والشدة - كيف يكون الصبر والجلد ، وكيف يكون الثبات والاحتمال ، وكيف يكون الاعتصام بالحق ، والاستمسك بالعقيدة ، والجهاد دفاعا عن حقوق الإنسان ، وحماية للحريات والأوطان .

إن مصر اليوم تتظاهر عليها قوى الطغيان والبغى ، وتهدد كياناتها بعض دول الغرب التي يملؤها الغرور والفجور ، ويحدوها التعصب والتعنت المزدول ، والتي تطبق بتصريحها وتصرفاتها ، قصة الذئب والحمل المشهورة في أبشع صورة .

إن ليس زعماء هذه الدول وقادتها ، يعيرون على مصر - التي قررت تأميم القناة - أنها احتفظت واستمكت بموظفي الشركة المنحلة ، فحفظت لهم حقوقهم ، وأبقتهم في مراكزهم ، يتمتعون بجميع رواتبهم وخصصاتهم ؟

حديث الهجرة

لأنهم يعيبون على مصر هذا الصنيع الجميل . وكانوا يعيبون عليها بالضرورة ، وكان يشتد صراخهم وعويلهم ، واحتجاجهم وتظاهرهم ، لو أنها استغنت عن أولئك الموظفين ، واستبدلت بهم أهل كفايات من المصريين .

فهل لهذا التعت مثل ، إلا ما أوردناه من قصة الطائف ، ورد بعض زعماء ثقيف ، على الرسول محمد بقوله : إن كنت صادقا في دعوى الرسالة فلا أكلمك ، لأنك أعظم خطرا من أن يكلمك إنسان ، وإن لم تكن صادقا فلا أكلمك ، لأنه لا ينبغي أن يكلمك إنسان .

تعت واضح ، وتعصب فاضح ، لم يختلف فيه أهل الزعامة والرياسة والمدنية ، من الغربيين في القرن العشرين ، عن أولئك الغلاظ الجفاة ، من أهل الجاهلية الأميين .

نسأل الله أن يحفظ مصر وأهلها ، من كيد الأعداء الباغين ، وأن يعلى شأن الإسلام والمسلمين ، وأن يقوى وحدة العرب ، ويديم الألفة والمحبة بينهم ، ويجمع على الحق كلمتهم ، ليكون لهم النصر والفوز ، الذي كتبه الله للجاهدين الصابرين . ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين . وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

والحمد لله رب العالمين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
الْإِشْرَاقِ السَّنَوِيِّ
مجلد
في وادي النيل ٤٠٠
للطبعة وادي النيل ٤٠٠
للعلماء والمربين بالوادي ٣٠٠
خارج الوادي ٥٠٠
للطبعة خارج الوادي ٣٠٠
للعلماء والمربين خارج الوادي ٤٠٠

مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
مَجْلَدُ شَهْرِيَّةِ جَامِعَةِ
تَصَدَّرَ عَنْ شَيْخِ الْأَرْبَعِ فِي كُلِّ شَهْرٍ عَرَبِيٍّ

مَدِيرُ الْمَجْلَدِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَيْشِي
العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تليفون ٤٦٢١٤

الجزء الأول - القاهرة في غرة المحرم ١٣٧٦ - ٨ أغسطس ١٩٥٦ - المجلد الثامن والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هجرة تتجدد...

كانت الهجرة الأولى هي الحد الفاصل بين طفولة الإنسانية وبلوغها سن الرشد . .
وكانت الحد الفاصل بين التبعية للأساطير والأهواء والأوثان الحجرية والعجول الذهبية
والعظمة الدليلة ، وبين اتخاذ (الحق) ميزانا لأحكام العقل ، ومقياسا للتوجيه الإنساني ،
ودليلا إلى الله : فلا سلطان إلا سلطانه ، ولا جبار إلا وهو . آخذ بناصيته .

ونحن اليوم أمام ظروف جديدة يجب أن نستلهم فيها من معاني الهجرة المحمدية ،
والثورة الأولى من الحق على الباطل ، لأننا في مثل الظروف التي كانت فيها تلك الهجرة ،
فالقيود التي بكل الاستعمار الصليبي أيدينا وأرجلنا بها منذ ارتكبنا جريمة الضعف ، ومنذ
سمحنا لدولتنا الإسلامية بأن تستعجم ، قد نهضنا الآن بحول الله وقوته لتحطيمها والتحرر
منها ، وقد فعل ولاية أمرنا في سبيل ذلك أكثر مما كان يخطر في أوهم الناس أو يرونه في
أحلامهم . فالهجرة تتجدد الآن ، وهي ليست هجرة من بلد إلى بلد ، بل هي هجرة من الباطل
إلى الحق ، ومن الأساليب الملتوية إلى صراط الله المستقيم . ولنعلم كل مسلم أنه
من هذه الهجرة أمام واجب جديد ، وهو أن يتطهر من الأخلاق التي يمجتها الله ،
وأن يتخلق بأخلاق أهل الهجرة الأولى من أصحاب رسول الله ، ولن يصلح آخر هذه الأمة
إلا بما صلح به أولها كما قال إمام دار الهجرة مالك بن أنس . فإلى الهجرة الجديدة ،
وإلى ما يلائمها من استقامة وجهاد وجهود ، أيها المسلمون . . .

« الهجرة »

يُحَارِبُونَ اللَّهَ !

« إنما جزاء الذين يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ، ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ » .
المائدة - ٣٣

بقية من بقايا عهد الفجور الذي أباده الله ومحق طواغيته وقوض أركانه ، لا تزال - ويا للأسى - منبثة في صحافتنا ، وعلى بعض كراسي التدريس في مدارسنا ولياتنا ومعاهدنا ، تعمل على تمزيق غشاء العفة والفضيلة في قلوب شبان الوطن وشباباته ، بما تتقن في عرضه على مسامعهم ، ووضعه أمام أنظارهم ، من أحاديث ، وبحوث ، وقصص ، ويوميات ، وأخبار ، وصور ، وأكاذيب تدور كلها حول تهبيج الغرائز الجنسية ، أو تهوين أمر الأعراس ، أو دفع أبناء الجيل في طريق التحلل . حتى إذا خيل إليهم أنهم انتصروا في هذه الجبهة ، وأن « العيار قد انفلت » حقا ، تظاهروا بالعويل والبكاء ، وراحوا يتساءلون : لماذا انفلت العيار ؟ ! وهل انفلت إلا بجهودكم وكفاحكم ومختلف أساليبكم لتقويض دعائم العصمة والعفة والمناعة في قلوب ضحاياكم من أبناء هذا الوطن المسكين وبناته ؟ !

وهل يخفى على الله والناس ما رسموا من خطط ، وما بثوا من سموم ، ومارسوا من دسائس ، فيما كتبوه من جد وهزل ، وأدب مغلى أو مكشوف ، وتضليل باسم الثقافة تارة والعلم تارة أخرى ، بل باسم الحضارة المفتري عليها ، ليزحروا هذه الأمة عن عقائدها ومقدساتها ، وليقطعوا ما أمر الله به أن يوصل من أرحام القومية بين سلف عزيز كريم ، وبين خلف لا صلاح لآخره إلا بما صلح به أوله .

وقد حسب فريق منهم أن المعركة في هذه الجبهة قد وضعت أوزارها ، فأعلنوها

حربا في جبهة أخرى ، وهي حرب على الله مجاهرة ووجها لوجه ، بلا حياء ولا خوف من أمة أو قانون أو ذى سلطان .

وهذه مجلّة تصدر باسم امرأة تقلبت بين المسرح والصحافة ، وبين قناع النصرانية واسم الإسلام ، تفتح صدرها الزنديق لا يستحي أن يقول :

« إن الله فكرة . . إنه فكرة في تطور مستمر . . كما تدل على ذلك قصة الأديان (بزعمه) .

« الله في العقل الحديث . . معناه الطاقة الخام التي في داخلنا .

« الله هو الحركة التي كشفها العلم في الذرة ، وفي البروتو بلازم ، وفي الأفلاك .
« هو الحيوية الخالقة في كل شيء ، أو بعبارة القديس توماس : الفعل الخالص الذي ظل يتحول في الميكروب حتى صار إنسانا ، وما زال يتحول إلى ما لا نهاية له [١] .

« والعلم بهذا المعنى الحديد بربمان حر ومدرسة عصرية تضم كل الآراء . . ولأنها إدراك لهذا الإله بوسائل مختلفة . . وإحساس به من زوايا مختلفة .

« والمعبد بهذا المعنى الحديد بربمان حر ومدرسة عصرية تضم كل الآراء . . وينضوى إليها جميع المختلفين تحت قانون واحد ، هو حب الحقيقة [٢] .

« هل هناك مسلم أو مسيحي أو يهودي يخالفني في هذه الحقائق الأولية ؟ ! لا أظن ؟ ! [٣] » .

هذا بعض ما يقوله هذا الزنديق ، وهو يزعم - مع ذلك - أن كل مسلم وكل مسيحي وكل يهودي يوافقه على ما يقول من أن الله في العقل الحديث معناه الطاقة الخام التي في داخلنا . . ولعله - إذا سكت له كل مسلم وكل مسيحي - سيصدق نفسه بأن مصر قد كفرت معه بالله ، ولم يبق فيها لله ولي ولا نصير .

[١] الزنديق كاتب المقال يكذب على توماس الذي يعده المسيحيون بأنه قديس ، والقديس توماس لم يسمع

بكلمة الميكروب . والذي يكذب على الله لا يستحي أن يكذب على القديس توما أو توماس .

[٢] مسكنة الحقيقة التي تتلوث بلسان هذا الكاتب وتسمع بلعاب قلبه .

[٣] ومتى كان ظنك بصيب الواقع ؟ إن الظن لا يقى من الحق شيئا .

وهو لا يكتفى بهذه القصة ، بل يقول أيضا في مقاله الذى نشرته له مجلة الكفر والفسوق والعصيان لله :

« إن الأديان تمر بمرحلة انهيار تشبه المرحلة التى مرت بها ديانة الإغريق . وهناك اسمان حملا لواء هذا التطور هما : كوبرنيك ، ودارون . أثبت الأول أن الأرض ذرة تراب بين ملايين الأراضى المبعثرة فى الكون ، وأثبت الثانى أن الإنسان حلقة فى سلسلة مخلوقات يتطور الواحد منها إلى الآخر : من الأُمبيبا ، إلى الذبابة ، إلى الكلب إلى الحمار ، إلى القرد ، إلى الإنسان ، إلى شكسبير . وأثبت أن البقاء للأصلح ، وليس البقاء لمن يدخل الكنيسة ، وأن السماء قد تركت الأرض بمن فيها ينطح كل منهم صاحبه بقرنيه .

« وزاد فى (تحلل) الإنسان من المقدسات القديمة ظهور الإله . . والقوة الهائلة التى وجدها الإنسان فى يديه ، وساقيه ، وعقله . فبدلا من الكاهن الذى كان يدخل الغابة ليجد الله ويصلى ، أصبح الرجل العصرى يدخل الغابة ليقطع الأشجار ويصنع ورق الصحف . وطالب السكّمياء أصبح يلهو بالعالم الذى يخل ويتركب تحت بصره كل يوم دون أن يذكر اسم الله . والمدارس التى كانت تنفق عليها الكنيسة لتعلم اللاهوت والشعر ، تحولت إلى معاهد للجبر والرياضيات تنفق عليها منحة روكفلر . إن كل (ما تبقى) من الأديان هى الأيام المقدسة التى تحولت الآن إلى إجازات وأيام راحة ، والأمل الوحيد الباقى للدين أن يقيم معبده فى عالم الحقيقة الذى أنشأه كوبرنيك ودارون وفولتير وسبينسر . والرب الذى لا يحترم عقلا صنعه بيديه يعطينا العذر فى أن لا نعبده »

ومن العجيب أن ينشر هذا الهديان المتهاافت فى مصر الاسلامية التى أسس دينها أول معبد فى وادى النيل لإقامة الحق وتحطيم الأوهام وإنقاذ العقل من تعاريج الباطل ، ذلك الدين الذى أعلن فى سورة التوبة ٣٣ ، وفى سورة الفتح ٢٨ ، وفى سورة الصف ٩ أنه (دين الحق) ، وأن الله شرعه لإقامة الحق ما كان منه وما سيكون ، وقد أخذ الذين تخلفوا عنه وعاب عليهم أنهم رأوا الحق وخذلوه . فكل حق كان أو سيكون فهو إسلام ، ومن واجب المسلم تأسيسه من حيث هو حق ، ورأس الحق وأوله وآخره الإيمان بالله مبدع هذا الكون ومودع ما فيه من قوى وخصائص لا يعلم منها الإنسان إلا ما علمه الله ، وإن ديننا لم يصطدم بالحق ولا مرة واحدة فى أربعة عشر قرنا سيقى صديق الحق ونصيره

ما بقى العالم ، فالاسلام يرحب بكل حقيقة علمية خالصة من الشوائب الطارئة والباطيل الملتوية ، ويحمي الحقيقة ويضئ المصابيح من حولها لتنال حقها من الظهور والاستقرار . وعلماء الاسلام قد سبقوا كوبرنيك إلى معرفة أن الأرض ذرة بين ملايين الأجرام المبعثرة في الكون ، والتي تدل بنظامها الدقيق وبدائع صنعها العجيب على أنها من خلق إله عظيم يفضح جهالات الحق والأغرار ممن حرموا سعادة الايمان به ، وسلبوا جمال معرفته ، وباءوا بخذلان من الله في الدنيا ، ولهم في الآخرة عذاب عظيم . وإن من الجهل والكذب على العلامة تشارلس دارون القطع بأن شكسبير كان - في أصوله العريقة في القدم - ذبابة وكلبا وحمارا وقردا ، إن دارون لا يقول هذا ، ولا يتهمه به إلا من كان علمه كعلم الذبابة والكلب والحمار والقرد ، ونظرية النشوء والتطور في خلق الله من نبات وحيوان نظرية قد تصدق في الأنواع المتقاربة جملة وأحيانا ، وكان دارون أعلم بالنبات والحيوان من أن يجروا على إطلاقاتها هكذا إلا من كان جاهلا بعلم دارون ونظريته التي لا تزال في موازين الأخذ والرد ، ولم تبلغ أن تكون حقيقة علمية بتفاصيلها ، مع مرور عشرات السنين على تقريرها في كتاب أصل الأنواع ، وما برح معارضا لها في تفاصيلها كثير من علماء الطبيعة إلى يوم الناس هذا . وأى تعارض بين أن يدخل الانسان الغابة ليجد جمال الله ويصلى ، وبين أن يستفيد ناس آخرون من شجر الغابة في وقودهم وأبنيتهم ومرافقهم وفي صنع ورق صحفهم النجسة والطاهرة ؟ ! وكم من نقول العلماء في الكيمياء يذكرون عظمة الله في دراستهم لدقائق صنعه وجمال خلقه كلما تأملوا في تحليل العناصر وتركيبها ، فازدادوا بذلك إيماننا إلى إيمانهم . وقد عرفنا من نجباء طلبة كلية الطب عشرات كانوا يخرجون من محاضرات الكيمياء التي كان يلقيها عليهم الأستاذ محمد أحمد الغمراوي وهم أشد إيماننا بالله وأنفذ بصيرة في سرائر الله التي أردعها في جمال الطبيعة منذ برأ ملكوت السماوات ، فكانت عدسة المجهر محرابا من محاريب عبادتهم لله وتعظيمه وعجيبه ، إذ يتبينون بها العمى الذي أصيبت به قلوب الجاحدين والملحدين ، والنور الذي ملأ الله به قلوب المؤمنين به والمتقين .

وقد يظن القارئ أن كاتب ذلك المقال في مجلة روز اليوسف هو عدو الله وحده ، ونحن نخالف في ذلك ونذهب إلى أنه عدو للانسانية كلها ، لأن الانسانية بفطرتها فيما بين الأزل والأبد مؤمنة بالله ومتدينة . وإن مصر التي يعيش هذا النكرة من خيرها لاشك أنها وطن إسلامي تمتلئ مساجده بالمؤمنين العابدين والركع السجود في كل مدينة

وبلدة وقوية من أقصى الصعيد إلى سيف البحر من آخر الدلتا . إن هؤلاء الملايين هم مهملون ، وكلهم متدينون . والذين شذوا عنهم بالكفر والإلحاد من أمثال هذا الكاتب لا يكاد يزيد عددهم على عدد القردة في حديقة الحيوان ، بل هم أقل وأحق ، فمن البغي والعدوان على الإنسانية كلها أن يقول هذا الكاتب ، وأن تنشر له مجلة الفسق والفجور قوله :

« هل رأيت الخوف والذهول في عين الكلب وهو يتأمل ورقة طائرة في الهواء ؟ إنه لا يرى الهواء . . وأراهن أنه ينظر إلى الورقة كما ينظر إلى مخلوق حي . . . ويظن أن بها روحها تحركها . . إنه كلب متدين » .

هكذا يمثل هذا الزنديق التدين ، والإيمان بالله . فهو عنده وهم ، كالوهم الذي يتوهمه الكلب في الورقة الطائرة أنها مخلوق حي ، ولذلك يقول عن الكلب إنه كلب متدين ، ومعنى ذلك أنه يقذف البشر كلهم ، ولا سيما المؤمنين بالله من مواطنيه فيما بين أقصى الصعيد وآخر الدلتا بأنهم كهذا الكلب المتدين على حد تعبيره .

فهل يستحق هذا المخلوق شرف « المواطن » في موقفه هذا من مواطنيه ؟ !

ودعنا من كونه عدواً لله ، فهل يليق به أن يعيش في وطن ينظر فيه هذه النظرة إلى جميع المواطنين المؤمنين بالله من سكانه ؟ !

كل هؤلاء تشملهم كلمة « القذف » من عدو الله وعدو الإنسانية وعدو مصر كاتب ذلك المقال الذي يقول فيه عن الكلب الناظر بخوف وذهول إلى الورقة الطائرة في الهواء : إنه كلب متدين . ومع كل ذلك يسأل في ختام مقالته : هل هناك مسلم أو مسيحي أو يهودي يخالفه فيما قاله ؟

أجيبوه أيها المسلمون والمسيحيون واليهود ، فإنه يسألهم . وإن لم تجيبوه سيزعم لنفسه أن الاثنين والعشرين مليوناً من المصريين كلهم على دينه في الزندقة والإلحاد ، وأن المساجد كلها فارغة لا يقصدها مصل لله يرى السعادة كل السعادة في طاعته وابتغاء مرضاته .

أجيبوه ليعلم أن الإسلام اليوم أقوى في قلوب أهله مما كان منذ ثلاثمائة سنة إلى الآن ، وأن قوة الإسلام في قلوب أهله هي التي تطارد الاستعمار الآن من بقعة إلى بقعة ، ومن خط حربي إلى خط حربي آخر من ورائه ، وأن الضعف الذي آنسه الاستعمار في إيمان المسلمين بدينهم فاطمعه فيهم قبل ثلاثمائة سنة ، قد استحال الآن قوة وسطوة وأملاً ونوراً . وبما بثه الإسلام في قلوب أهله من قوة وسطوة وأمل ونور يطارد

المسلمون الآن فلول الاستعمار من مكان إلى مكان، حتى ينتهى ذلك بالنصر المؤزر والظفر الكامل إن شاء الله ، وحينئذ سنخمس فئران الإلحاد والزندقة والفجور في بحورها ، وستكون أيام المسلمين كلها أعيادا ترتفع فيها أصوات أهل الإيمان بكلمة : « الله أكبر وحده ، نصر عبده ، وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده » ، وأول هذه الأحزاب حزب الإلحاد والتحلل والطمع في أن يزول نور هذا الإسلام من الوجود « والله متم نوره ولو كره الكافرون » .

وبعد فقد رأينا كثيرين ممن قرأوا مقالة هذا الزنديق يتساءلون: أليس في مصر قانون ينقذ أهلها من شر الصحف التي أسرفت في البغى على العفة والفضيلة ، وفنكت ما استطاعت في قلوب أبناء مصر وبناتها ، حتى إذا أيقنت بأن « العيار قد انفلت » أعلنت بعد ذلك الحرب على الله ، وعلى إيمان المسلمين بالله . ومع أن هذه المعركة الجديدة بنت سنتنا هذه ولا تزال في بداية ظهورها فانها بلغت أقصى بغورها ! .

إن وزير الداخلية - شكر الله له - ساهر على الأمن يمنع الناس أن يبغى بعضهم على بعض في أموالهم وأنفسهم ، ولكن أليس لله في مصر قوة رادعة تضرب على أيدي أعدائه الذين يعتدون بالبغى والسلطة وقلة الأدب على المؤمنين به وعلى الإيمان به ؟ .

يظن هؤلاء البغاة أنهم (تحرروا) من كل وازع ، وأنه لم يبق في هذا الوطن سلطان يحمى المتدينين والمؤمنين بالله من أن يهاجموا على صفحات هذه المجلات المأجنة بهذه الفحشة والمجاهرة ، وأنهم يستطيعون - لأول مرة منذ عشرات الآلاف من السنين - أن يقولوا في الله والمؤمنين به ما لم يكن يحرق على القول به أحد من قبل في مصر ، كنانة الله في أرضه . فما عدا ما بدا ؟

ما الذي جد في مصر حتى جد فيها هذا اللون من الفجور والبغى بعد أن لم يكن ؟ .

أهكذا يكون المواطنون المؤمنون - وهم مصر كلها - معترضين لبغى الملحدين في مصر ، وهم أقل عددا من القردة في حديقة الحيوان ؟

إذا لم يكن في مصر قانون يحمى الكثرة الخيرة من القلة الشريرة فسنوا لنا قانونا يحمينا ديننا وإيماننا ، فقد طفح الكيل ؛ بل طمى السيل ، فأنقذوا البلد وأهله يرحمكم الله ...

عبد المبرق الخطيب

نفحات القرآن

مسئولية المرء عن أقواله

« لا يحب الله الجهر بالسوء من القول
إلا من ظلم وكان الله سميعا عليما » .

١ — تناولت هذه الآية جانبا من جوانب الأدب الإنساني ، ولعله الجانب الخطير الواسع الذي تناط به المسؤولية أمام الله وبين الناس : وهو جانب الأقوال التي تجري على اللسان ، فلئن كان للانسان عقل يزوده على الإسفاف ، وفيه حياء يكفه عن الهذر ، فكثيرا ما يسبق لسانه عقله ، ويغلب طيشه حياءه ، فتتهافت ألفاظه في غير تريث ، ويكون خطأؤه أكثر من صوابه ، ويغيب عن وعيه أثر ذلك في علاقته بالناس ، وسوء عاقبته فيما وراء دنياه .

٢ — من أجل هذا عني القرآن بتوجيهاته الأكيمة إلى تجنب السقطات اللسانية ، وشدد نكيره على المنحرفين في القول بنحو الغيبة ، والنميمة ، والغمز في الناس بما يشبه الغيبة كالإشارات ، والاستفهام الذي يراد منه إثارة المعاييب ، وكشف ما يخدش الناس في سمعتهم ، وكثيرا ما أوصح الرسول عن خطر اللسان حتى عجب البعض ، وسأل عن مبلغ الأثر لما ينطقون به ؟ ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم ؟ ؟ » ، وكانت مهازل القول وسقطات اللسان ظاهرة اجتماعية من ظواهر الجاهلية ، وأثرا من آثار الجفوة قديما عند من لم تتسع بينهم الثقافة ، ومن أصف أنها اليوم أكثر شيوعا بيننا مع ما بلغته الثقافة من توسع .

وتعليل ذلك أن الثقافة العامية تعوزها القدرة العملية ، ثم الثقافة والقدوة يعوزهما معا

ألا يفسح الطريق للأسباب الفاسدة المزاحمة للتربية ، والناقضة لأثرها الإيجابي في نفوس الناشئة وغير الناشئة .

٣ — وكان طبيعيا كذلك ألا يكتفى القرآن بالتوجيه إلى تجنب السقطات والتحذير منها ، بل يعالجها فيما يعالجه من شئون الناس ، وأن يعلم الناس ما لم يعلموه ، وأن يرتفع بهم عما يبطون إليه من الأقاويل ، فزجرهم في غير هذه الآية عن الحمز ، والنيمة ، والغيبة ، والكذب ، ونحو هذا .

ثم علمهم إجمالا في مقامنا هذا أنه لا يجب الجهر بالسوء من القول كيفما كان ذلك السوء : من كل مالا يرضيه الخلق الكريم ، ولا يستقيم عليه الأمن بين الناس ، أو يمس أى نظام مقبول اصطلاحوا عليه .

وكل مالا يحبه الله يكون عمله جريمة ، وتكون نتيجته حسابا وعذابا : وذلك هو القول الفصل وهذا إجمال قوى في التنبيه وإجمال قوى في التهديد بالعذاب .

ولمّا تعلق هذا الزجر بالجهر دون السر ، لأن السر من خفايا النفس وبواطن الخاطر . وواضح أن الخواطر تنساب في خيال الإنسان ، وتدور في أفقه الذهني دون محاولة في جلبها غالبا ، ودون قدرة على دفعها والتخلص منها بتاتا ، ولا تعتبر عملا ظاهرا يدركه الناس فيما يدركونه من شئون المرء ، ولا يكون لها مساس بأحد .

وإزاء ذلك لا يتعلق بها الحكم بأنها خير أو شر ، وتجاوزتها المسؤولية فلا ثواب عليها ولا عقاب ، ووقفت المسؤولية عند الجهر فقط دون السر .

وثبت ذلك فيما قرره الرسول صلى الله عليه وسلم : من أن الله تجاوز لأئمة عما حدثت به أنفسها ما لم تقل أو تعمل .

٤ — غير أن تجاوز المسؤولية لما تتحدث به النفس لا يمنع من تهذيب الباطن ، والتوجيه إلى الخواطر الكريمة ، فإن الخواطر مثار العزيمة ، وباب العمل : خيرا أو شرا .

فاتجاه الإسلام إلى تهذيب الخواطر الباطنة دون محاسبة عليها يعتبر بناء للخلق ، وتقويما للشخصية ، وتربية للضمير ، حتى لا تكون الخواطر إيجاء شيطانيا يدفع بالمرء نحو الممالك ويجب إليه المفاسد ، فتصبح خواطره شرورا ومآثم على نفسه وعلى المجتمع .

ووسيلة هذا النوع من التربية هو إصلاح القلب ، واستمداد هديه وغذائه من جوانب القرآن وروضاته النافذة بنسمات الحياة ، وروح الوجود في دنيا الناجحين .

وإذا تيسر لامرئ تذوق القرآن والتماس توجيهاته أمكه أن يقتصد في خواطره ، وأن يعدل في تفكيره ، وأن يتخير في أحاديثه النفسية ، ويطرح كثيرا مما يساوره من الظنون ، ويقترن بذلك إحساسه بيقظة الضمير ، وشعوره في خلجاته الباطنة بأن مداركه نافذة لا تتعثر فيما كانت تتعثر فيه من غشاوات الخطايا .

وإذا تجاوزت المسؤولية خواطر النفس - وهذه فسحة كريمة من جانب الله سبحانه - فقد اتسعت هذه الفسحة الكريمة فأتاحت للمرء جزاء طيبا على خواطره الطيبة إذا تركت .

فاذا ماجالت في فكرته نزعة إلى الخير واعتزم القيام به ثم لم يفعل فهو مأجور على ذلك مع أنه لم يقل ولم يعمل .

وفي ذلك قول الرسول صلى الله عليه وسلم « من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة » فانظر : تجد أن وسيلة التربية في نظر الإسلام بلغت من السمو مبلغا يعتبر غاية التلطف والسواء ، فهو لا يدخل تحت المسؤولية خواطر السوء ، ويقف بها عند الجهر به فقط ، لأنه عمل .

وهو يدخل في استحقاق الثواب خواطر الخير ، ولا يضيق بالجزاء الحسن عليها ، تشجيعا على الخير من أوسع أبوابه ، إذا ما كانت هذه الخواطر مستقرة في نفسه ، ولم تكن مجرد سوانح خيالية .

ونعود فنقول :

هـ - كره الله الجهر بالسوء من القول في كل شأن ، وربما كان في هذا التعميم صد عن شكاية المظلوم لظالمه ، أو زجر عن إيضاح المصائب ، وذكر المساوئ حين يقتضي الأمر ذلك في مقام التربية ومواقف الخصومة ، ولو فهم ذلك وقلنا به لكان كتبنا للشكاية في صدر المهيب ، وقد يستفزه الغيظ والكبت إلى الإسراف في ثأره ، وكان فيه كذلك تضيق على المربين في مجال التربية وعلاج النقائص ، وكان فيه ثالثا إغراء للمتدين على الناس

بالتصادى فى عدوانهم إذا أمنوا ذكر عيوبهم وإفشاء مظالمهم ، وكل ذلك ینافى ما قصد من التربية .

ولهذا : استثنى الله تعالى من كراهيته للجهر بالسوء من القول شكایة المظلوم من ظالمه (إلا من ظلم) .

٦ - وفى هذا الاستثناء إباحة للمظلوم أن یجهر بشكواه من الظالم ، ویدكر ما بنفسه من الحق على ظالمه ، وفى هذا الاستثناء أيضا تنبيه على أن الله تعالى یتستجیب للمظلوم دعاءه ویثار له من ظالمه .

إذ المستثنى من المسكوه محبوب ، والشئ الذى یحبه الله یتقبله ، وهذه قضية مفروغ منها ، وقد تقرر فى غیر موضع أن دعوة المظلوم لیس بينها وبين الله حجاب .

فضلا عن أن الظلم جرأة على الله ، واستهانة بما رسم بین عباده من وجوب العدالة ، وفى مقامنا هذا یقول سبحانه : « وكان الله سمیعا علیما » .

وفى التعقیب بذکر السمع والعلم تؤكد لما علم أن الاستثناء من سماع ظلامة المظلوم ومناصرة الله له ، لأنه مستضعف ولاجئ إلى ربه ، وكفى بالله سمیعا للشكوى ، علما بما لا یعلمه غیره ، وقادرا على الأخذ بحق الضعیف من القوى المتجبر . . .

ثم تنتقل بنا الآیات إلى الحث على الخیر کیفما كان نوعه : قولاً أو عملاً ، جهراً أو خفیه . . . وإلى الحث على العفو عن السوء كذلك « إن تبدوا خیراً أو تخفوه ، أو تعفوا عن سوء ، فإن الله كان عفوا قديرا » .

ومفهوم أن العفو تسامح من القادر على الجزاء ، والتسامح مجلبة للمحبة غالباً ، وهو تخلق بصفة الله عز شأنه ، والله یجزى صاحب العفو على عفوه ، ویجزى صاحب السوء على سوءه .

٧ - وقد یقال : کیف یكون العفو عن السوء محبباً إلى الله بعد أن قلنا إن شكوى المظلوم ولو بسوء القول مرضیة مسموعة ؟ .

وجوابنا : أن للعفو مجالاً یتسع له ، وهو فیما تحتمله النفس ، ولا یفحش ضرره ولا یكون فى شأن دینی ، فإذا كان الأمر هیناً وفى حق شخص كان العفو طیباً ، وإذا لم یجنح المظلوم إلى العفو فى هذا الأمر الهین فشكواه مسموعة ومن حقه أن یجهر بالسوء فى حق ظالمه .

فما بالك إذا ضاقت النفس بما ينالها من سوء ، ولم يتها لها العفو عن الظالم ؟ فمن حكمة القرآن أن يدعو إلى العفو إذا استطعناه ورضينا به ولم يكن فيه تشجيع على الإضرار بالغير والمساس بنظام المجتمع .

ومن عدالة الإسلام أن يفتح باب الشكوى أمام المظلوم وأن يفسح له مجال التشفى من ظالمه بما يبدى به ظلامته ، وهنا تنهض الحقوق وتتجلبب الشرور ويستقيم الأمر .

والظلم من شيم النفوس فإن تجد ذا عفة فاعلمه لا يظلم

٨ — ونحن نشهد ما ينتاب الأدب الاجتماعى من تصدع ، وما يشيع بيننا من مخازى القول السيء جهارا ، وفى كل وسط ، حتى أصبحت مهازل الألفاظ ، والدعوات إلى المحون بأسوأ الأساليب ديدنا مألوفاً بين السوقة ، وكذلك بين كثير من كتاب يزعمون أنهم دعاة إصلاح اجتماعى !

وما كان ذلك التبجح إلا نتيجة طبيعية للتساح مع هؤلاء الهازلين ، والماجنين ، والمتجرين بالأقلام ، والأمر بحاجة إلى علاج حاسم إذا قصدنا الإصلاح وبناء المجتمع الصالح ، أما أن تكون الحرية مجالاً للافشاش ، ولجلجهر بسوء القول فشىء من ذلك لا يحبه الله ، ولا يمكن أن يأتى بخير ما

عبد اللطيف العيسى

عضو جماعة كبار العلماء

الحياة من الله

قال علقمه بن علاثة للنبي صلى الله عليه وسلم :

— يا رسول الله ، عظمى

فقال له المرشد الأعظم صلى الله عليه وسلم : « استحي من الله استحياءك من

ذوى الهيبة من قومك » .

الشيخة

عيد الجلاء الأول (*)

— ١ —

شر الناس مكانا - أحسد الناس للناس - من قن
اليهود - شأنهم مع المحسن إليهم - كتب الله عليهم ،
الجلاء منتجا - جلاؤهم في العهد النبوي .

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : بينما نحن في المسجد خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « انطلقوا إلى يهود . نخرجنا حتى جئنا بيت المدراس ، فقال : أسلموا تسلموا ، واعلموا أن الأرض لله ورسوله ، وإنى أريد أن أجليكم من هذه الأرض ، فمن يجد منكم بماله شيئا فليبعه ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله » .

رواه الشيخان ، واللفظ للبخارى

* * *

المدراس : صيغة مبالغة من الدرس ، أو اسم مكان منه ، والمعنى أنهم جاءوا بيت الحبر العالم الذى يدرس لهم كتابهم ، وهو التوراة ؛ أو جاءوا البيت الذى يقصده اليهود للدراسة والتعليم ، من إضافة العام إلى الخاص ، مثل : مسجد الجامع ، كما يقول النحاة . وفى بعض روايات الحديث : « حتى جئنا المدراس » وهى ترجيح المعنى الثانى .

وباء « بماله » للبدل والمقابلة ، أى إنكم مكرهون على الجلاء بحق ، ولا مناص منه ، فمن وجد منكم بدل ماله شيئا ولا سيما إذا لم يستطع نقله فليبعه .

* * *

شر الناس مكانا ، وأبعدهم فتنه وطفيانا ، وأشدّهم عداوة للناس كافة ، وللذين منوا منهم خاصة ، هم اليهود ! .

(*) مناسبة عيد الجلاء عن مصر .

وإذا كان في مكنة عدو واحد أن ينقض حبل أمة بأسرها ! ليفسد عليها أمرها !
ويوقد نار العداوة والبغضاء بينها - فكيف بأحزاب تحزبت ، وطوائف تجمعت ، وكلهم
- مجتمعين ومفترقين - أعدى الأعداء وأشقى الأشقياء وأحسد الناس للناس على ما آتاهم الله
من فضله ؟ !!

هذه حقائق جلاها كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وبينها رسول
يعرفه اليهود أنفسهم كما يعرفون أبناءهم أو أشد ، ولذلك كانوا يستنصرون به ويستفتحون
على الذين كفروا « فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين » . . .

ثم آمن الناس جميعا بهذه الحقائق ، شعوبا ودولا ، فأخذوا يقتلونهم تقتيلا ، ويشردونهم
في الأرض تشريدا ، ويسومونهم سوء العذاب ، لما رأوا رأي العين من صدق الله ورسوله
فيهم . . . وإذا كانت الشواهد على إفسادهم في الأرض في كل زمان أكثر من أن تعد ،
حسبنا أن نشير إشارة عاجلة لما صنعه واحد منهم بغيا وحسدا !!

كان شاس بن قيس اليهودي شيخا من شيوخ الكفر والطعن على المسلمين ، فربنفر
من الأوس والخزرج وهم في مجلسهم يتحدثون ، فغاضبه ما رأى من ألفتهم وصلاح ذات
بينهم في الإسلام بعد أن كان من أمر عداوتهم ما كان ، فقال والله ما لنا معهم إذا اجتمعوا
من قرار ! فأمر شابا من اليهود كان معه أن يعمد إليهم فيجاس معهم ويذكرهم يوم بعث ،
وكان يوما اقتتل فيه الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس ، ففعل الشاب ما أمر
به ، فثار القوم وتفاخروا حتى توائب رجلان من الحميمين وتقاولا . . . وغضب الفريقان
جميعا وتنادوا : السلاح السلاح !! حتى بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فيمن
معه من أصحابه المهاجرين فقال : يا معشر المسلمين : الله الله . أدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم
بعد إذ هداكم الله تعالى إلى الإسلام وأكرمكم به . . . فعرفوا أنها نزغة من الشيطان ، وكيد
من إخوانه فألقوا السلاح . . . وأنزل الله تعالى فيما أنزل « يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا
من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين » . . .

* * *

لو لم يسئ اليهود إلى قوم يساكنونهم أو ينزلون بأرضهم - وهذا فرض محال - لكان
للقوم العذر في إجلائهم وتطهير البلاد منهم ؛ لأنهم طبعوا على اللؤم والغدر والكيد والأذى ،
ما وجدوا إلى كل أولئك سبيلا . . . فكيف بمن يحسن إليهم ويكفرون إحسانه ، ويمضى
عهودهم وينكثون عهده ، ويدفع الضر عنهم ويتربصون به الدوائر ؟ !!

هكذا كان شأنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أن هاجر من مكة إلى المدينة ،

حتى أجلاهم ما شاء الله أن يجليهم... ثم أوصى في مرض موته باخراج المشركين من جزيرة العرب ، وألا يبقين دينان فيها ... وسيأتى إن شاء الله بعض تفصيله .

* * *

وإذا كان الله جلت حكمته قد كُتب على اليهود الجلاء منجما فإن أول ما كان منه في العهد النبوى ، جلاء يهود المدينة ، وهم بنو قينقاع وبنو النضير وبنو قريظة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم صالحهم وكتب بينهم كتاب أمن وأقرهم على دينهم وأموالهم ، على ألا يحاربوه ولا يظاهروا عليه عدوا ، ولكن معدن اللؤم لا يستقر حتى ينقض !

أخذوا ينقضون العهد تباعا ، فلم يكن بد من غزوهم ثم إجلائهم تباعا كذلك .. وكانت غزوة كل طائفة منهم وجلاؤه عقب غزوة من الغزوات السكار : بدر ، وأحد ، والخندق .

فأما بنو قينقاع فقد غصوا بانتصار النبي صلى الله عليه وسلم في بدر ، وأظهروا ما كانوا يكون من الغيظ والحسد له وهددوه وأصحابه بأنهم هم الناس في الحرب ، وكانوا أشجع يهود . . فتوجهت إليهم جنود الله يقودهم عبد الله ورسوله على رأس عشرين شهرا من مهاجرة، وحاصروهم في حصونهم أشد الحصار وأعظمه ، وقذف الله في قلوبهم الرعب حتى ذلوا ، وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجلوا من المدينة ولهم النساء والذرية وللسلمين أموالهم .

بجلوا إلى أذرعات من بلاد الشام ولم يحل عليهم الحول حتى هلكوا .

* * *

وفي شهر ربيع الأول من السنة الرابعة لحق بنو النضير باخوانهم في نقض العهد والجلاء ، وكانوا أتمروا بالنبي صلى الله عليه وسلم ليقتلوه ، فأنذرهم . . وأجلهم عشرة ليخرجوا من المدينة ولا يساكنوه بها . . فتحصنوا : « وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب » وأمن الله على المؤمنين بأنه هو الذى أخرجهم من ديارهم لأول الحشر [١٠] .

[١٠] في العهد النبوى ، وتانى الحشر في العهد العمرى ، أو الأول في الدنيا والثانى وهو الحشر الأكبر في الآخرة .. هذا وكان ابن عباس رضى الله عنهما يسمي سورة الحشر سورة بنى النضير لأنها كلها نزلت فيهم ...

وقد سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعلهم ويكف عن دمائهم .. فأجلاهم بنفوسهم وذرائعهم ، على أن لهم ما حملت الإبل إلا السلاح .. وقد جلا معظمهم إلى خيبر ، وجلا بعضهم إلى الشام ..

* * *

ثم لحق بنو قريظة باخوانهم في نقض العهد من قبل ، وكانوا أشد اليهود عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأغلظهم كفرا ، وأقذعهم سبا وخشاً ..

فما إن رجع صلى الله عليه وسلم من غزاة الخندق في أواخر سنة خمس وهم أن يخلع لباس الحرب حتى جاءه جبريل فقال وضعت السلاح ، فإن الملائكة لم تضع أسلحتها بعد ، فانهض بمن معك إلى بني قريظة ، فاني سائر أمامك أرذل بهم حصونهم وأقذف في قلوبهم الرعب ..

ولم يكن من بني قريظة إلا أن تحصنوا بحصونهم التي لم تغن عنهم من الله شيئا . . . فهزمهم الله شر هزيمة بعد أن نازل حصونهم جند الله خمسا وعشرين ليلة حاصروهم فيها حصارا لم يعرفه تاريخهم من قبل .. حتى إذا رأوا أنه لا مناص من هلاكهم جوعا طلبوا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم أن ينزلوا على ما نزل عليه بنو النضير من الجلاء بالأموال والذرائع ، فأبى .. ولما شفع فيهم رجال من الأوس قال لهم صلوات الله عليه وسلامه : ألا يرضيكم أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ فقالوا نعم . . . ثم حكم سعد رضى الله عنه - وكان جريحا بسهم أصابه في غزوة الخندق - بأن تقتل الرجال وتسبي النساء والذرية ، فقال صلوات الله عليه : لقد حكمت فيهم بحكم الله ياسعد .. وهكذا طهر الله أرض نبيه من قوم لن يفيد فيهم ميثاق ولا عهد . . .

* * *

أجل الله هذه الطوائف الغادرة الفاجرة ، من أرض نبيه المظاهرة المطهرة ، فنهم هؤلاء اليهود الذين خرج إليهم النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة من أصحابه ، ومنهم راوى الحديث أبو هريرة رضى الله عنه ؟ .

ضاق المجال عن إجابة هذا السؤال ، فوعدنا الجزء التالي بمشينة الله عز وجل ما

طه محمد العاكت

سيد الأوس

كان سيدا جديرا بالسؤدد ، حقيقيا بالمجد . كان سيدا عمرى النزعة ، مثله في الأنصار مثل عمر بن الخطاب في المهاجرين ، أعز الله به الإسلام بمقدار ما بقي للإسلام ، وكان هو وأخوه سيد الخرج كما قال القائل :

فان يسلم السعدان يصبح مجد بمكة لا يخشى خلاف مخالف (١)
وكان ذلك بمقدار ما منحهما الله سبحانه من عزة ، وما أمدهما به من أنصار وعشيرة ، على أن الله جنودا منها ملائكة الرحمن ، كما كان منها السعدان ، إلا أن ذلك قول له دلالة على ما كان أسعد وسعد من مكانة في النفوس ؛ ومجد تالد موروث .

ولقد أكرم الله (سعد بن معاذ) بالإسلام ، وأكرم الإسلام بسعد بن معاذ ، فكان من أكبر الأدلة على أن هذا الدين إذا عرفته النفوس السكرية الصالحة فما أسرع أن يحولها سماوية ربانية تتمثل فيها العظامم ، وتتجلى فيها العزائم ، وتطير إلى مجد لا يحد بحدود ، وتخرق كل حجاب يحاول أن يحول ، لا تريد إلا مرضاة هذا الخالق المحسن ، ولا تبتغي إلا ما يحب شاء الناس أم أبوا ، رضوا أم كرهوا . وسترى في ذلك النموذج من سيرة هذه النفس الملهمة العظيمة ما يدل على ما يصنع الإسلام بالنفوس الخصبية وما تفعل النفوس الخصبية للإسلام .

* * *

تبتدى قصة السيد (سعد بن معاذ) بحديث له مع مصعب بن عمير عريف المسلمين الأولين في يثرب ، الذي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع من أسلم من أهل المدينة في بيعة العقبة يقرئهم القرآن ، ويعلمهم الإسلام ، ويؤمهم في الصلاة .
مضى سعد بن معاذ في سبيله يوما ، فاذا مصعب يجلس مع ابن خالته (أسعد بن زرارة) وهما يعلمان الناس الإسلام ، فاستدعى أسيد بن حضير ، وكان من سادة الأوس فقال له : ويحك ، انطلق إلى هذين الرجلين اللذين قد أتيا دارنا لأسفها ضعفاءنا ،

(١) السعدان : سعد بن معاذ سيد الأوس وهو هذا ، وسعد بن عباد سيد الخزرج . وتقدم الحديث في ص ٧٤٦ من المجلد السادس والعشرين .

فأزجرهما ، وانهما أن يأتيا دارنا ، فلولا أن أسعد بن زرارة منى ما قد علمت (ابن خاتى) لكفينك .

وتناول أسيد حربته وانطلق إلى أسعد ومصعب ثم صاح بهما : ما جاء بكما إلينا ؟ أتسفهان ضعفاءنا ؟ اعتزلا إن كانت لكما فى نفسيكما حاجة .

قال مصعب وهو مترن هادئ : أوتجلس فتسمع ؟ فان رضيت أمرا قبلته ، وإن كرهته فكف عنه .

وعند ذلك ركز أسيد حربته وجلس يسمع ، وبعد برهة خالطت فيها بشاشة الإسلام وأدبه قلبه ، فترعرع وحى عن بلنة واهتدى إلى الحسنى - لم يشعر إلا وهو يهتف بهم : ويحكم ، كيف تدخلون هذا الدين العجيب ؟ . ثم اغتسل وتطهر وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله .

واستطال سيد الأوس مدته فذهب بنفسه نائرا حنقا ، وكذلك العصية الجاهلية قبل أن يهجم عليها نور الحق وتحاطها سكينه الإيمان الصحيح ، فأخذ يرمى القوم بقوارضه ، ويلمزمهم بكلمه ، ويتهددهم بوعيده ، واسكن مصعبا العريف المعلم المذهب احتال له كما احتال لصاحبه من قبل ، سنة الإسلام فى تعليمه وتهذيبه « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن - ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم » ، وأصغى السيد ابن معاذ إلى السيد مصعب ، فسرعان ما كان تأثره بآيات الله والحكمة ، واستفادته لذلك الهدى والرشاد ، ثم يرجع إلى قومه والحامسة تهزه ، والتعصب للحق ينطقه : يا بنى عبد الأشهل كيف تعلمون أمرى فيكم ؟ . . . سيدنا وأفضلنا رأيا ، وأيمنا نقيية - قال سعد - فان كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله . ثم يسلم القوم جميعا فيعز الله بهم الإسلام ، ويعزهم به ، وكانت أولى بركات سعد على قومه وعلى المسلمين . ثم دخل الإسلام دور الانتصار كلها ، وأصبحت الخزرج تدين لسعد بن معاذ أيضا كما دانت له الأوس من قبل .

وكان سعد يعرف بأصالة الرأى وسداد القول ، ثم تجلى فضل سعد فى نصره الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وتأيينه ، ومشاطرته إياه فى كل عارض ينزل بالمسلمين ، لا يألوه نصحا ولا يسلمه لشيء ، ويقية الردى ، ويدفع عنه كل كيد واعتداء ، ويحشد له كل قوة من رجال وعتاد ، حتى صار النبي صلى الله عليه وسلم يعتد بالانتصار ويعتزم بهم ويثني عليهم

ويدعو لهم ولأبنائهم وأبناء أبنائهم ، وكذلك العناية الربانية إذا منحها المنعم ، والعروة الوثقى إذا وهبها الله بعض عباده المكرمين :

وإذا سخر الإله أناسا لسعيد فانهم سعداء

شهد كل الغزوات التي غزاها النبي صلى الله عليه وسلم في مدة حياته ، وكان مجليا في كلها مضجيا بأعز ما عنده .

وأولى الغزوات وأحفلها بنصر الله وتأييده والتي سماها الله سبحانه في كتابه الفرقان في قوله : « إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » هذه غزوة بدر ، كان النبي صلى الله عليه وسلم يشفق يومها من ألم الأنصار في الاستهداف للعظام ، وما تتطلبه الحروب من تضحيات كرائم ، وكان رقيقا رقيقا ، فكان يعرض الأمر في شأنها على أصحابه ليرى رأى الأنصار فيها ، فقال كبار المهاجرين فأحسنوا ، وظهر استعدادهم المذشود المنتظر . ثم نظر السيد سعد بن معاذ إلى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نظرة الرضا والخفاوة وهو يقول : والله - كما أنك تريدنا يا رسول الله ؟ قال : أجل ! قال سعد : قد آمننا بك وصدقناك ، وشهدنا أن ما جئت به الحق ، وأعطيناك مواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت ، فنحن معك ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى عدونا بنا غدا ، إنا لصبر عند الحرب ، صدق عند اللقاء ، لعل الله يريك فينا ما نقر به عينك ، فسر بنا على بركة الله .

وهذا موقف أحسن به السيد سعد إلى الأنصار والمهاجرين جميعا ، وأشاع في نفوسهم روح الحماسة والتقدم ، وطمأنهم على الحب المتبادل الذي هو كفيلا أن يغمرهم بالعون السماوي ، والمجد المتطاوّل الرباني .

لقد أحسن سعد في هذا الموقف الحاسم بما ثبت الله به قلوب المؤمنين وربط عليها ، ولقد أنزل الله جنده من السماء وهزم جند الأعداء .

وكان سعد حريصا كل الحرص أن يفى بالعهد ، فينضم مع أبي بكر ومعها خيرة الأنصار والمهاجرين لحراسة السيد الرسول صلى الله عليه وسلم وتنظيم الدفاع عن ذاته السكرية ، يقومون في ذلك بأخطر مهمة في المعركة باستبسال يعز نظيره .

وفي الخندق كان سعد كدأبه المضحي الأمين الوفي والمجاهد الصادق المحب . لقد اعتمد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أخيه سعد الخزرج معه وعلى عبد الله بن رواحة معهما ، فبعث بهم إلى يهود بنى قريظة ليؤافوه بأخبارهم ، وكانوا قد عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يمالئوا عليه ، فلما انقض الأحراب على المسلمين بالمدينة انضموا إليهم ونقضوا عهد المسلمين . فبعث النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء النفر المخلصين ليؤافوه بنجر بنى قريظة ، وقال لهم فيما قال : إن كان حقا ما بلغنا عن هؤلاء فالحنوا لى لحننا أعرفه ولا تفتوا فى أعضاء الناس . فعادوا وحنوا للنبي صلى الله عليه وسلم بنقضهم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : الله أكبر ، أبشروا يا معاشر المسلمين !

ثم اشتد خوف المسلمين من انضمام بنى قريظة إلى قريش وحلفائها ، وبدأ النبي صلى الله عليه وسلم يفادى غطفان فى قبول ثلث غلة المدينة على أن يكفوا عن الحصار ، فعلى ذلك إشفافا على المسلمين ، وتخفيفا عليهم ، حتى لا يصابوا من قبل الإسلام ، وحتى يأتى الله سبحانه بفتح قريب . ولما علم السعدان بذلك سألا رسول الله صلى الله عليه وسلم : أذلك شيء أم الله به لا بد من تنفيذه ؟ أم هو شيء يحبه النبي صلى الله عليه وسلم فيصنعه من نفسه ؟ فأجاب النبي صلى الله عليه وسلم : بل هو شيء أصنعه لكم ، والله ما أصنعه إلا لأئى قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة ، وكالبوكم من كل جانب ، فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم إلى أمر ما ، فقال سعد بن معاذ : يا رسول الله ، قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان لا نعبد الله ولا نعرفه ، وهم لا يطعمون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو يبعوا ، فحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا ؟ ! والله ما لنا بهذا حاجة ، والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فأنت وذاك . وتناول سعد الصحيفة التى كانت قد كتبت بذلك فمحا ما بها .

ثم جال سعد جولات تذكر وهو يدفع المشركين ، حين يحاولون اقتحام الخندق إلى المسلمين ، فلم يلبث أن رماه عاصم بن عمرو بن قتادة بن العرقعة وقال : خذها وأنا ابن العرقعة . قال سعد : عرق الله وجهك فى النار ، اللهم إن كنت أبقيت من حرب قريش شيئا فأبقني لها ، فانه لا قوم أحب إلى أن أجاهد من قوم آذوا رسولك وكذبوه وأخرجوه ، وإن كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعله شهادة لى ، ولا تمننى حتى تقر عيني فى بنى قريظة .

وقد نصر الله المسلمين على الأحزاب ، فأرسل عليهم ريحا وجنودا لم يروها ، وكان الله بما يعملون بصيرا . ورد الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا ، وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا .

ثم عاد النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ظهرا ، فأمر بلالا أن يؤذن في الناس : لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة . وتلاحق المسلمون ، وأخذ على الراية وهي لم تطو بعد ، وخار جيش بني قريظة لما رأوا جيش المسلمين ، وأيقنوا بالهلاك إن مضى عهد صلى الله عليه وسلم في خطته ، فتابوا إليه نفاقا منهم ، وسألوه أن يعفو عنهم . فأبى ذلك حسما لمادة الغدر والخيانة ، وحاصرهم خمسة وعشرين يوما حتى استجاروا بحلفائهم من الأوس ليشفعوا لهم . وتدافعت الأوس على السيد الرسول صلى الله عليه وسلم يسألونه في أمرهم ، فقال لهم : ألا ترضون يا معشر الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ وكان ذلك مظهرا عجيبا من سياسة النبي صلى الله عليه وسلم في جمع القلوب حوله مع المحافظة على صالح الدولة العام .

حكم إذا صلوات الله عليه سعد بن معاذ الجريخ الذي سأل الله سبحانه ألا يمتيه حتى يقر عينه في بني قريظة . وبما إذا حكم سعد بن معاذ ؟ لقد حكم بحكم الله من فوق سبع أرقعة [١] . أحضر وهو جريح فخسكم بأن تقتل الرجال وتسبي الذراري والنساء وتقسم الأموال ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قد أمر أن يضرب لسعد فسطاط في المسجد ليكون على مقربة منه ؛ وكان يزوره كل يوم ومعه أبو بكر وعمر ومن استطاع من المسلمين ، وبعد أن استجاب الله دعوته فأقر عينه في بني قريظة انفجر جرحه وسال دمه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يندبه : واكسر ظهراه ! وقال له النبي صلى الله عليه وسلم : مه . فقال عمر : إنا لله وإنا إليه راجعون . وأقر الله عين سعد بالشهادة ، ففاضت روحه ، وانحدرت دموع النبي صلى الله عليه وسلم على لحيته حزنا على سعد . وقيل اهتز عرش الرحمن لموت سعد .

وما اهتز عرش الله من أجل هالك سمعنا به ، إلا لسعد أبي عمرو

رحمه الله سعدا ، وجعل منه في نفوس المسلمين عبرة تنفخ فيهم روح الشجاعة والإيمان

والتضحية . آمين ما

محمود النواوي

مباحث

في مصادر الشريعة النظرية

- ٣ -

أدلة المنكرين لحجية القياس :

استدل المنكرون لحجية القياس بأدلة كثيرة من المنقول والمعقول [١] ، وأظهر هذه الأدلة ما يأتي :

أولا : ما جاء في الكتاب الكريم من النهي عن اتباع الظن ، وأنه لا يغني عن الحق شيئا ، كقوله سبحانه : « ولا تقف ما ليس لك به علم » وقوله جل ثناؤه : « وإن الظن لا يغني من الحق شيئا » والقياس ظن من الظنون لأن مبناه على الظن بأن العلة التي لأجلها شرع الحكم في المنصوص هي كذا ، فيكون منها عن اتباعه والعمل به ، والمنهى عنه لا يكون حجة في استنباط الأحكام [٢] .

والجواب عن ذلك : أن الظن الذي نهى الله عن اتباعه هو الظن في الأحكام المتعلقة بالعقائد ، لأنه لا بد فيها من القطع واليقين ، أما الأحكام العملية فإن الظن فيها كاف باتفاق العلماء ، ولهذا صح إثباتها بأخبار الآحاد وظاهر الكتاب والسنة ، والعمل بشهادة الرجلين وشهادة الرجل والمرأتين وهي لا تفيد إلا الظن .

وثانيا : ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تعمل هذه الأمة برهة بالكتاب ، وبرهة بالسنة ، وبرهة بالقياس ، فإذا فعلوا ذلك فقد ضلوا وأضلوا » . وقالوا في وجه الاستدلال بهذا الحديث : إن المقصود منه أن الأمة تعمل مرة بالكتاب ، ومرة بالسنة إذا لم يوجد كتاب ، ومرة بالقياس إذا لم يوجد كتاب ولا سنة ، فإذا

[١] راجع المستقصى لفنزالي ج ٢ ص ٢٥٦ ، وما بعدها ، وأصول السرخسي ج ٢ ص

١٢٠ ، ١١٩ .

[٢] شرح الاستنوى على النهاج ج ٢ ص ٢٣٢ ، للمستقصى لفنزالي ج ٢ ص ٢٥٨ ، وأصول

السرخسي ج ٢ ص ١٢١ .

حصل منهم العمل بالقياس فقد ضلوا في أنفسهم وأضلوا غيرهم باتباعه لهم ، ولو كان القياس حجة شرعية لما كان العمل به ضلالا للنفس وإضللا للغير [١] .

والجواب عن هذا : أولا أن هذا الحديث لا تقوم بمثله الحجة ، لأن في بعض روايته من لا يعتمد به . قال ابن السبكي في معراج الوصول (٢) : هذا الحديث لا تقوم بمثله حجة لأن راويه جبارة بن المفلس ، وهو ضعيف . وثانيا أن هذا الحديث على فرض أنه حجة فليس معناه ما قالوا ، بل معناه أن هذه الأمة تعمل زمنا بالكتاب وحده ، وزمنا بالسنة وحدها ولو مع وجود الكتاب من غير نسخ ولا تخصيص ؛ وزمنا بالقياس وحده ولو مع وجود الكتاب والسنة تبعا للأغراض والأهواء ، وهذا خروج عن الدين ولا يقول به مسلم .

وثالثا أن هذا الحديث - على تسليم صحته وأن المراد منه ما قالوا - معارض بحديث معاذ بن جبل وغيره من الأحاديث الدالة على أن القياس حجة فيجب التوفيق بينه وبينها ، وذلك بأن يحمل هذا الحديث على القياس الفاسد ، ويحمل حديث معاذ وغيره على القياس الصحيح ، فيكون الحديث المذكور بعيدا عن محل الخلاف ، لأن الخلاف إنما هو في العمل بالقياس الصحيح ، أما القياس الفاسد فلا يصح العمل به من غير خلاف .

واستدلوا ثالثا : بأن أكابر الصحابة قد ذموا الرأي ، وأنكروا العمل به ، والمراد به في كلامهم القياس ، ولم يعارضهم أحد في ذلك فكان إجماعا منهم على أن القياس ليس حجة شرعية ، وهذا كثير مشهور عنهم ، فمن ذلك ما يأتي :

- ١ - ما روى أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه حينما سئل عن معنى الكلاللة قال : أى سماء تظلمنى ، وأى أرض تقلنى ؟ إذا قلت فى كتاب الله تعالى برأى ، يعنى القياس [٣] .
- ٢ - ما روى أن عمر رضى الله تعالى عنه قال : إياكم وأصحاب الرأي ، فانهم

[١] المصدر السابق ج ٢ ص ٢٣٣ .

[٢] هذا الكتاب شرح لمنهاج الأصول للبيضاوى وهو مخطوط بمكتبة الأزهر .

[٣] المستقصى للقرائى ج ٢ ص ٢٤٧ ، وشرح المنهاج للسنوى ج ٤ ص ١٨ ، ومسلم الشو

أعداء السنن ، أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها ، فقالوا بالرأى فضلوا وأضلوا ، والرأى في كلامه هو القياس اتفاقا [١] .

٣ — ما روى عن عمر أيضا أنه قال : « إياكم والمكايلة قبل وما المكايلة ؟ قال : المقايسة » [٢] .

٤ — وما روى عن علي بن أبي طالب أنه قال : « لو كان الدين بالرأى لكان باطن الخلف أولى بالمسح من ظاهره » [٣] .

٥ — ما نقل عن عبد الله بن عباس أنه قال : « يذهب قراؤكم وصلحاؤكم ، ويتخذ الناس رؤساء جهالا يقيسون الأمور بالرأى » [٤] .

٦ — ما روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : « إذا قلتم في دينكم بالقياس أحلتم كثيرا مما حرمه الله ، وحرمت كثيرا مما أحله الله » [٥] . . . إلى غير ذلك مما نقل عن الصحابة من ذم الرأى وإنكار العمل به [٦] .

والجواب عن ذلك : أن هذه الروايات تخالف المشهور عن هؤلاء الصحابة من القول بالرأى ، والعمل به ، فأبو بكر - كما نقلناه عنه سابقا - قال في الكلاله : أقول فيها برأى ، فإن يكن صوابا فمن الله ، وإن يكن خطأ فنى ومن الشيطان . وأما عمر فالقول بالرأى وأمره لأبي موسى الأشعري بالعمل به أشهر من الشمس ، وكذلك على بن أبي طالب كان القول بالرأى مشهورا عنه ، فقد روى عنه أنه قال : « اجتمع رأى ورأى عمر على حرمة بيع أمهات الأولاد ، ثم رأيت أن أرقهن . وقد اشتهر القول بالرأى عن عبد الله بن مسعود ، فقد روى عنه أنه قال في المفوضة : أجتهد رأى ، فإن يك صوابا فمن الله ، وإن يك خطأ فنى ومن الشيطان ، والله ورسوله منه بريثان . وغير ذلك كثير ، وهو يدلنا على أن ما نقل عنهم من ذم الرأى ومنع العمل به غير صحيح ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى فإن هذه

[١] المستوفى لفتاوى ج ٢ ص ٢٤٧ .

[٢] شرح المنهاج للاستوى ج ٤ ص ١٨ وأعلام اللوثة ج ١ ص ٣٠٩ .

[٣] مسلم الثبوت ج ٢ ص ٣١٥ .

[٤] ، [٥] مسلم الثبوت ج ٢ ص ٣١٥ ، ٣١٦ .

[٦] راجع أصول البرخسى ج ٢ ص ١٣٢ ، ١٣٣ ، أعلام اللوثة ج ١ ص ٣٠٦ وما بعدها .

الروايات - على فرض صحتها عنهم - معارضة باجماعهم المتقدم على العمل بالقياس ، وإذا لابد من التوفيق بينهما جمعا بين الدليلين المتعارضين في الظاهر ، وطريق التوفيق بينهما أن نحمل ما مدحوه وعملوا به على القياس الصحيح المستجمع لشروط الصحة ، الصادر من هو أهل للنظر والاستدلال ، ونحمل ما أنكروه على القياس الفاسد الذي لم تتوافر فيه شروط الصحة والاعتبار ، كالقياس المخالف للنص أو الصادر عن ليس أهلا للنظر والاستدلال أو الصادر عن هوى النفس والمقصود به مصالح خاصة ، وما أشبه ذلك [١] .

قال الغزالي في المستصفى - بعد أن أورد مناسقه المنكرون للقياس عن بعض الصحابة من ذم الرأي والعمل بالقياس - : « والجواب من أوجه » :

الأول : أنا بيتنا بالقواطع من جميع الصحابة الاجتهاد والقول بالرأي والسكوت عن القائلين به ، وثبت ذلك بالتواتر في وقائع مشهورة ، كبراث الجد والإخوة ، وتعيين الإمام بالبيعة ، وجمع المصحف ، والعهد إلى عمر بالخلافة ، وما لم يتواتر كذلك فقد صح من أحاد الوقائع بروايات صحيحة لا ينكرها أحد من الأمة ما أورث علما ضروريا بقولهم بالرأي ، وعرف ذلك ضرورة ، كما عرف سخاء حاتم وشجاعة علي ، بغاوز الأمر حدا لا يمكن التشكك في حكمهم بالاجتهاد ، وما نقلوه بخلافه فأكثرها مقاطيع ، ومروية عن غير ثبت ، وهي بعينها معارضة برواية صحيحة عن صاحبها بنقيبضه ، فكيف يترك المعلوم ضرورة بما ليس مثله ، ولو تساوت في الصحة لوجب اطراح جميعها ، والرجوع إلى ما تواتر من مشاورة الصحابة واجتهادهم .

الثاني : أنه لو صحت هذه الروايات وتواترت أيضا ، لوجب الجمع بينها وبين المشهور من اجتهادهم ، فيحمل ما أنكروه على الرأي المخالف للنص أو الرأي الصادر عن الجهل الذي يصدر من ليس أهلا للاجتهاد ، أو وضع الرأي في غير محله ، والرأي الفاسد الذي لا يشهد له أصل ، ويرجع إلى محض الاستحسان ، ووضع الشرع ابتداء من غير نسج على منوال سابق ، وفي ألفاظ روايتهم ما يدل عليه إذ قال : « اتخذ الناس رؤساء جهالا » وقال : لو قالوا بالرأي لحرموا الحلال ، وأحلوا الحرام [٢] .

[١] راجع أصول الفقه ج ٢ ص ٢٢٣ .

[٢] المستصفى ج ٢ ص ٢٤٨ ، ٢٤٩ .

رابعا : أن القياس يؤدي إلى الاختلاف والتنازع بين الأمة ، لأن مبناه على مقدمات ظنية كثبوت الحكم في الأصل ، وأن العلة فيه هي وصف كذا ، وأن هذا الوصف متحقق في الفرع ، والمقدمات الظنية مثار لاختلاف الأفهام والأنظار ، والاختلاف والتنازع لا تقهره ، ولا ترتضيه ، قال تعالى : « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم » [١] أى قوتكم ودولتكم ، وقال عز من قائل : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات » [٢] .

والجواب عن هذا : بأن الاختلاف والتنازع الذى تنهى عنه الشريعة ولا ترتضيه هو الاختلاف في العقائد وأصول الدين أو في شأن من شئون الحرب وسياسة الدولة ، لا ما كان في الأحكام الشرعية العملية ، كما يرشد إلى ذلك التشبيه في قوله تعالى : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا » فان المشبه بهم إنما اختلفوا في العقائد والديانات ، وقوله جل ثناؤه في الآية الثانية : « فتفشلوا وتذهب ريحكم » فان التنازع الذى يوجب الفشل وذهاب القوة والدولة هو التنازع في العقائد والشئون الحربية ، لا في الأحكام العملية والفروع الفقهية ، والاختلاف الناشئ عن العمل بالقياس ليس اختلافا في العقيدة أو في شأن من شئون الدولة وسياستها ، وإنما هو اختلاف في أحكام جزئية فرعية لا يؤدي الاختلاف فيها إلى أية مفسدة ، بل قد يكون فيه رحمة وتوسعة من الله على عباده .

خامسا : وهو منقول عن النظام وقد ساقه للاستدلال به على امتناع القياس عقلا ، وحاصل هذا الدليل أن مدار القياس على التسوية في الحكم بين المتماثلات ، والفرقة فيه بين المختلفات ، وعلى أن الأحكام معقولة المعنى ، وأحكام الشريعة على خلاف ذلك ، لأن الشريعة فرقت في الحكم بين المتماثلات ، وجمعت فيه بين المختلفات ، وجاءت بأحكام لا مجال للعقل فيها ، وكل شريعة هذا شأنها لا يكون للقياس مجال فيها .

أما فرقتها بين المتماثلات فلأنها فرقت بين الأزمنة والأمكنة في الفضل والشرف ، ففضلت ليلة القدر على سائر الليالي . قال تعالى : « ليلة القدر خير من ألف شهر » وفضلت مكة والمدينة وبيت المقدس على سائر الأماكن ، مع استواء الكل في أنه زمان ومكان ، ورخصت في قصر الصلاة الرباعية دون الثنائية والثلاثية ، وأسقطت الصلاة والصوم

[١] آية : ٢٦ من سورة الأنفال

[٢] آية : ١٠٥ من سورة آل عمران

عن الحائض، وأوجب عليها قضاء الصوم دون الصلاة، مع أن الكل عبادة. وأما جمعها بين المختلفات فلائها جعلت التيمم بالتراب موجبا للطهارة كالماء، مع أن التراب يشوه الأعضاء والماء ينظفه، وجعلت الخطأ كالعمد في ضمان الأموال وقتل الصيد في الحرم، مع أن العمد فيه قصد، والخطأ لا قصد فيه، وجعلت الظهار موجبا للسكفارة كالقتل خطأ مع الفرق الشامع بينهما.

وأما أنها شرعت أحكاما لا مجال للعقل فيها فلائها أوجبت قطع اليد في سرقة القليل ولم توجهه في غضب الكثير، وأوجبت الجلد على من قذف غيره بالزنا، ولم توجهه على من قذفه بالكفر، مع أن الكفر أشد وأعظم، وشرطت في الشهادة على الزنا أربعة رجال، واكتفت في القتل بشاهدين، مع أن القتل أشد وأغلظ. إلى غير ذلك من الأحكام التي لا يدرك العقل عللها وأسرارها: كتحديد أعداد الركعات في الصلوات الخمس، وتحديد عدد الأشواط في الطواف بسبع، وتحديد الجلد في حد الزنا بمائة وفي حد القذف بمائتين.

هذه خلاصة ما أورده النظام دليلا على امتناع القياس عقلا، وقد أجاب العلماء عن هذه الشبهة بجوابين :

أحدهما بطريق الإجمال، وثانيهما بطريق التفصيل. أما الأول فقد اختلفت فيه أنظار الأصوليين بحسب اختلاف أفهامهم ومعرفةهم بأسرار الشريعة، وأحسن هذه الأجوبة في نظرنا ما أجاب به ابن القيم في أعلام الموقعين (١) لوضوحه وقوة بيانه، قال رحمه الله تعالى : إن ما ذكرتم من الصور وأضعاف أضعافها فهو من أبين الأدلة على عظم هذه الشريعة وجلالتها ومجئتها على وفق العقول السليمة، والفطر المستقيمة، حيث فرقت بين أحكام هذه الصور المذكورة لافتراقها في الصفات التي اقتضت افتراقها في الأحكام، ولو ساوت بينها في الأحكام لتوجه السؤال وصعب الانفصال، وقال القائل : قد ساوت بين المختلفات، وقرنت الشيء إلى غير شبيهه في الحكم، وما امتازت صورة من تلك الصور بحكمها دون الصورة الأخرى إلا لمعنى قام بها أوجب اختصاصها بذلك الحكم، ولا اشتركت صورتان في حكم إلا لاشتراكهما في المعنى المقتضى لذلك الحكم، ولا يضر افتراقهما في غيره، كما لا ينفع اشتراك المختلفين

في معنى لا يوجد الحكم، فالاعتبار في الجمع والفرق إنما هو في المعاني التي لأجلها شرعت تلك الأحكام وجودا وعدما .

وأما الثاني فلم يتعرض له أحد من العلماء - فيما أعلم - إلا ابن القيم، فإنه أورد الأمثلة التي ساقها النظام وزاد عليها أمثلة أخرى ، وأفرد كل مسألة منها بجواب مستقل مفصل مبينا حكمة الشارع في التفريق بين الأمور التي تماثلت في الظاهر ، وفي الجمع بين الأمور التي تخالفت في الظاهر بيانا شافيا وأفيا يقنع كل منصف بأن أحكام الشريعة جاءت على وفق العقول السليمة والفطر المستقيمة، ولأهمية هذه الردود ونفاستها ننقل هنا بعضها لتكون عنوانا لغيرها [١] ، قال رحمه الله جوابا عما زعم النظام أن فيه تفريقا بين التماثلات : وأما نقصه الشطر من صلاة المسافرين الرباعية دون الثلاثية والثنائية ففي غاية المناسبة ، فإن الرباعية تحمل الحذف لطولها بخلاف الثنائية، فلو حذف شطر لأجحف بها ولزالت حكمة الوتر الذي شرع خاتمة العمل ، وأما الثلاثية فلا يمكن تشطيرها ، وحذف ثلثها مغل بها ، وحذف ثلثها يخرجها عن حكمة شرعها وترا ، فإنها شرعت ثلاثا لتكون وتر النهار ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « المغرب وتر النهار فاوتروا صلاة الليل » .

وأما إيجاب الصوم على الحائض دون الصلاة فن تمام بحسن الشريعة وحكمتها ورعايتها لمصالح المكلفين ، فإن الحيض لما كان منافيا للعبادة لم يشرع معه فعلها ، وكان في صلاتها أيام الطهر ما يغنيها عن صلاة أيام الحيض ، فيحصل لها مصلحة الصلاة في زمن الطهر لتكررها كل يوم بخلاف الصوم فإنه لا يتكرر ، وهو شهر واحد في العام ، فلو سقط عنها فعله بالحيض لم يكن لها سبيل إلى تدارك نظيره ، وفاتت عليها مصلحته ، فوجب عليها أن تصوم شهرا في طهرها لتحصيل مصلحة الصوم التي هي من تمام رحمة الله بهبده وإحسانه إليه بشرعه .

وأما قطع يد السارق في ثلاثة دراهم وترك قطع يد المختلس والمتهب والغاصب فن تمام حكمة الشارع ، فإن السارق لا يمكن الاحتراز منه ، فإنه ينقب الدور ويهتك الحرز ، ويكسر القفل ، ولا يمكن صاحب المتاع الاحتراز بأكثر من ذلك ، فلو لم يشرع قطعه لسرق الناس بعضهم بعضا ، وعظم الضرر ، واشتدت الحنة بالسراق ، بخلاف

المنتهب والمختلس ، فإن المنتهب هو الذى يأخذ المال جهرة بمرأى من الناس فيمكنهم أن يأخذوا على يديه ، ويخلصوا حق المظلوم ، أو يشهدوا له عند الحاكم ، وأما المختلس فإنه إنما يأخذ المال على حين غفلة من مالكه ومن الناس ، فلا يخلو الحال من نوع تفريط يتمكن به المختلس من اختلاسه ، وإلا فمع كمال التحفظ والبيعة لا يمكنه الاختلاس ، فليس كالسارق بل هو بالخائن أشبه ، والمختلس إنما يأخذ المال من غير حرز مثله غالباً ، فإنه الذى يغافل ويختلس متاعك فى حال تخليك عنه وغفلتك عن حفظه ، وهذا يمكن الاحتراز منه غالباً فهو كالمنتهب ، وأما الغاصب فالأمر فيه ظاهر ، وهو أولى بعدم القطع من المنتهب ، ولكن يسوغ كف عدوان هؤلاء بالضرب والنكال والسجن الطويل والعقوبة بأخذ المال .

وأما إيجاب حد الفرية (يعنى القذف) على من قذف غيره بالزنا دون الكفر ففى غاية المناسبة ، فإن القاذف غيره بالزنا لا سبيل للناس إلى العلم بكذبه فجعل حد الفرية تكذيباً له ، وبرئته لعرض المقدوف ، وتعظيماً لشأن هذه الفاحشة التى يجلد من رمى بها مسلماً ، وأما من رمى غيره بالكفر فإن شاهد حال المسلم وإطلاع المسلمين عليها كاف فى تكذيبه ، ولا يلحقه من العار عليه فى ذلك ما يلحقه بكذبه عليه فى الرمى بالفاحشة ، ولا سيما إن كان المقدوف امرأة ، فإن العار والمعة التى تلحقها بقذفه بين أهلها وتشعب ظنون الناس وكونهم بين مصدق ومكذب لا يلحق مثله بالرمى بالكفر .

وأما اكتفاؤه فى القتل بشاهدين دون الزنا ففى غاية الحكمة والمصلحة ، فإن الشارع احتاط للقصاص والدماء ، واحتاط لحد الزنا ، فلو لم يقبل فى القتل إلا أربعة لضاعت الدماء ، وتوالت العادون ، وتجروا على القتل ، وأما الزنا فإنه بالغ فى ستره كما قدر الله ستره ، وكره إظهاره والتكلم به ، وتوعد من يجب إشاعته فى المؤمنين بالعذاب الأليم فى الدنيا والآخرة .

وأما قوله : « وخص بعض الأزمنة والأمكنة ، وفضل بعضها على بعض مع تساويها فى أن السكل زمان ومكان » فالمقدمة الأولى صادقة ، والثانية كاذبة ، فإنه لم يفضل بعضها على بعض إلا لخصائص قامت بها اقتضت التخصيص ، ولم يخص سبحانه شيئاً إلا بخصص ، ولكنه قد يكون ظاهراً ، وقد يكون خفياً ، واشترك الأزمنة والأمكنة فى مسمى الزمان والمكان كاشتراك الحيوان فى مسمى الحيوانية ، والإنسان فى مسمى الإنسانية ،

بل وسائر الأجناس في المعنى الذي يعمها ، وذلك لا يوجب استواءها في أنفسها ، والمختلفات تشترك في أمور كثيرة ، والمتفقات تتباين في أمور كثيرة ، والله سبحانه أحكم وأعلم من أن يفضل مثلاً على مثل من كل وجه بلا صفة تقتضي ترجيحه ، هذا مستحيل في خلقه وأمره ، كما أنه سبحانه لا يفرق بين المتماثلين من كل وجه ، فحكته وعدله تأبى هذا وهذا ، وقد نزه سبحانه نفسه عن يظن به ذلك ، وأنكر عليه زعمه الباطل ، وجعله حكماً منكراً ، ولو جاز عليه ما يقول هؤلاء لبطلت حججه وأدلته ، فإن مبناها على أن حكم الشيء حكم مثله ، وعلى ألا يسوى بين المختلفين ، فلا يجعل الأبرار كالفجار ، ولا المؤمنين كالكفار ، ولا من أطاعه كمن عصاه ، ولا العالم كالجاهل ، وعلى هذا مبني الجزاء ، فهو حكمه الكوني والديني وجزاؤه الذي هو نوابه وعقابه ، وبذلك حصل الاعتبار ، ولأنه ضربت الأمثال وقصت علينا أخبار الأنبياء وأممهم .

وقال رحمه الله في الجواب عما زعم النظام أن فيه جمعا وتسوية بين المختلفات : وأما قوله إن الشريعة جمعت بين الخطأ والعمد في ضمان الأموال فغير منكر في العقول والفطر والشرائع والعادات اشتراك المختلفات في حكم واحد باعتبار اشتراكها في سبب ذلك الحكم ، فإنه لا مانع من اشتراكها في أمر يكون علة لحكم من الأحكام بل هذا هو الواقع ، وعلى هذا فالخطأ والعمد اشتركا في الإلتاف الذي هو علة للضمان ، وإن اختلفا في علة الإثم (وهو القصد) وربط الضمان بالإلتاف من باب ربط الأحكام بأسبابها ، وهو مقتضى العدل الذي لا تتم المصلحة إلا به ، كما أوجب على القاتل خطأ دية القاتل ، وذلك لا يعتمد التكليف ، فيضمن الصبي والمجنون والتائب ما ألتفوه من الأموال ، وهذا من الشرائع العامة التي لا تتم مصالح الأمة إلا بها ، فلو لم يضمنوا جنایات أيديهم لأتلف بعضهم أموال بعض ، وادعى الخطأ وعدم القصد ، وهذا بخلاف أحكام الإثم والعقوبات فلها تابعة للخالفة وكسب العبد ومعصيته ، ففرقت الشريعة فيها بين العامد والخطئ .

وأما جمعها بين الماء والتراب في التطهير فله ما أحسنه من جمع وما أطفه والصقة بالعقول السليمة والفطر المستقيمة ، فقد عقد الله سبحانه الإخاء بين الماء والتراب قدرا وشرعا ، فجمعهما الله عز وجل وخلق منهما آدم وذريته ، فكانا أبوين اثنين لأبويننا وأولادهم ، وجعل منهما حياة كل حيوان ، وأخرج منهما أقوات الدواب والناس والأنعام ، وكانا أعم الأشياء وجودا ، وأسهلها تناولاً ، وكان تعفير الوجه بالتراب لله

من أحب الأشياء إليه ، ولما عقد هذه الأخوة بينهما قدرا أحكم عقد وأقواه كان عقد الأخوة بينهما شرعا أحسن عقد وأصححه .

هذه هي أدلة الفريقين المتنازعين في حجية القياس ، وما يرد عليها من مناقشات ، ومنها يتبين بجلاء أن ما ذهب إليه الجمهور من العلماء هو المذهب الحق الذي لا تشوبه شائبة ، ولا تحوم حوله ريبة ، وهو الذي جرى عليه عمل الصحابة وانعقد عليه الإجماع في العصور المتقدمة قبل أن يوجد النظام وشيعته ومن لف لفه .

قال أبو القاسم عبيد بن عمر في كتاب القياس : ما علمت أن أحدا من البصريين ولا غيرهم ممن له نباهة سبق لإبراهيم بن سيار النظام إلى القول بنفى القياس والاجتهاد ، ولم يانفت إليه الجمهور ، ومن خالفه في ذلك فريق من زعماء المعتزلة كأبي الهذيل وبشر بن المعتمر وبشر المريسي .

وقال الإمام المزنى « الفقهاء من عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا وهم جرا استعملوا المقاييس في الفقه في جميع الأحكام في أمر دينهم قال : وأجمعوا أن نظير الحق - حق ، ونظير الباطل باطل ، فلا يجوز لأحد إنكار القياس ، لأنه التشبيه بالأموور والتمثيل عليها [١] » .

ويقول الإمام السرخسي في أصوله - بعد أن أورد كثيرا من المسائل التي عمل الصحابة فيها بالرأى والقياس في عصر الرسول وبعده - : فتبين بهذا أن العمل بالرأى كان مشهورا متفقا عليه بين الصحابة ، وأنهم كانوا مجمعين على جواز العمل بالرأى فيما لا نص فيه ، وكفى بأجمعهم حجة (٢) ما

زكى الدين سبابة

المدرس بكلية حقوق عين شمس

(١) نبراس القول ص ١١٣

(٢) راجع أصول السرخسي ص ٢٠ ص ١٣١ وما بعدها

بنو اسرائيل

في الماضي والحاضر

— ٤ —

عداوة اليهود للاسلام :

لما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة صار بالمدينة ثلاث طوائف :

١ — المسلمون من المهاجرين والأنصار .

٢ — اليهود الذين كانوا يسكنون بأطراف المدينة .

٣ — المنافقون وكانوا خليطاً من اليهود وعرب المدينة ، وقد ترأسهم عبد الله ابن أبي (ابن سلول) رأس النفاق . وبما ابتلى المسلمون في مكة بالمشركين ابتلوا في المدينة باليهود والمنافقين ، وكانت عداوة اليهود للمسلمين أشد من عداوة المنافقين . وقد ناصب رؤساء اليهود — إلا قليلاً منهم — الرسول العداوة من أول مقدمه المدينة ، وداخلهم منه هم كبير ، وحملوا له الحقد والضغن ، وليس أدل على ذلك من هذه القصة ؛ روى يونس ابن بكير عن صفية بنت حيي بن أخطب قالت : « لم يكن أحد من ولد أبي وعمي أحب إليهما مني ، لم ألقهما في ولد لهما قط أهش إليهما إلا أخذاني دونه ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم قباء — قرية بني عمرو بن عوف — غدا إليهما أبي وعمي أبو ياسر ابن أخطب مغلسين ، فوالله ما جاءنا إلا مع مغيب الشمس ، فجاءنا فاترين كسلانين ساقطين يمشیان الهويناء ، فهششت إليهما كما كنت أصنع ، فوالله ما نظر إلى واحد منهما . فسمعت عمي أبا ياسر يقول لأبي : أهو هو ؟ قال : نعم والله . قال : تعرفه بنعته وصفته ؟ قال : نعم والله . قال : فماذا في نفسك منه ؟ قال : عداوته — والله — ما بقيت » .

وفي رواية أخرى ذكرها موسى بن عقبة أن أبا ياسر لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ذهب إليه وسمع منه وحادثه ، ثم رجع إلى قومه فقال : يا قوم ، أطيعوني ، فإن الله قد جاءكم بالذي كنتم تنتظرون ، فاتبعوه ولا تخالفوه . فانطلق أخوه حيي بن أخطب — وهو يومئذ سيد اليهود — وهما من بني النضير ، فجلس إلى رسول الله وسمع منه ، ثم رجع إلى قومه — وكان فيهم مطاعاً — فقال : أتيت من عند رجل والله لا أزال له عدوا أبداً .

فقال له أخوه : يا بن أمي أطلعني في هذا الأمر واعصني فيما شئت بعده لاتملك . قال : لا والله لا أطيعك أبدا ، واستحوذ عليه الشيطان واتبعه قومه على رأيه . قال : أما أبو ياسر فلا أدري ما آل إليه أمره ، وأما حيي بن أخطاب والد صفية فشرب عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، ولم يزل ذلك رأيه - لعنه الله - حتى قتل صبورا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قتل مقاتلة بن قريظة » . [١]

وكان الكثيرون من رؤساء اليهود على ما كان عليه حيي بن أخطاب من الحقد والعداوة ، ولم يسلم منهم إلا القليل كعبد الله بن سلام وأضرابه الذين آثروا الحق على شهوات أنفسهم والآخرة على الدنيا الفانية .

مهادنة اليهود :

وكان بالمدينة من أحياء اليهود بنو قينقاع وبنو النضير وبنو قريظة ، وكان نزولهم بالمدينة من أيام بختنصر حين دوخ بلاد المقدس وأخرجهم منها ، وكانوا قوة لا يستهان بها . فرأى رسول الله بناقب فكره وبعد نظره أن يأمن جانبهم ، فعقد معهم معاهدة مقتضاها ترك الحرب والأذى ، فلا يحاربهم ولا يحاربونه ، ولا يؤذيهم ولا يؤذونه ولا يعينون عليه أحدا ، وإن دهم بالمدينة عدو ينصروه ، وأقرهم على دينهم . ولقد كانت هذه المعاهدة عملا بارعا وسياسة حكيمة رشيدة ، أمن بها المسلمون شر هؤلاء الذين كانوا يساكنونهم بالمدينة ولو إلى حين ، وانصرفوا إلى نشر دينهم وتأمين دعوتهم وإرساء أساس دولتهم التي أخذت في التكوين والنمو والظهور .

دسائس اليهود :

ولئن كانت هذه المعاهدة حالت بينهم وبين المجاهرة بالعداوة وحمل السلاح لمناوأة المسلمين ، إلا أنها ما كانت لتحررهم من فطرتهم الرديئة وأخلاقهم المردولة وطبيعتهم الفادرة ، فسعوا بين المسلمين بالدس والوقية وإلقاء الأراجيف والأكاذيب والتيل منهم ومن الرسول حتى هموا بقتله وتأليب القبائل عليهم في طي الخلفاء ، وهكذا نرى أن حياة اليهود المجاورين للمسلمين بالمدينة كانت سلسلة من الكيد للإسلام وبث الفتنة ونقض العهد .

وقد آلمهم وأقض مضاجعهم أن رأوا الأوس والخزرج قد تآلفوا بعد العداوة، واتحدوا

بعد الفرقة ، وصاروا درع الإسلام وحصنه ، فحاولوا أن يؤلبوا بينهم العداوة ، وكادوا ينجحون لولا أن تدارك الرسول الأنصار بصائب حكمته وبلغ وعظته ، وأفسد عليهم خططهم ورد يكدهم في نحورهم .

وإليك ما ذكره ابن اسحق في سيرته قال : « ومر شأس بن قيس - وكان شيخا قد عشى الكفر شديد الضغن على المسلمين شديد الحسد لهم - على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج في مجاس قد جمعهم يتحدثون فيه ، فغاظه ما رأى من ألفتهم وجماعتهم وصلاح ذات بينهم على الإسلام ، بعد الذي كان بينهم من العداوة في الجاهلية ، فقال : قد اجتمع ملائ بنى قبيلة [١] بهذه البلاد ، لا والله ما لنا معهم إذا اجتمع ملؤهم من قرار ، فأمر شابا من يهود وكان معه فقال : اعمد إليهم فاجلس معهم ، ثم ذكركم يوم بعث وما كان قبله ، وأنشدكم بعض ما كانوا تقاولوا فيه من الأشعار . وكان يوم بعث يوما اقتتلت فيه الأوس والخزرج ، وكان الظفر فيه يومئذ للأوس على الخزرج ، ففعل ، فتكلم القوم عند ذلك وتنازعوا وتفاخروا حتى تواب رجلان من الحيين على الركب : أوس بن قبطى من الأوس ، وجبار بن صخر من الخزرج ، فتقاولا ، ثم قال أحدهما لصاحبه : إن شئتم رددناها الآن جذعة . وغضب الفريقان جميعا وقالوا : قد فعلنا ، ومعدكم الظاهرة - وهى الحرة - السلاح السلاح !

فخرجوا إليها ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج إليهم فيمن معه من أصحابه من المهاجرين حتى جاءهم فقال : « يامعشر المسلمين ، الله الله ! أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن هداكم الله للإسلام وأكرمكم به وقطع به عنكم أمر الجاهلية واستنقذكم به من الكفر وألف بين قلوبكم ؟ »

فعرف القوم أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم ، فبكوا ، وعانق بعضهم بعضا ، ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين ، فأُنزل الله في شأن شأس ابن قيس وما صنع « قل يأهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يأهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا وأتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون » (٢) وأُنزل في شأن الذين كادوا يسمعون إليهم « يأيها الذين آمنوا إن طيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين ، وكيف تكفرون

[١] الأوس والخزرج .

[٢] سورة آل عمران الآية ٩٨ ، ٩٩ .

وأتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ، ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم ،
يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ، واعتصموا بحبل الله جميعا
ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا ،
وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها ، كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون » [١]
ولا تزال قصة شأس بن قيس تتجدد كل يوم وتمثل في العالم الإسلامي والعربي
في مظاهر شتى وأتواب براقة مزخرفة ، تستر وراءها الحقد الدفين والعداوة المتأصلة والنذالة
المسفة ، ولئن كان في مبدأ الإسلام شأس ونفر ممن هم على شاكلته يسهون في الأرض
بالدس والوقيعه والإفساد وتقطيع الأرحام ، ففي حاضرنا اليوم عشرات من أمثال شأس
وجماعته ، دعاة فتنة وفرقة بين صفوف العرب والمسلمين ، برعوا في الدس والاختلاق ،
وتفنتوا فيه أفانين شتى ، وتيسرت لهم من الإمكانيات للوصول إلى أغراضهم الدنيئة
ما لم يتيسر لشأس وأتباعه : ففي العالم اليوم الصهيونية العالمية بأموالها وإذاعاتها ودعاياتها
وسيطرتها على السياسة الموجهين لدفة السياسة اليوم ، وفيه الدول الاستعمارية المشايعة لهذه
الصهيونية والتي لولاها لم تقم لعصابات إسرائيل قائمة ، ولا كان لها وجود على ظهر
الأرض ، وفيه الصحف الاستعمارية التي يسيطر عليها أصحاب الأموال من اليهود ، وكل
هؤلاء ورثوا الحقد على الإسلام والمسلمين من قديم الزمان ، ولا ينفكون من السكيد للأسلام
والعروبة ، وبأكل أكبادهم أن يروا العرب كتلة واحدة ويذا واحدة ، وأن يروا المسلمين
على قلب رجل واحد متمسكين بقول الحق تبارك وتعالى : « إنما المؤمنون إخوة » وقول
الرسول صلوات الله وسلامه عليه : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » وقوله : « ترى
المؤمنين في توادهم وتعاطفهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له
سائر الجسد بالسهر والحصى » .

فهل لنا أيها المسلمون والعرب أن نفسد خطط هؤلاء الأعداء ، وأن نفوت عليهم
ما يريدون بنا من الفرقة والانقسام ؟ وهل يكون لنا في رسول الله والرعيل الأول من
المسلمين قدوة حسنة ؟ فنقبر كل فتنة يثيرونها في مهدها ، ولا نلقى لها يرجفون به بالا ؟
ذلك ما نرجو ، وما ذلك على إسلاميتنا وعروبتنا بعزيم

المكتوب محمد محمد أبو شهبة

المدرس بكلية أصول الدين

من أعلام الفكر الاسلامي :

واصل بن عطاء

٨٠ - ١٣١ هـ ٦٩٩ - ٧٤٨ م

الباحث في كتب التاريخ يجد أن هناك معتزلة ظهوروا في صدر الإسلام ، غير المعتزلة المعروفين في علم الكلام . فقد حدثنا المؤرخون أن قوما اعتزلوا الحروب التي قامت بين علي وأصحاب الجمل وبين علي ومعاوية ، وآثروا البعد عن الفريقين تجنباً لإثارة الفتن وإشعالها بين المسلمين ، حرصاً على توحيد كلمتهم ، ولم شملهم ، ثم لما تنازل الحسن ابن علي عن الخلافة لمعاوية اعتزلوا الناس ، ولزموا مساجدهم ومنازلهم ، وقالوا : « نشتغل بالعلم والعبادة » .

وعلى ذلك فسمية هؤلاء معتزلة تسمية لغوية بحث ، فهي من العزلة والانكماش ولم يستجد لها معنى آخر .

أما المعتزلة الفرقة الكلامية ، فيكاد المؤرخون يجمعون على أن المكان الذي ظهر فيه هذا الاسم هو مسجد البصرة ، واسكنهم مختلفون فيمن أطلقه ؟ . يقال هو الحسن البصري إثر سؤال عن مرتكب الكبيرة ، أهو مؤمن أم لا ؟ وجهه إليه أحد الناس ، أو واصل بن عطاء .

فتفكر الحسن في ذلك ، وقبل أن يجيب كما يروى الشهرستاني ، أو بعد أن أجاب بقوله : إنه مؤمن وأمره في كبريته مفوض إلى ربه : إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه ، كما يروى غيره .

قال واصل : أنا لا أقول : إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ، بل هو في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر ، ثم قام من مجلس الحسن أو طرده الحسن من مجلسه - على اختلاف الروايات - واعتزل إلى سارية من سوارى المسجد يقرر ما أجاب به .

فقال الحسن أو قال الناس الذين في حلقته على اختلاف الروايات أيضا : اعترلنا واصل : فسمى هو وأصحابه معتزلة ، لأنه اعترل قول المسادين في مرتكب الكبيرة ، أو اعترل مجلس الحسن البصري . ويبدولنا أن هذا ليس أول اختلاف لواصل مع أستاذه فإن الإنسان لا يترك أستاذه ولا يطرد من المرة الأولى .

ويروى ابن خلسكان : أن الذي أطلق هذا الاسم قتادة في حياة الحسن البصري . ويروى المرتضى في أماليه (١) أن مبدأ الاعتزال كان بعد موت الحسن حيث جلس قتادة مجلسه ، وحدثت بينه وبين عمرو بن عبيد نفرة فانتفى عمرو جانبا من المسجد ، وجلس إلى سارية وتحلق الناس حوله فأطلق عليهم قتادة اسم « المعتزلة » .

ويرى بعض المستشرقين أنهم سموا معتزلة لأنهم كانوا أتقياء متقشفين زاهدين ضاربي الصفح عن ملذاتها ، وكلمة معتزلة تدل على ذلك لأن العزلة تكون عن زهد في الدنيا .

والحق أن هذا الرأي ليس سليما ، لأن بين المعتزلة من لم يسلم من الاتهام بالمعاصي .

وبعد - فأى الروايات نرجح ؟ . يبدو لنا أن الحسن البصري هو الذى سماهم بهذا الاسم ، وصارت كلمته علما على هذه الفرقة لما له من المكانة العظيمة ، ولأن أغلب كتاب الفرق ينسبون الحادثة إليه ، كما أن الإجماع يكاد ينعقد على أن رأس المعتزلة واصل ابن عطاء ، وما رواه ابن خلسكان في وفيات الأعيان والمرتضى في أماليه مخالفا لذلك لا يعول عليه لأنهما ليسا متخصصين في الفرق . فمن واصل بن عطاء مؤسس المعتزلة تلك الفرقة الكلامية العظيمة ؟

هو أبو حذيفة واصل بن عطاء الغزال الأثغ . ولد بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة من أصل فارسي وكان مولى لبني ضبة ، وقيل لبني مخزوم ، وقيل لبني هاشم ، والأخير هو الأرجح .

ولد ونشأ على الرق ، ولم يذكر لنا المؤرخون أنه بقي على الرق أو صار حرا ، ولكن يظهر لنا من سيرته أنه قضى أكثر عمره حرا . كما أننا لا نعلم الزمن الذى مكثه بالمدينة على التعيين لنعرف ما ارتسم في ذهنه من عادات أهلها ، وما كان يظلالها من أفكار وآراء ، وقد انتقل إلى العراق ، ويظهر أنه قد قضى فيه سن التعلم ، فقد جاء في المال

والنحل للشهرستاني : أنه كان تلميذاً للحسن البصرى ، واستمر تلميذاً للحسن إلى أن اعتزل مجلسه . ويظهر أنه كان يغشى مجالس غيره من العلماء . بل يظهر أنه كان ينتاب مجالس الشيعة حتى عد ممن تخرج عليهم وتربى ، وحتى إنه يقال أخذ واصل الاعتزال عن أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية .

وإذا ساغ لنا أن نستنبط من آرائه نوع تربيته وأثر العلماء الذين تخرج عليهم ودارسهم ، فيجب أن نقرر أنه اتصل بالخوارج والشيعة وأهل الحديث وأرباب النحل المختلفة ، فإن آراءه مزيج من كل هذه الأفكار .

ولكن المفكر لا يتخرج على الرجال فقط ، بل يستمد مما حوله وتؤثر فيه البيئة العامة التي تظله والآراء التي تضطرب وتتناحر في عصره من سياسية وفكرية ، وخلاصة الكتب التي يقرأها ، ولذا يجب أن نلجأ إلى الأحوال السياسية والفكرية في عصره ، لأن واصل مرة جيل وغارس الأصول بليل . فهو رئيس فرقة تكلمت في أصول الاعتقاد وخالفت في طرائق تفكيرها ، وفي بعض ما أنتجه فكرها المؤلف لدى الفقهاء والمحدثين .

الأحوال السياسية : نشأ واصل في العصر الأموى حيث كانت الخلافات السياسية على أشدها بين جميع الفرق والحكومة الأموية ، بل بين كل فرقة وغيرها . والقلاقل في أرجاء المملكة الإسلامية يقوم بها الخوارج دائماً والشيعة أحياناً ، وليس للأمويين إلا إنحساد تلك الثورات ، ومحاولة القضاء عليها بالمال يغدقونه على أعدائهم ويمأؤون به أفواه خصومهم ، وبالرجال والجيوش يجهزون للقتال ، والخصم عنيد لا يلين ، وتاريخ الخوارج معروف وبسالتهم في القتال لاتنسى .

هذه هي البيئة السياسية عامة . أما البيئة الخاصة التي قضى فيها واصل أكثر حياته وهي العراق فقد كانت أعظم البيئات خلافاً وانشقاقاً . فالعراق كان مسرح الفوضى والثورات في عهد الأمويين ، وخطب زياد بن أبيه والحجاج بن يوسف تصور لنا مدى ذلك عند أهل العراق . ولعل هذه المذاهب المختلفة والأجناس المتنافرة والديانات القديمة التي تعاقبت على هذا القطر قبل الفتح الإسلامى كان لها أثر دائم في ظهور أهل العراق بهذا المظهر الغريب من التنافر والتناحر ، وأعان على ذلك تركيز الدعايات المذهبية فيه من خوارج وشيعة وغيرها من ذوى الآراء ، وكلهم يبث آراءه وأفكاره فيمن حوله .

الأحوال الفكرية : المدينة كانت البيئة الأولى لواصل بن عطاء ، ولا شك أن الحركة العلمية فيها ناشطة ، فهي العاصمة الإسلامية الأولى ، تخلف فيها أكبر تراث إسلامي فكري ، وأقام فيها الصحابة والتابعون بمأملوا عن الرسول عليه الصلاة والسلام من فقه وتشريع ونظر وتأويل ، لذلك تأثر واصل بهذه البيئة فاعتمد كثيرا على القرآن ، واستند إلى نصوصه ومعاني آياته .

ثم انتقل إلى العراق وهو يمجج بمختلف الآراء وشقي النزعات ، والجدل قائم بين أهله ، والمسائل السياسية والدينية مطروحة للبحث . فهؤلاء الخوارج يتناولون الكبيرة وحكم مرتكبها ، والشيعة يبحثون في الإمامة وشروطها ، ويتعرضون لأصول العقائد فيقولون فيها برأيهم ، بل لقد تعرضوا للفروع فاجتهدوا ، وكونوا لهم مذاهب تنسب إلى أئمتهم .

وأولئك الموالي يقودون الحركة العلمية ، ويخوضون غمار المبادئ الفكرية الحرة ، ويحملون لواء التجديد ، وينهمكون في البحث والتنقيب ، لأنهم يريدون أن يجربوا نقصهم بالمعرفة ، ويرفعوا خسيستهم بالعلم ، وواصل بن عطاء بين هؤلاء جميعا يتأمل ويقارن ويثابرو ويبحث ، وتختلط في ذهنه أصواتهم ، وأحيانا تمتاز وتنفصل . يسمع من قوم ويجلس إلى آخرين بأذن صاغية ، وذاكرة واعية ، وتقوم قريحته الوقادة بتحديد موقفه من كل أولئك مع استقلال في الرأي وعمق في النظر .

أضف إلى ذلك أن بعض الآراء الفلسفية والعلوم القديمة كانت تجد من يتناقلاها بين البصرة والكوفة ، ولا سيما آثار السريان ونتائج مدارسهم في الرها ونصيبين ومجادلات النصاري في بعض المسائل ونظريات أصحاب النحل الأخرى .

فتأثر واصل بهذه الحركات ، وأثر في الفكر الإسلامي أعظم التأثير ، فقد حول مجراه وصبغه صبغة جديدة ، وجعل العقل عماد هذا التفكير ، وفتح باب النظر على مصراعيه ، ووضع أصل الاحتجاج بالعقل والإجماع زيادة على الاحتجاج بالكتاب والسنة . فكان من ذلك أن نشأ علم الكلام ، وقويت شوكة الدفاع عن العقيدة ، واستطاع المسلمون أن يعبروا عن أدلة دينهم بأسلوبهم وحججهم العقلية ، بعد أن كان اعتمادهم على الأدلة النقلية التي لا يدعون لها غير المسلمين ، فلا عجب أن يكون واصل رئيس هذه الفرقة العظيمة

لسنا غاية اللسانه جدلا لا يشق له غبار ، خطيبا في طليعة الخطباء ، أثنى عليه بشار بن برد - وكان صديقا له قبل معرفته بالإلحاد -

فقال :

أبا حذيفة قد أوتيت معجزة من خطبة بدت من غير تقدير
وقال يصف تفوقه على أقرانه وحسن مجانبته للراء في كلامه - لأنه كان ألغ بالراء -
تكلفوا القول والأقوام قد حفلوا وحبروا خطبا ناهيك من خطب
فقام مرتجلا تغلى بداهته كمرجل الفين لما حف باللهب
وجانب الراء لم يشعر به أحد قبل التصفح والإغراق في الطاب

وكان خبيرا بفنون الكلام وضروب البيان ، فاقراً جدله مع عمرو بن عبيد في مسألة مرتكب الكبيرة ، تجد الحجة الباجاء ، واللغة السليمة ، وقرأ خطبته التي تجنب فيها الراء تجد ألفاظه القوية ، ومعانيه الغراء ، حتى لقد اشتهر تجنبه الراء على ألسنة الشعراء فجعلوه مثلاً ، قال أبو محمد الخازن في قصيدة يمدح الصاحب بن عباد :

نعم تجنب - لا - يوم العطاء كما تجنب ابن عطاء لفظة الراء
وكان شاعرا رصين الشعر يميل فيه إلى الحكمة والاعتدال . قال :

تحامق مع الحمقى إذا ما لقيتهم ولا تلقهم بالعقل إن كنت ذاعقل
فان الفتى ذا العقل يشقى بعقله كما كان قبل اليوم يشقى ذوو الجهل

وكان واصل لا يخشى في مذهبه لومة لائم ، فقد عادى أصدقاء كثيرين منهم بشار ابن برد وكان صديقا له أشد الصداقة ، فلما علم واصل بالحاده قاطعه وقال : أما لهذا الأعمى المكتنى بأبى معاذ من يقتله ، أما والله لولا أن الغيلة من أخلاق الغالية لبعثت إليه من يبيع بطنه على مضجعه ! ولم يقف واصل عند حرصه على دينه ودفاعه عنه ، بل أرسل الدعاة ينشرونه في كل الأقطار ، ويعلمونهم طرق الدفاع عن هذا الدين ، فبعث عبد الله بن الحارث إلى المغرب فأجابه خلق كثير ، وبعث إلى خراسان حفص بن سالم فدخل ترمذ ولزم المسجد ، وناظرهم بن صفوان - أحد مؤسسى مذهب الجبر في الإسلام - فقطعه ورجع عنه ، فلما عاد حفص إلى البصرة رجع جهم إلى قول الباطل وبعث الحسن ابن ذكوان إلى الكوفة ، وبعث عثمان الطويل إلى أرمينية . وكان متبعا لأخبار رساله ليتعرف أحوالهم فاذا لاحظ على أحدهم خروجاً عن الحادة أرسل إليه يعظه

فترى من هذا أن واصلا كون حوله رجالا كثيرين ، وبعث بهم إلى البلدان ، وكان ناجحا في تأسيس جمعيته وتنظيم خطاطها ، وقد خلد أعمال الدعاة ووصفهم أدق وصف صفوان الأنصاري فقال .

له خلف شعب الصين في كل ثغرة
رجال دعاة لا يقل عزمهم
إذا قال مروا في الشتاء تطاوعوا
بهجرة أوطان وبذل وكلفة
فأنجح مسعاهم وأنقب زندهم
وأوتاد أرض الله في كل بلدة
وما كان سحبان يشق غبارهم
تلقب بالغزال (٤) واحد عصره
ومن لحروري (٥) وآخر رافض
وأمر بمعروف وإنكار منكر
يصيبون فضل القول في كل منطق
تراهم كأن الطير فوق رؤوسهم
وسياهمو معروفة في وجوههم
وفي ركعة تأتي على الليل كله
وفي قص هدايا وإنقاء شارب

إلى سوسها الأقصى وخلف البرابر (١)
تهم جبار ولا كيد ماكر
وإن كان صيفاً لم يخف شهر ناجز (٢)
وشدة أخطار وكد المسافرين
وأورى بغلج للخاصم قاهر
وموضع فتياها وعلم التشاجر (٣)
ولا الشدق من حي هلال بن عامر
فمن لليتامى والقبيل المسكائر
وآخر مرجى وآخر حائر
وتحصين دين الله من كل كافر
كما طبقت في العظم مدية جازر
على عمة معروفة في المعاصر
وفي المشي حجاجا وفوق الأباعر
وظاهر قول في مثال الضائر
وكور على شيب يضئ لناظر

* * *

لم يأخذ واصل أجرا على درس ألقاه ، ولا شغل منصباً رسمياً في الحكومة ، بل كان يحذر الناس من التعلق بالدنيا . وانظر إلى قوله بلعقر بن عجد الصادق : « وإنك يا جعفر وابن الأئمة شغلك حب الدنيا فأصبحت بها كلها » . وقد كفاه الله بمؤنة البحث عن الرزق ، فيسر له ربيبه أبا عبد الله الغزال ، فكان يستنصر له مالا في تجارة أو ثمار ضيعة كانت له ، فلم يشغل عقله العظيم بالبحث في اقتناص دوهم أو طلب دينار . وكان يقول : المؤمن إذا جاع صبر وإذا شبع شكر . وبذلك أخذ نفسه وسار على هذا النهج فهو صابر أو شاكراً

محمود محمد زيادة

المدرس بكلية اللغة العربية

- (١) له : أي لزعم المعتزلة : واصل بن عطاء . وخلف البرابر : أي ببلاد البربر (المغرب) .
(٢) شهر ناجز : الشهر الواقع في صبيح الحر . (٣) يريد علم الجدل والكلام .
(٤) الغزال لقب واصل . (٥) الحروري نسبة إلى حروراء ، وهم الحوارج

الاسلام والأسرة

عناية الإسلام بالأسرة حقيقة انفرد بها بين شرائع الله جميعا ، فهو دين الحياة لا ريب ، يعتبرها ويرعاها ويتسع لشئونها ويعالج مشكلاتها التي تتصل بالأحياء أنفسهم ، وبما حولهم مما خلقه الله من أجلهم .

واهتمام الإسلام ببناء الأسرة ، واختيار الزوجين - وهما لبنتاها التي لا تقوم بدونهما - وبيانه للحقوق والواجبات التي أحكم العليم الخبير بها رباط الزوجية ، وجعلها دستور العيش الرغيد بين الزوجين وأبنائهما وخدمتهما ، وتفصيله للآداب التي لابد منها في الاختلاط والتزاور ومعاملة الجيران ، إلى آخر ما هنالك من شئون الأسرة الإسلامية ، هو هدفنا من أحاديث تتابع - إن شاء الله - ونود أن تجتمع عليها الآذان والقلوب جميعا ، بقدر الحاجة إليها في زمن اختلطت فيه مذاهب الحياة ، وولى أقوام وجوههم شطر الغرب يستوردون تقاليده وآراءه التي تخالف موروثاتنا العزيزة ، ولا تصلح عليها حياتنا ، لأنها لم تصلح حتى اليوم - ولن تصلح - حياة الذين عرفت بهم ، وعرفوا بها ، « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » .

والزواج هو سبيل هذه الأسرة التي هي لبنة في صرح المجتمع الإسلامي المتكافل ، ولن يكون مرهوب الجانب يرجى ويحذر حتى نستهدى بهدى الله ، فقد كان شرعة الدنيا ومنهجها والمشكاة التي يتراءى في ضيائها المؤمنون !!

وقد سأل رسول الله صلوات الله عليه عكاف بن وداعة الهلالي : ألك زوجة ؟ ! قال لا ، قال : ولا جارية ؟ ! قال : لا ، قال : وأنت صحيح موسر ؟ ! قال : نعم والحمد لله ، قال : فأنت من إخوان الشياطين ، إما أن تكون من رهبان النصارى فالحق بهم ، وإما أن تكون منا فاصنع كما نصنع ، فإن من سنتنا النكاح ، شراركم عذابكم ، ويحك يا عكاف ، تزوج ! . وما كان الإسلام بدعا في الدعوة إلى الزواج ، فهو وصية كل نبي ودعوة كل رسول ، وهو طبيعة الحياة التي لا تنهض بجنس واحد حتى يقاسمه فيها الجنس الآخر ويعملا معا

على أن تسير الحياة مسيرتها التي يكون الأحياء فيها - ذكورا وإناثا - خلفاء عن الله في عمارة هذا الكون العظيم !!

.. وقديما أراد فرعون أن يبيد بنى إسرائيل ويستأصل شافتهم فمضى يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم - وكاد يفلح فيما ابتغى وأمل ، لولا أن اقتضت رحمة الرحيم نجاته موسى عليه السلام فكان ما أراد : « وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى إسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون » .

وحسبنا من قصة الزواج الأول - زواج آدم وحواء - أن نذكر قول الله تعالى : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها زوجها ، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا » .

فستلاحظ بالنظرة الأولى معنى الازدواج والانسجام الذى لا يكون بين شيئين كما ينبغى أن يكون بين الزوجين ! ومن أجل ذلك عد الله الزواج من أعلام عظمته وشواهد قدرته فقال سبحانه وتعالى : « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة » .

فلقد يكون الزوج من قطر ، وتكون الزوجة من قطر آخر ، فيصنع الزواج المعجزة ، وهو يختصر الأبعاد ويدنى المسافات ويسقط الفوارق ، فتكون الأسرتان اللتان تم بينهما الإصهار أسرة واحدة تتعاطف وتتواصل بكوارح الجسد الواحد ! ! وهكذا كانت آثار الزواج الذى لم يستهدف غير هذه الغايات الشريفة ، ومن أجل هذا أصهر رسول الله إلى أبى بكر وعمر ، وزوج بناته من على وعثمان رضى الله عنهم أجمعين !

وأى معنى للسكن فى الآية الكريمة إن لم يكن هو ذلك الرضا والارتياح وارتفاع الحرج بين الزوجين ، وحين تضيق بالرجل فسيحات البلاد ، ويتبرم به بعض الناس ، ويأوى الى بيته ، مضطرب الحواس ، مبهور الأنفاس ، تتلقاه هنالك نفس برة راضية ، تمسح متاعبه وآلامه بالكلمة اللينة والوجه الذى يشرق بما بين جانحتى شريكة الحياة من حب ومودة وإخلاص ! ! ولقد كانت خديجة رضوان الله عليها رائعة حقاً حين دخل عليها رسول الله بعد الوحى الأول ، ترتجف بواذره ، فقال : زملونى زملونى ، فلما قام من نومه وقص عليها قصته فى حراء وقال : لقد خشيت على نفسى . قالت : كلا ،

والله ما يخزيك الله أبدا . ثم واصات حديثها حتى سكن جأشه وطابت نفسه وألم كما أشارت بورقة بن نوفل !

وأم سلمة كانت ناصحة بصيرة وطبة خبيرة ، وهي تشير على رسول الله في خلاف أصحابه عن أمره فور صلح الحديبية ، فلم ينخروا ولم يخلقوا بعد أن أمرهم بذلك ثلاثا ، فسأله أم سلمة أتحب ذلك ؟ أخرج ثم لا تسكلم أحدا من صحبتك كلمة واحدة حتى تنحر بدنتك وتدعو حالك فيخلقك ! وما كاد رسول الله يفعل حتى قاموا جميعا فنخروا وحلقوا وجعل بعضهم يخلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما وندما ! !

إن الزواج شطر الدين ، به تحفظ الحرمات ، وتصان الكرامات ، وتستحكم بين الناس الصلات ، وبه يبتغى النسل ، وتوضع الدعائم القوية لتواصل الحياة سعيا في سداد ونظام « ومن تزوج فقد أحرز نصف دينه » ، فليثق الله في النصف الآخر » كما قال الرسول الكريم .

والذين يفرقون من الزواج ويتحامونه مؤثرين سبيل الانطلاق وإرخاء العنان لشهواتهم ، فارين من مؤن الزوجية وتبعاتها ، إنما يقيمون دليلا لا يدفع على خفة دينهم ، وضعف رجولتهم ، وقد جاء شاب إلى أمير المؤمنين عمر يشكو فقره ، فقال له : تزوج ، ثم قرأ قول الله تعالى : « إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم » ! .

وما ينبغي أن يرد ذو فضل عن الإصهار للأحرار بسبب قلة في المال ، أو خفاء في المجتمع ، فقد أعظم الرسول في ذلك النذير فقال : « إذا أناكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه ، إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير » . . وإن الزواج لشركة حقا ، ولكنه شركة روحية ، لا صفقة تجارية ، فإذا جاء المال في ركب الفضائل التي لا بد منها في الزواج فرحبا به ، وإلا فسحقا سحقا ، فلقد كانت أخلاق رسول الله هي المفخر التي قدمه بها عمه أبو طالب في حفل زواجه بخديجة . . قال يومئذ : الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل ، وجعل لنا بلدا حراما وبيتا معجوجا ، وجعلنا الحكام على الناس ، ثم إن محمد بن عبد الله ابن أخي لا يوزن به فتى من قريش إلا رجح به برا وفضلا وكره وعقلا ونفرا ونبلا ، وإن كان في المال قل فإنما المال ظل زائل وغرض حائل وعارية مسترجعة ، وله في خديجة بنت خويلد رغبة ، ولها فيه مثل ذلك ، وما أحببت من الصداق فعل » ، وكانت أخلاقه صلوات الله عليه هي حجة خديجة حين قالت لرسول

الله : كلا والله ما ينجزيك الله أبدا ، فقد أردفت تقول : « إنك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق » ! .

والناس يزنون طالب الزواج بما يملك من مال ، لا بما يحسن من أعمال وتناط به من آمال ، وينظرون إلى العروس من زاوية رصيدها العاجل وما سيصير إليها غدا من تراث الآباء والأجداد ، أو من أجرها ومرتبتها الذي تراحم فيه الرجال بالمناكب في غبار المجتمع على حساب البيوت الموحشة ، وقد نسي هؤلاء الميزان الذي وضعه المعصوم صلوات الله عليه « من تزوج امرأة أعزها لم يزد الله إلا ذلا ، ومن تزوجها لما لها لم يزد الله إلا فقرا ، ومن تزوجها لجمالها لم يزد الله إلا دناءة ، ومن تزوجها لم يرد إلا أن يفض بصره ويحفظ فرجه بارك الله له فيها وبارك لها فيه » ! !

ولقد كان الناس في أعصار الخير والنور لا يرعون إلا الفضل والمروءة فيمن يختارون لكرائمهم ، ولا يتطاولون لغير ذات الدين التي تغالى بأخلاقها أكثر مما تغالى بجمالها ، فان هذه أصون للشرف وأحفظ لأمانات الزوج من أخواتها الموكلات بقضاء الأرض يذرعه ، المسكاثرات يريق الثياب ومظاهر الزينة ، وقد قال رجل للحسن : يخطب ابنتي الكثيرون فن أزوجها ؟ ! فقال : « زوجها ممن يتقى الله ، فانه إن أحبها أكرمها ، وإن أبغضا لم يظلمها » ! .

ولقد خطب ابنة سعيد بن المسيب - وهي حامله علم أبيها - جماعة من خلفاء بني أمية وأمراءهم ، ولكنه أثردونهم تلميذه أبوداعة في قصة طريفة فيها إعزاز العلم وأهله ، وفيها تصون الكرام عن زخارف الحياة الدنيا ! وما ازدحم هؤلاء على باب سعيد لفرط مال أو لجمال بارع ضربت بابنته فيه الأمثال ، ولكنهم ابتغوا بذلك المنبت الكريم ، والبيئة التي لا يزكو فيها غير النبات الطيب ، فالجمال الذي يخطف الأبصار غير الجمال الحقيق الذي تسجد في محاريبه البصائر ، وقد قيل قديما : إن المرأة الجميلة تسر العين ولكن المرأة الفاضلة تسر القلب ! وأين الجمال الظاهري من جمال الروح وصفاء القلب وإشراق النفس بأداب الإسلام .

جمال الوجه مع قبح النفوس كقنديل على قبر المحسوس
ويقول صلوات الله وسلامه على صفوته من خلقه : « إياكم وخضراء الدمن . قالوا : وما خضراء الدمن يا رسول الله ؟ قال : المرأة الجميلة في المنبت السوء » ! وقال « تخيروا لنطفكم فإن العرق دساس » وقال : « لا تتزوجوا الحمقاء ولا الورهاء فإن اللبن يعدى » وقد امتن رجل على أولاده فقال :

وأول إحسانى اليكم ، تخيرى لما جئدة الأعراق باد عفانها

* * *

وبعد - فقد حث الرسول على الزواج بقدر دعوته إلى عدم المغالاة في المهور ، فليست بناتنا سلعا نغالى لها في الثمن ، ولسكنها جواهر كريمة تبتغى لها المنزل الآمن ، والمحل الأكرم ، فهل أتى فريقا من الناس انحرفوا في ذلك عن الصراط السوى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيسرهن صداقا أكثرهن بركة » وقوله : « لاتغالوا في مهور النساء فانما هى سقيا الله » . . « التمس ولو خاتما من حديد » . . « تزوجها على سورة كذا أو آية كذا من القرآن » ! .

فبأى كتاب يبرر الذين يجنبون عن الزواج لمعارضهم عنه !! وهل زاهم بعد إلا غادين إلى ذات الدين في هذه الأضواء الدنيئة والاجتماعية ابتغاء رضوان الله وقرارا لعين رسول الله الذى قال : « تناكحوا تناسلوا تسكثروا فانى مباه بكم الأمم يوم القيامة » ؟ !

« ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قوة أعين واجعلنا للتقين إماما » ما

معوضى عوضى ابراهيم

الواعظ العام

حرية الصحافة عندنا

كتب الأستاذ جمال العطيفى المحامى إلى الأهرام يقول :

« إن الطريقة التى مازالت تنشر بها الصحافة أخبار الحوادث والتحقيقات ، بل ومجرد البلاغات ، هى أقرب إلى التجسس وترصد خطوات الناس وتسقط هفواتهم والتشمير بهم والاعتداء على حرمة خصوصياتهم »

وإنها فى ممارستها حريتها تعتدى بذلك على حريات الناس .

إننا لا نريد حق النشر أن ينقلب فيصبح شهوة النشر .

حكم تلحين القرآن

كثر الكلام في هذه الأيام عن تلحين القرآن ، وهل هو حلال مقبول أو حرام عظيم ؟

ونمهد لذلك بكلمة فنقول :

إن القرآن هو الذكر الحكيم ، والنور المبين ، هو اللفظ العربي المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، المنقول عنه نقلا متواترا ، المتعبد بتلاوته ، المتحدى بأقصر سورة منه . وقد استمر نقله واتصلت روايته لفظا وتلاوة بالتواتر القاطع من لدن النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى وقتنا هذا .

وهي مزية - كما قال الحافظ ابن حزم في الملل والنحل - خص الله بها المسلمين دون سائر أهل الملل كلها ؛ ولذلك بقي القرآن غضا جديدا على مر الدهور .

وقد اعتنى المسلمون - وبخاصة القراء منهم - بالقرآن عناية لم يعنوا بها شيء ما في هذا الوجود ؛ فاستنبط أئمتهم « من التلاوة المروية أحكاما ضابطة لها » ووضعوا قواعد ومعايير لسكيفية النطق المثروع الذي نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ من المد والمحمس والإدغام والوقف والإمالة وما إلى ذلك من أحكام تجعل قراءة القارئ مطابقة كل المطابقة لقراءة النبي عليه الصلاة والسلام ، وليتلى القرآن بالكيفية التي رويت عنه صلى الله عليه وسلم رواية متصلة اتصالا لا ريب فيه .

وبعد هذا التمهيد نقول :

إننا إذا أردنا تكوين رأى صحيح في التلحين مبني على أسس صحيحة نرى أن نورد الأسئلة الآتية ، ونطلب إجابة واضحة محددة عنها ، فالإجابة عنها هكذا فيها القول الفصل والحكم العدل :

٣ - وما مدى معرفة الذين يريدون التلحين بقواعد التلاوة وعلوم القرآن ؟

فأن كما مراد المنادين بالتلحين هو تحسين الصوت بالقرآن تحسينا يبعث على تدبره وتفهمه وتسكون به القراءة أشد تأثيرا في النفس، وخشوعا في القلب، واعتبارا في العقل، فذلك جائز لأمريية فيه، بل هو مطلوب مرغوب؛ قال جل شأنه: « كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب » وقال سبحانه تنديدا بالمعاندين : « أفلا يتدبرون القرآن » وقال عز من قائل : « ورتل القرآن ترتيلا » .

والترتيل في قراءة القرآن - كما قال القرطبي في تفسيره ، وكما قال البدر العيني في شرحه للبخارى - هو الثاني في أدائها وتبيين حروفها وحركاتها ، لتكون أدعى إلى فهم معانيها .
روى البخارى بسنده عن عبد الله بن مسعود قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرأ على . قال : قلت اقرأ عليك ، وعليك أنزل ؟ قال إني أشتبه أن أسمع من غيري . قال : فقرأت النساء حتى إذا بلغت : « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » قال لي : كف ، أو : أمسك ، فرأيت عينيه تذرفان » .

فهذه الآيات والأحاديث وكثير مثلها تدل بجلاء على أن المطلوب بالقراءة إنما هي القراءة التي تذكر الإنسان بربه ، وتبعثه على تدبر القرآن وتفهم معانيه ، وتؤثر في نفسه التأثير الذي يحرك قلبه ويجعله خاشعا حتى تذرف عيناه كما ذرفت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالله الذي نزله يقول فيه : « الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد » .

ويقول سبحانه : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله » .

وروى الطبراني بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أحسن الناس قراءة من قرأ القرآن يتخزن فيه » [١] .

وإن كان المراد تطريبه والتغنى به بالنغمات المحدثه المركبة على الأوزان والأوضاع الملهية والقانون الموسيقي الذي يشغل السامع بلذة الصوت وحسن المقطع عن المعنى المراد والخشوع

المطلوب دون تقييد بقوانين القراءة ، وقواعد التلاوة ، فالقرآن ينزه عن هذا ؛ ويجل ويعظم أن يسلك في أدائه هذا المذهب . وقد جاءت السنة بالزجر عن ذلك ؛ فقد روى الإمام العلم أبو عبيد القاسم بن سلام بسنده عن حذيفة بن اليمان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها ، وإياكم ولحون أهل الفسق وأهل الكتابين ، وسيجيئ قوم من بعدى يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح لا يجاوز حناجرهم ، مفتونة قلوبهم ، وقلوب الذين يعجبهم شأنهم » [١] .

وقال ابن مسعود رضى الله عنه : لا تهذوا بالقرآن هذ الشعر [٢] ، ولا تنثروه نثر الدقل [٣] ، وقفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب [٤] .

وروى البخارى بسنده عن أبي سامة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه كان يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لم يأذن الله لشيء ما أذن للنبي صلى الله عليه وسلم أن يتغنى بالقرآن ؛ وقال صاحب له : يريد يمجهر به » . وقال الكرماني : يمجهر به معناه بتحسين صوته وتخزينه وترقيقه ويستحب ذلك ما لم يخرج الألف من حد القراءة ؛ فإن أفرط حتى زاد حرفاً أو أخفى حرفاً فهو حرام [٥] .

والخلاصة أن الذين ينادون بالتلحين إن كانوا يريدون المعنى الأول فنحن وهم على سواء .

وإن كانوا يريدون المعنى الآخر - ولعله الظاهر عرفاً - فقد بان خطره ، ووضحت حرمة وعدم إباحته .

ولعلمهم يزعمون أن تلحين القرآن وتطريبه من دواعي كثرة ترديده وحفظه ؛ وهو أمر مطلوب مرغوب شرعاً ، وما دام الأمر كذلك فكيف لا يكون مباحاً ؛ ألا ترى

[١] فضائل القرآن لابن كثير ص ١٢٦

[٢] الهذ بالذال المعجمة المشددة مرعة لقطع والمرود فيه من غير تأمل المعنى كما ينشد الشعر وتعد آياته

وقوافيه - العيني .

[٣] الدقل : أردأ القر .

[٤] زاد المعاد ج ١ ص ١٢٦ ، وقريب منه في البخارى باب الترتيل في القراءة .

[٥] العيني على البخارى باب من لم يتغن بالقرآن .

أن كثيرا من قصائد المديح حفظها الناس حينما لحنها المالحنون ، وغناها المغنون ، ولولا ذلك ما حفظها إلا قل من الناس .

وهذا كلام ظاهره الرحمة وباطنه العذاب ؛ فلو سلمنا أن تلحين القرآن على هذا النحو من دواعي حفظه فلا يصلح ذلك عذرا لنا أمام الله تعالى ؛ فتطريبه والنطق به على غير النحو الذى نزل به والذى تواترت القراءة به من لدن نزوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وقتنا هذا تغيير لما أنزل الله ، ولما وعد به فى كتابه من حفظه كما نزله .

ونحن الآن نكتب القرآن طبق ما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بكتابته ، وكما أجمع عليه أمر الصحابة فى زمن عثمان رضى الله عنه ، ولم تزل هذه الطريقة مثبتة مرعية إلى وقتنا هذا ، على الرغم من أنها لا تمتشى فى بعض الأحيان مع قواعد الإملاء المعروفة لنا .

وإذا كنا نبالغ فى المحافظة على رسمه وكتابته إلى هذا الحد ، أفلا نبالغ فى المحافظة على نطقه وقراءته كما قرأه الرسول صلوات الله عليه ، وكما تلقاه عنه أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين .

والسر فى هذا ظاهر غير خفى ؛ فالمسلمون يريدون أن يحافظوا على كتابهم كما نقل إليهم بالتواتر الذى لا ريب فيه ، وهذه ميزة للقرآن امتاز بها عن سائر الكتب السماوية ، فلا يستطيع إنسان فى هذا العالم أن يزعم أن شيئا مما فى التوراة والإنجيل هو نفس الألفاظ التى نطق بها موسى أو عيسى عليهما السلام .

أما نحن معاصر المسلمين فلنا أن نفخر بأن كتابنا الذى نقرؤه ونكتبه نقرؤه كما قرأه نبينا على أسلافنا ، وكما كتبه وقرأه الصحابة الذين سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ؛ يقول الإمام الحافظ ابن حزم فى الملل والنحل : « وليس عند اليهود والنصارى من هذا النقل (يعنى المتواتر) شئ أصلا » .

إذن فقراءتنا للقرآن كما وصل إلينا ميزة لكتابنا - كما قلنا - لا يعدلها أى شئ مهما كان ، ولو كان ذلك الشئ من عوامل حفظه وكثرة ترديده .

إذا ثبت ذلك فما الحاجة التي تدعو للتلحين ؟

لا نريد أن نتهم مسلماً بأنه يريد سوءاً ؛ لقرآن ، فمعاذ الله أن يكون منا ذلك لمسلم كأننا من كان ، فقد نص فقهاؤنا رحمهم الله في مثل ما نحن فيه على أنه يجب حمل حال المسلم على الصلاح إذا ما بدر منه ما يعتبر انحرفاً عن الجادة وميلاً عن الصراط المستقيم .

وأغلب الظن عندنا أن تلك الفكرة التي يتحمس لها البعض ما هي إلا دسيسة أدخلت بطريقة لامعة براقة على بعض السذج من المسلمين وزينت لهم حتى اعتنقوها وآمنوا بها بل سعوا إلى ترويجها لاعتقادهم أن في ذلك الخير لكتاب الله تعالى .

على أننا نسأل هؤلاء الذين ينادون بالتلحين عن السر في إثارة مثل هذه الموضوعات الآن ؟

ولمصلحة من إثارتها ؟ وما المفسدة التي يجب درؤها في بقاء التلاوة على الكيفية نقرأ بها والتي وصلت إلينا متواترة من نبينا صلى الله عليه وسلم ، ولا أشك في أنهم لا يحيدون جواباً ولا يستطيعون قولاً .

ثم نسألهم مرة أخرى عن مدى معرفتهم بقواعد التلاوة المروية ويعلم القرآن . إنهم بلا شك لا يعرفون من علومه إلا النزر القليل الذي لا يغني عن الحق فتيلاً ، فأولى بهم ثم أولى أن يدعوا ما لا يعرفون إلى ما يحسنون القول فيه . هدايا الله وإياهم سواء السبيل .

وصفوة القول أن التلحين الذي يخل بجلال القرآن ويتدبره وخشوع القلب لا يقره مسلم ولا يرضاه لكتاب الله الذي أنزل هدى ونورا ، وموعظة واعتباراً وتدبراً وإرشاداً فتلحينه وتطريبه بالمعنى الذي يقصد إليه المنادون بالتلحين خروج بهذا الذكر الحكيم والنور المبين إلى غير ما أنزل من أجله وانحراف مهين إلى غير وجهه .

ويقيننا أن إخواننا الذين يدعون للتلحين لو عرفوا حقيقة الأمر لما دعوا إليه ، ولناؤا بجانبهم وأعرضوا عن هذه الوسوس التي يزينها الشياطين ويوسوسون بها .

وقفنا الله وإياهم للعمل بالقرآن وهدى القرآن ، ذلك هدى الله يهدي به من يشاء . والسلام على من أتبع الهدى .

أبراهيم علي

أستاذ بكلية أصول الدين

دعائم المجتمع الاسلامى :

مظاهر النظام فى الاسلام

النظام أساس هذا الكون الرحيب الواسع ؛ ولو فسد النظام فى الكون لفسد أمر السموات والأرض ومن فىهن . وقد أبدع البارئ ملكه على أدق نظام وأعظم إحسان ، وقال سبحانه : « إنا كل شئ خلقناه بقدر » . وقد أوجد الله الإنسان والمكان والزمان ، وألهمنا أن لكل إنسان فى الحياة عملا يقوم به ، وينبغى له أن يحسنه ؛ وأن لكل مكان ما يناسبه ويلائمه ، وأن الزمان يجب أن يكون فرصة للعمل والسعى ، وإلا انقلب غصة ؛ ولا يمكن الانتفاع بهذا الزمان على وجهه إلا إذا عرف الإنسان له حدودا ، وأخضعه للنظام والترتيب ، ولاءم بين زمانه وأعماله ، وقد أشار تبارك وتعالى إلى مثل هذا الضبط والتنظيم بقوله : « هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا ، وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ، ما خلق الله ذلك إلا بالحق ، يفصل الآيات لقوم يعلمون » .

والمشاهد أن كثيرا من الناس لا يحسنون السعى أو التصرف فى الحياة بسبب مخالفتهم مبادئ النظام وقواعد الترتيب ؛ فهم يخلطون عملا بعمل ، وقد يقبلون على العمل فى غير إبانته ، فلا يأتى على وجهه ، وقد يؤخرون العمل عن أوانه ، فيجور على وقت غيره من الأعمال ، وقد يسرفون فى العمل ، فيؤدى بهم هذا الإسراف بعد قليل إلى إسراف فى الركود والكسل ؛ إلى غير ذلك من مظاهر الفوضى والاضطراب .

والإسلام الحكيم القويم قد أعطى النظام حقه الموفور من العناية والاهتمام ، ليلفت الأبصار والبصائر إليه ، ويحمل أتباعه عليه ، فلا يقولون ولا يعملون ولا يسعون فى حياتهم إلا بنظام وإحكام ؛ وإذا نظرنا القواعد الأساسية التى بنى عليها الإسلام وجدناها تنهض بالنظام وعلى النظام ؛ فكلمة التوحيد نظام فى الاعتقاد ، إذ هى إقرار بالعبودية لإله واحد لا يشركه فى ملكه أو تدبيره سواه ، وإذا توافر الإخلاص فى ذلك

الاعتقاد استقام العبد على طريق واحد مستقيم ، ولم تتفرق به السبل عن وجه ربه . .
ولا شك أن توحيد الطريق المعروف الغاية والنهاية نظام أى نظام . . .

* * *

وهذه الصلاة اليومية المتكررة خمس مرات كل يوم وليلة ، أقامها الله على النظام والتحديد ، ولم يدعها مبهمه غامضة متروكة لهُوى المرء الذى قد يضل وقد ينسى ، فقال تبارك وتعالى : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا » . أى فرضا ثابتا ثبوت الكتابة فى اللوح أو الطرس ؟ وموقوتا أى منجما فى أوقات معلومة محدودة ، لا بد من أدائها فيها قدرا لإمكان ؛ والله يطالب بها حتى فى مواطن عدم الاستقرار ، فهو يقبل الصلاة مقصورة فى السفر ، ومقسومة فى حال الحرب ، وغير كاملة الهيئات والحركات فى المرض المانع من الإتيان بكل حركاتها ؛ فذلك الأداء المحدود فى الموعد المحدد خير من تأخيرها عن ميقاتها لتأديتها كاملة فيما بعد ؛ وهذا تنظيم بليغ ، وربط حكيم بين الوقت والعمل المخصص له .

عن نافع مولى عبد الله بن عمر أن عمر بن الخطاب كتب إلى عماله : إن أهم أمركم عندى الصلاة ، فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع . ثم كتب أن صلوا الظهر إذا كان الفء (أى الظل) ذراعا ، إلى أن يكون ظل أحدكم مثله ؛ والعصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية قدر ما يسير الراكب فرسخين أو ثلاثة قبل غروب الشمس ؛ والمغرب إذا غربت الشمس ؛ والعشاء إذا غاب الشفق إلى ثلث الليل ، فمن نام فلا نامت عينه ، فمن نامت فلا نامت عينه ؛ والصبح والنجوم بادية مشتبكة . . . وهذا تبليان عمرى ، يحكى ما نظمته الإسلام على لسان الرسول عليه الصلاة والسلام من أمر الصلاة ومواقيت الصلاة .

* * *

وهذا هو الصيام . . . لم يكتب الله علينا مطلق صوم ، ولم يكلفنا بمدة صوم مجهولة أو متروكة لتقدير كل إنسان ؛ بل نظم ذلك وحدده ، فقال تبارك وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ، أياما معدودات »

أى محدّدات معينة بالعدد ، وهى أيام رمضان الذى ذكره عقب ذلك بقوله عز من قائل : « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان » .

وزاد الإسلام الصوم تنظيماً وتحديداً ، فجعل لبدأيته حداً معلوماً هو الفجر ، ولنهايته حداً معلوماً هو غروب الشمس .

وتعقب السنة القرآن المجيد فى توضيح أمر الصيام ، فيقول الحديث : « لاتصوموا حتى تروا الهلال ، ولا تفطروا حتى تروه ، فإن غم عليكم فأكلوا العدد ثلاثين » .

* * *

والزكاة وهى نصيب الفقراء فى مال الأغنياء ، وهى الحق الواجب للسائل والمحروم ، لم يتركها الله سبحانه غامضة مبهمه ، ولم يكلها فى مقاديرها ومواعيدها إلى النفوس التى قد تشح وقد تجس ، بل حدّد الإسلام مواعيدها ومصارفها ، وأحصت السنة الأشياء التى تجب فيها ، وفصلت الكثير من أمورها ، وفى القرآن الكريم : وهو الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفاً أكله ، والزيتون والرمان متشابها وغير متشابهة ، كلوا من ثمره إذا أثمر ، وآتوا حقه يوم حصاده ، ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين » .

فزكاة الزرع تجب يوم القطف والحنى عندما يطيب المزروع ، وزكاة المال تجب عندما يحول عليه الحول ويتم على حيازته العام ، والمقدار معلوم ، فهو إما العشر ، وإما نصف العشر ، والمستحقون للزكاة حددتهم آية التوبة ، والآية الكريمة السابقة تنهى عن الإسراف وتذم أمره ، والإسراف إما إفراط أو تفريط ، وليس بينهما إلا التوسط والاعتدال ، وذلك هو عين النظام .

* * *

ثم يأتى الحج ، ذلك الغرض الواجب فى العمر مرة واحدة . . . لم يدعه الله للهوى والاختيار ، بل حدد وقته ، ونظم عمله ، ورتب شئونه ، ودعا الناس إليه فى وقت واحد ومكان واحد ، وحول بيت واحد ، ولهدف واحد ، والقرآن الكريم يقول : « الحج

أشهر معلومات ، فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ، وما تفعلوا من خير يعلمه الله ، وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقونى يا أولى الألباب .

فيحرم المسلم بالحج في أشهره المعلومات المحدودة ، وهى شوال وذو القعدة وذو الحجة ، والوقوف بعرفة يجب أن يكون في اليوم التاسع من ذى الحجة ، وبقية المناسك في أيام العيد . وبعد الآية السابقة بآيات يقول القرآن المجيد : « واذكروا الله في أيام معدودات ، فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ، ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى ، واتقوا الله ، واعلموا أنكم إليه تحشرون » .

والأيام المعدودات هى الحادى عشر والثانى عشر والثالث عشر من ذى الحجة ، وهى الأيام المعينة المحددة لرمى الحجارة ونحر الضحايا والهدى ، وقد جمعت الآية بين التحديد وبين التوسعة الخفيفة ، فمن فعل ذلك في اليومين الأولين جاز ، ومن أخر إلى الثالث جاز ، ولكن لا يخرج عن الثلاثة ...

ولو استعرضنا أمور الزواج والطلاق والعدة والرضاع والبيوع والمعاملات في الإسلام ، لوجدناها مقامة على التنظيم والتنسيق ، وهذا كله يوحى إلى المسلم أن يكون في أمره على نظام ، لأن النظام يوفر المجهود ، ويضاعف الثمرة ، بينما تذهب الفوضى بالجهود ، وتقضى على الثمرات .

إن الله أقام كونه على النظام ، وجاء القرآن بالنظام ، وبذيت قواعد الإسلام على النظام ، فيجب أن نكون أمة النظام ...

أحمد الشرباصى

المدرس بالأزهر الشريف

شفاعة المروءة

رفع رجل إلى أمير المؤمنين عمر في جرم اقترفه ، فأراد معاقبته ، فأخبر أن له مروءة فقال : « استوهبه من صاحبه » .

حظوظ الدنيا وحظوظ الآخرة

عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى رهطاً - وسعد جالس فيهم - قال سعد : فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من لم يعطه ، وهو أعجبهم إلى . فقلت يارسول الله ، مالك عن فلان . فوالله إني لأراه مؤمناً ؟ ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أو مسلماً . قال فسكت قليلاً . ثم غلبني ما أعلم منه ، فقلت : يارسول الله ، مالك عن فلان ، فوالله إني لأراه مؤمناً ؟ ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أو مسلماً . قال : فسكت قليلاً . ثم غلبني ما علمت منه ، فقلت : يارسول الله ، مالك عن فلان ، فوالله إني لأراه مؤمناً ؟ ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أو مسلماً . إني لأعطي الرجل - وغيره أحب إلى منه - خشية أن يكب في النار على وجهه .

رواه البخارى ومسلم فى الإيمان والزكاة . واللفظ لمسلم فى الزكاة .

تقديم : أعطى رهطاً . أى مالا . والرهط العدد من الرجال من ثلاثة إلى عشرة ، وقيل إلى الأربعين . والأول هو المشهور ، ومعنى أعجبهم إلى : أفضلهم وأصالحهم فى اعتقادي ، وفلان : كناية عن اسم أبهم بعد أن ذكر . لأنه لم يتعلق ببيان غرض . والمراد به فى الحديث جعيل بن سراقه الضمري المهاجرى رضى الله عنه ، وتقدير مالك عن فلان ؟ ! أى أى سبب لعدولك بالعطاء عنه . والاستفهام هنا للتعجب من ذلك . وقد يجوز أن يكون على حقيقته التى هى طلب العلم أى بالسبب ، ويروى : لأراه . بفتح الهمزة : أى لأعلمه ، وبضمها : أى لأظنه . وجزم بالثانى القرطبي وغيره ، ولم يجوز النوى محتجا بقوله الآتى : ثم غلبني ما أعلم منه . ونوقش بأن العلم قد يأتى بمعنى الظن الغالب كقوله تعالى « فان علمتموهن مؤمنات » ، و « أو » فى قول النبي صلى الله عليه وسلم : أو مسلماً . بمعنى : بل . مثلها فى قوله تعالى « وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون » على أحد القولين فيها ، وفى العبارة حذف تقديره : قل : إني لأراه مسلماً ، والإيمان هو التصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، والإسلام معناه الانقياد والدخول فى السلم . وهو إظهار الإيمان ، والإقرار بالشهادتين باللسان ، والعمل بالأركان .

قال تعالى « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا » ولما كان الإيمان من أفعال القلوب وعلمها عند الله أرشد النبي صلى الله عليه وسلم سعدا إلى أن يحكم بالظاهر . وهو الإسلام . لا بالباطن . وهو الإيمان . هذا وقد يتساوى معنى الإيمان والإسلام كما هو شأن المسلمين الصادقين . ولكن ذلك علمه عند الله تعالى كقوله « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ، فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين » وقوله « إن الدين عند الله الإسلام » ، وقوله صلى الله عليه وسلم « خشية أن يكب في النار على وجهه » . مبنى للجهول من كبه إذا صرعه وألقاه على وجهه . واللازم منه أكب على عكس القاعدة والضمير فيه عائذ على الرجل وهو المعطى . أى لى لأعطى الرجل خشية أن يكب إذا لم أعطه في النار على وجهه بكفره أو عصيانه لتعلمه بالدنيا ، وفتنة بها .

المعنى :

قال النووي في شرح مسلم : معنى هذا الحديث أن سعدا رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى ناسا ، ويترك من هو أفضل منهم في الدين ، وظن أن العطاء يكون بحسب الفضائل في الدين ، وظن أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم حال هذا الانسان المتروك فأعلمه به ، وحلف أنه يعلمه مؤمنا . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أو مسلما . فلم يفهم منه النهى عن الشفاعة فيه مرة أخرى .

هذا كلام النووي . وأوضح منه أنه نهى عن الحكم على الرجل بما لا يعلمه إلا الله ، وهو الإيمان . لأنه من صفات القلوب ، وإرشاد لما هو الأولى بالحكم به . وهو الإسلام . لأنه ظاهر لكل إنسان ، وقد نحا النووي نفسه هذا المنحى في شرح هذا الحديث في . وضع آخر فقال : ليس فيه إنكار كونه مؤمنا ، بل معناه أن لفظ الإسلام أولى به . فان الإسلام معلوم بحكم الظاهر ، وأما الإيمان فباطن لا يعلمه إلا الله . قال النووي . فسكت ثم رآه من هو دونه بكبير فغلبه ما يعلم من حسن حال ذلك الانسان فقال : يا رسول الله ، مالك عن فلان ؟ ! تذكر . وجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم هم بهطائه من المرة الأولى ثم نسيه فأراد تذكره . هذا كلام النووي . ويحتمل سؤال سعد أو تعجبه أن يكون قد فهم من صرف العطاء عن هذا الرجل أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يبعد من المؤمنين . بل ينكر ذلك وينفيه . بدليل هذا التكرار في السؤال مع ما صحبه من ضروب التأكد .

ثم قال النووي : وهكذا المرة الثالثة إلى أن أعلمه النبي صلى الله عليه وسلم أن العطاء ليس هو على حسب الفضائل في الدين فقال صلى الله عليه وسلم « إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكبه الله في النار » .

معناه : إني أعطى ناسا مؤلفة في إيمانهم ضعف أو لم أعطهم كفروا فيكبرهم الله في النار ، وأترك أقواما أحب إلى من الذين أعطيتهم ، ولا أتركهم احتقارا لهم ، ولا لنقص في دينهم ، ولا إهمالا لجانبهم . بل أكلهم إلى ما جعل الله في قلوبهم من النور والإيمان الدائم ، وأثق بأنهم لا يتزلزل إيمانهم لكأله ، وقد ثبت هذا المعنى في صحيح البخاري . (أى في حديث آخر فان هذا أيضا من رواية) عن عمرو بن تغلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بمال أوسبي فقسمه فأعطى رجلا وترك رجلا . فبلغه أن الذين ترك عتبوا ، فحمد الله تعالى ، ثم أثنى عليه ، ثم قال : أما بعد ، فوالله إني لأعطي الرجل وأدع الرجل ، والذي أدع أحب إلى من الذي أعطى ، ولكني أعطى أقواما لما أرى في قلوبهم من الجزع والهلوع ، وأكل أقواما إلى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى والخير .

هذا وينبغي أن نأخذ من مثل هذا الحديث عظة شافية لما في صدورنا . معشر المؤمنين فيما تلاقى من حلول العيش ومره ، وخير الزمان وشره . فان ما كان من ذلك على هوى النفس ورضائها ليس مقياسا لمنزلة الإنسان عند ربه ، ولا دليلا على مرتبته في دينه ، كما أن ما يصيبه مما يكره ليس دليلا على سخط الله عليه ، ولا على تقصير في عبادته . ولا منافاة بين ذلك وبين ارتباط البركات العامة في المال والبنين باستقامة الأئمة ، وصلاح الجماعات . كما يقول الله تعالى في أهل الكتاب « ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم » . كما يقول جل شأنه « والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكدا » . كما يقول حكاية عن نوح عليه السلام يعظ به قومه ويبشرهم « استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا » . . فان ذلك هو الحكم العام الذي كتبه الله - والله أعلم - لعامة المؤمنين عونا لهم على الثبوت على الإيمان والأخذ بالدين ، وإعزازا للأئمة المؤمنة بين العالمين ، وإعفاء لجمهورهم مما لا يحتمله ولا يطيقه إلا القلة من خواص المؤمنين الذين جعل الله غناهم في قلوبهم ، وسعادتهم فيما عند ربهم ، وفي هذا يقول سفيان الثوري وهو من أئمة الزاهدين - رحمه الله :

لو يعلم المملوك ما في قلبنا من الغنى لجالدونا عليه بالسيوف . وصدق . ففى الحديث « ليس الغنى عن كثرة العرض . ولكن الغنى غنى النفس » وقد أفصح بمثل هذا الفرق بين الأثم والأفراد الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى من سورة البقرة « والله يرزق من يشاء بغير حساب » قال بعد بيان أن الأبرار والفجار يعنى أفرادهم فى الجملة أمام ذلك الحكم سواء إلا ما يؤثر به الله الأبرار من الأحوال والخصال التى تجعلهم أقوى على الصبر والاحتمال : وأما الأثم فأمرها على غير هذا . فان الأمة التى تزنها فقيرة ذليلة معدمة مهينة لا يمكن أن تكون متقية لأسباب نعم الله وسخطه . بالجرى على سننه الحكيمة وشريعته العادلة . ولم يكن من سنة الله تعالى أن يرزق الأمة العزة والثروة والقوة والسلطة من حيث لا تحتسب ولا تقدر ، ولا تعمل ولا تدبر . بل يعطيها بعملها ويسلبها بزلها (١) .

هذا وفى الحديث من دلائل النبوة علم النبى صلى الله عليه وسلم بأحوال القلوب . فهو يعطى القلوب الجزعة الهالعة ، ويكل الأخرى إلى ما جعل الله فيها من الغنى والخير ، وهذا مما يجعل العطاء على هذا الوجه من خواصه صلى الله عليه وسلم ، وقد روى عن بعض هؤلاء المؤلفه قلوبهم أنهم كانوا يسلمون طمعا فى العطاء فلا تغرب شمس ذلك اليوم على أحدهم إلا والإسلام أحب إليه مما طلعت عليه الشمس . فقد جرى هذا العطاء إذن مجرى الدواء لبعض أمراض القلوب التى عافى الله منها كل ذى قلب سليم من خواص المؤمنين .

ولا منافاة بين هذا الحديث أيضا وبين الحظ على العمل والكسب وابتغاء الخير كالذى سبق لنا فى بعض أعداد هذه المجلة (٢) فى حديث « إن الله يحب العبد التقي الغنى الخفى » فقد علمت من مقاصد العمل والكسب هنالك ما يجعله عبادة محضة . كسد حاجة النفس ، وحفظ ماء الوجه ، وصيانة العرض ، وصلة الرحم ، وإغناء الوارث ، وإغاثة الملهوف ، والعون على نوائب المعروف ، وإعلاء كلمة الحق ، ونصرة الدين . وكل أولئك لا يجعل الدنيا مقصدا ولا غاية لهؤلاء العاملين المخلصين . كما لم تكن دليلا على حال الصالحين ، ولا مقياسا لمنزلة المتقين .

(١) تفسير المنار ٢ - ٢٧٤ و ٢٧٥

(٢) جز. ذى القعدة سنة ١٣٧٤ -

أغراض الحديث وما يؤخذ منه :

في الحديث كما قال النووي :

- (١) الشفاعة إلى ولاية الأمور فيما ليس بمحرم .
- (٢) وفيه مراجعة المسئول في الأمر الواحد .
- (٣) وفيه تنبيه المفضل والفاضل على ما يراه مصلحة .
- (٤) وفيه أن الفاضل لا يقبل ما يشار عليه به مطلقا بل يتأمله فان لم تظهر مصلحة لم يعمل به .
- (٥) وفيه كما قال هو وغيره أن الإمام يصرف المال في مصالح المسلمين الأهم فالأهم
- (٦) هذا وفيه غير ما ذكر هنا الإرشاد إلى ما هو الأولى من الحكم بالظاهر وترك الحكم بالباطن .
- (٧) وفيه مثل من مجاهدة الأنبياء عليهم السلام لنفوسهم في القيام بأمر الدين حتى إنهم لينعمون على المحبة ويعطون على العداوة . كما يفعل الأطباء في منع ما يضر وإعطاء ما ينفع من الدواء .

محمود فرج المقدمه

المدرس بكلية اللغة العربية

الاعتدال

من شاء أن يربي أبنائه على مبادئ الحرية فليتنفث فيهم روح الاعتدال والبساطة ، ولا يخشى تأثير ذلك في السعادة ، فان الاعتدال من أسباب الحصول عليها .

شارل وايز

من غرائب الاستشهاد في تاريخ الإسلام :

موسى بن أبى الغسان

ليث الأندلس الشهيد [١]

أعندكم نبأ عن أهل أندلس كم يستغيث بنو المستضعفين وهم	فقد سرى بحديث القوم ركبان أسرى وقتلى ، فإيهتزا إنسان ! (الرندي)
---	---

نعجب بالبطل السكى إذا قاد الجحافل الجحرة ، من نصر إلى نصر ، ورمى بأبطاله
المغاوير من ميدان إلى ميدان ، فأحرز المفاز الرائعة بجهادهم المستميت ، وتركوا لاسمه
الخالد صدى يدوى ، وذكرنا يتردد ، وهو من ورائهم يرسم الخطاة ويدير المعركة حتى يقتعد
غارب المجد ، معتمدا على جنوده الأشاوس ، وقواه الهائلة ، مع ما منحه الله من شجاعة
حازمة وعقل مدبر حصيف .

ولكن العجب يتجاوز حده فيصل إلى الروعة والإدهاش حين نرى بطلا آخر لا يملك
من الجنود كتائب متراحة ، ولا يحوز من الذخيرة قوى متناسبة ، بل يركن إلى نفر قليل
من ذوى العزم ، ويقف أمام عدد محدثد متكاثري موج في آلاته وأسلحته وقذائفه ، ومع
ذلك كله نرى البطل المغامر يقذف بنفسه في لجج الموت ، ويتصور أن كتيبته المحدودة قوة
عاتية ، فيهم بها كالإعصار ، وينقض أمامها كالصاعقة ، لا يعبا بعاقبة ، ولا يهتم
بموت ، بل إنه ليتأكد من الخاتمة الرهيبة ، ثم لا يثنى في اندفاعه مليا نداء البطولة ،
ومرحبا بالاستشهاد في سبيل المبدأ والعقيدة ، فإذا أبطأ عليه قليلا طار إليه موفور الكرامة

[١] انظر معرجة [قارس غرناطة] في الجزءين الثالث والرابع من سنتنا السادسة والعشرين

مرفوع الرأس ، يرشد الأجيال القادمة إلى أن الموت في نور الحرية يفضل الحياة في ليل المذلة والاستعباد ، وهذا ما فعله البطل الأندلسي العظيم موسى بن أبي الغسان !!

ونحن لايمكثنا أن نعقد موازنة ما بين هذا البطل العظيم ، وغيره ممن اعتمدوا في انتصاراتهم على الذخيرة الموفورة ، والعدد الكثير ، فبطلنا المغوار فدائى يطلب الشهادة غير مترقب جاها في دولة أو منصبا في مملكة ، والثاني رجل باسل تزدحم في صدره الآمان ، ويتربق اليوم الذى يتألق فيه كوكبه على مسرح السياسة والسلطان ، وبهذا الأمل المشرق يتدفع بجيشه الحافل ، وعدده المتكاثر ، ولئن جاز لنا أن نقدر فيه روائع البطولة ، وعظمة القيادة ، فان تقديرنا العظيم ليتزايد ويمتد إلى أقصى مدى يتاح لذلك الذى فقد الأمل في أحلك موافقه ، فأنبت في الكريمة قدميه ليموت مرفوع الجبين ، كريم الإباء .

كان موسى بن أبي الغسان فارس غرناطة من أشجع من عرفهم التاريخ من الأبطال ، وقد اتمى إلى أكرم اصول العرب في غرناطة ، فأورثه محبته العربى همة عالية وإباء عنيقا ، واتخذ الشهاب الغرناطى مثلا نادرا في الفروسية والبطولة ، وتطلعت العقائل من وراء الحدود ليشهدنه - ممتطيا جواده - في درعه السابغ ، وسيفه اللامع ، وقد سارت أحاديث بطولته ، فأرعبت العدو الزاحف ، ولو تقدم به الزمن حينما ما لاستطاع أن ينقذ الإسلام بكفائه وفدائيته ، ولكنه أتى في الرمي الأخير ، وشاهد الاحتضار الفاجع ، فما استطاع أن يدفع بالحياة إلى ميت طريق !!

كانت غرناطة في أيامها الأخيرة مصابة بما أصيبت به الأندلس عامة من تنازع المطامع ، وتناحر الأهواء ، واشتداد الفتن والثورات ، وتسلط الأجنبيةات من بنات النصرانى ، ذوات الضغائن والأحقاد ، على الصعاليك من الملوك والوزراء . ولئن كان ابن حزم قد قال في أيامه « قضية لم يأت الدهر بمثلهما ، أربعة رجال يسمى كل واحد منهم نفسه أمير المؤمنين : واحد باشبيلية ، والثاني بالجزيرة الخضراء ، والثالث بمالقة ، والرابع بسبته » ان الشر بعد ابن حزم قد تفاقم وتطايح حتى كادت كل مدينة أن تصبح بنفسها ذات ملك وإدارة وجيش !! بينما أخذ العدو يتجمع ويتآزر وقد فتح عينيه على الممدن الإسلامية ، ينصب الأشرار ويقيم الثورات ، ويبعث الدسائس والأرصاد ، حتى أفلح في تقويض الصرح الشاهق فأنهار متخاذل الدعائم ، مفقت اللبنة .

وكان من الحظ الأشأم أن تسلم غرناطة مقاليدها قبل مصرعها الأخير إلى أبى عبد الله ابن الأحمر ، وهو ملك لم يخلق للقيادة والكفاح ، بل انحصرت آماله وانكشفت آفاقه إلى مدى يحترقه ذوو اللحم والمطامح ! ثم هوى الوقت نفسه يرضى بأن يكون آلة مسخرة في يد « فرديناند الخامس » يضرب به ذوى قرابته من المسلمين فتقوم الثورات الداخلية وتزايد الحرب الأهلية ثم يهين له ملك الفرنجة محاربة عمه « محمد بن سعيد الزغل » فتقسم غرناطة الصغيرة إلى قسمين : قسم يحكمه أبو عبد الله وقسم يسيطر عليه عمه ، ويهتبل فرديناند فرصة التناحر الداخلى فينتقض أولا على « الزغل » ويخلص منه خلوصا يضمن له السيطرة على بلاده المحدودة ! وإذ ذاك يتابع خطته الماكرة فيزحف إلى غرناطة وهى يومئذ عزلاء سلاء !! فيهجم عليها هجوم الصاعقة ، وتحين الساعة الفاصلة لتضطرع القلعة المتخاذلة مع العدو الحاقد فى قوته العاتية وبأسه الشديد !!

إن سياسة « فرق تسد » تلك التى يستغلها الاستعمار الغربى فى عصرنا الراهن ، ليست وليدة هذا القرن ، ولكن جذورها تمتد فى أعماق الأجيال إلى مدى شاسع يعرفه من يطالع صحف التاريخ ، ويلم بالبواغث الأصيلة لسقوط الحضارات وانهيار الأبحاث ، ومع أن تاريخ الأندلس فى عهد ملوك الطوائف حافل بشتى العظات البالغة ، والعبر القاسية ، فإن هذا الملك الصغير قد أغمض عينيه عما يزدحم به الأفق من غواش دامية ، وأوصد أذنه عما تقدم به الناصحون من رأب الصدع ، وجمع الكلمة ، ولن نعفى عمه من التثريب والملامة ، فقد كان عليه أن يكون أشد حصافة ، وأوسع إدراكا ، فيجئح إلى المسالمة ، فى جو تحوم فيه النصور الجارحة فوق ضعاف العصافير ، ولكنها الأثانية المفرطة التى تقدس الذات وتهوى بالمثل الرفيعة ، مهما رجفت الأهوال وتطايرت الخطوب ، وها هو ذا فرديناند يزحف بخيله ورجله ليجو العروبة والإسلام من ربوعهما الزاهرة !! وليصفع هذين القزمين صفقة أليلة تهوى بهما إلى القاع !! ثم تدور الدائرة فلا تبقى لدى الرجلين غير ذكريات حزينة يلفها الأسى وتسكفها الأشجان !!

سارت جيوش العدو إلى غرناطة وقد حسبتها مائدة حلوة الازدراد ، ومنهلا عذب الورد ، ففرديناند أدرى الناس بتضعع ابن الأحمر وتحاذله ، ولكنه لا يدري أن الأقدار قد اصطفت موسى بن أبى الغسان ليجرعه كؤوس الملقم والصاب ، فقد بادر القائد العربى الباسل إلى تنظيم السرايا ، وتهيئة العدد ، وأخذ يقود الكتائب بنفسه ، وينقض على الجمع المتكاثر ، مع الصفوة المختارة من جنوده ، فيمخن ويصرع !!

ويظهر من خوارق البطولة ما يفوق الظنون ويعدو الأوهام ، حتى تحير فردينا في أمره وأصبح اسم موسى مثار القلق والفرع من نفسه ، فهو يعجب لقائد في كتيبة صغيرة ، يفر أمامه الطونان اللجج كقطيع متخاذل ، تفزعه طلقة رثبال جرى . ! !

وإذا لم تجد القوة الطاغية في بأس البطل السكى ، فقد عمد العدو إلى حصار غرناطة من كل ناحية ، فواجه موسى أزمة اقتصادية حادة كانت أشد عليه من طعن السيوف والرماح ، فقد نفذت المؤن ، وتلوت بطون الجياع من الأطفال والنساء والسهول ! ! ولكنه اعتمد على ذكائه اللامع ، فوضع بنفسه نظاما خاصا لتوزيع الطعام ، وقاد الفرق الفدائية من الشباب الباسل للتسلل بين الثغرات ، واختطف المؤن من برائن الأعداء ! ! ونظر العدو الكتائب الصغيرة تنقض انقضاضا طائرا فتخطف المؤن وتسرع بها إلى البطون الساغبة والأحشاء المنخوبة فتطعم من جوع ، وتدفع من برد ! ! ولم يجد الحصار شيئا في تضعيع القسوى ، وانخدال العزيمة كما كانوا يظنون ! ! وإذا ذاك صمم فردينا على اقتحام أسوار المدينة ، وأصدر أمره السريع بالزحف ، ولكن عين موسى تمتد إلى خارج الأسوار ، فتدرك ما طرأ من التجمع والتحفز ، ويرى أن يتخذ للموقف عدته ، فيجهز كتائبه ، ويخرج إلى اللقاء دون اكتراث بالحشد الزاخر والعتاد الوفير ، ودارت معركة رهيبة بين قوتين غير متكافئتين ، وأبلى المسلمون بلاء حسنا ، فقتلوا من أعدائهم جموعا كثيرة ، ولكن الكثرة السكاثرة تغلب وتتقدم ، فانسحب موسى إلى الوراء وهو يضطرم غيظا لما يشاهد ، فقد عدم السلاح والرجال ، إلا نفرا لم تغن شجاعتهم شيئا إزاء ما يواجهون من فيضان صليبي يكتسح السهول ويعشى الأنظار ، وقد بادر القائد الفدائي فأغلق أبواب غرناطة وتراجع ليبحث في الأمر بعد أن تفاقم الشر وانداع اللهب ! !

اجتمع أبو عبد الله بن الأحمر مع رجاله وأعيان دولته ، يتشاورون فيما عسى أن يكون ، وقد سد عليهم البأس كل سبيل ، فشح الهزيمة يدنو ويقرب ، وقد نفذت المؤن وتراكت الجثث ، وأخذ حاكم المدينة أبو القاسم بن عبد الملك يشرح الموقف على حقيقته ، وقد نكست الرؤوس واندلعت الحسرة في القلوب ، وأجمع الحاضرون على أن الشعب لم يعد يستطيع دفاعا في حومة خاسرة مهلكة ، فالاستسلام وحده هو الحل الأصوب للأزق الضائق ! ولئن أقنع هذا جميع الرؤساء ممن يتشاورون ، فإن موسى وحده ينفرد بالمعارضة ويرى مواصلة الدفاع مفضلا أن تبنى قوات المدينة ، ويصرع أبطالها بعد أن يصرعوا

أضعاف عددهم من أعدائهم ، وإذ ذاك يدفع العدو ثمن غرناطة باهظا فتتعاظمه النجبة وينقلب نصره إلى مآثم نواح ! .

رأى جرى تدفعه غيرة الشباب ، ويمليه طموح القائد وفدائيته ، ولكنه مرهق عسير لا سبيل لتنفيذه بحال ، فقد أقر المجتعمون الصلح ، ووفد عليهم رسول فرديناند يحمل شروطه المغرية ، موشاة بوعوده المعسولة وخداعه البراق ، وشروط العدو مقبولة فى مثل هذا المأزق البهيم لو تمسك بها صاحبها فارتبط بما تعاقد عليه من موافيق ، ولكنه يقدمها بيمينه ليمزقها بشماله بعد أن ينتهى التوقيع ، وتستسلم المدينة إلى عدوها المغير ! .

قرأ موسى شروط العدو ، فماذا رأى ؟ رأى سبعة وستين شرطا تتضمن إخلاص العدو ووفاءه ! فهو يود إطلاق سراح الأسرى من المسلمين والنصارى بلا فدية ! يطعمن العرب على دينهم وأعراضهم وحريرتهم مع إجازة من يريد الهجرة إلى بلاد المغرب ، وسيقطع أبا عبد الله بن الأحمر ضياعا واسعة يعيش فيها بقية حياته ! وعلى المدينة أن تقدم خمسمائة شاب من أبطالها رهينة تضمن الوفاء والطاعة ، وأن يقسم الملك و كبار القادة يمين الولاء للملكى قشتالة وأرغون ! .

قرأ موسى الشروط وابتسم ! فهو يعلم أن هذا الغادر قد نكث كثيرا بما سبق أن تعاهد عليه ، فبالأمس القريب عاهد صاحب « مالقة » حتى إذا تمكن منه قذف به فى بئر مظلم رهيب ، ثم ساق المسلمين أرقاء إلى إشبيلية ، فسلط عليهم الأسنة والحراب ، وأقام المشاقق والأنطاع ، وأجبرهم على الانسلاخ من دينهم العزيز ، واتمك حرمان المساجد ، وعبت بقوانين الإسلام ، وصنع ما يصنع الحاقد الألد ، وقد تمكن من غريمه الواهن الضعيف ، فشرب من دمه ، ونثر أشلاءه على الثرى أكدا فوق أكدا ! .

لقد قرأ المجتعمون الشروط ، وانفرد موسى بالمعارضة ، وذهب أبو عبد الله ليسلم مفاتيح المدينة ، بينما انطلق موسى فلبس درعه السابقة ، وركب جواده الأصيل ، وأعد من شبابه الفدائيين كتيبة بأسلة ، تقذف بأرواحها فى صفوف العدو ، وقد تعاقد الأبطال أن يقوموا بهجوم جنونى ماحق ، فهم قلة ضئيلة لا ثابت أن تتجمع عليهم الكتائب فتعصف بهم فى أقرب مدى يتاح ، فعليهم - وقد صمموا على الاستشهاد - أن يدعوا منطلق الروية والتدبير ، فيعملوا سيوفهم ذات اليمين وذات الشمال طائرين متوشين ليأخذوا بالنار الناقم قبل أن يتهاووا إلى مصارعهم مستشهدين ! .

وطارت النسور إلى ميدانها الرهيب فكان إحصارها يهب فيكسح الصفوف ! ! وفتح

الفرنجية أعينهم على كتيبة صغيرة تحقق ما تأتي عليه !! وقائدها الباسل يطير من صف إلى صف فينثر الأشلاء ، ويقط الرقاب ، ! ولقد تجمع الطوفان العرمرم بعد أن أذهلته روعة المفاجأة ، وأحاط بالفدائيين مناضلا مجالدا ، وبعد كفاح عاصف مرير صعدت أرواح الشهداء قريرة مغتبطة برضوان الله ، أما موسى العظيم فقد اعتورته السيوف وتقاذفته الرياح فما وجدت من دروعه السوابغ منفذا تصيب منه مقتلا يريده ، إلا بعد أن ذبح كثيرا من أعدائه ، وحين تكاثر عليه الجمع قذف بنفسه إلى الموج فاحتضنه النهر دون أن يسلم جثته للباغين !! وكأني به وقد قرعينا بما صنع ، فودع الحياة وقد أعذر نفسه أمام ضميره ، ذلك الضمير النائر الطموح الذي ارتفع بصاحبه عن ضعف البشرية واستسلامها ، وطار به إلى أفق سامق لا تبلغه ذات جناح !!

واحسرتاه !! لو كان هذا الموقف الخالد لبطل غربي لأقيمت له النصب ، ودونت في شجاعته الأسفار ، ولأصبح اسمه مقطوعه رائعة من أناشيد البطولة تتردد على الشفاه وتصدح بها الأتاور ، ولكننا لا نجد من مؤرخي المساميين من يعكف عن دراسة سيرة هذا الفارس الأشم !! إلا كلمات متناثرة تتفرق وتتباعد ، فإذا لم يكن مصرعه النبيل الأبى مذكيا للعواطف وملها للآحاسيس فيخلده الشعراء في ملاحمهم ، والقصاص في رواياتهم !! فأى موقف بعده يتخذ مهبطا للإلهام وافقا للشعاع !! وفي تاريخ الإسلام مئات من الأبطال قدموا أنفسهم للموت وهم يدركون نهايتهم الرهيبة ويرونها رأى العين دون أن يعقد بهم خور ، وأن ينكص بهم إحجام !! فأين ما كتبه مؤلفو العرب عن هؤلاء !! إن الذل الاستعماري قد جرى في العروق ودب في العظام ، فأصبح الكاتب المسلم يفرد المجلدات الوسعة ليتحدث عن نابليون وغربالدى والأسكندر !! ثم يضمن يبحثه على بطل ممتاز كوسى بن أبي الفسان !! فلا يكاد يلتفت إليه شاعر محلق ، أو مؤرخ محقق ، أو قصصى أديب .

وقد كان ما توقع البطل الفدائي أن يكون ! فقد غدر فرديناند بما أخذه على نفسه ، فأخذ ينتحل الأسباب الظالمة لمحكمة المساميين ، وأوقد المحارق لإعدام البررة ممن ثبتوا على دينهم ، واضطر كثيرون إلى التنصر لسانا لا قلبا ، واتهكت أعراض ، وذبحت رقاب ! وسألني أين كان المسلمون في المشرق حينذاك وقد صرع الإسلام في الأندلس فما وجد ظهيرا يلوذ به أو سنداً يحيمه ؟ ؟ لقد تطوع بعض الكتاب بالإجابة عن هذا السؤال ، فأبدى معاذير مختلفة لاتمتنع المؤاخذة والملامة ، وهي بعد ، فروض واهية لاتثبت لتحجيص دقيق ، أو ميزان مستقيم . فما لاشك فيه أن العثمانيين وحدهم في قوتهم الباسلة

وسلاطنتهم المرهوب كانوا أقدر المسلمين على إغاثة اللهياف ونجدة المكروب ، ولكن أفقهم المحدود حمد بالدم في العروق فلم تعصف بنفوسهم حمية ، أو تدفع بمعوتهم نخوة ، ! ! أجل لقد وجد من الكتاب من يبرر تقصير المسلمين عامة عن النهوض بالأندلس من بכותها الماحقة ، فيقول عن أهل المغرب في العدو إنهم كانوا في ثورة مضطربة لحروب نشبت بين أنخاذ بنى مرين فما استطاعوا أن يقوموا بواجب الاسلام في نصرة أخوانهم المسلمين ، بينما احتل الأسبان ثغور العدو فحاصروا غرناطة جنوبا وشرقا بالأساطيل وشمالا وغربا بالجنود ! ! كما يقال في معرض التبشير عن بنى الإسلام في مصر وتركيا حديث كله عجب ! ! فقد زعم الزاعمون أن قايتباى رجل مصر ، قد تشاور مع بايزيد الثانى صاحب تركيا على إنقاذ غرناطة ، ولكن فرديناند قد أقنع سلطان مصر بوساطة سفيره الماكر « بطرس مارتير » بأن الأسبان يدافعون عن أنفسهم أناسا غضبوا ديارهم ونهبوا أموالهم ! فاقنع الرجل بما سمع ، وآثر السلامة مع صاحبه بايزيد ، ! ولعمري إن كلمة الحق يجب أن تقال قاسية ألينة في هؤلاء المتواكلين عامة ، وفي الأتراك بنوع خاص ، فبنو مصر والمغرب قد يلتمس لهم بعض العذر في قلة الحيلة وضعف الجهد ، أما بنو عثمان فما كانوا في الواقع يحرصون على ازدهار الإسلام وانتعاشه حرصهم على الغنائم والأسلاب وما يتبعهما من السيطرة النافذة والظل المديد ، ولو نفذ هؤلاء تعليم الإسلام فيما ملكوا من الدول وفتحوا من البلاد لأشرقت شمس الإسلام في أماكن يلفها الظلام ، وتغمرها الدياجير ، ولكن مستعمراتهم الواهنة ما كادت تحس تخاذلهم المترنح حتى انتقضت تخلع عنها نير الذل والاستعباد ، ولو آمنت هذه الشعوب رحمة الإسلام وعدالته في أناس لا يحملون منه غير اسمه لقدست في إكبار دين الحرية والعدالة والمساواة ! ! وحسبك أن مصر - وهى المسامة العريقة - قد لقيت من عنت بنى عثمان ما جعل أبناءها المسلمين ينقمون على إخوانهم في الدين ما يلقون على أيديهم من الذلة والاعتصاب ! ! فما بالك بأمم لم تعرف شيئا عن منابع الإسلام ومبادئه الكريمة في الرحمة والحرية والمساواة ! ! هؤلاء هم الأتراك العثمانيون ! !

أما ملوك الإسلام الآخرون في شتى ممالكهم المتناثرة فقد حملوا معهم - في تغافلهم الشائن وتكاسلهم المؤسف - أكبر تبعية توجه إلى إخوة جمع بينهم الدين ، ووحدهم المشاعر والأحاسيس ! .

سلام على الاندلس الشهيدة ! وتحية عاطرة إلى روح شهيدها الفدائى موسى بن أبى الغسان

محمد رجب البيومى

في فردوسه البهيج .

عيد الجلاء

كلمة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين ، وعلى آله وصحبه أجمعين .

« أما بعد » فهذا الشهر العظيم ، الذى يتوسط بين عيدين إسلاميين عظيمين ، قد أراد الله العلى القدير ، أن يجمع فيه للصريين جميعا — مسلمين وغير مسلمين — ، أعيادا وطنية رائعة ، ويجعل منه موسم أفراح ومهرجانات قومية زاهرة ، وأن يشهد فيه العالم كله ، آثار ما حبا الله به مصر ، — على أيدي رجال الثورة ، وبفضل جهودهم وكفاحهم ، وصدق عزائمهم ، وقوة إيمانهم — ، من النعم العظمى ، والفضل الكبير .

فى هذا اليوم الأغر الميمون ، وفى غمرة الفرح والابتهاج ، بجلاء جيش الاحتلال البريطانى ، أتهز هذه المناسبة السعيدة ، لأنشر فى الآفاق جميعها ، قريبها وبعيدها ، شرقها وغربها ، تحية الإكبار والتبجيل ، والوفاء وعرفان الجليل ، لتلك النخبة من أبطال الجيش المصرى ، قادة الثورة الأحرار .

وأود هنا أن استمهل السامعين قليلا ، لندعو الله تعالى وننتهل إليه ، ونستعطر سحائب جوده وإحسانه ، — ومثوبته ورضوانه — على تلكم الأرواح الطاهرة الزكية ، أرواح شهدائنا الأبرار ، ورجال ثوراتنا السابقين ، لقاء ما قدموا لدينهم ووطنهم ، من أعمال صالحة ، وقرابات عظيمة عند الله .

لقد جاهد أسلافنا فى سبيل الوطن العزيز ، ما وسعهم الجهاد ، وضخوا فى ميدان الشرف ، بما قدر لهم من نصيب ، حملوا رأيه الجهاد ، تنشرها عزيماتهم حيناً ، وتطويها الأحداث أحياناً ، وصارعوا قوى الشر والطغيان ، يواتيهم النصر مرة ، وتخذلهم خيانة النفعيين وعمال الاستعمار مرات .

فلما أراد الله سبحانه وتعالى للبلاد ، أن تنطلق من ربة الذل وإغلال الاحتلال ، وأن تتجلى عنها غواشى الظلم والطغيان ، هباً سبحانه وتعالى لذلك أسبابه ، ويسر وسائله ، وقامت الثورة الحاضرة بزعامة الرجل العظيم القوى الأمين « جمال عبد الناصر » . تقدم هذه الثورة يحمل لواءها ، فى شجاعة وحزم ، لا تلين قناته لوعد أو وعيد ، ولا تفر هزيمته لترغيب أو ترهيب .

قامت هذه الثورة عاقلة حكيمة - وقلمها تكون في الأمم أو الشعوب ثورات لها عقل أو حكمة ، - فحقق بها قاداتها لمصر - في أقل من أربع سنوات - من أعمال الإصلاح والإنشاء والتعمير ، وإزالة الفساد وعوامل الفساد ، والقضاء على الاحتكار والاستغلال ، والاستبداد والاحتلال ، ما لا يستطيعه أضعاف أضعاف عددهم في عشرات السنين .

قد أكرم الله مصر بهؤلاء الرجال قادة الثورة ، فتية أحرارا ، مؤمنين مخلصين ، لا يبالون - في سبيل إعزازهم وطنهم ، وإسعاد أمتهم - بما يلاقون من تعب ونصب ، ولا يهابون لما يعترضهم في هذا السبيل من شدائد وعقبات .

ولا عجب ، فانهم هم الذين صمموا النية ، وعقدوا صادق العزم - منذ أول كفاحهم - على أن يقدموا أرواحهم فداء لوطنهم ليظهره من فساد الحكم ، واستغلال النفوذ ، واستبداد طبقة المثرتين المترفين ، وتسلبهم بالإرهاق والإعنات ، على سائر الطبقات . . وليخلصوا البلاد من الاحتلال البريطاني الذي جثم على صدرها كابوسا ثقيلا مدى أربعة وسبعين عاما حرمها من كل نشاط ، وحال بينها وبين كل تقدم ، وعمل بشديد قوته وحيلته على أن يقتل فيها كل حيوية تتمتع بها الأمم الحرة المستقلة .

إن الاحتلال البغيض - وهو في جميع ألوانه وأحواله ومذاهبه بغيض مقبى - لا يعنيه من البلاد التي يحتلها ، ويطغى بالعتو والجبروت على أهلها ، إلا أن يستغل مواردها ، ويستولى على منابع ثروتها ، ويسخر جميع مرافقها وكل جهود أصحابها ، لمنافعه الخاصة ، هذه المنافع التي يستبيح للوصول إليها كل وسيلة ، ولو كانت عدوانا أشد العدوان على كرامة الآدمية والحقوق الإنسانية ، أو على حرية العقيدة الدينية . وسياسة الاحتلال والاستعمار ، جنوبي إفريقيا وشمالها ما تزال تحدث أقوى الحديث وأصدق عن مبلغ الامتهان والإذلال والتنكيل والتقتيل الذي يصب على الإنسانية صبا بأيدي دعاة العدالة والمساواة والحرية ، ومدعى التبشير بحقوق الإنسان وكرامة الإنسان ! .

إن هذه الثورة الناهضة ، الرشيدة العاملة ، لها عنوانها الناطق ، وقلوبها النابض ، ورأسها المفكر ، ورمزها الحى ، وقائدها القوى الأمين .

ذلكم هو الرئيس « جمال عبد الناصر » فلقد عرف كيف يحسن الوقفات ، ويسدد الضربات ، ويكسب الجولات ، وكيف يقاوم الزعازع والتيارات ، ومختلف التدبيرات : زعازع الحرب التي استمرت تشنها عليه دول الغرب ، هي حرب أعصاب أجادوا طرائقها

وأحكوا أساليبها ، وجعلوا لها جميع أسلحتها ، وزودوها بكل ما عندهم من تهديدات ومغريات ، ثم تيارات الإشاعات ، وتدابير الفتن والاضطرابات التي كان يحكمها ويحكم أطرافها ، أولئك الاتهازيون المتربصون ، الذين خسروا بالثورة ما كان لهم من ترف فاسد ومتاع وشهوات .

إن بطل الثورة ، وقائدها الحر الأمين ، قد دحر بقوة قلبه وخالص إيمانه ، تلك القوى والتكتلات ، وقضى بحكته وثباته وتفتح بصيرته ، على جميع تلك الأعاصير والتيارات ، وخرج من كل هذه المعارك فائزاً منصوراً بعناية الله القوى القدير .

أيها المصريون : الآن قد حق الحق وبطل الباطل ، وحمل الاحتلال عصاه على كتفه ورحل . فماذا أنتم فاعلون ؟ لقد دخلتم في مرحلة العمل ، لاسعاد الوطن وحفظ كيانه ، وعلى حدود البلاد عدو سافر ، متحفز متوثب ، ومن ورائه اعداء مقنعون ، يعدونه بالسلاح والذخيرة والعتاد ، نخدوا حذركم ، وثقوا بجيشكم ، ووفروا له من القوة ، كل ما يحتاج إليه في حماية الوطن ، والدفاع عن حوزته . لقد وضحت لكم معالم الطريق ، وفتحت أمامكم أبواب العمل الصالح المشعر ، وأصبحتم متكافلين متضامنين ، فابدلوا كل جهودكم ، في إسعاد أمتكم وإعزاز دينكم وعروببتكم . والله ينصركم ، وهو خير الناصرين .

ألا وإنكم ستدعون عما قريب ، إلى الافتاء في دستوركم الجديد ، الذي أرسى قواعد الشورى ، ومكن أساس العدل والتعاون ، لإقامة حكم نيابي سليم ، يكفل لجميع المواطنين الحرية والمساواة ، كما أنكم ستدعون إلى انتخاب رئيس الجمهورية ، بخدوا جدكم ، وسابقوا في خير وطنكم ، لا يفوتن احدا منكم ذلك الشرف العظيم .

أيها المصريون : إنى قد عزمت بمشيئة الله تعالى - وذلك من أعز ما يسعدنى ويشرفنى - أن أتقدم في المهرجان العام ، مهرجان الجلاء ، أحمل بنفسى علما من أعلام النهضة ، وراية عظيمة من رايات الكفاح في مراحل الثورة المصرية كلها ، قديمها وحديثها ، ذلكم هو علم الأزهر الشريف .

أتقدم به بأسمى وباسم رجال الأزهر - إلى بطل الثورة ، وباعث النهضة ، الرئيس العظيم « جمال عبد الناصر » عهدا متينا على متابعة العمل والكفاح والوفاء ، ومبايعة أكيدة على النصرة والإخلاص والولاء ، مبايعة يوثقها ويزكيها كتاب الله العزيز ، والله الهادى إلى سواء السبيل .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ما

عبد الرحمن تاج

عيد الأضحى

للفقيه الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر

الحمد لله نحمده ونستعينه ، ونتوب إليه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، من يهدي الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله ، وعلى آله وصحبه وكل من والاه ، واحتدى بهداه .

أما بعد ، فإنه يطيب لى فى هذا اليوم الكريم يوم العيد الأكبر ، أن أبعث إلى إخوانى المسلمين فى مشارق الأرض ومغاربها ، بتيحية الإسلام طيبة مباركة ، وأن أتوجه اليهم فى هذه المناسبة المحيطة ، بالتهنئة الخالصة زكية عطرة . . . فسلام الله ورحمته وبركاته على كل من طابت أنفسهم بعقيدة الإسلام وتزكت سرائرهم بروح الإيمان ، واستحضروا فى هذا اليوم حادث الابتلاء العظيم ، الذى امتحن الله به إبراهيم وابنه اسماعيل عليهما أفضل الصلاة والتسليم . واتخذوا منه عبرة ، وأسوة حسنة ، فى الصبر والجلد وقوة العزم والجهاد فى سبيل مرضاة الله ، فلقد ضرب سيدنا إبراهيم وابنه عليهما السلام ، فى الصبر والثبات ، والبذل والتضحية ، أعلى مثل يذكر فى العالمين ، ويكرمان به عند الله فى مقدمة عباده الصادقين المخلصين ، ولقد كرم الله فيهما هذا الصدق وهذا الإخلاص ، وجازاهما على الصبر والثبات خير الجزاء ، وأكرمهما على البذل والتضحية بنعمة الفداء ، فدى به اسماعيل عند ما أسلم نفسه ذبيحا لأبيه إبراهيم ، طاعة لله وامتنالا لأمر الله العلى الكبير الرؤوف الرحيم . ومن هنا كانت التضحية فى هذا اليوم ، سنة من سنن الإسلام ، وشعيرة كريمة من شعائره ، تخليدا لذكرى الفداء العظيم .

أيها المسلمون : لى أهنئكم بهذا العيد الأكبر عيد الأضحى ، وعيد النعمة الكبرى ، نعمة فداء اسماعيل ، الأب الأعلى لرسول الإسلام محمد عليه الصلاة والسلام .

وأهنئكم فى هذه المناسبة ، بتلك النهضة الواعية ، التى سرت فى أقطار المسلمين ، وبذلك الروح القوية ، التى دبت فى قلوب المؤمنين روح التعاطف والتناصر والتعاون على جمع الكلمة ، والعمل على إصلاح شأن الأمة ، وإعداد العدة فى إخلاص وعزم وحكمة ، لتقوية الروابط بين الأمم والشعوب ، وللتعاون على إقرار السلام فى الأرض ، مع من يحبون فى الأرض السلام .

وأهني حجاج بيت الله الحرام ، بتوفيق الله إياهم لأداء هذه الشعيرة التي هي من أعظم الأركان التي بنى عليها الإسلام . إنهم جديرون بهذه التهنئة ، سعداء بهذا التوفيق ، فإن أجمل ما يغبط المرء عليه ، وأجل ما يحمد من أجله ، وخير ما يتمنى المسلم لأخيه المسلم ويرجوه له التشجيع به ، والتزود منه ، أن يرى جادا في طاعة الله ، مشغولا قلبه ولسانه وفكره وسائر أركانه بما فيه مرضاة الله . وهذه أمور قد فسحت لها الشريعة المجال ، وهيئات فيها مختلف الفرص ، وأوسع هذه المجالات وأرحبها ما هيأته للمسلم بفرض شعيرة الحج ، وما أتاحت له بها في كل عام ، من التمتع بفترة استجمام تهدأ فيها نفسه من اضطراب الحياة المادية وصخبها ، ويستريح من عنائها ونصبها ، ويخلص بها إلى نوع عظيم من الرياضة الروحية ، يتفرغ فيها للاقبال على الله بالذكر والفكر ، وبجميل الحمد والشكر ، وبحالص التوبة وصدق الإنابة ، ويزود من ذلك كله لمستقبل أمره في هذه الحياة ، ومستقبل أمره في الحياة الآخرة الدائمة الباقية ، بزيادة إيمان ، وثبات جنان وقوة عزم ، وبكل ما فيه تزكية النفس ، وتطهير الضمير ، وإجال الحرص على التمسك والاعتصام بحبل الله المتين ، الذي يعصم من الشرور والفتن ، ويحمي من الوقوع في حبال الشيطان .

هذا هو الحج ، وهذه فضائله وآثاره ، وهذا هو ما يغبط الحجاج عليه ، ويرجى لهم كل الخير من أجله . لكن هذا في الحقيقة ليس هو كل ما للحج من فضائل ومزايا ، فليست آثار الحج الطيبة مقصورة على إصلاح المستقبل ، والتزود له بما يثر الخير والبر ، بل إن هذه الآثار لها نور قوى تشع به على ما قد يكون للإنسان من عمل سيئ في ماضى حياته ، فتبديد ظلماته ونحو سيئاته ، وبذلك يعود المؤمن المخلص من حبه مطمئن النفس ، عظيم الرجاء ، قوى الأمل ، في عون الله له في المستقبل ، وعفوه عنه فيما مضى ، وهذا هو جماع سعادة الدنيا وسعادة الآخرة .

أيها الحجاج إلى بيت الله الحرام ! أن الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة ، وإن «من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه» كما ورد في الحديث النبوى الصحيح .

هذا الحديث يدل على فضل الحج وما له من الأثر العظيم . في تكفير الذنوب ، التي اقترفها الحاج في ماضيه ، فانه صريح في أن الحج إذا كان خالصا لله تعالى ، لا يقصد به شيء من متع الدنيا وרגائبها ، ثم وقع طاهرا صافيا لا يشوبه شيء من كدورات المعاصي والآثام ، ولا من فحش القول وقبحه ولغوّه ، فانه يكون حجا مبرورا يعود به صاحبه مطهرا من دنس الخطايا التي يسكون قد اقترفها في حياته ، فتصير صفحة سيئاته

بيضاء ، أشبه بما كانت عليه يوم ولدته أمه . والسر في هذا أن شعائر الحج ومناسكه ومواقفه - ولا سيما الطواف بالكعبة، ووقوف الحجاج بالملتزم بين الباب والحجر الأسود، وضارعين الى الله مستغفرين ، باكين خاشعين ، هي من أقوى الدوافع على الندم والتوبة ، وعلى الخشية والإنابة ، وعلى تذلل العبد لربه وضراعه اليه ، أن يغفر له ذنوبه ، ويتجاوز عن سيئاته ، ويكرمه بقبول دعائه، فهي مواطن تسكب فيها العبرات وتستجاب الدعوات ، ويرجع منها الحاج مطهرا من الخطايا والآثام ، صغيرها وكبيرها ان شاء الله .

أن التوبة الخالصة ، التوبة النصوح الصادقة، التي تبدد ظلمة المعاصي وتمحو السيئات هي التي يحترق فيها قلب المؤمن بنار الألم والحسرة على ما فُردط في جنب الله وعلى ما اقترف من معصية الله ، يستعيد فيها صفحة ماضية ، ويذكر فيها كل ما يقلق نفسه من معاصيه . فينفطر لذلك قلبه ، وترتعد فرائضه ، وترتج سائر جوانحه وأركانها ، ثم تسيل عبراته سخينة ، من أثر تحرق القلب وانفعال النفس بالاسى والأسف . من غير أن يكون في ذلك أثر لتكلف أو تصنع ولا تظاهر أو رياء، وإنما هو الخضوع لله والخشية من سطوة الله وإنما هو صدق العبد في اقراره بذنبه، واعترافه به فيما بينه وبين ربه . هذه هي التوبة التي تكفر ماضى الذنوب وتذيب السيئات ، وهي التي تبعث على الاستقامة والتقوى وعمل الصالحات ، وهي التي يظللها وعد الله الكريم في قوله تعالى : « واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى » . هذه التوبة لها مغان ومواطن كثيرة في الحج ، ولها مجالات فسيحة في مناسكه وشعائره ومواقفه ، فليكن هم الحاج أن يحسن أداء هذه الشعائر والمناسك ، وليجتهد في أن يظفر من تلك المواقف ، بتوبة خالصة صادقة ، يصفو بها قلبه ، ويتقبلها ربه ، وتستقيم بها في الصالحات اعماله ، ويكون بها في مستقبل امره ، احسن حالا وأشد استقامة مما كان عليه في ماضيه .

أن من علامات الحج المبرور أن يكون الحاج في حياته المستقبلية : في سلوكه الخاص وفي معاملاته وعلاقاته بالناس ، احسن استقامة وأشد تمسكا بالدين وأحكام الشريعة منه قبل أداء الحج ، فان الله يعين التائب المخلص ، ويتولاه بالهداية والتوفيق ، وينصره على دواعي الشر وعوامل الفتنة ، « ولينصرن الله من ينصره أن الله لقوى عزيز »

أسأل الله الكريم أن يقبل توبة الصادقين ، وأن يجمع كلمة المسلمين ، وأن ينصرهم على أعدائهم الباغين ، وأن يعيد امثال هذا اليوم على العالم الإسلامي باليمن والخير والبركة والسلام .

عيد الثورة - ٢٣ يوليو

كلمة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد : فأننا في أعياد متتابة ، ومواسم أفراح متصلة ، يسلم بعضها لبعض ، ويأتى بعضها في أعقاب بعض ، أعياد دينية إسلامية ، وأعياد وطنية قومية ، يتم لنا الابتهاج بها جميعها في ثلاثة أشهر الحج ، من هذا العام السعيد الميمون .

احتفلنا بعيد الفطر المبارك ، الذى شرعه الله ، ليفرح فيه المسلمون في جميع بقاع الأرض ، بما وفقهم الله من إتمام شعيرة الصوم ، التى هى من أركان الإسلام ، وإحدى قواعده الأربع بعد كلمة الإيمان .

واحتفلنا بالعيد الوطنى العظيم ، عيد الجلاء وانسحاب القوات الأجنبية ، قوات الاحتلال والاستعمار ، عن أرض الوطن العزيز ، هو الاستقلال الحقيقى ، الذى استرد به الشعب حقه فى السيادة الكاملة ، والهيمنة القوية المطلقة ، على جميع شؤون البلاد ومرافقها ، بعد أن كانت فى يد الأجنبي الغاصب ردحا طويلا من الزمن يتحكم فيها بالظلم والعدوان . ثم احتفلنا بالعيد الدينى الأكبر ، عيد الأضحى عيد الفداء ، الذى شرعه الله تعالى ، لنؤكد فيه روابطنا ، ونقوى به وحدتنا ، ونجدد فيه كل عام ذكريات طيبة مجيدة ، ونستعيد به صفحات تاريخية رائعة ، هى حقائق واقعية يقينية ، حدث عنها القرآن فى آياته المحكمة . التى مجد فيها إبراهيم وابنه إسماعيل عليهما السلام ، وأشاد فيها بما أوحى الله به من الأمر ببناء الكعبة لتكون مطافا للمؤمنين ، وبما شرعه الله سبحانه من شعائر الصفا والمروة ، والوقوف بعرفة ، وبأنواع الهدى والأضحية ، التى يذكر بها دائما حادث ذلك الذبح العظيم ، الذى كان فداء لسيدنا إسماعيل ، عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام .

واليوم نحتفل بثانى العيدين الوطنيين ، ولكننا فى الحقيقة أولهما بحسب الترتيب الواقعى ، هو عيد الثورة ، التى انفجرت بها الوطنية المكبوتة ، التى هب بها أحرار الشعب من رجال الجيش ، بقيادة البطل الماهر ، الزعيم الأمين جمال عبد الناصر ، فى ٢٣ يولية سنة ١٩٥٢ .

هذه الثورة هي أساس النهضة ، وهي الجهاد الحق ، الجهاد المؤمن المخلص ، الذى قضى على الفساد ، وأزاح الأجنبي عن البلاد، ونالت به مصر استقلالها الكامل الصريح . هبت هذه الثورة شديدة قوية ، ولكن فى حزم وحكمة ، فقضت بحركة واحدة ، أو بحركتين متشابكتين ، على ألوان الطغيان والفساد ، وعلى الجور والاستبداد ، قضت على الفساد والطغيان الداخلى ، وعلى الجور والاستبداد والطغيان الخارجى .

كانت الأمة كلها - بعد استثناء جماعة الدخلاء على الوطنية المصرية ، من أولئك المترفين المفتونين ، الذين كانوا يرون أنفسهم السادة والأمراء ، ويرون بقية أفراد الشعب المصرى من الوطنيين الحقيقيين عبيدا وخداما أذلاء - كانت الأمة المصرية جميعها - بعد استثناء تلك الجماعة - ساخطة على فساد الأوضاع ، وعلى الأساليب التى كانت تحكم بها البلاد ، صارخة من الظلم والاضطهاد ، متبرمة أشد التبرم بتسلط الإنجليز واحتلال الإنجليز ، فقامت بثورة سنة ١٩١٩ التى ضربت أقوى الأمثلة فى البذل والتضحية ، فلقد كانت ثورة الجماهير وحدها ثورة شعب أعزل من كل سلاح خفيف أو ثقيل ، وكانت هتافات الشعب ونداءاته بالحرية والاستقلال وسقوط الاحتلال ، لا تقابل من جانب القوات المحتلة ، إلا برصاص البنادق والرشاشات ومن نجا من الموت ضمته السجون والمعتقلات . لم يشارك الجيش حينئذ فى تلك الثورة ثورة ١٩١٩ بكثير ولا قليل ، ولماذا ؟ ألم يكن هناك جيش يمكنه إلى حد ما أن يسند تلك المظاهرات الشعبية الإجماعية التى تطالب بحقها المهضوم ؟ . بلى ؛ قد كان هناك جيش اسمه الجيش المصرى : جنود وضباط من رتب مختلفة ترتقى إلى رتبة الأميرالاي واللواء وحتى رتبة الفريق ، ولكنه كان جيشا يفقد القيادة الوطنية السليمة ، كالا خاضعا لسلطان الدولة المحتلة مسيرا بأوامرها ، فلم يستطع أن يتحرك منه فرد أو جماعة ضد طغيانها أو يعمل على تخفيف ضغطها ، على الشعب الأعزل المسكين .

ثم كان لهذا الفساد وهذا البلاء أثره السيئ فى حملة فلسطين ، فقد تعاونت فيها على مصر عوامل الشر والخل والخداع والخيانة ، وكانت الخاتمة الفاشمة الظالمة القاصمة تلك الهدنة التى قررت ولم يستطع أو لم يرد تنفيذها إلا على جانب واحد : أريد على أن يستقبل الضربات والطعنات وليس له أن يرد عليها أو يقابل سيئة بمثلها .

ورجع أبطال معركة فلسطين إلى مصر مغبونين مظلومين ، ولكنهم لم يكونوا فاشلين ولا مهزومين ، بل كانوا فى التقدير العدل الحر والتحقيق البرى المنصف فائزين منتصرين .

عادوا أبطالا بحق وعادوا منتصرين بحق وإن كان قد حيل بينهم وبين أن يقضوا بحقوقهم عل الباطل ويسحقوه سحقا . عادوا وكان قد ظهر أمر الخيانة ، وأمر الجهل الفاحش ، الذى كانت تدار به معركة فلسطين والذى كانت تصدر به الأوامر العسكرية - لرجال المعركة - من حجرات الاستراحة فى قصر عابدين فى ظل نصائح الإنجليز وتوجيهات الإنجليز ومجاملتهم باصدار أوامر الانسحاب أو التقهقر أو التوقف على حساب الصالح الوطنى العزيز .

هذا كله - مضافا إلى سوء الحالة من قبله ، قد طفع به السكيل وفعل فعله فى جميع النفوس الساخطة المتذمرة : نفوس الشعب ونفوس أبناء الشعب الأحرار من رجال الجيش . فكانت الثورة الحاضرة التى أزال الكرب وفوجت الشدة وأنقذت البلاد من الاحتلال والاختلال وحالات الفساد والاستهتار .

فثورة مصر فى سنة ١٩٥٢ كانت ثورة الشعب ، يتقدم ل تنفيذها الجيش ، أو كانت ثورة الجيش ، يؤيده ويسنده فيها الشعب . كانت حركة هذه الثورة خاطفة ، لم تلبث إلا ساعات معدودات ، وكانت ثورة بيضاء لم تزهق فيه أرواح ، ولم تسفك دماء .

وهذه المفاجأة الحاسمة ، وهذه السرعة الخاطفة ، التى تمت بها الثورة ، فى حركتها الأولى ، هى من غير شك أسلوب قوى من أساليب الثورات ، فلكل ثورة أسلوب تقضى به ظروفها ، وطبيعة مركزها ، ويستقيم إلى الهدف الذى ترمى إليه ، فليس للثورات نظام خاص ، ولا طريق معين محدود ، فكل شعب نأثرله طريقته وأسلوبه فى ثورته .

هذه السرعة الخاطفة ، التى تمت بها الحركة الأولى للثورة ، لم تحتج إلى كبير معاونه من جماهير الشعب ، بل لأنها لم تفسح المجال لهذه الجماهير ، كى تأخذ بنصيبها ، وتشفى غلتها ، وتعلن مقتها وسخطها ، على الفساد الداخلى ، وعلى الاحتلال الأجنبى ، بالطريقة التى أعلنت بها مقتها وسخطها وغضبها فى ثورة سنة ١٩١٩ .

على أنه لم يكن فى ثورة سنة ١٩٥٢ محل لحركات الجماهير ، التى كثيرا ما تخرج عن حدود النظام ، وكثيرا ما تلجأ إلى أعمال التخريب والتدمير ، وتخرىق المخططات وتقطيع خطوط المواصلات ، على الطريقة التى أظهر بها الشعب سخطه فى ثورة سنة ١٩١٩ ، فقد كانت هذه الأعمال فى تلك الثورة مقصودا بها الإنجليز ، لشل حركتهم ، ومقاومة سطوتهم ، والرد على عدوانهم وتسلبهم .

أما في سنة ١٩٥٢ فقد كانت الحركة الأولى للثورة ؛ موجهة ضد الفساد الداخلي وأصحابه ؛ وضد الفجور وأهله ؛ وضد المترفين الفاسدين ؛ أهل الإقطاع المتجبرين .

قامت الثورة ضد هذا الشر والفساد ، بقوة عسكرية ، يؤيدها الشعب ويناصرها ، ويسندها بما ينبغي أن يكون من أنواع التأييد والنصرة ، وبالمحافظة على حدود النظام ، والوعى التام .

أما الحركة الثانية للثورة الحاضرة ، وهى التى كانت ضد الاحتلال الأجنبي ، فلم تكن بقوة عسكرية ، ولا مقاومات تدميرية ، لم تكن بحرب وضرب ، وإنما سارت من طريق المفاوضات السياسية ، غير أنها مفاوضات كانت فى الجانب المصرى ، متشعبة بالروح العسكرية القوية ، التى لا تعرف المداورة والمواربة ، ولا تقبل أساليب الخداع والمداينة ، ولذلك كانت تعمل على النفاذ إلى الغرض فى وعى وحزم ، وأن تجبه دائماً إلى الهدف كالسهم ، فأتت ثمرتها ، وأدركت غايتها ، « وكفى الله المؤمنين القتال ، وكان الله قويا عزيزا » .

هذا - وإن من توفيق الله تعالى أن يكون احتفال البلاد فى هذا العام بعيد الثورة ، بعد أن خلصت من آخر أثر من آثار الاحتلال وبعد أن استكملت مقومات مجدها ، وأقامت أركان حياة حرة كريمة ؛ على أساس دستور عظيم رفع موازين العدل ، وصان حقوق الأفراد والجماعات ، وبث فى أرجاء الوطن روح النهضة ، وقوى الروابط بين مصر والشعوب المنتصرة للحق ، والعاملة على نشر السلام فى الأرض .

ألا إن ابتهاج الوطن بذكرى هذا اليوم المجيد ؛ يضاعفه الفوز بما أفادته البلاد فى خلال هذا السنوات الأربع ، على يد قائدها العظيم ، من استقرار شامل ، ونهضة واعية ، وشعور بالقوة والعزة ، وبما أفاء الله عليها ، بفضل سداد رأيه ، وسعة أفقه ، وقوة إيمانه ، وحسن بلائه ، من نصر عظيم وفتح مبين ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وهو خير مما يجمعون »

أسأل الله الكريم أن يحفظ على مصر مجدها وعزها وأن يديم على قائدها التأييد والتوفيق وأن يجمع كلمة الأمم العربية والإسلامية على الحق وينشر بين شعوب العالم روح الخير والبر والوئام وحب السلام .

الموت دفاعا عن الوطن شهادة

بيان فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر

إن قرار تأميم قناة السويس الذى اتخذته مصر وأعلنه زعيمها العظيم ورئيس جمهوريتها فى ٢٦ يولييه سنة ١٩٥٦ هو قرار وطنى حكيم قوى فى غاية القوة وأسمى معانى الشرف والعزة والكرامة . وهو عمل مشروع لا ينقصه شئ من الاعتبارات الشرعية والقانونية ، ولا يؤثر على حق مصر فى القيام به ما تزعمه دولتان أو ثلاث دول من الدول الاستغلائية الاستعمارية . وكل الدول التى لا تسيطر على زعمائها روح الاستعمار البغيض والاستبداد الذميمة أعلنت ولا تزال تعلن أن تأميم قناة السويس عمل شرعى وحق خالص لمصر .

نعم : هو حق خالص لمصر ، استطاعت أن تقرره وتعلنه وتنفذه - بعد ما زالت عن أرضها قوات الاحتلال التى كانت متحركة بالعنف والجبروت فى شؤونها حائلة بينها وبين كل نهوض أو تقدم ، والتى كانت عاملة جاهدة على إضعافها والقضاء على آمالها فى الحرية والاستقلال والتمتع بثمرات الحرية والاستقلال .

إن تأميم قناة السويس - ذلك الحق الشرعى - قد صار حقيقة واقعة هتف لها جميع المصريين وغير المصريين من الذين ذاقوا مرارة الاستعمار والاستبعاد واكتنوا بنار الاحتلال والاستبعاد . هتفوا لها جميعا وهالوا وكبروا ، حتى الأفراد الذين كانت لهم فى العهود الماضية علاقات مودة خاصة ببعض رجال الاستعمار الذين كانوا يساعدونهم ويساندونهم فى تحقيق مآربهم الخاصة ومنافعهم قد فرحوا فى أعماق نفوسهم بذلك التأميم مؤمنين بأنه عمل موفق عظيم .

فالمصريون اليوم جماعة واحدة وقوة مؤمنة متكاتفه ، لا يسمحون لقناة السويس أن تمتد إليها - بعد تأميمها - أيد استغلائية استعمارية . ولا يمكن أن يسلبوا بالأشراف

عليها لأى هيئة دولية أو شركة أجنبية . وهم يستميتون - شيوخهم قبل شبابهم - في الدفاع عن القناة وتأمينها وفي المراقبة لسلامتها وتأمينها .

فليعلم تجار الحروب من أهل الاستعمار والاستغلال المرذول - الذين يلحون باستخدام القوة لإعادة القناة مرة أخرى إلى أحضان الاحتكار الأجنبي، وشركات الاستغلال الانجليزي والفرنسي - إن قناة السويس جزء من الوطن ، وإن الدفاع عن الوطن واجب مقدس . وفرض ديني عام يستوى فيه المسلم والقبطي ، وتعلم النضال في ساحاته منارات المساجد ونواقيس الكنائس ، فإن هذا الواجب المقدس ليس دفاعا عن صالح الإسلام وحده ، وإنما هو دفاع عن الصالح الوطني العام .

نحن لا نريد أن نرد على التهديد والتلويح باستخدام القوة للاستيلاء على القناة مرة أخرى بأن محاولة احتلال القناة بالقوة قد يجر إلى حرب عالمية طاحنة، قد تخسرها دول الاستعمار ما بقي لها من جاء وسلطان .

لا نريد أن نرد بهذا أو نلوح به ، وإنما الذي نملكه ونستطيع أن نقرره ونرد به على ذلك التهديد هو أن الموت في سبيل الوطنية، وفي الدفاع عن العزة القومية ، وعن الاستقلال والحرية ، أفضل من الحياة في ظل الاحتلال والاستعباد .

ألا إن رجال الأزهر جميعا ، يعرفون حق المعرفة ، ويؤمنون أقوى الإيمان ، أن الجهاد في سبيل الدفاع عن الوطن ، جهاد في سبيل الله ، وهم يدركون أن واجبهم الأسمى أن يتأهبوا لهذا الكفاح ، وأن يعدوا العدة لشرف هذا الدفاع . فليعلم الطاغون الباغون أنه حين يجد الجدد ، سيكون الأزهريون في مقدمة صفوف المجاهدين معترزين بقول الله تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين » .

ليعلم ذلك أولئك المستبدون المعتدون ، وليعلموا أن الموت في هذا السبيل شهادة ، وأن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون .

عبد الرحمن ناج

شيخ الجامع الأزهر

تعلّيقاً

حكومة تبني ، وكتاب يهدمون

في غمرة من البهجة ، ولحفة من الأمل طلع علينا فتي مصر ورئيس نورتها جمال بتلك التصريحات المفاجئة القوية الصادقة التي زفت إلينا مشروع تأميم شركة القناة . . . وقد عودنا جمال منذ فجر الثورة أن نستقبل من يوم إلى يوم أملاً باسمه ، ونطرح ياساً كان محيياً ، وأن نسترد كرامة مسلووبة ، ونستعيد حقوقاً مغصوبة .

وعجيب أمر هذا البطل نهضت في قلبه الفتى أحاسيس أمته ، وجاشت في وعيه الواعي خواطر شعبه ، وآمال قومه فكان شعلة متقدة ، وعزيمة صارمة وقوة نفاذة . عجيب أمر هذا البطل الذي اختط لنفسه أن يفجأنا كل يوم بما كنا نحلم به ولا نطمح فيه : حتى غدونا نرسم خطاه فنراه في صمته أسبق إلى الآمال من أقواله ، ونرى الأهداف الشاحخة أخضع لإرادته ، وأطوع لعزيمته من خواطر المتعني .

كم كنا نستبعد أن يكون لنا صوت نجهر به في زحمة الصائحين زورا بالعدالة الاجتماعية ، أو تكون لنا شخصية يرمقها من يدفعوننا ظلماً عن مصاف الإنسانية وكما كنا نستبعد أن يصغى إلينا ساسة الغرب لو جأرنا ، أو يتنبهوا لنا إذا تحركنا ؟ ! ؟

لقد كاد اليأس يمتزج بالنفوس امتزاج الدم بالجسم لطول ما بلونا من خدع الساسة والسياسيين ، ولكن بطل مصر استطاع بمعونة الله - كما يجري دائماً على لسانه - أن يجعل المستحيل في نظرنا أمراً واقعاً ، وأن يبدد اليأس ويغرس في القلوب إيماناً أكيدا بأن الحياة السعيدة لا تطيب إلا في ظلال القوة . وأن الكرامة الوطنية لا تنال إلا ببذل الدماء في سبيلها ، وفي هذه السبيل اتجه جمال بشعبه . وبهذا الإيحاء بعث في أمته حيوية جديدة ، وبهذا هتف جمال فكان صوته مدوياً في الآفاق حتى خرق أسماع الصم من ساسة الغرب ، وأبرز لهم شخصية مصر حتى لم يعودوا يتجاهلوننا بسخريتهم وصفقهم . هكذا صنع جمال وعرف بذكائه أن يطبخ بالاعيب الاستعمار كما تطبخ الرياح بالاعيب الأطفال . عرف جمال أن يعتز بإيمانه ، وبالتضامن في شعبه ، وبين شعبه وشعوب الشرق ، أن يهز راية العروبة خفاقة بين رايات كانت تغالبها وتتنكر لها .

وما يديرنا : لعل في جعبة البطل المصرى سها ما أقوى من هذا المهم في صدر الاستعمار ، ولعل في ذاكرته آمالا أجسم من تأميم شركة القنال .

وما دام جمال يستعين بالله كما عهدناه ، ويعتز بأيمانه الوطنى وبخلقه المشهود فإن يتخلف عن غاياته ، ولن تقعد به الجهود الموفقة دون ما تصبو إليه مصر من أهداف ، وسيظل يبنى ويرفع البناء ، ويجدد لنا ذكريات الأسبقين من أبطال الإسلام .

... هذا وقد كان بودنا أن تتجه الجهود منا جميعا إلى ما تنشده الأمة وينشده زعيمها من إصلاح في مختلف السبل .

غير أنا نشهد إلى جانب هذا النشاط محاولات يقوم بها نفر من الكتاب يفتنون الأمة عن أخلاقها الكريمة ويثبون فيها التمرد على الآداب العامة ، ويصرفون الشباب عن دينه ، ويحبسون اليهم النزعات المنحرفة والتحلل من كل تقليد كريم

كتاب يجدون متسعا في كثير من الصحف فيتهافتون على التبجح ، ويحتالون في انتزاع الحياء من الوجوه ، ويزينون للشباب رذائل التمرد على القيم الأخلاقية .

أولئك يستغلون تسامح أولى الأمر معهم ، ويستخدمون الحرية في أبغض الأمور المناقضة للحرية

وعندى أن هؤلاء الكتاب ، وأن تلك الصحف التى تنشر دعوتهم ، عوامل هدم لما تبنيه الثورة ، وأنهم خصوم للوطنية الصادقة ، وأن تماديبهم على هذا النقي مناوأة سافرة للثورة فى أكرم غاية تتجه إليها .

وكل محاولة تقوم بها الثورة لبناء جيل جديد وإيجاد مجتمع صالح لا يمكن أن تجدى تلك المحاولة جدواها المنشودة ما دام فى مصر كتاب وصحافة ينزعون إلى الانحراف ويدعون إليه ، والكثير من أولئك الكتاب وهذه الصحافة معروفون من قبل بالخروج عن حدود اللياقة وبالزلفى إلى أرباب الفساد .

وعندى أنه يتحتم وقف هؤلاء الإباحيين عند حد من الأدب ، وأن تعرفهم الحكومة كيف يكون الأدب إن لم يستجيبوا ويعرفوه .

وإن ظلت هذه الأفلام سادرة فى باطلها نستبعد الغاية فى بناء جيل جديد وإيجاد مجتمع صالح ، ويستفحل الداء ، ولا يجدى بعد ذلك دواء .

عبد المظيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

لغويات

قل ... ولا تقل ...

نشرت مجلة الأزهر الجليلية في جزء رمضان الماضي مقالا تحت عنوان « قل ولا تقل » للأستاذ الكبير محمد صالح الريدي ، تضمن بعض ما في كتابه الذي أفرده لنقد بعض الأساليب التي تجرى على السنة الكتاب والمتأدين ، والإبانة عن الأساليب الصحيحة التي تقابلها . وهو يدخل في تنقية اللغة وتنزيهها عما شابها من الدخيل ، حفاظا عليها وذبا عن حوضها .

وهذا الأمر مما يختلف فيه النظر ويتسع الاجتهاد ، وقد أحسن الأستاذ ظنه بي أن أبدى ما يعين لي في هذا المقال ، والأستاذ يلتزم الفصيح الراجح من الأساليب ، وسبيل في كتابتي أن أذكر ما أقف عليه في المبحث من راجح ومرجوح توسيعا للثقافة اللغوية ، ولهذا إذا عقيت على بعض ما في مقاله فانما هو أنه سلك طريقا وسلكت طريقا آخر ، ولا يغض بحثي من بحثه ، وله الفضل بالسبق والتقدم ، وسأذكر هنا بعض التعقيب ، مع شكرى له واعترافي بفضلته .

استلف نقودا

أنكر الأستاذ هذه الصيغة ، والصواب عنده أن يقال : استسلف نقودا أو تسلف . والاعتماد في هذا على أن « استلف » لم ترد في المصباح والقاموس واللسان . وقد وردت في الأساس للزخشرى ، ففيه : « وأسلفته مالا وسلفته . واستلف فلان واستسلف وتسلف » وورد في مستدرک التاج على مادة سلف : « واستسلفت منه دراهم فأسلفني ، مثل تسلفت ، نقله الجوهرى ، ومنه أنه استلف من أعرابي بكرا أى استقرض » وهذا النص لو صح كان فيه موافقة للأساس ، ولكن بان أن في الطبع تحريفا ، فان الذى في النهاية لأبن الأثير - وهو أصل ما في التاج - : « أنه استسلف » . وحسبنا ما في الأساس ، حجة ومستندا .

حوائج (جمع حاجة)

هذا مما خَطَّئ أيضا . والصواب حاجات وحاج . ويزاد عليهما حَوَج . وإنكار حوائج في جمع حاجة سبق به الأصمعي وزعم أنه مولد . وقد حمّله على هذا أنه جمع غير قياسي ؛ فإن حاجة على زنة فَعْلَة ، وفَعْلَة لا تجمع الجمع الأقصى . ولذا لا يقال في جمع حارة : حوائر ولا في ساحة : سوائح . وقد تبع الحريري في درة الغواص الأصمعي بفعل الحوائج من لحن الخواص . ورد اللغويون على الأصمعي أن الحوائج جاءت في فصيح الكلام فوجب قبولها ، وكَم من فصيح خالف القياس ولم يفض من فصاحتها . وقد أفاض ابن بَرِّي في الاستشهاد على سماع الحوائج من فصيح الكلام . ومن ذلك قول الشيخ :
تقطع بيننا الحاجات إلا حوائج يعتسفن مع الجرى

(والجري : الرسول) . وكذا أكثر الشهاب الخفاجي في شرح الدرّة في إيراد بعض ما جاز عن العرب فيه الحوائج .

وقف باهتا

يرى الأستاذ أن الصواب أن يقال : وقف مبهوتا ، وأساس هذا ما ورد في عبارة الجوهري ، وهي - على ما في اللسان - : « بهت الرجل - بالكسر - وعرس وبطر إذا دهش وتخير ، وبهت - بالضم - مثله ، وأفصح منها بهت ؛ كما قال - عز وجل - : فبهت الذي كفر ، لأنه يقال : رجل مبهوت ، ولا يقال : باهت وبهيت » وقد تبعه صاحب القاموس ، وزاد في صيغ الفعل : بهت كنصر . وقضية هذا الكلام أن يقال : بهت بالبناء للفاعل فهو مبهوت ، وهذا غريب حائد عن القياس ، وإنما مبهوت من بهت مبنيًا للمفعول ، وقد أبان شارح القاموس أن الجوهري أخذ هذا عن الكسائي . وأن الكسائي بنى على صيغة فعل بهت بالبناء للمفعول . ففيه مع القاموس : « (وهو مبهوت) و(لا) يقال (باهت ولا بهيت) وهكذا قاله الصاغاني ، وأصله الكسائي . وهو مبني على الاختصار في الفعل على بهت كفى . وأما من قال : بهت كنصر ومنع فلا مانع له في القياس . وقد نقله اللبلى في شرح الفصيح . قالوا : باهت وبهات وبهيت

يصلح لكونه بمعنى المفعول كبهوت ، وبمعنى الفاعل كباهت . والأول أقيس وأظهر .
قاله شيخنا « وعندي أن بهيتا جاء على بهت ككريم من كرم وشریف من شرف ، فهو
بمعنى فاعل . وهذا أقيس من ورود فعيل في معنى مفعول .

والقارئ يخرج من هذا البحث بأنه لا شيء في أن يقول القائل : وقف باهتا .

اختصاصي في الطب

وهذا أيضا مما أنكره الأستاذ . ويذكر أن الصواب : إخصائي في كذا أو خصيص .
والذي أنكره صحيح لا شيء فيه ، فهو منسوب إلى الاختصاص . فأما الإخصائي فهو
منسوب إلى الإخصاء مصدر أخصى الرجل أى علم علما واحدا . والواقع أن المختص
بالطب مثلا لا يقتصر علمه على الطب بل يعلم علوما أخرى من علوم الوسائل كالعربية
واللغات الأجنبية ، ويقول القدماء : إن فلانا يختص بعلم كذا ويشارك فيه ، على أن هذا
المعنى للاخصاء جاء به القاموس نقلا عن الصاغاني ، وجرت فيه مباحنة بين الأستاذين
اللعوين عبد القادر المغربي وعبد الله البستاني . وكان البستاني ينكر هذا النص على وجهه
ويزعم أن أصل العبارة : أخصى الرجل : معل معلا واحدا أى خصى وقطعت خصيته
مرة واحدة ، وذلك في الخصيان المعروفين بالطواشية ، وهو يصير على أن عبارة القاموس
تبعاً للصاغاني دخلها التحريف ، وأن الإخصاء يرجع إلى الخصية ولا يمت إلى التخصص
في العلم بسبب . وكان المغربي يأخذ بالنص ويرى أنه لا تحريف فيه . ويبقى عليه بيان
ما أخذه وصلته بالتخصص . وعندي أن أصل أخصى : أخص أى اختص فأبدل من
الصاد الأخيرة ياء فصار أخصى ، كما قالوا : أمل وأمل . وقد ورد في اللسان : « فلان
مخص بفلان أى خاص به » . وترى أن الإخصائي فيها مقال . فأما الاختصاصي
فلا مقال فيه .

وأما خصيص فلم ترد بمعنى مخصوص وإن كان القياس لا ياباه ، وكان المظنون أن
أبا الرقعمق قال :

أصحابها قصدوا الصبوح بسحرة وأتى رسولهم بذلك خصيصا
قالوا اقترح شيئا نجد لك طبخه قلت اطبخوا لي جبة وقيصا

فلما رجع إلى الرواية إذا فيها : خصوصا . ويرد خصيص كثيرا في عبارات أصحاب التراجم ، يقولون : فلان خصيص بفلان أى ملازم له مقرب أثير عنده . ومن هذا ماورد في معجم الأدباء ٢ / ٢٠٤ من طبعه الحلبي إذ يقول عن أحمد بن ابراهيم النديم أستاذ ثعلب : « وكان خصيصا بأبي محمد الحسن بن علي عليهما السلام وأبي الحسن قبله ، وله معه مسائل وأخبار » .

ومن أراد التوسع في هذا المبحث فعليه بكتاب « مناظرة لغوية أدبية بين الأساتذة : عبد الله البستاني وعبد القادر المغربي وأنستاس السكرملي » وقد طبعه القدسي سنة ١٣٥٥هـ .

أناط فلان بي كذا

هذا لا مصرية في خطئه وأن الصواب : ناط . غير أني أدون هنا رأيا للشيخ نصر المهوريني كتبه بخطه على نسخة المصباح المطبوعة المحفوظة بدار الكتب ، ونص ما كتبه على هامش مادة (نوط) : « ويقع كثيرا في كلام الفقهاء أنهم قد أناطوا الحكم بكذا . فلعلهم اطلعوا على استعماله ثلاثيا مجردا ومزيذا أيضا ، نظير غاظه وأغاظه ، وسرى بكذا وأسرى به ، كما سبق في ص ٧٣ من هذا الجزء » وهو يشير إلى قول المصباح في مادة (الغيظ) : قال ابن الأعرابي - كما حكاه الأزهرى - غاظه يغيطه وأغاظه بالألف . وترى أن الشيخ المهوريني حسن الظن بالفقهاء فتلمس لهم وجها للخروج من الخطأ ، وهم كثيرا ما يخطئون في اللغة ويغلب عليهم ما يجري على ألسنة الناس .

أخذت بناصر فلان

وهذا أيضا مما عابه . وقد يخرج على أن الأصل : أخذت بيد ناصر فلان ، وهو كناية عن نصره وإسعاده . وفي شعر النابغة :

أتخذل ناصري وتعن عيسا أيربوع بن غيظ للعن

وقد أورد صاحب الخزانة ٢ / ٣١٤ هذا البيت في شعره ، وقال : « هذا خطاب لعينة بن حصن ، وأراد بناصره بنى أسد وقوله : « أيربوع بن غيظ للعن » هذا خطاب

آخر ليربوع بن غيظ . والمعن بكسر الميم وفتح العين المهملة : المقبوض في الأمور ،
وعنى به عيينة بن حصن ، يقال : عن يعن ، وإنك لتعن في هذا الأمر أى تعرض فيه «
وقوله : المقبوض كذا ، وكأنه محرف عن المتعرض .

تلاشى الشيء

أنكره الأستاذ وذكر أن الصواب : عدم الشيء . وقد أحببت أن أذكر ما وقفت
عليه فيه . فهو مطاوع لاشى الشيء أى محاه وألغاه . وهو مصوغ من لاشى . وفى
مستدرک التاج بعد مادة (نقش) : « وأما قولهم : لاش فانه مختصر عن لاشى » ،
ويستعمل غالباً فى الازدواج ، كقولهم : الماش خير من اللاش ، كما سيأتى فى م وش .
واستعملوا منه أيضاً التلاشى ، وكأنه مولد « وترى من هذا أن شارح القاموس لا يجزم بأنه
مولد . وعلى أنه مولد فقد جرى به الاستعمال منذ دهر سبق . فقد نقل القرطبي فى تفسيره
لسورة الواقعة ٢١٨/١٧ عن الماوردى : لأنه لما أنبت زرعهم بعد تلاشى بذره » .
والماوردى هو أبو الحسن على بن محمد بن حبيب الفقيه الشافعى . وكانت وفاته سنة ٤٥٠ هـ .
وهو صاحب أدب الدنيا والدين والأحكام السلطانية .

رجل متعوس أو تعيس

الذى يرضاه الأستاذ أن يقال : تاعس أو تعس . وقد جاء فى الأساس : « تعسه الله
وأتعسه ، وهو متعوس متعوس » فترى كيف جاء متعوس . وإذا جاء متعوس سهل
مجيء تعيس فى معنى متعوس .

وهذا ما بدا لى فى مقال الأستاذ الريدى . والله المسئول أن يوفقنا جميعاً للصواب ما

محمد على النجار

لا حيلة فى المرأة

قال سقراط « ثلاثة كانت من أكره الأشياء إلى : نحو اللغة اليونانية ، والفقر ،
والمرأة . وقد تغلبت على الأول بكثرة الدرس ، وعلى الثانى بالسعى والصبر ، ولكنى
لم أجد حيلة فى المرأة » .

الامام البخارى

استنباطه المعانى والأحكام المتعددة من الحديث الواحد

قال الإمام النووى فى شرح صحيح مسلم : اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز ، الصحيحان : البخارى ومسلم . وتلقتهما الأمة بالقبول .

وقد انفرد مسلم بفائدة حسنة وهى كونه أسهل متناولا . من حيث جعل لكل حديث موضعا واحدا يليق به ، جمع فيه طرقه التى ارتضاها واختار ذكرها ، وأورد فيه أسانيده المتعددة وألفاظه المختلفة فيسهل على الطالب النظر فى وجوهه واستثمارها ، ويحصل له الثقة بجميع ما أورده مسلم فى طرقه .

أما البخارى فانه يذكر تلك الوجوه المختلفة فى أبواب متفرقة متباعدة ، وكثير منها يذكره فى غير بابه الذى يسبق إلى الفهم أنه أولى به ، وذلك لدقيقة يفهمها البخارى منه ، فيصعب على الطالب جمع طرقه وحصول الثقة بجميع ما ذكره البخارى فى طرق هذا الحديث .

وقد رأيت جماعة من الحفاظ المتأخرين غلطوا فى مثل هذا ، فنفوا رواية البخارى أحاديث هى موجودة فى صحيحه فى غير مظانها السابقة إلى الفهم . اهـ .

وقال الحافظ ابن حجر فى مقدمة الفتح :

... ثم رأى أن لا يخلية من الفوائد الفقهية والنكت الحكيمة ، فاستخرج فهمه من المتون معانى كثيرة فرقها فى أبواب الكتاب بحسب تناسبها ، واعتنى منه بآيات الأحكام ، فانترع منها الدلالات البديعة ، وسلمك فى الإشارة إلى تفسيرها السبل الوسيعة .

قال الشيخ محيى الدين ، نفع الله به : ليس مقصود البخارى الاقتصار على الأحاديث فقط ، بل مراده الاستنباط منها ، والاستدلال لأبواب أرادها .

ثم قال الحافظ : ولهذا اشتهر قول جمع من الفضلاء « فقه البخارى فى تراجمه » .

ثم قال : قال الحافظ أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسى ، فيما رويناه عنه في جزء سماه (جواب المتعنت) : اعلم أن البخارى ، رحمه الله ، كان يذكر الحديث في كتابه في مواضع ، ويستدل به في كل باب باسناد آخر ، ويستخرج منه بحسن استنباطه وغزارة فقهه معنى يقتضيه الباب الذى أخرج فيه ، وقلما يورد حديثا في موضعين باسناد واحد ولفظ واحد ، وإنما يورده من طريق أخرى لمعان . ١٠ .

وقال صاحب (نبراس السارى في أطراف البخارى) :

وكان المؤلف ، كما التزم فيه صحة الحديث ، التزم معه استنباط الفوائد الفقهية والنكت الحكيمة . واستخرج بفهمه الثاقب معانى كثيرة فرقها في أبوابه بحسب المناسبة . وقطع - لذلك - الأحاديث واختصرها بحسب الحاجة . وأعادها في الأبواب المختلفة .

تراه يخرج حديثا في باب ، وهمه من الحديث ما يتعلق به . ثم يعيده في موضع آخر ، فيخرج منه معنى يقتضيه الباب الذى أخرجه فيه .

وينتزع في هذا الموضع قطعة من الحديث ويقتصر عليها من غير أن يذكر الباقي . ثم في موضع آخر يعمد إلى البعض الآخر ويذكر الأول .

فلذلك انتشرت طرق الحديث في كتابه وأوردها في الأبواب المتباعدة ، وتفرقت وجوه الحديث وذكرها في المباحث المتفرقة ، ولم يتيسر له استيفاء المتون في كل باب ولا استيعاب الطرق في كل مبحث وكتاب . ثم لدقة نظره في ربط الأحاديث بالأبواب كثيرا ما يذكر الحديث في غير مظانه ، ويورده في الباب الذى لم يسبق إليه الفهم ، فيصعب على الطالب جمع طرقه . ١٠ .

وقال الدهلوى (١) في شرح تراجم صحيح البخارى : وأراد (البخارى) أيضا أن يفرغ جهده في الاستنباط من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويستنبط من كل حديث مسائل كثيرة جدا ، وهذا أمر لم يسبقه إليه غيره ، غير أنه استحسن أن يفرق الأحاديث في الأبواب ، ويودع في تراجم الأبواب سر الاستنباط . ١٠ .

(١) المجلة - أعلام المسلمين في الهند يسمون عاصمة بلادهم (دهل) لأن ذلك أقرب الى تلفظهم باسم هذا البلد ، والنسبة إليه (دهلوى) . أما (دهل) كما تذكره محققنا الآن فهو اللفظ الانجليزى ، كما يقول الانجليز للاسكندرية « الاسكندريا » ، وللقاهرة « كايرو » . فهو تحريف ، والصواب (دهل) والخطأ (دهل) .

وقال العلامة السيد محمد رشيد رضا صاحب المنار فى مقدمة مجموعة الحديث النجدية :

على أن المراجعة فى صحيح البخارى فى مكان من الصعوبة لا يعرفه إلا من عاينه .
فإن الحديث الواحد قد يوجد فى عدة أبواب منه بألفاظ مختلفة . فمن وجد غلطا فى حديث
منها كان عليه أن يراجع جميع رواياته فيها ليكنه الجزم بالصواب .

ومن لم يدقق النظر فى اختلاف الروايات والرواة والألفاظ ، فربما جعل
الصواب خطأ .

وضرب لذلك مثلا ثم قال :

فلمثل هذا الاختلاف فى الروايات لا يجوز المصحح بأن كل ما رآه خفى المعنى محرف ،
فيراجعه . ولا بأن كل ما رآه جلى المعنى هو الصحيح من الروايتين أو الروايات . بل لابد
من النقل واستقصاء الروايات عند المراجعة ، وذلك من العسر بمكان . فتحن نرى الحفاظ
وكبار المحدثين وشراح دواوين السنة ينسون بعض الروايات أحيانا ، أو يغفلون ذكرها
فى مواضعها . فهذا الحافظ ابن حجر - وناهيك بسعة حفظه - قد ذكر فى شرح حديث
أبى قلابة . . إلى آخر ما قال . ١ هـ .

وقال الحافظ فى الفتح :

إن بعض الرواة يختصر الحديث ، وإن المتعين على من يتكلم على الأحاديث
أن يجمع طرقها ، ثم يجمع ألفاظ المتن ، إذا صحت الطرق ، ويشرحها على أنه حديث
واحد ، فإن الحديث أدنى ما فسر بالحديث ١ هـ .

وأقول أنا : لقد عانيت كثيرا من المشقة المجهدة للقوى - لولا عون سببانه وتعالى -
بجمع طرق كل حديث من أحاديث البخارى ، وأفردت لسلك صحابى جميع أحاديثه
بطرقها ، ورتبت أسماء الصحابة ترتيبا ألف بائيا حسب أوائل حروفها ، مبتدئا بالرجال
ومثليا بالنساء رضى الله عنهم وعنهن ، وفقنا الله ببركاتهم وبركاتهن إنه سميع مجيب .

وسوف أسوقها حديثا حديثا . وطريقتى فى ذلك أن أسرد أطول طرق كل حديث
ثم أتبعه بالأشارة إلى مواضع الطرق الباقية بذكر اسم الكتاب ورقم وذكر عنوان الباب
ورقمه ، وسأورث بذلك قراء مجلة الأزهر بين حين وآخر إن شاء الله ، والله المستعان .

١ - أبو أسيد الساعدي :

(١) ٦٤ - كتاب المغازي . ١٠ ، ٤ - باب . حدثني محمد بن عبد الرحيم .

حدثني محمد بن عبد الرحيم ، حدثنا أبو أحمد الزبيرى ، حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد والمنذر بن أبي أسيد ، عن أبي أسيد رضى الله عنه قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يوم بدر : « إذا أكتبوكم - يعنى كثروكم - فارموهم واستبقوا نبلكم » .

له طريقان غير هذا . الأول فى الباب نفسه . والثانى فى :

٥٦ - كتاب الجهاد ، ٧٨ - باب التحريض على الرمى .

(٢) ٦٣ - كتاب مناقب الأنصار ، ٧ - باب فضل دور الأنصار .

حدثني محمد بن بشار ، حدثني غندر ، حدثنا شعبة . قال : سمعت قتادة عن أنس ابن مالك عن أبي أسيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير دور الأنصار بنو النجار ثم بنو عبد الأشمل ثم بنو الحارث بن خرج ثم بنو ساعدة ، وفى كل دور الأنصار خير » .

فقال سعد : ما أرى النبي صلى الله عليه وسلم إلا قد فضل علينا . فقيل : قد فضلكم على كثير .

وقال عبد الصمد : حدثنا شعبة ، حدثنا قتادة ، سمعت أنسا قال : قال أبو أسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا . وقال : سعد بن عباد . له ثلاث طرق أخرى :

الأولى فى الباب نفسه .

والثانية فى : ٦٣ - كتاب مناقب الأنصار ، ١٥ - كتاب منقبة سعد بن عباد .

والثالثة فى : ٧٨ - كتاب الأدب ، ٤٧ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم « خير دور الأنصار » .

٢ - أبو أمامة :

ليس له شئ من الأحاديث المتعدده الطرق .

٣ - أبو أيوب الأنصارى :

(١) ٨ - كتاب الصلاة ، ٢٩ - باب قبلة أهل المدينة وأهل الشام : حدثنا على ابن عبد الله . قال : حدثنا سفيان . قال : حدثنا الزهرى عن عطاء بن يزيد عن أبي أيوب الأنصارى ؛ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ، ولكن شرقوا أو غربوا » .

قال أبو أيوب : فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض بنيت قبل القبلة ، فنحنرف ونستغفر الله تعالى .

وعن الزهرى عن عطاء قال : سمعت أبا أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله . له طريق أخرى واحدة في :

٤ - كتاب الوضوء ، ١١ - باب لا تستقبل القبلة بغائط .

(٢) ٧٨ - كتاب الأدب ، ١٠ - باب فضل صلة الرحم .

حدثنا أبو الوليد . حدثنا شعبة . قال أخبرني ابن عثمان قال : سمعت موسى بن طلحة عن أبي أيوب قال : قيل : يا رسول الله ؟ أخبرني بعمل يدخلني الجنة .

حدثني عبد الرحمن . حدثنا بهز . حدثنا شعبة . حدثنا ابن عثمان بن عبد الله بن موهب وأبوه عثمان بن عبد الله أنهما سمعا موسى بن طلحة عن أبي أيوب الأنصارى رضى الله عنه أن رجلا قال : يا رسول الله : أخبرني بعمل يدخلني الجنة ، فقال القوم : ماله ؟ ماله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرب ماله » .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم « تعبد الله ولا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم . ذرها » .

قال : كأنه كان على راحلته .

له طريق أخرى واحدة في : ٢٤ - كتاب الزكاة ، ١ - باب وجوب الزكاة . (٣) ٢٥ - كتاب الحج ، ٩٦ - باب من جمع بينهما ولم يتطوع .

حدثنا خالد بن مخلد ، حدثنا سليمان بن بلال ، حدثنا يحيى بن سعيد ، قال : أخبرني
عدي بن ثابت قال : حدثني عبد الله بن يزيد الخطمي قال : حدثني أبو أيوب الأنصاري
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة .

له طريق أخرى واحدة في ، ٦٤ - كتاب المغازي ، ٧٧ - باب حجة الوداع

(٤) ٧٩ - كتاب الاستئذان ، ٩ - باب السلام للعرفة وغير المعرفة .

حدثنا علي بن عبد الله ، حدثنا سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي
عن أبي أيوب الأنصاري ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لمسلم أن يهجر
أخاه فوق ثلاث ، يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا ، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » .

وذكر سفيان أنه سمعه منه ثلاث مرات .

له طريق أخرى واحدة في : ٧٨ - كتاب الأدب ، ٦٢ - باب الهجرة وقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث » .

(يتبع)

محمد فؤاد عبد الباقي

من وصايا السلف

إذا غامرت في شرف مروم	فلا تفنع بما تحت النجوم
فطعم الموت في أمر حقير	كطعم الموت في أمر عظيم
يرى الجبناء أن العجز عتق	وتلك خديعة الطابع اللئيم

(أبو الطيب المتنبي)

فى العام الهجرى الجديد آثاره وأساره

اسكل دورة من دورات الفلك ، وفى كل مطلع عام هجرى جديد ، تشار فى أنفسنا ذكرىات جديدة ، وعبر جديدة ، تبى على الدهر مثيرة لأحداث جسام ، وتظل عالقة بأذهاننا طوافة بذكرىاتنا ، لى فى العالم الإسلامى فحسب بل فى مجموعة العالم الإنسانى .

فقد كان الناس فىما غير من أزمنة يبعث الله فىهم رسلا منهم مؤيدىن بالمعجزات وخوارق العادات ، حتى إذا بلغ العلم فى نظرىاته مداه شغف الناس بتعليل أحداث التاريخ البارزة تعليلًا منطقيًا ، منطبقًا على قوانين الاجتماع و لغة الأحداث والعبر ، فان عجز هذا الإسلام فى تعليل بعض الحوادث الظاهرة هونوا من شأنها وأتهموا بكار العقول فى تقديرها ، كل ذلك فى سبيل إرغامها على الأخذ بمنطق العلم الذى يعرفونه لا بمنطق الأحداث الجسام ولا بمنطق قضايا العلماء الأعلام ، وتلك النزعة التى درجوا عليها ونهل علماءهم منها كانت قائمة على أصل مقرر عندهم ، وذلك هو أن جميع أطوار الوجود تابعة لنواميس معينة لا تتحول ولا تتقل ، وأن هذه النواميس حافلة بكل ما يقع فى أطوائها سواء أكانت ظواهر مادية أم قضايا اجتماعية . وكان الباحثون الإسلاميون بدورهم يسايرون هذه الطريقة العلمية ثقة منهم بأن القضايا الإسلامية لا يطرأ عليها محمود ولا ركود فهى أبدا فى جميع الأزمنة موأمة لكل دور من أدوار التاريخ وأن دلائها تبدو لآلاءة على كل وجه من وجوها .

غير أن العلم فى العهد الأخير وبالتالى فى الفترات المتوسطة السابقة على عهدنا الماثلة فى أذهاننا قد شك فى السلطان المطلق لتلك النواميس ، ورأى أن هذا السلطان يجب أن يقف إلى حد ما فقد قال الأستاذ وليم كركس الإنجليزى فى خطبة له فى مجمع العلوم البريطانى وكان رئيسا له ما خلاصته : « مع الأسف البالغ نرى أن أكثر الذين يدرسون قضايا الطبيعة يستحيل أمرهم وشيكًا أو غير وشيك إلى إهمالهم لحانب عظيم من رأس

ما لهم العلمى ، لأنهم يرون أنه وهمى ءعض وأنه أوهام لا ترتكز على قضايا ذات مقدمات ونتائج ثابتة ، فأننا متى قلبنا حقائق الأمور ظهورا لبطن عن ثكب اتضح لنا بجلاء إلى أى حد بلغت تلك النتائج وهذه النواميس محاطة بنواميس أخرى ليس لنا بها أدنى صلة ، إننا فى مكنة فائقة من الكشف عن جميع النواميس الطبيعية لحركة هذا الوجود وتفاعله وتشابك أطواره ، ولكننا مع ذلك لا نكون أقرب مما كنا عليه إلى حل أهم مسألة وهى : أى ضرب من ضروب الإرادة والفكر يمكن أن يوجد خلف هذه الحركات المادية مجبرا إياها على اتباع طريق رسمه لها من قبل ؟ وما هى العلة العاملة خلف هذه الظواهر ؟ وأى ازدواج من الإرادة والفكر يقود الحركة الآلية الصرفة للمادة خارجا من نواويسنا الطبيعية بحيث يحملها على تكوين هذا العالم الذى نعيش فيه ؟ . ثم قال : اسمحوا لى أن استنتج من هذا الفهم أنه يستحيل علينا أن نتخيل مقدما الأسرار التى تحتويها الوجود والعوامل الدائبة على العمل فيما حولنا . (راجع مجموعة خطاب الأستاذ وليم كروكس) .

وقال الفيلسوف إدوارد لورى « العلم لم يتألف الا من تواضع العلماء على أصوله . وهو لكونه على هذه الحالة يظهر لنا بمظهره المعهود من الثبوت والاستقرار ، فالقواعد الطبيعية بل النواميس ليست إلا من مخترعات العلماء أنفسهم . فالعلم لا يستطيع - وهذه حالته - أن يكشف لنا عن وجه الحقيقة المطلقة ، وكل ما ينتظر منه أن يخدمنا كقاعدة للعمل » - أنظر كتاب (قيمة العمل) للرياضى الفذ هنرى بوانكاريه - .

من هنا يرى القارئ أن العلم قد بدأ يتحول عن المنهاج المادى الذى اتبعه فى مدى قرون ثلاثة ، وأخذ يلمح وراء الحوادث قدرة عالية ترسم لكل كائن الحد الذى ينتهى إليه ، وتدفع العوامل لتحقيق مرادها منه : فالباحث فى الأديان عامة وفى الإسلام خاصة يستطيع أن يشير إلى النواحي الخارقة للعادة أى التى لا تكفى النواميس المعروفة أن تأتى بتعليل يثلج عليه الصدر عنها .

ولما كنا اليوم بسبيل الكلام عن الهجرة المحمدية لمناسبة حلول السنة الجديدة فلنا أن نطبق الموقف العلمى لنرى عناية الله التى حفت بالنبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الهجرة .

الحق الذى لا شية فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث يدعو قريشا إلى الإسلام سرا وجهرا نحو ثلاث عشرة سنة فلم يستجب له منهم إلا عدد قليل أرغموا على أن يهاجروا إلى

الحبشة لهل ما أصابهم من المشركين ، وقد اضطهد المشركون بقيتهم في مكة حتى وألجأهم إلى سكنى شعاب الجبل يقاسون فيه عنت الحصار والمقاطعة . فلما رأى المشركون أن الإعانة لم يجدهم نفعا ولم يحقق لهم مأربا عادوا إلى مشاكستهم بغير قليل من التحدى والمناجزة ، فلما يئس الرسول الأعظم من دعوتهم أخذ يطلع على الناس كافة وعلى القبائل عامة ابتغاء أن يصبحوا إليه وأن يركنوا إلى دعوته ومرغبا إليها أن تأوى إلى ظل الدعوة وأن تتفياها وتحتذى بحماه ، فكان منها من رده بالحسنى ، ومنها من رده بالمقارنة ، حتى أنه ذهب يدعو أهل الطائف فحصبوه بالحصى والمدر والحجر . وقد اتفق أن لقي بضعة رجال من أهل يثرب (المدينة) فبادهم بما باده به غيرهم ، فلقيت تلك الدعوة من قلوبهم موقع الرضا ، فما أسرع أن آمنوا به واستجابوا لدعوته ، ثم وعدوه بأن ينقلوا إلى قومهم دعوته وينشروا فيهم رسالته ، وقد ضربوا له موعدا في الموسم المقبل حتى إذا حل ذلك الموسم وفوا بما وعدوا ، فأقبل من أهل يثرب اثنا عشر رجلا ، وهناك اجتمعوا بالرسول الأعظم وأسلموا بين يديه إلى الله طائعين مخلصين ، ومن بين هؤلاء عشرة من بنى الخزرج واثنان من بنى أوس ، وهما القبيلتان اللتان تؤلفان أهل يثرب . فلما رجع هذا الوفد شرع الاثنان اللذان من قبيلة الأوس ينشران الدعوة ويركزان أصولها وقواعدها في قومهما ، عند ذلك قال سعد بن معاذ سيد الأوس لابن عمه أسيد بن خضير : ألا تذهب إلى هذين الرجلين اللذين أتيا يسفهان ضعفاءنا فتزجرهما ؟ فقام لهما أسيد وقال لهما : ماجاء بكما تسفهان ضعفاءنا ؟ اعزلا عن قومكما إن كانت لكما إلى هذه العزلة حاجة . فأجاباه أحدهما واسمه مصعب بهذه القالة : أو تجلس إلينا فتسمع ، فإن رضيت أمرا قبلته ، وإن أبغضته كففتنا عنك ما تكره ؟ ثم قرأ عليه مصعب ما تيسر من الفرقان . منذ ذلك خشع قلبه وبان يقينه بما سمع ثم أسلم من فوره ، ورجع بعد ذلك إلى سعد فقال له : يا سعد والله ما رأيت بالرجلين بأسا ، وما أسرع أن ذهب سعد مغضبا إليهما ففعل مصعب معه مثل الذي فعله مع أسيد ، وكان أن أسلم وحسن إسلامه ، ثم رجع بعد ذلك إلى رجال من بنى عبد الأشهل وهم بطن من الأوس فقال لهم : كيف تعتبروني فيكم ؟ قالوا : سيدنا وابن سيدنا فقال : كلام رجالكم ونساءكم على حرام حتى تسلموا . فلم يبق بيت من بيوتهم إلا أجاب دعوته . ثم انتشر أمر الإسلام في المدينة حتى عم رقعتها وفاح عيره في أرجائها .

فلما جاء العام الذي بعده وفد على مكة ثلاثة وسبعون رجلا ومعهم امرأتان ليقابلا الرسول الأعظم ، فتواعدوا أن يتلاقوا في بعض الشعاب بعد مضي الثلث الأول من الليل

لكي لا تشعر بهم قريش ، فلما جاء الموعد تسالوا وحدانا إلى مكان الاجتماع حتى إذا كمل عددهم افتتح العباس الكلام فقال لهم : إن مجدا في منعة من عشيرته ، لم يمكنوا منه أحدا مع ما رأوه في ذلك من الشدة ، فان كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتوه اليه ومانعوه ممن خالفه ، فأنتم وما تحملتم من تبعات ، والا فدعوه بين عشيرته فانه منها لمكان عظيم . فقال كبير هذا الوفد وهو البراء بن معرور : والله لو كان لنا في نفوسنا شيء غير ما ننطق به لأبدينا ، ولكننا نريد الوفاء بما وعدنا ، والصدق فيما عاهدنا .

ثم قال الوفد للرسول الأعظم من فوره : خذ لنفسك ولربك ما أحببت . فقال : اشترط لربي أن تعبدوه وحده ولا تشركوا به شيئا ، ولنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم متى قدمت عليكم ، فسألوه : وماذا لنا على ذلك ؟ قال : الجنة . قالوا : قبلنا ، وأخذوا يبايعونه حتى انتهوا . وتسمى هذه (بيعة العقبة الثانية) .

ثم تقدم الوفد إلى النبي الأعظم راجيا منه أن يهاجر اليهم ، فقبل دعوتهم داعيا لهم بخير . ثم تخير منهم اثني عشر نقيبا لكل عشيرة منهم واحد ، تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس . فلما بلغ قريشا أن الإسلام انتشر في يثرب ، وأن الرسول الأعظم عاهد أهلها على أن يحجوا دعوته بما يملكون من وسائل وقوة ، وأنه أزمع أن يهاجر اليهم ، هال قريشا هذا الأمر ، فاجتمعوا في دار نذوتهم وتبادلوا الرأي فيما بينهم ثم تأمروا على قتله اتقاء لهذا الخطر المنتظر بطريقة مبتكرة تلك هي أن ينتدبوا شابا واحدا من كل عشيرة من عشائرهم فيحاصروه في داره ثم يقتحموها عليه ويضربه كل منهم ضربة بسيفه ليتفرق دمه في جميع عشائر قريش وعند ذلك يتعذر العثور على قاتله فيستحيل الثأر من فرد معين أو عشيرة بعينها ، وعندئذ ترضى عشيرته بالدية ، وبذلك ينتهى أمره فلا تقوم للذين اتبعوه قائمة . قال علماء السيرة أوحى الله إلى رسوله ما بيته أولئك الماكرون الغادرون ، فأمر عليا أن ينام على فراشه ، واستصحب معه أبا بكر وخرجوا من مكة سرا في دبر الليل ، ثم جدا في السير حتى بلغا غار ثور فأويا إليه . أما شبان قريش الذين كلفوا بقتله ليلا فقد اقتحموا داره لتنفيذ ما ندبوا له ، فلم يجدوا فيه إلا عليا ، فأوجعوه ضربا ، وعلمت قريش أنه خرج ليلا مع صاحبه فأرسلت خلفهما شرذمة لتتبعهما ومعهم القافة ، فما زالوا يتبعون أثرهما حتى انتهوا إلى غار ثور . هنالك قرر القافة أنهما أويا إلى الغار لانه قطع الأثر فيما بعده ، ولم يبق إلا اقتحامه عليهما لإخراجهما منه . فيقال إن المشركين استبعدوا أن يكونا لجأ إليه

لما كان عليه من الظلمة والوحشة ونواء الهوام فيه ، ولم يحسر أحد منهم أن يرتاده ليتحققوا من خلوه من غريمهم ، فتركوه وعادوا أدراجهم .

لبث النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه بالغار ثلاث ليال ، وكان يبيت معهما فيه ولد لأبي بكر اسمه عبد الله يبكر فيحضر أندية قريش نهارا ثم يوافيهما ليلا فيخبرهما بما تقولهُ قريش ، وما تعزمه ضدّهما ، ويحمل إليهما ما يتبلغان به من الطعام والماء . فلما أمنا الطلب من قريش جاءهما الدليل الذي كانا قد أعداه من قبل لهذه الغاية ومعه راحلتان ، فامتهطياهما وجدا في السير قاصدين المدينة ، وما زالا جادين حتى وصلا إليها سالمين . وهناك أصبح للإسلام دولة ، وأضحى له جيش وصوله ، والقراء يعرفون ما جدد بعد ذلك من أحداث .

هنا نرى أن لا بد من وقفة لنلمح آثار الآيات الإلهية من خلال هذه الحوادث ، فانه إذا كان معنى الآيات أنها الحوادث التي تقع ولا يمكن تعليلها بالنواميس المعروفة ولا تنطبق على المنطق الذي تواضع عليه البشر ، فان هذا المعنى يصح على ما نحن بصده الآن مما يتعلق بالهجرة النبوية .

ذلك أنه ليس ينطبق على أي ناموس معروف ، بل يشذ عن كل قاعدة منطقية ، ويخالف كل عرف من التقاليد العربية ، أن ترفض جميع القبائل الدخول في الإسلام والاضطلاع بأعباء حماية الدعوة إليه ، وتقبله قبيلتان لم تكونا أئبه قبائل العرب ، ولا أكثرها عددا ، ولا أوفرها مالا ، على ما تقتضيه هذه الحماية من حرب وكفاح ، وخسائر فادحة في الأموال والأرواح .

وما كان ليعقل قبولها لو كان النبي صلى الله عليه وسلم مناهما بالسيادة على بلاد العرب أو الإغارة على الأمم المجاورة والاستيلاء على ما لديها من أموال ونعم ، لأن تلك السيادة كانت مما لا يعقل في بلاد العرب ، إذ لم تكن لها سابقة هنالك يقاس عليها ، ولانقسامها إلى قبائل رحالة دائمة الحركة ، إن أصابتها مخافة في ناحية رحلت إلى ناحية أخرى ، غير آسية على زراعة تركها أو مساكن تهجرها ، ألا ترى أنه لما تهدم سد مأرب وأصاب اليمن سيل العرم ، هاجرت قبائلها إلى كل وجه حتى وصل بعضها إلى شمال بلاد العرب ، ومنها بنو غسان التي نزلت بمحدود سوريا ووقعت تحت سلطان الرومانيين ونزل غيرهم في بقاع أخرى .

أما التنية بالإغارة على الأمم المجاورة لبلاد العرب فكان مما لا يعقل أيضا ، لأن القبائل العربية التي كانت أرفع مكانا وأعز نفرا قد وقعت تحت أسر الدول التي جاورتها شمالا وشرقا وجنوبا ، فكيف يطمع بنو الأوس والخزرج أن يتخطوا جميع هذه الحوائل القبيلية ويغزوا الفرس والرمانيين ؟

ولم هذه الافتراضات كلها وقد نص في العهد الذي تم بين النبي الأعظم وبين الأوس والخزرج على أن لهم الجنة .

هنا لا بد من وقفة ثانية نتساءل : هل مما ينطبق على مجرى الحوادث العادية أن ترضى قبيلتان عربيتان لا عهد لهما بدين سماوى ولا كتاب بمثل هذا الجزاء الغيبي على تجردهما لنشر دين عودى صاحبه من قومه بسببه إلى حد أن أصبح لا يطبق البقاء بين ظهرانيهم ؟

لا أنكر أن الجنة جديرة أن تكن جزاء لأعظم ضروب التضحية ، ولكن عند من ؟ عند الذين يكونون قد وصلوا من الإيمان إلى أقصى مداه ، لا عند قوم لم يقابلوا النبي الأعظم إلا ثلاث مرات ، ولم يقرأ عليهم من القرآن إلا آيات .

حقا إن هذه لآية ، ومن أكبر الآيات شأنا ، وإنما لتساوى في نظر الفكر تفجير الماء من الصخور ، وإحياء الموتى من القبور .

لننظر الآن في مسألة الغار :

لا مشاحة في أن القرشيين كانوا حريصين على قتل الرسول الأعظم اتقاء لخطر يهدوهم من اجتماع الجموع حوله خارج مكة ، ثم العود إليها بهم فاتحا أو معاكسا . فلم تبين لهم أنه خرج مهاجرا مع صاحبه تعقبوهما ومعهم القانة حتى انتهوا إلى غار ثور ، فتوافرت الأدلة على نزولهما فيه ، فهل يعقل وقد انتهى أثرهما إليه أن يتركوه دون أن ينزلوا إليه ؟ قد يقال أنهم تهبوا الدخول فيه . وكيف يعقل ذلك ولم يتهيبه الطفل عبد الله بن أبي بكر وكان يتردد عليه كل مساء ليبيت فيه .

هب أن قریشا على كثرة شجاعتها لم يجرؤ واحد منهم على اقتحامه ، فهل يعقل وقد تحققت أن الأثر انتهى إليه أن لا تدع عنده جماعة لمحاصرته .

وهل كانت تعجز أن ترمك على فوهته الأحجار ، أو تلقى فيه قنا وحطابا وتلهب فيه النار لإجبار من فيه على التسليم إليهم .

وإن كان لا هذا ولا ذاك ، فهل كانت تعجز أن ترسل خلفهما في طريق المدينة رجلا يصلون الليل بالنهار ليقطعا الطريق عليهما ؟ .

اللهم إن هذه آية ثانية لا تقل عن سابقتها شأنًا .

فإذا كان الذي حصله العلم لأهله في هذا العصر يسمح بأن ينظر الإنسان في الحوادث على مدى أوسع مما كان ينظر فيه إليها ، فإن النظر إلى هذين الأمرين خارجا عن المجال الضيق للنواميس المعروفة يؤدينا إلى تنور آيات من العناية الإلهية بخاتم رسله تزيد المؤمنين إيمانًا ، وتنير بصائر الذين لا يزالون يرون في النبوات أمورا عادية ، أو كما يقولون : ظواهر اجتماعية .

هذا ومن يعن بدراسة كل ما أحاط النبي صلى الله عليه وسلم من شئون ، وما تؤدي إليه من فائج ، في بيئة لم تتجرب رجلا على هذا القسطاس من زنة الحوادث ، وبهذا الأسلوب من تقدير الأمور ، يرأى العين أن الحق سبحانه وتعالى قد أيد خاتم رسله من الآيات الكبرى ليس بما لم ير له مثيل في تاريخ البشرية فحسب ، ولكن بما يجعل العلم نفسه أداة في الكشف عن أسرارها ، والتنويه بجلال آثاره « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، أولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد » .

هذه عبر مستخلصة من الوقائع المأثرا بها إلهامًا على قدر ما تتسع له المجلة محيلين قراءها على أوضاع أخرى من تاريخ الهجرة ليس هذا البحث له محلا للشرح والبيان ما

عباس طه

يا طيب للغار

وللحمام بما أسدت من الخدم
بين الجهاد وبين الناس والبهم
ورق الربا لبكاء البيت والحرم
منازل الشرك في نجد وفي تهم
نصر النبي بعهد غير متفصم
فالحرب أجدى على الدنيا من السلم

محمد عبد المطلب

يا طيب للغار آواه وصاحبه
من يحبه الله سوى في الوفاء له
لما نحى يثرب اهتز الحمى وبكت
تأذن الله أن تغشى كتائبه
وقام أهل المصلى والعقيق على
والناس إن ظلموا البرهان واعتسفوا

هجرة في سياستنا الخارجية

هجرنا السلبية وأصبحنا نرسم لأنفسنا سياسة استقلالية .
 وهجرنا الإنطوائية وأصبحنا نسعى للتعاون النظيف والصدافة البريئة .
 وهجرنا سياسة النعام ... وأصبحنا نقدر خطر إسرائيل ، ولا نخفى رءوسنا في الرمال .
 على هذه الأصول الثلاثة ، تدور سياستنا الخارجية .

* * *

في شهر سبتمبر سنة ١٩٥٤ ، عقد السيد نوري السعيد مؤتمرا صحفيا بالسفارة العراقية - في وقت صلاة الجمعة فيما أذكر - وكشف عن مداولات اللجنة السياسية في الجامعة العربية سنة ١٩٤٩ ، وما تجلّى فيها من روح وأنا أنقل موجزا لتصرّحاته عن مجلة الأزهر نفسها (م ٢٦ ص ١٨٧) :

في سنة ١٩٤٩ اجتمعت اللجنة السياسية بجامعة الدول العربية ، وجرى البحث في السياسة الخارجية للدول الأعضاء . وألقيت حينئذ ثلاثة أسئلة :

الأول منها : هل يمكن للدول العربية أن تتعاون مع الدول الشرقية (روسيا وتوابعها) ؟ فكان الجواب بالإجماع : إن ذلك غير ممكن ما لم تصبح الدول العربية شيوعية بمعنى الكلمة ، وإلا فلا مجال للتعاون مع الكتلة الشرقية .

وكان السؤال الثاني : هل يمكن للدول العربية أن تقوم بسياسة الحياد ، فلا تقف مع الشرق ولا الغرب ؟ وكان الجواب : إن الدول العربية ضعيفة لا تستطيع أن تحقق سياسة كهذه تحتاج إلى قوة كبيرة ، تجعل كل من يفكر في الاعتداء عليها يخشى قوتها .

وكان السؤال الثالث : هل يمكن للدول العربية أن تتعاون مع الغرب ؟ وجاء الجواب بالإجماع : إن هذا التعاون مقبول ، على شرط أن تحل قضية مصر وقضية فلسطين . وهكذا تقررت سياسة البلاد العربية ، وبدأت بتنفيذها ...

وقد انتهى الآن الخلاف بين مصر وبريطانيا ، ونأمل أن نسعى لحل قضية فلسطين بشكل يرضى العرب ، وأعيد بحث السياسة الخارجية في الجامعة العربية سنة ١٩٥٠ فوجدت اللجنة السياسية أن تلك القرارات سليمة فأيدتها « ...

* * *

وما كادت تصريحات الرئيس العراقي تنشر ، حتى ثارت الزوابع ...

فاستدعى الملك سعود صحفياً أمريكياً ، وأدلى له بمحديث مطوّل عن قضية فلسطين ، وأن العرب لن يهادنوا إسرائيل ، وهم مستمسكون بقرارات الأمم المتحدة .
وأصدر السيد عبد الرحمن عزام - أمين الجامعة العربية السابق - بياناً يتناول الاجتماعات التي أشار إليها الرئيس العراقي ، محاولاً التخفيف من صورتها التي عرضها التصريح . وليس المهم أن تتنصل الجامعة العربية من تبعة هذه القرارات أو لا تتنصل ، فالثابت قطعاً أن هذه الآراء إن لم تكن مقررات للدول العربية مجتمعة في جلسة رسمية ، فقد كانت آراء الكثير من ساسة العرب ، وليس عيباً أن نرى في الماضي تخلفاً عن الحاضر ، فالوضع الطبيعي أننا نتطور . . . لكن المهم أن ندرك هذا التطور ، وأن نعرف مراكزنا الجديدة لنحافظ عليها ، ثم نواصل السير إلى الأمام .

فأنا هنا أبحث الماضي ، لا لألوم نوري السعيد أو عزام أو الجامعة ، ولكن لأبين سياستنا سنة ١٩٤٩ . . ثم سياستنا الآن :

لقد صرت علاقاتنا مع إنجلترا خلال تلك الفترة بتجارب دبلوماسية وكفاحية مريرة ، ومر نظامنا الداخلي في الحكم بتغيير وتطور . . حتى وصلنا إلى ما نحن عليه ، فلنثبت ، ولنتقدم .
وأثبتت هذه الحقبة من التاريخ خطأ السياسة التي ارتسمت خطوطها في مداولات اللجنة السياسية ، أو - على الأقل - في أدمغة كثير من ساسة العرب ، أو - على أقل القليل - في دماغ نوري السعيد نفسه ! فقد أمكن الدول العربية أن تتعاون مع الدول الشرقية ، دون أن تصير شيوعية بمعنى الكلمة ، أو بنصف معناها . . .

استوردنا الأسلحة من تشيكوسلوفاكيا ، واعترفنا بالصين الشعبية ، واجتمعنا في أرض يوغوسلافيا . . . ولم نصر شيوعيين !

ووقفنا نناصر سياسة الحياد في باندونج ، وفي برينى . . . دون أن نجد ما يلزمنا لأن نحرز القنبلة الذرية أو الهيدروجينية قبل أن نتكلم في الحياد !

وأردنا نحن أن نحافظ على حسن صلاتنا مع الغرب . . . ولكن الغرب أصر على أن تكون التبعية هي ثمن التعاون . . . لم يعطنا سلاحاً ، ولم يشترقطننا ، وانسحب من تمويل مشروعنا الحيوى السد العالى ، فلما استعملنا حق السيادة في تأميم مرفق مصرى - هو قناة السويس - هاج وماج ! ! ! وأظهر الغرب - بصورة سافرة - أنه يريد أن يعقد قضية مصر لا أن يحلها ، وأنه مصر على بقاء إسرائيل وحذف فلسطين من الخريطة .
إلى الأبد ! ! !

إنها هجرة غيرنا بها معالم سياستنا الخارجية ، بل قلبناها رأساً على عقب
 هذا الارتباط المؤبد بالكتلة الغربية وحدها ، الذى شبهه أحد سامتنا مرة بأنه زواج
 كاثوليكي لاطلاق معه . هذا الخوف والوجل والإشفاق من كل مايمس الكتلة الشرقية ،
 خوفاً من أن تصدر إلينا الشيوعية كل ذلك هجرناه إلى غير رجعة !!!
 وهجرنا الانطوائية

كنا نحصر على أن نقف وحدنا ، نشك في كل دولة ، وفي كل أمة ، وفي كل ارتباط
 ولو كان بين قوى متكافئة !!!

وانتشرت حالة السوء ، وتفاقت أزمات الثقة بين الدول العربية
 لقد اتحدت كلمة الأمة العربية في جهاد فلسطين المقدس ، ودال العدو مغبة هذه
 الوحدة فـدس بينا جرائمه ، ولعب بذيله ، فخرجنا يلعن بعضنا بعضاً ، ويكفر
 بعضنا بالعروبة ، وبالوحدة ، وبفلسطين !!!

ورأينا أمريكا وإنجلترا وفرنسا تسعى جاهدة لتكوين حلف الأطنطلى ، وحلف البحر
 المتوسط ، وحلف مانيللا للباسفيك والهندي
 ورأينا روسيا توسع رقعة كتلتها الشرقية
 أما نحن فقد كفانا ما كان وكأننا وحدنا الذين أخطأنا في هذا العالم
 إن سياسة أمريكا أخطاء وسياسة إنجلترا أخطاء وسياسة فرنسا مليئة
 بالأخطاء !

ورأينا روسيا تصحح خطأها في عبادة ستالين ، وبولندا تصحح خطأها الذى أدى
 لثورة بوزنان ، والصين الشعبية تؤكد حكومتها للبرلمان أنها ستعمل على التخلّص من
 الأخطاء الماضية لكننا اليوم عرفنا قيمة التجمع والتكتل .

لقد هتف رئيس الجمهورية في خطابه التاريخي الذى يرد به على أمريكا وإنجلترا ويعلن
 تأميم القناة . هتف في هذه الظروف الدقيقة يرحب برغبة سوريا في الاتحاد مع مصر
 ويرد على تحيبتها بأحسن منها .

سوريا ومصر آخذان في الاتحاد .

سوريا والأردن أزالا حواجز السفر ، وتتفاوضان في إزالة القيود الاقتصادية .

سوريا ولبنان وحدتهما من قديم ، وتزدادان إيماناً بالاتحاد، وتسعيان في توثيق الاتحاد .
المملكة العربية السعودية واليمن تتعرضان معا للاستعمار البريطاني : الأولى في البريمي ،
والثانية في الصراع على الحدود حول المحميات ... وتتقاربان حتى يسأل مسئول يمني :
هل في النية عقد اتحاد فدرالى جديد من الدولتين ؟؟ ... فيقول : نحن في اتحاد فعلا .
ثم هناك المواثيق العسكرية بين مصر والمملكة السعودية ، واليمن ، وسوريا ، والأردن .
وأراد الاستعمار أن يقطع طريق الاتحاد ...

فرض المعاهدة الليبية ليزق الأمة العربية في شمال إفريقيا ... ويعزل المغرب العربي
عن مصر وباقي الأمة العربية ، ويبقى له مركزا في المنطقة ...

وأصر الاستعمار على بقاء الجزائر تحت السيطرة الأجنبية ، ولم يسمح لها بما سمح به
لتونس ومراكش ، لتكون حاجزا يعرقل الوحدة ، ولتكون قاعدة يحجم عليها الاستعمار ..
وكان الاستعمار قد أقام إسرائيل ... لتمزق مواصلات مصر والأردن وفلسطين وسوريا
ولبنان والعراق وتهديد المملكة العربية السعودية وقد أطلت من ميناء إيلات على خليج العقبة .
وفرض على الأردن المعاهدة وجلوب ، لمساعد على التمزيق . ولكن ...

ثارت الجزائر ، وقاقت قتال الأبطال ، ونحن نحني الرؤوس إعجابا بهذه الأمة العربية .
وثارت الأردن ، وطردت جلوب ... والبقية ... إن شاء الله ... تأتي !!! .
والمهم أن سياستنا الخارجية اليوم سياسة صريحة ، وقد نص دستورنا على ذلك .
وتيقنا أن عروبتنا هي أساس قوة كما علمتنا التجارب ، وليست سبب ضعف كما أراد

أن يلقننا الاستعمار .

وتأكد من هذا الكتاب الذى كانوا يدعون إلى (القوميات المحلية) المجردة ...

وتأكد من هذا الكتاب المتطرفون الذين كانوا ينفرون من الحديث عن الدين والعروبة ...
ومجد هؤلاء وأوائك (وحدة الأمة العربية) في الكفاح .

وسرنا إلى أبعد مدى من الأمة العربية ... مددنا يدنا للشعوب المحبة للسلام ،
فتدعمت علائق الكتلة الآسيوية الإفريقية في مؤتمر باندونج ... ثم وجدنا مصالحننا
لا تنفصل عن البحر المتوسط ، فأردنا أن نطل عليه ، فكان مؤتمر بريوني .

نحن أمة عربية ... ونحن أمة شرقية ... ونحن أمة حيادية ، تتعاون مع أنصار السلام .

ونحن ... طبعاً ... أمة إسلامية ، فصر مقر الأزهر ، والمؤتمر الإسلامي ، ودينها الرسمي هو الإسلام .

* * *

ولقد كنا نتجاهل إسرائيل ... كنا نعتبرها أمراً واقعاً ، وكان السذج والبسطاء يعتبرون أن فلسطين بالنسبة لنا قد انقسمت قسمين : إسرائيل ونحن لا ننوي الاعتداء عليها ... وغزة ونحن لا ننوي الاحتفاظ بها ... وإذن فما شأننا بفلسطين ؟؟ .

ثم رأينا ارتباط إسرائيل بالاستعمار في قيامها وفي بقائها ، ورأينا أن الاستعمار يريد أن يجعل من إسرائيل الكلب العقور الذي يسلطه على الدولة العربية التي لا تعجبه ، ولذلك يسلحها ويحرمنا السلاح ، ليحافظ على التوازن بين مليون يهودي وسبعين مليوناً من العرب ! كنا نؤثر أن نتعاون مع الغرب ونحن نعلم عمق صلته بإسرائيل ... كنا نفضل الصهيونية على الشيوعية ! ثم عرفنا أن مقاومة الشيوعية لا تكون بمهادنة الصهيونية ولا بالتحالف مع الاستعمار ، وإنما تكون بالإصلاح الزراعي وترقية الإنتاج وعدالة التوزيع .

ورفضنا التحالف مع الغرب ، حتى لا نكون خط الدفاع الأممي عن إسرائيل ... ولو نظرت إلى الخريطة وعرفت الموقع الجغرافي لتركيا - إيران - باكستان - بالنسبة للخط الشيوعي من الشرق ، وإسرائيل من الغرب ... لعرفت أن المسابمين سيكونون الوقود لحماية الصهيونية !!!

وأشار رئيس الجمهورية إلى استراتيجية إسرائيل في وسط البلاد العربية في حديث لمجلة أمريكية أجملته مجلة الأزهر في سبتمبر سنة ١٩٥٤ (م ٢٦ ص ١٢٦) قال فيه : « أعتقد أن بقاء إسرائيل سيؤثر دائماً في الدفاع عن منطقة الشرق الأوسط - كما هو الحال الآن - لسبب بسيط وهو أن إسرائيل تشطر العالم العربي إلى جزئين » .

وأقدمنا على تكوين جيش فلسطين ... لنحول أهل فلسطين من لاجئين - كما تسميهم هيئة الأمم وهيئة الإغاثة - إلى مكافحين كما كانوا في تاريخهم الطويل ... واستشهد منا أبطال في ميدان القتال ... وفي ميدان الغدر والاعتقال ... فهل بعد هذا كله نترك فلسطين ؟!

لقد هجرنا تلك الحماقة التي كانت تظن أن اليهود سيكتفون بفلسطين ... وأعرب رئيس الجمهورية عن إدراكه لمطامع إسرائيل ... إنها تريد ملك سليمان ، من الفرات إلى النيل !

وأصرت مصر على أن تحمي قناة السويس من مرور سفن إسرائيل أو من يساعد إسرائيل .
وتخيزت لإسرائيل في شكواها من هذا الإجراء لجنة الهدنة ومجلس الأمن ...
ولكننا - وقد أدركنا الخطر المحدق - قلنا : لا ... بل الفم !!!
إنها هجرة ... إلى سياسة تقدر الخطر الإسرائيلي قدره ، وتعيش على أنه لا استقرار في
الشرق الأوسط ما بقيت إسرائيل !!!

لقد بدأت إسرائيل عصابات وتحولت إلى دولة ... ثم مسخت إلى عصابات مرة
أخرى ، ومردها إلى زوال - كما قال رئيس الجمهورية -
هذه معالم سياستنا الخارجية الجديدة التي هاجرنا إليها ...
سياسة استقلالية ... إيجابية - سياسة عربية ... شرقية وإسلامية .
فلنعرف طريقنا ... ونحن إلى الخير نسير
محمد نقي محمد عثمان

القومية العربية

في خطاب جمال التاريخي

في الخطاب التاريخي العظيم الذي أعلن به جمال عبد الناصر تأميم القناة ، وردت
الكلمة الذهبية التالية عن القومية العربية :

أيها المواطنون ، إن القومية العربية تتقدم . إن القومية العربية تنتصر . إن
القومية العربية تسير إلى الأمام ، وهي تعرف طريقها . إن القومية العربية تشعر
من هم أعداؤها ، ومن هم أصدقاؤها . إن القومية العربية تعلم أن وجودها في اتحادها
وإن قوتها في قوميتها .

وأنا اليوم - أيها المواطنون - أتجه إلى إخوان لكم في سوريا العزيزة ، سوريا
الشقيقة ، وقد قرروا وأعلنوا أن يتحدوا معكم اتحادا حرا كريما عزيزا سليما ، لندعم سوريا
مبادئ العزة ومبادئ الكرامة ، ولنرسي سوريا (الوحدة العربية) .

إنني اليوم أقول لاخوان لكم في سوريا باسمكم : إننا نرحب بكم أيها الإخوة ، فقد
قلتم في دستوركم إنكم جزء من الأمة العربية ، وقلنا في دستورنا إننا جزء من الأمة العربية .
وسنسير مع أيها الإخوة متحدين يدا واحدة وقلبا واحدا ورجلا واحدا ، لنرسي مبادئ العزة
الحقيقية ولنقيم في ربوع الأمة العربية استقلالا سياسيا حقيقيا واستقلالا اقتصاديا حقيقيا .

أبناء العجلة النبيلة

تأميم قناة السويس

في فترة احتجاب المجلة السنوى توالى الأحداث العالمية المتصلة بيقظة مصر ونهضة العروبة والعالم الإسلامى ، فكان من أهمها تمام الجلاء البريطانى عن قاعدة القناة ، وتورط أمريكا وانجلترا فى إعلانهما - تحت ضغط الصهيونية العالمية - سحب العرض الذى سبق لها التقدم به لتمويل السد العالى الذى سبق لنا وصف أهميته فى السنة الماضية (ص ٩٣٤) .

وأهم ما حدث بعد ذلك خطبة الرئيس جمال عبد الناصر فى المؤتمر الشعبى الأكبر بالأسكندرية يوم ٢٦ يولية بأن مصر ستبنى السد العالى بمالها الحلال ، معتمدة على سواعد أبنائها ، وقد أعلن حق مصر فى تأميم قناة السويس (التى كانت مدة امتيازها ٩٩ سنة) تلتهى سنة ١٩٦٨ أى بعد ١٢ سنة) . وفى الدقيقة التى كان الرئيس يعلن فيها من الاسكندرية هذا الحق الشعبى لمصر ، كان المندوبون لتنفيذ ذلك يقومون بتنفيذه بكل دقة وحكمة ، فاستولت مصر على مكاتب الشركة المؤممة فى بور سعيد والاسماعيلية

والسويس ، وتحول اسم الشركة إلى (هيئة إدارة قناة السويس) وبشرت الهيئة استقبال السفن الداخلة فى القناة من شمالها إلى الجنوب أو من جنوبها إلى الشمال ، وتولت استيفاء رسوم المرور ، وقدمت ذلك كله كما كانت الحال من قبل ، واستمرت حركة الملاحة فى القناة فى حالها الطبيعية وبأكثر تسهلا للسفن مما كان يجرى قبلا . بشهادة شركات الملاحة الأجنبية وقد قامت قيامة الانجليز فى لندن والفرنسيين فى باريس لهذه المفاجأة التى لم يكونوا يتوقعونها ، وإن كانوا يعلمون أن ذلك من حق مصر الشعبى ، واجتمع ممثلو الدولتين فى لندن منضما إليهم ممثلو أمريكا التى كانت أكثر اعتدالا وقرروا دعوة الدول التى لها علاقة بالملاحة فى قناة السويس إلى مؤتمر يعقد فى لندن يوم ١٦ أغسطس تشترك فيه مصر وروسيا ، ومجموع الدول التى دعيت إلى هذا المؤتمر ٢٤ دولة . وسنأتى فى جزء صفر على ما تتطور به الأحداث .

الحرم المكي

ينتظر أن يتم توسيع الحرم المكي فى ثلاث سنوات ونصف بدلا من خمس سنوات

توحيد العطلة الأسبوعى

فى يوم الجمعة ٢٧ ذى الحجة (٣ أغسطس) نفذ فى القاهرة والاسكندرية وسائر المدن المصرية لأول مرة ما استقر عليه رأى فى المؤسسات والمصارف المالية والهيئات من اعتبار يوم الجمعة هو يوم العطلة الأسبوعى بدلا من يوم الأحد، فأقفلت البنوك والشركات والبورصة أبوابها، على أن تقوم بالعمل فى أيام الآحاد

القضايا العربية

يذيمها المؤتمر الإسلامى فى الحرمين
أذن عاهل المملكة السعودية لبعثة المؤتمر الإسلامى بعقد ندوات إسلامية ساهرة للشعوب الإسلامية أذيعت يوميا فى الحرمين المكي والمدنى، من العشاء حتى الفجر. وذلك لشرح القضايا العربية.

وقد أشرف على هذه الندوات الصاغ علوى حافظ، وحاضر فيها الدكتور مهدى علام والأساتذة محمود خليفة ومحمود الكولى وتوفيق الحلبى، ومندوبون عن الصين الشعبية وأندونيسيا والباكستان ومراكش والعراق وشمال إفريقيا وسوريا.

وقد عادت بعثة المؤتمر الإسلامى حاملة رسالتين من جلالة الملك سعود إلى الرئيس جمال عبد الناصر وإلى السيد أنور السادات السكرتير العام للمؤتمر.

فيتهى منه فى عام ١٩٥٩ وتصبح مساحته مائة وعشرة آلاف متر بدلا من ٣٥ ألفا، وبذلك يتسع لخمسائة ألف مصل من حجاج بيت الله الحرام. وقد رصد لهذه التوسعة والتجديد مائة مليون جنيه مصرى. وسيكون من دورين، وتفرش أرضه كلها بالرخام، وستتناول الإصلاح والتجديد ما حول الحرم فى الخارج بحيث يمكن لأربعة آلاف سيارة أن تنتظر خارجه دون أن تزدحم بها الطرق التى جعل عرضها ٢٥ مترا بدلا من ٨ أمتار. وسيكون توسيع الحرم نواة لإعادة تخطيط مكة بحيث تحتفظ بطابعها الإسلامى وستقام منازل جميلة فى الجبال القائمة على أرض مكة للسكان الذين كانوا يسكنون حول الحرم وتزعت ملكية منازلهم لتوسيعه وتقرر إدخال تكييف الهواء فى الحرم المكى والحرم المدنى لتلطيف الجو على المصلين. ووضع تصميم لمئذنة الحرم المكى يجعل ارتفاعها تسعين مترا، وبذلك تكون أعلى مئذنة فى العالم الإسلامى، وتليها مئذنة الحرم المدنى فان ارتفاعها بلغ ٦٧ مترا.

طريق جدة - المدينة

تم تمهيد طريق جدة - المدينة وطوله ٤٢٥ كيلومتر وقد كلف هذا الطريق أربعة ملايين جنيه مصرى ونفذ فى عامين.

كانم توسيع مطار المدينة فصار يستوعب عددا كبيرا من الطائرات فى وقت واحد.

الأدب والعلوم

وسائل لتيسير التدريس

ينتظر أن تزود وزارة التربية والتعليم
معاهد المعلمين والمعلمات بأجهزة سينائية
ومكبرات للصوت وأجهزة للتسجيل
وللعرض وأخرى للتدريس على نطاق واسع
لم تمهده هذه المعاهد من قبل .

وقد اختير ٣٣ معلما ومعلمة للتدرب على
استعمال هذه الأجهزة في معاهد المعلمين
والمعلمات .

أهم كلية للصيراة

افتتح وزير التربية والتعليم المبنى الجديد
لكلية الصيدلة بجوار كلية الطب في جامعة
الإسكندرية ، وقد بلغت نفقات هذا البناء
١٠٠ ألف جنيه ، وهو يجعل من مدرسة
الصيدلة كلية فريدة في أجهزتها بين الكليات
المماثلة في مصر والشرق العربي ، وستعزز
إمكانيات جامعة الإسكندرية في تخريج
عدد أكبر من الصيادلة الذين تحتاج
إليهم البلاد .

العربية في جامعة جنيف

على أثر القرار الذي أصدرته منظمة الصحة
العالمية باعتبار اللغة العربية إحدى اللغات

الرسمية للنظمة ، قررت جامعة جنيف في
سويسرا إدخال اللغة العربية في مناهج كلية
الآداب فيها وإنشاء كرسي للآداب العربية .
وقد وقع اختيار جامعة جنيف على
الدكتور محمد حسين القرطوسي الأستاذ بكلية
الآداب في بغداد ليكون أستاذا للعربية
في الجامعة السويسرية .

العربية في ألمانيا الشرقية

في نيا من برلين أن عددا من جامعات
ألمانيا الشرقية سينشئ فروعاً لدراسات اللغة
العربية وتاريخ الدول العربية وجغرافيتها
وألمانيا الشرقية ترتبط الآن بعلاقات
اقتصادية بعدد من الدول العربية وخاصة مصر

في مدارس مصر الابتدائية

سيكون في مدارس مصر الابتدائية عند
ابتداء موسم الدراسة في هذا العام مليون
تلميذ وثمانمائة ألف وواحد وستون ألفا
ونسبة المصريين منهم ٩٩,٩ في المائة
والأجانب واحد فقط من كل ألف تلميذ .
ونسبة المسلمين منهم ٩٣,٢ في المائة
والمسيحيون ٦,٧ في المائة ، والباقيون من
ديانات أخرى .

الكتاب

تفسير الطبري — الجزء السادس

بتحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر - ٦٤٠ ص - دار المعارف بمصر

صدر بحمد الله هذا الجزء السادس من كتاب (جامع البيان عن تأويل القرآن) لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ، وهو يبدأ من آية البقرة (٢٧٥) : « الحمد لله عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال » وتتم فيه سورة البقرة ، يتلوها ٩٢ آية من آل عمران وآخرها « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدوا به » . وهو كالأجزاء الخمسة السابقة في حسن العرض وجودة الطبع ونفاسة الورق ، زيادة على ما امتازت به هذه الطبعة من تصحيح مافرط في طبعي الكتاب السالفتين وفي المخطوطات التي أبقاها الدهر من هذا الكنز العظيم ، وما تفردت به من تحقيق وشرح وتنبية على أسرار العربية ، وحكمة التشريع ، وبدائع الأدب . وفيه من الآثار ما يزيد على ألف أثر (من رقم ٦٢٣٥ إلى ٧٣٩٨) محققة بعلم الأستاذ الجليل الشيخ أحمد محمد شاكر وناهيك به . وهو كالأجزاء السابقة مختم بالفهارس التي هي كالمفاتيح لما في الجزء من خزائن وكوز . يسر الله إتمامه .

المختار من صحيح مسلم بن الحجاج

الجزءان الأول والثاني - ٢٢٤ ص - مطبعة الأزهر

يقوم فضيلة الأستاذ الشيخ محمد أبو شعبة مدرس التفسير والحديث في كلية أصول الدين باختيار المقرر للفرقة الثالثة بالكلية من صحيح الإمام مسلم مشفوعاً بشرح نافع هو لطلاب علم السنة دراسة إمعان وتدبر ينتغى منها العلم والعمل وتطهير القلوب وشفاء النفوس وإصلاح المجتمع وإعادة الإسلام إلى جوهره الصافي لا ابتداع فيه ولا تشويه . وقد قدم له مقدمة تضمنت ترجمة الإمام مسلم وبياناً عن صحيحه وموازنة بينه وبين صحيح البخاري وكلاماً على شروح صحيح مسلم ومختصراته . ونرجو أن يكون اشتغال صديقنا

الدكتور أبو شعبة بتدريس المختار من صحيح مسلم وسيلة لكتابة شرح عليه غير مقيد بهذا المقرر ، فان الناس في حاجة إلى شرح له بالأسلوب الذى اتجهه الأستاذ في هذا المختار ، والله الموفق .

مصر في القرن الثامن عشر — الجزء الثالث

لفضيلة الأستاذ محمود الشرفاوى — ١٩٠ ص — مطبعة الرسالة

سبق لنا التنويه بالجزء الثانى من هذا الكتاب الذى وقفه فضيلة الأستاذ المؤلف على دراسة تاريخ الجبرتي . وهذا الجزء في فصلين استوعب في أولها استيعابا كاملا مناهضة الشعب المصرى للظالمين من حكامه الأتراك في القرنين الحادى عشر والثانى عشر للهجرة وثوراته عليهم ، كما لحص مقاومة الشعب للحملة الفرنسية وصدده للغزو الانجليزى . وفي الفصل الثانى صورة صادقة لعصر محمد على كما حاول مؤرخ عصره الجبرتي أن يرسمها كشاهد عيان قبضه الله لتسجيل طرف من سيرة محمد على كما تؤرخها وقائع حياته وأنعاله ومظاهر سلوكه . والأستاذ الشرفاوى وإن كان اعتماده الأول على الجبرتي إلا أنه رجع في كتابه إلى أوثق المراجع المعينة على ذلك ، وكان قد بدأ في هذا القسم لما كان الحاكم الملكى قائما في مصر ، وانتهى منه عند انتهاء حكم فاروق ، لكن النظام الملكى كان ما يزال قائما معترفاه ، فكان يحاول أن يلتزم أمانة المؤلف مع عدم الاصطدام بما فرضته قوانين هذا النظام . ثم استطاع أن يكتب كتابه وينشره في ظل الحكم الجمهورى فخرج به إلى الإبانة الصريحة والافصاح . وكان بحمد الله موفقا في هذا الجزء الثالث كما كان موفقا في الذى قبله . فترجو الله أن ينفع به .

(آيات التوحيد في القرآن)

هو قيس وضياء من وحى السماء ، تعاون على تأليفه ثلاثة من دعاة الأزهر إلى حقائق الإسلام : الشيخ الحسينى المسامى المفتش العام للوعظ ، والشيخ محمد أبو المكارم عيسى الواعظ العام ، والشيخ زكى رضوان محسن الواعظ العام ، وقد صدر منه الجزء الأول وفيه الإمام آيات التوحيد في أم الكتاب وسور البقرة وآل عمران والنساء ، يذكرون النص القرآنى للآية أو الآيات التى تتعلق بصفة من صفات الله سبحانه ودلائل توحيده ، ثم يفسرون مفرداتها ، ثم يأتون على معانيها باعتبار أنها هداية وتوجيه بأسلوب سهل حتى يظن القارئ أن المعنى صادر عن فمهم . وهذا الجزء الأول في ١٣٠ صفحة . فترجو لهم التوفيق لإتمام تفسير آيات التوحيد إلى نهاية القرآن في الأجزاء التالية .

تسعة كتب في الدين والعبادة

أهدى إلينا المسلم الغيور الحاج عباس كزاره مجموعة مؤلفاته في الدين والعبادة ، وهي تسعة كتب في نسق واحد تزيد صفحاتها على ٢٣٠٠ صفحة . أولها كتاب (الدين والشهادة) ومداره على الشهادتين وأركان الدين الإسلامي ومقاصده وحاجة الناس إليه ، وعلى التوحيد الذي امتاز به الهدى المحمدي على سائر الأديان المعروفة ، ثم على التعريف بالنبي صلى الله عليه وسلم ووجوب الإيمان برسالة الإنسانية كافة . وقد شارك في تأليف هذا الكتاب فضيلة الأستاذ الشيخ أحمد أحمد القط من علماء الأزهر . والكتاب الثاني (الدين والصلاة) وهو مأخوذ من الكتاب والسنة وكتب الفقه على المذاهب الأربعة كل مذهب على حدته ، وقد أشرف عليه الاستاذ السيد محمد أمين كتيبي من علماء الحجاز والمدرس بالمسجد الحرام . والكتاب الثالث (الدين والزكاة) على المذاهب الأربعة وهو كالكتاب السابق وأشرف عليه فضيلة الأمتاذ الشيخ يوسف عبد الرزاق من علماء الأزهر . والكتاب الرابع (الدين والصوم) على المذاهب الأربعة كالكتابين السابقين . والكتاب الخامس (الدين والحج) في مناسك الحج والعمرة على المذاهب الأربعة . وقد تكرر طبع هذا القسم حتى بلغ اثنتي عشرة طبعة ، وقد سبق لهذه المجلة تقريظه في جزء ذي القعدة سنة ١٣٦٨ ويقول مؤلفه انه صحح باذن سماحة رئيس القضاة بالملكة العربية السعودية . والكتاب السادس (الدين والأدب) من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ، وقد قسمه الى موضوعات دينية وموضوعات أدبية وموضوعات الزجر عن الرذائل وبدأ كل موضوع منه بآية من آي الذكر الحكيم وبحديث شريف ثم بكلام الأدباء والأمثال والقصص . والكتاب السابع (الدين والتاريخ) وهو خاص بحياة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من مولده الى بعثته وهجرته وغزواته ووفاته . والكتاب الثامن (الدين والحرم) وفيه خلاصة تاريخ الكعبة المعظمة والمسجد الحرام ومقام ابراهيم وبثر زمزم ، وقد أشرف عليه الشيخ أبو السمح عبد الظاهر محمد امام الحرم المكي رحمه الله . والكتاب التاسع (الدين والمرأة) هو مجموعة مقالات لطائفة من الكتاب مختلفي المشارب فاته ذكر اسمائهم في مواضعها عند كل مقالة ثم استدرك ذلك في الفهرس . وهذه المجموعة بجلتها من الأعمال المشكورة في نشر الثقافة الإسلامية بين جماهير المسلمين . فنشكر للمؤلف هديته .

الفهرس

صفحة	الموضوع	بفـ
١	هجرة تنجد	المجلة
٣	يحيى بن افة	الأستاذ عبد الدين الخطيب رئيس التحرير
٨	نفحات القرآن : مسئولية المرء عن أقواله	» عبد اللطيف السبكي عضو جماعة كبار العلماء
١٣	السنة : عيد الجلاء الأول	» طه محمد الداكت
١٧	الجليل المثلث : سيد الأوس	» محمود الزواوى
٢٢	بحوث في مصادر الشريعة النظرية	» زكى الدين شعبان
٣٢	بنو إسرائيل في الماضي والحاضر	» الدكتور محمد محمد أبو شمبة
٣٦	واصل بن عطاء	» محمود محمد زيادة
٤٢	الاسلام والاسرة	» معوض عوض إبراهيم
٤٧	حكم نلحن القرآن الكريم	» أبو زيد شلى
٥٢	مظاهر النقص في الاسلام	» أحمد الشربامى
٥٦	حظوظ الدنيا وحظوظ الآخرة	» محمود فرج المقدة
٦١	موسى بن أبى القسان ليث الأندلس الشهيد	» محمد رجب البيومى
٦٨	عيد الجلاء	كلمة فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر
٧١	عيد الاضحى	» » » » » » »
٧٤	عيد الثورة — ٢٣ يوليو	» » » » » » »
٧٨	الموت دفاعا عن الوطن شهادة	» » » » » » »
٨٠	تليفات : حكومة تنى ، وكتاب يهدمون	الأستاذ عبد اللطيف السبكى
٨٢	لفـويات	» محمد على النجار ،
٨٧	الامام البخارى - قنباطه الاحكام من الحديث الواحد	» محمد فؤاد عبد الباقي
٩٣	في العام المجرى الجديد : آثاره وأسراره	» عباس طه
١٠٠	هجرة . . . في سياستنا الخارجية	» محمد فتحى محمد عثمان
١٠٦	العالم الاسلامى	المجلة
١٠٨	الأدب والعلوم	»
١٠٩	المكتب	»



بسم الخیر	
مَجَلَّةُ الدِّينِ الْخَطِيبِ	
الاشتراك السنوي	
في وادي النيل	٤٠٠
للطبعة وادي النيل	٤٠٠
للطبعة والمدارس بالإري	٣٠٠
خارج البلاد	٥٠٠
للطبعة خارج البلاد	٣٠٠
للطبعة والمدارس خارج البلاد	٤٠٠

مَجَلَّةُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
مَجَلَّةُ شَهْرِيَّةٍ بِجَامِعَةِ
تصدر عن شيخ الأزهر في أول كل شهر عربي

مَدِيرُ المَجَلَّةِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَيْشِي
العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تاسفون ٤٦٢١٤

الجزء الثاني - القاهرة في غرة صفر ١٣٧٦ - ٦ سبتمبر ١٩٥٦ - المجلد الثامن والعشرون

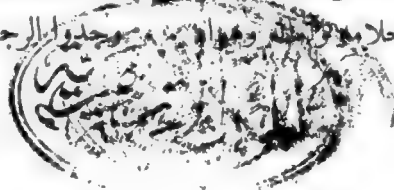
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخلاق جديدة .. لحياة جديدة

لما غضب الشرق العربي كله لغضبة جمال عبد الناصر ، في الساعة التي انعقد فيها مؤتمر لندن للتأمر على حق مصر في تأميم شركة القناة ، جلست صحفية ألمانية مسنة في فندق من فنادق بيروت تسأل صحفيا عربيا عن السر - أو السحر - في هذه الحيوية العجيبة التي جعلت مائة مليون عربي يشعرون بشعور مصر ، ويرتدون بصوت واحد كلمة جمال عبد الناصر في قضية القناة . فتحول الوطن العربي الأكبر كله إلى معسكر للجاهدين ، من خليج العرب في الساحل الشرقي لجزيرتهم ، حتى ساحل طنجة والعرائش ورباط الفتح والدار البيضاء والصويرة على المحيط الأطلسي في أقصى الغرب .

إن هذه الصحفية الألمانية المسنة تعجب لهذه الحيوية العربية ، وهذا التجاوب العام الشامل ، وتسأل : ما هو السر - أو السحر - فيما تراه رأى العين في مختلف أوطان العروبة ، وكيف تم كل هذا ؟ !

وقد أجابها الصحفي العربي بأن الناطقين بالضاد وجدوا النسخة الواضحة السهلة من الرجل العربي بأحلامهم واهتمامهم وجدوا الرجل الصريح الذي لا يخادع ،



والذى يعتز برجوليته واستقامته . . وجدوا الرجل الذى يمثل الجرأة والشجاعة ، والذى يعرف معنى الشرف والأمانة ، والذى لا يصبر على الإهانة والذل . فتجاوبت طباعه مع طباعهم ، ونفسيته مع نفسيتهم . . إنهم رأوا فيه أنفسهم ، رأوا فيه كيانهم بألفاظه وأسراره ، فتجاوبوا لحاضرهم والمستقبلهم المنتظر .

وقبل نحو مائة وخمسين سنة جلس نابليون بونابرت يفكر فى أن كرسى القيادة فى الشرق العربى ما برح شاغرا ، فقال يومئذ : « الشرق كله فى انتظار رجل يتولاه ، ولو استتب لى أن أحالف الممالك لكنت الآن سلطان المشرق » .

وقد أخطأ بونابرت فى اختيار حليفه الذى كان يستتب له بمخالفته أن يكون سلطان المشرق ، ولو انتبه إلى أن سلطان المشرق إنما كان يستتب له بشيء واحد وهو صفات القائد التى ذكرها ذلك الصحفى العربى لزميلته الألمانية فى بيروت يوم الاحتجاج العربى الأكبر على مؤتمر لندن ، لكان ذلك مفتاح السر ، وطاسم السحر ، الذى كانت تتساءل عنه الصحفية الألمانية ، والذى كان نابليون يحلم به قبل ذلك بمائة وخمسين سنة .

بالأخلاق وحد الله كلمتنا ، وبالأخلاق اجتمعت على الحق قلوبنا ، وبالأخلاق تغيرت دنيا العروبة من حال إلى حال .

ولكن . . على قدر أهل العزم تأتي العزائم ، وعلى قدر اتساع نطاق الأخلاق يتسع نطاق أثرها ويبقى وينتظم .

يجب أن تتجاوب الأخلاق بين القيادة والجمهير ، ويجب علينا جميعا أن نتسلح بالأخلاق ونحن نمد أيدينا إلى البنادق والمدافع والرشاشات لتتعلم صناعة الموت فى سبيل الحياة .

إن الأخلاق فى لغتنا القومية وتقاليصنا العربية هى قوام أرواحنا ، وبها كمال إنسانيتنا ، وهى معيار رجوليتنا فى الرجال ، وجمال أنوثتنا فى النساء .

تتألف القومية العربية من المرء والمرأة ، ولا يكون المرء امرءا فى سجل العروبة ، ولا المرأة امرءة ، إلا بالمرءة . ويقول الإمام العدوى العمرى رضى الدين الحسن ابن محمد الصغانى (٥٧٧ - ٦٥٠) فى معجمه (العباب) : المرءة الإنسانية وكال

الرجولية . ومن قبل الصغاني بستة قرون كتب جده أمير المؤمنين عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري عامله على البلاد المتاخمة لإيران : « خذ الناس بالعربية ، فانه يزيد في العقل ، ويثبت المروءة » . فعربيتنا وعروبتنا وكياننا القومى وكون الرجل منا امرءا والمرأة امرءة إنما هو بالمروءة ، والمروءة الأخلاق ، وهى الإنسانية ؛ فالرجوع إليها بالجلاء عن غيرها هو الجلاء ، والتحلى بها هو التجديد ، وتوطين النفوس على ذلك هو الذى يبعث فينا الأخلاق الجديدة الملائمة لما ننشده في حياتنا الجديدة .

وأصدق ما ذكرت به المروءة قول قائدنا الأول معلم الناس الخير (صلوات الله وسلامه عليه) فى إحدى جوامع هدايته : « إن الله يحب معالى الأمور وأشرفها ، ويكره سفاسفها » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من عامل الناس فلم يظلمهم ، وحدثهم فلم يكذبهم ، ووعدهم فلم يخلفهم ، فهو ممن كملت مروءته » .

وسأل معاوية عبد الله بن عمر (رضى الله عنهم) : ما المروءة ؟ فقال : « تقوى الله ، وصلة الرحم » . ثم سأل المغيرة بن شعبة : ما المروءة ؟ فقال : « العفة عما حرم الله ، والحرفة فيما أحل الله » . ثم سأل ابنه يزيد : ما المروءة ؟ فقال : « الصبر على البلوى ، والشكر على النعمى ، والعفو عند المقدرة » . فقال له أبوه : أنت منى حقا ، وما نسكب المغيرة عن القصد .

وسئل القائد الحكيم الحليم الأحنف بن قيس : ما المروءة ! فقال : « مواسة الإخوان ، وصدق اللسان ، وذكر الله فى كل مكان » . ومعنى ذكر الله فى كل مكان أن يكون المرء دائبا على ذكر ربه فى كل ما يتصرف فيه من قول وعمل ، فيتصرف فى ذلك بما يعلم أنه يرضى الله ويوافق هدايته على لسان رسوله فى إقامة الحق ، وإشاعة الخير ، وإسعاد الإنسانية بالأسرة الصالحة والمجتمع السليم والدولة المثالية .

والمروءة فى المجتمع السليم لا تنحصر فى أهل الثقافة والحكمة والعلم ، بل تشمل عناصر المجتمع كله ، ولا سيما أهل الثروة والسعة ممن يساهمون فى إقامة مرافق الأمة وترميم خللها . قال الأحنف :

فلو مدَّ سرورى بمال كثير لحدث به وكنت له باذلا
فإن المروءة لا تستطع ع إذا لم يكن مالها فاضلا

وقال الهذلي :

وإن سيادة الأقوام فاعلم لها صعداء مطلبها طويل
أترجو أن تسود بلا عناء وكيف يسود ذو الدعة البخيل

وسأل رجل محمد بن عمير بن عطار وعتاب بن ورقاء في عشرديات ، فقال محمد بن عمير : على دية . وقال عتاب بن ورقاء : على الباقي . فقال محمد بن عمير : « نعم العون اليسار على المروءة » .

وفي شرح الشفاء للخفاجي : المروءة تعاطى المرء ما يستحسن ، وتجنب ما يسترذل .
وقيل : المروءة صيانة النفس عن الأدناس ، وما يشين عند الناس . ونعتوها بأنها السمت الحسن ، وحفظ اللسان ، وتجنب المجون .
وسئل أحد الأعلام عن المروءة فقال : أن لا تفعل في السر أمرا وأنت تستحي أن تفعله جهرا .

وفي المصباح : المروءة آداب نفسانية ، تحمل مراعاتها الإنسان على الوقوف عند محاسن الأخلاق وجميل العادات . والمصباح كما أنه معجم لغة ، فهو لسان من السنة الفقه في الإسلام ، ولا سيما فقه الإمام محمد بن إدريس الشافعي المطلبي رحمه الله .
وأجل ما يتجمل به العربي من المروءة وهو في مقتبل العمر ، وفي ذلك يقول الأحنف سيد بنى تميم : « السؤدد مع السواد » . وقال الشاعر :
إذا المرء أعيته المروءة ناشئا فطلبها كهلا عليه شديد

ولما كانت المرأة في دنيا العروبة هي أنثى المرء فهي شريكته في المروءة . بل رأيناهم إذا ذكروها بخلق ممتاز من أخلاق المروءة رفعوها إلى مرتبة المرء فسموها امرءا من غير تاء التأنيث ، حكى ابن الأعرابي أنه يقال للمرأة : إنها لامرؤ صدق . وقالت امرأة من العرب : أنا امرؤ لا أخبر السر . ففي هذين الموضعين تجردت المرأة من تاء التأنيث لما تحلت بمروءة الرجال من أمانة وصدق . وفي حديث عليّ لما تزوج فاطمة رضوان الله عليهما ، قال له يهودى أراد عليّ أن يتنازع منه ثيابا : لقد تزوجت امرأة . يريد امرأة كاملة ، كما يقال رجل ، أى كامل في الرجال .

وكننت في سبيل أن أمضى بالقلم في حديثي مع القراء عن الأخلاق الجديدة لحياتنا الجديدة ، لو لا أنى تذكرت كلمة نفيسة في الأخلاق لصديق القديم أديب العربية الأكبر

السيد مصطفى صادق الرافعي رحمه الله ، فرأيت من اللائق أن أختتم بها هذا الفصل ،
وجدير بشبابنا أن يعيدوا تلاوتها المرة بعد المرة ، متدبرين ما ترمى إليه ، قال :
« الأخلاق في رأيي هي الطريقة لتنظيم الشخصية الفردية على مقتضى الواجبات
العامة ، فالإصلاح فيها إنما يكون من هذه الواجبات ، أى من ناحية المجتمع
والقائمين على حكمه . »

وعندى أن للشعب ظاهرا وباطنا ، فباطنه الدين الذى يحكم الفرد ، وظاهره القانون
الذى يحكم الجميع . ولن يصلح الباطن المتصل بالغيب إلا بذلك الحكم الدينى المتصل
بالغيب مثله .

وهنا تبين مواضع الاختلال في المدنية الغربية ، فهى في ظاهر الشعب
دون باطنه ، والفرد فاسد بها في ذات نفسه إذا هو تحلل من الدين ، ولكنه مع ذلك
منتظم في ظاهره الاجتماعى بالقوانين ، وبالأداب العامة التى تفرضها القوانين ، فلا يبرح
هازئا سائرا من الأخلاق لأنها غير ثابتة فيه ، بل هى ضارة مع المضرة ، نافعة مع المنفعة !
ولا ينفك يتحول لأنه مطلق في باطنه ، غير مقيد إلا بأهوائه ونزغاته . وبهذا وذاك
لن تقوم القوانين في الغرب إذا فنى المؤمنون فيه أو كثرتهم الملحدون . وهم اليوم
يبصرون بأعينهم ما فعلت عقلية الحرب العظمى [١] في طوائف منهم قد خربت أنفسهم
من إيمانها فتحولوا بها ، فاذا أعصابهم بعد الحرب مازال محاربة مقاتلة ترمى في كل شيء
بروح الدم ، والأشلاء ، والقبور ، والتعفن ، والبلى ...

وقديما حارب المسلمون وفتحوا العالم ، ودوخوا الأمم ، فأثبتوا في كل مكان هدى
دينهم ، وقوة أخلاقهم ، وكان من وراء أنفسهم في الحرب ما هو من ورائها في السلم ،
لثبات باطنهم الذى لا يتحول : فلا تخبىء حروبهم إلا في حدود . ولو كانوا هم أهل
هذه الحروب الأخيرة - بكل ما قذفت به - لبقيت لهم العقلية المؤمنة القوية ، لأن كل مسلم
فانما هو وعقليته في سلطان باطنه الثابت القار على حدود بيئة محصلة مقسومة ، تحوطها
وتمسكها أعمال الإيمان التى أحكمها الإسلام أشد إحكام ، بفرضها مكررة مرات
في كل يوم ، ليمنع بها تغيرا ، ويحدث بها تغيرا آخر ، ويجعلها كالخارسة للارادة :
مازال تمر بها وتتمهدا بين ساعة وساعة .

(١) يريد الحرب العالمية الأولى ، فكيف لو شاهد - رحمه الله - عواقب الحرب

إنما الظاهر والباطن كاللوج والساحل ، فإذا جن الموج فلن يضره ما بقى الساحل
وكيفنا هادئا مشدودا بأعضاده في طبقات الأرض . أما إذا ماج الساحل . . . فذلك
أسلوب آخر غير أسلوب البحار والأعاصير . ولا جرم أن لا يكون إلا خسف بالأرض
والماء وما يتصل بهما » .

وبعد فهذا التفسير الحكيم للتاريخ في الشرق الإسلامى والغرب الافرنجى يستطيع
دارس التاريخ أن يفسر موقف العرب من فتحهم الأندلس ، مقارنة بموقف خصومهم
منهم يوم زال سلطانهم عنها . وبه يستطيع أن يفسر تاريخ دخول الصليبيين بيت المقدس
مقارنة بتاريخ خروجهم منها بعد يوم حطين . وبه يستطيع أن يقارن بين موقف دولة
الروم من المصريين عند الفتح الإسلامى وقبله وموقف المسلمين من ذلك ، وقد ألمعت اليه
في مواضع متعددة من كتابى (مع الرعيل الأول) . بل به يستطيع أن يقارن بين الموقف
الحكيم الذى يقفه ولاية أمور الدول العربية الآن فى استرداد حقوق شعوبهم ، وموقف قادة
الغرب فى تعصّبهم وجشعهم وتنكرهم للحق وإيثارهم الطرق الملتوية على صراط الله المستقيم .
الأثم كلها تختلف ، وتندافع ، وتصطدم . وهى فى اختلافها وتدافعها واصطدامها
كاللوج يحن جنونه ويهيج ويتصادم . غير أن الأثم التى لها فى باطنها قوة من هداية السماء
تجعل ساحلها مشدودا بأعضاده فى طبقات الأرض ، لا يضرها اضطراب الموج وهيجه
واصطدام بلجه بعضها ببعض ، ولذلك نراها فى تاريخها من الماضى الى الحاضر لا تكون
إلا فى حدود ، وتبقى لقاداتها عقليتهم المؤمنة فى سلطان باطنهم الثابت القار تحوطهم
وتمسك بهم أعمال الإيمان التى أحكمها الإسلام وجعلها كالحارسه للإرادة . فهم أبدا نبلاء
فى أثلاثهم واختلافهم مع غيرهم ، كما شاهد التاريخ ذلك من سعد فى القادسية ومن
أبى عبيدة وخالد فى الشام ومن عمرو فى مصر ومن صلاح الدين فى بيت المقدس ، وهما نحن
أولاء نشاهد ذلك مع الناس فى حادث الاختلاف بين الحق والباطل على قضية تأميم شركة
القنال ، وفى حادث البريمى ، وفى مجميات اليمن ، وفى الجزائر ، وفى كل مكان : نجد نحن تاريخ
المروءة والنبل الذى نتوارثه من أيام سعد وأبى عبيدة وخالد وعمرو وصلاح الدين ، بينما
خصومنا فى الغرب يروج ساحلهم بهم اذا ماج اللج ، لأنهم ليس لهم فى باطنهم تلك القوة التى
وصفها الرافعى ببيانها البليغ . لذلك تحاذلت تصرفات قادة الغرب فى هذه القضية وأمثالها من
القضايا القائمة الآن بيننا وبين الاستعمار وهو يتداعى الى السقوط ، فرأى الناس منهم ومنا
ما يتسألون عن سره وعن سحره ، وسر ذلك وسحره أخلاق نتلقاها عن تراثنا فى التاريخ
دبت حياتها فى نفسنا فأنفجرت كالقنبلة الذرية فى دنيا الاستعمار ، وإذا آمنت العروبة
كلها بهذه الأخلاق ، وعملت بها ، وسرى هذا الخير الى العالم الإسلامى كله ، فسيكون له
ما بعده إن شاء الله ، وليعلمن نبأه بعد حين .

نِجَاحُ الْقُرْآنِ

— ٤٢ —

العمل للدنيا عبادة

يتهددنا الله على تركها

«ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر
فسيحشرهم إليه جميعا» .

١ — منطق هذه الآية واضح في التهديد لمن يابون الإيمان ، أو يخالفون دعوة الله إلى عبادته .

ولكن : هل التهديد قاصر على المتخلفين عن الجانب الروحي : من عقيدة وعبادة ؟
حينما نتلوها أو نتلونها من إنذارات القرآن يسبق إلى الذهن أن هدف الإسلام هو التوجيه إلى مراسم العبادة : دون التفات إلى جانب الدنيا أو عناية بالترغيب فيها .
بل ينساق إلى بعض الأفهام أن الإسلام يحارب الدنيا ، ويدود الناس إطلاقاً عن التطلع إليها .

وقديماً نظر أناس إلى الدنيا هذه النظرة الزارية ، وملاً أو علينا الآفاق وبطون
الكتب تحقيراً لدنيانا ، وتزهيدا فيها ، حتى قدحوا في خيال الناس أن مظاهر الفاقة
واضطناع التقشف من صميم الدين وتمام العبادة .

ولعل عذر هؤلاء المترهدين في الدنيا أن القرآن ينتقصها في كثير من آياته ، فهو يصف

الحياة فيها بأنها لهُو ولعب ، وبأنها زينة وتفانر ، وبأنها متاع الغرور . . وهكذا مما ينزل بشأنها ، ويبعدها عن منزلة الاعتبار .

وبسبب ذلك خاصمها ، وأفرطوا في الطعن عليها في غير هواده ولا إشفاق .

٢ — والحق الذى يشهد به القرآن نفسه أن الدنيا عند الله أسمى مما زعموا ، وأعز شأنًا مما قالوا ، وأن الله لا يرضى لعباده أن يحرقوها ، أو يتخلفوا عن النشاط فيها ، أو يترشوا في الابتكار والتجديد والكشف عما أودع الله فيها من أسرار وعجائب ، حتى يصلوا في تعميرها إلى غاية الشوط الذى يستطيعونه .

٣ — فهذا كتاب الله يمتدحها في كثير من آيات أخرى ، ويمتن علينا بما حشد فيها من خيرات ، وبما نسق فيها من جبال وبحار وأنهار ، وبما أبدع فيها من جنات ونخيل وأعتاب ، وبما أودع فيها من نعم لا نحصىها إذا عددناها .

فهو يقول : « والأرض وضعها للأنام ، فيها فاكهة ، والنخل ذات الأكمام ، والحب ذو العصف والريحان » وهو يذكر ما في البحار والأنهار من أولئ ومرجان ، ويذكر غير هذا في كثير من سياقه ، ثم يمتن بهذا كله على الإنس والجن فيقول سبحانه : « فبأى آلاء ربكما تكذبان . . ؟ » .

والقرآن يستنهضنا كثيرا إلى التمتع بما خلق الله لنا فيها ، وإلى شكر الله على ما أنعم علينا .

٤ — فهو بذلك يعتبر الدنيا ذات شأن ، وليست هينة في حساب الدين . غير أنه يحذرننا من فتنتها ، والانقطاع لها ، واتخاذها ملهة عن حياة أخرى هى أكثر متاعا ، وأرق شأنًا ، وأبقى زمانا .

وواضح أن التحذير من خلافة الدنيا ينطوى على الإشادة بما فيها من متع الحياة ، وينطوى على أنها فاتنة تغرى المرء بمباهجها ، وتنسبه ما وراء الحياة من نعيم خالد .

٥ — وقد علمنا في آياته أن كل ما فى الأرض بل ما فى الدنيا مخلوق لمنفعة الإنسان ومتاعه ، على أن ينتفع بمتعها ، ثم يؤدى لله واجب الشكر عليها بأقواله وأعماله ، على نحو ما رسم لنا فى تشريعہ .

٦ — فاذا كان مفهوما لنا من صدر الآية أن المستنكفين عن عبادته لزهادتهم في الانتفاع بها ، والمستكبرين عنها شموخا بأنفسهم : ممن كفروا بالله أو بما جاء من عنده ، مهددون بعذابه الأليم بسبب استنكافهم واستكبارهم .

أو كان مفهوما لنا كذلك أن المتخلفين كسلا عما فرض الله من تكاليف ، وأن دعاة الفتنة المحاريين لما دعا الإسلام إليه من أخلاق ، والداعين إلى مهازل الحياة ، أو نحو هؤلاء جميعا ، مهددون بالعذاب الأليم في اليوم الآخر .

فليكن مفهوما لنا حتما أن المنصرفين عن تقدير ما في الدنيا من آلاء الله ، والمتخلفين عن العمل في هذا الكون والإنتاج في الحياة مع قدرتهم على ذلك ، يعتبرون تاركين لحانب من العبادة التي ينشدها القرآن ، ويتطلع إليها الإسلام ، وأنهم في موقف التهديد أشبه بالمستنكفين والمستكبرين .

٧ — وليس صحيحا أن الدنيا كما فهمها من لم يلتفتوا إلى امتداح القرآن لها ، ولم يفتنوا إلى عناية الله بالحد فيها ، وغاب عنهم تشجيع النبي - صلوات الله عليه وسلم - على المنازعة في تعميرها يوم اشترك مع قوم في تأيير نخلهم ، وحين قال : إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملا أن يتقنه ، وحين حث على التجارة والزراعة ، وحين حرضهم على الاحتطاب في رأس الجبل إذا لم تكن لهم تجارة أو زراعة أو نحوهما ، وحين شجع على اقتناء الثروة ليترك المرء ورثته أغنياء مخافة أن يتركهم عالة يتكففون الناس ، ونحو هذا مما هو بين دفتي المصحف أو في كُتب السنة .

٨ — وغير خاف أن الدنيا إذا توفرت لشخص واعتصم بالله في تدبيرها ، وراقبه في التمتع بها ، كان أقدر على الوفاء بحقوق دينه ، وبحقوق مجتمعه ، وكان أقدر كذلك على خدمات إنسانية فوق ما يناط به .

ومن هنا يتأكد لنا أن الدين كما يقوم على العقيدة ويمثل في العبادة ، يقوم كذلك على المال ، ويمثل في الإنتاج وفي العمل الصالح للجماة .

إذ الإسلام بطبيعته وفي جوهره دين عزة ، ومنهج كرامة ، وشرعة للحياة الأبية . . ولا يتاح له أن يكون كذلك على أكل الوجوه إلا في البيئة الخصبية ، والوسط الرحب ، والعيش الرني ، وفي ظل السيادة والعدالة والنهوض المتوثب : لامع الفاقة ، ومذلة الحاجة ، وتحكم المسغبة في البطون الخاوية .

وما من شك في أن تشريع الله للهجرة من مكة إلى المدينة لم يكن خاليا من التوجيه إلى ذلك .

فإن المدينة كانت ولا تزال أرفه عيشا من مكة ، وأكثر خصبا ، وأروح بالاً ، وكان لهذه المميزات أثرها في استقرار الإسلام في المدينة ، واستقراره بعد ذلك فيما سواها ، ولا يزال لهذه المميزات أثرها الحتمي في مرونة الذهن ، وسماحة الطبع ، ورقة الخلق ، وهذا ما يلمسه كل من أتيج له ملاقة أهل مكة وأهل المدينة حتى اليوم ، وكل من لا بس الحياة الناعمة والحياة الجافة .

كما أن تشريع الإسلام للزكاة ، وحضه على الإحسان والعطاء ، لم يقف عند غرس المودة والتعاطف بين المعطى والآخذ ، بل قصد كذلك الترفيه عن الأنفس المكدودة ، وصيانة ما استقر فيها من روحانية الإيمان والتدين ، والحفاظ عليها من مساورة البؤس ، والانصراف إلى المادية البحتة ، وإلى الكد والتحصيل لما يقيم الأود تحت تأثير الضنك والعوز .

وأنت ترى من ذلك أن الإسلام لا يعاف الدنيا ، ولا يضعها في المكان الهين ، بل يعتمد عليها مرفقة إلى أهدافه العالية .

٩ — فلو أن رجلا بنى مسجدا واعتبرنا عمله هذا عبادة مجودة : فكذلك الشأن في رجل بنى قنطرة للعبور عليها ، أو أقام سوقا تتيح للناس أن يتبادلوا فيها منافعهم ، أو بنى مصنعا يتعلم فيه الناس مهنة يرتزقون منها ، أو نحو هذا مما نراه عملا دنيويا .

فكل ذلك انفاق في سبيل الله ، وكل ذلك تيسير على الناس ، وكله من مقاصد الإسلام . والمتخلفون عن هذه المؤسسات — مع قدرتهم ومع الحاجة إليها — متخلفون عن جانب من العبادة ، وهم في عداد المستنكفين أو المستكبرين وإن تفاوت الإثم ومقدار الجزاء . « والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » .

١٠ — ومما يرشد إلى هذا في الآية : أن الله سبحانه وتعالى عزم في التهديد وقال : « فسيحشرهم إليه جميعا » ثم فصل هذا التعميم ، فقال : « فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله ، وأما الذين استنكفوا واستكبروا فمعذبهم عذابا أليما ، ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا » .

فانظر : تجد ثواب الله لذوى الأعمال الصالحات فوق ما يستحقون ، فهو يزيدهم

من فضله ، والأعمال الصالحات ليست نوعا خاصا ، بل كل ما يدعو إليه الإسلام للدين والدنيا جميعا .

والمقابلة بين أهل الصالحات وبين المستنكفين عن عبادته يكشف لنا في إيضاح ، ويدلنا في قوة ، على أن حساب الله سيكون على كل ما نقوم به من عمل ، وأن الثواب منوط بكل ما يعتبر صالحا ولو كان في حسابنا الدنيوي . كما أن العقاب سيكون على غير الصالح مما يجلب ضررا ولو دنيويا ، فالدنيا ليست عبثا ، والإنسان لم يترك فيها سدى ، « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » .

١١ — وقد يقال : إن الأنبياء لم يشغلوا أنفسهم بالدنيا ، فهل تخلفوا بذلك عن أمر كان واجبا ؟ .

والجواب : أن عمارة الدنيا كانت هدفا مقصودا في دعوتهم ، فقد صرفوا الناس عن الإفساد فيها ودعوهم إلى العمل النافع . . وما من نبي إلا قام بنصيبه في الحياة قبل رسالته وبعد رسالته . . غير أنهم لم يعيشوا لأنفسهم ، بل بعثوا للتبليغ ، وبث الدعوة ، وتربية شعوبهم ، فكان تعليمهم للناس كيف يتعبدون لله ، وكيف يتعاشون ، وكيف يتحابون ، يعتبر تنظيما للدنيا وتوجيها إلى العمل فيها من أوسع الجوانب .

وبخاصة نبي الإسلام ، فقد نظم لهم قوانين التعامل ، ورسم لهم مسالك الحياة الفردية والجماعية ، ولم يرض لأهله أن ينقطعوا للعبادة ، وسماها رهبنة ونهى عنها في الإسلام . وحسبنا أن الله فرض خمس صلوات فقط ، وترك لنا اليوم كله للعمل الدنيوي ، وفرض الصوم شهرا واحدا ، وأفسح لنا مجال العمل مع الصوم وطول العام ، وفرض الحج مرة واحدة ولم يشغلنا به كل سنة .

وفي هذا ونحوه توجيه إلى إنفاق الزمن في العمل : دينيا محضا ، ودنيويا نافعا ، وليس من حسن الإيمان ولا من تمام الإسلام أن يقف المرء عند جانب دين جانب ، والله يقول : « وقل اعملوا » ولم يقيد العمل بنوع دون نوع ، بل أطلقه ليشمل كل خير ينتفيه للأولى والآخرة . ١٢

عبد المظيف العسكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

السنة

عيد الجلاء الأول

- ٢ -

من هؤلاء اليهود ؟ - إمعانهم في الجدل - مجادلة
بالحسنى في إغغام وإلزام - معاملة أهل خير -
من السياسة الحكيمة العليا - فليأخذ عنها ساسة الدنيا -
الإنذار الأخير .

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : بينما نحن في المسجد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « انطلقوا إلى يهود ، نخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم فناداهم فقال : يا معشر يهود ، أسلموا تسلموا ، فقالوا : بلغت يا أبا القاسم ، قال : فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذلك أريد ، أسلموا تسلموا ، فقالوا : قد بلغت يا أبا القاسم ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذلك أريد ، ثم قالها الثالثة ، فقال : اعلموا أنما الأرض لله ورسوله ، وإني أريد أن أجعلكم من هذه الأرض ، فمن وجد منكم بماله شيئا فليبعه ، وإلا فاعلموا أنما الأرض لله ورسوله » .

رواه الشيخان ، واللفظ للبخارى *

(*) في كتاب الاعتصام ، وأما الرواية السابقة في الجزء الأول ففي كتاب الجهاد ، كما سيأتى .

من هؤلاء اليهود الذين خرج إليهم النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة من أصحابه ومنهم - رضوان الله عليهم - أبو هريرة راوى الحديث ؟

ختمنا الجزء السابق بهذا السؤال ، على أن نجيب عنه في هذا الجزء ، مستعينين بالله عز وجل .

* * *

لم يرو هذا الحديث من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أبي هريرة : رواه عنه البخارى في ثلاثة مواضع :

في باب إخراج اليهود من جزيرة العرب ، من كتاب الجهاد ، وقد آثرنا لفظه في الجزء السابق . والمناسبة بينه وبين الباب والكتاب ظاهرة . . .

وفي باب بيع المكروه ونحوه في الحق وغيره ، من كتاب الإكراه ، مشيراً إلى أن إجلاء اليهود إنما هو على كره منهم واضطرار لا اختيار لهم فيه . . فيبيع ما يبيعون من أموالهم إذا ماض لا بأس به ، ولا شبهة فيه . .

وفي باب قوله تعالى : « وكان الإنسان أكثر شئ جدلاً » وقوله تعالى : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » من كتاب الاعتصام . واختارنا روايته في هذا الجزء . وقد أشار البخارى بهذه الترجمة إلى إمعان اليهود في الجدل والهروب من الحجّة التي دمعتم ، كما أشار إلى مجادلتهم صلى الله عليه وسلم لهم بالتي هي أحسن ، في إلحاحهم وإلزام . . .

ولا نريد أن نطيل في صنيع الإمام البخارى ودقته في تراجمه ، واستنباط المعاني الدقيقة الجمّة من الحديث الواحد ، إذ يكرره في غير موضع ، فقد أطرفنا وسيطرفنا بالكثير الممتع في هذا وغيره من فنون السنة ، أستاذ مؤلف فاضل ، يعرفه القارئون على السنة ويقدرونه * وإنما هي لمحة دعت إليها مناسبات يقتضيها شرح الحديث وبيانه .

* * *

ورواه مسلم عن أبي هريرة في باب إجلاء اليهود من الحجاز ، من كتاب الجهاد والسير .

(*) . . . وانظر مقاله في الجزء السابق ص ٨٧

وقد روى الحديث في غير الصحيحين ، وأكبر علمنا أنه لم يروه أحد من الصحابة سوى أبي هريرة رضى الله عنه .

* * *

وإذا كنا نقرأ في ترجمته وسيرته رضى الله عنه أنه قدم المدينة وبايع النبي صلى الله عليه وسلم على الإسلام عام خيبر - أيقنا ولا مرية بأن أمر هؤلاء اليهود كان بعد الفراغ من أمر بنى قينقاع ، وبنى النضير ، وبنى قريظة ، ويهود خيبر جميعا . وإذا روينا عنه أنه شهد خيبر ، فذلك بعد الفراغ من قتال يهودها ، كما روى عنه أيضا ، ولا تعارض بين الروایتين ، بل إن الثانية تعضد الأولى وتكملها .

فهل أولاء بقايا كانوا قد تخلفوا بالمدينة أذلاء بعد الفراغ من شأن الطوائف الثلاثة ، فأجلاهم النبي صلى الله عليه وسلم من أرض المدينة تطهيرا لها ؟ . . والمراد من الأرض إذا أرض المدينة (*) أوهم فريق من يهود خيبر كانت لهم في المكر والغدر اليد السفلى . .

كان صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبرهم باجلاء اليهود جميعا . . . فقالوا : يا محمد دعنا نكون في هذه الأرض نصلحها ونقوم عليها فنحن أعلم بها منكم ، ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لأصحابه غلمان يقومون عليها ، وكانوا هم لا يفرغون للقيام عليها ، فأعطاهم خيبر على أن لهم الشطر من كل زرع وكل ثمر ما بدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرهم ، روى الشيخان عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر سأله اليهود أن يقرهم بها على أن يكفوه عملها ولهم نصف الثمرة ، فقال لهم : نقركم بها على ذلك ما شئنا .

* * *

ليس في هذا العقد تأييد ولا التزام من قبله صلوات الله وسلامه عليه ، بل هو صريح في إقرارهم وإجلائهم متى شاء . . وهذه من السياسة الحكيمة العليا : صدق وصراحة ، وحزم وكياسة ، ونظر إلى مصلحة الأمة دون أدنى مساس بالخلق العظيم ، والمنهج القويم . وشتان ما بين هذا الهدى النبوى الحكيم ، وتخبط إخوان الشياطين ، فيما يسمونه بالمعاهدات أو القوانين الدولية ! !

* * *

(*) فيما يظهر . ولا مانع من أن يكون المراد : أرض الحجاز .

كانت خيبر واحة كبيرة تقع على نحو مائة ميل من المدينة إلى جهة الشام ، ولم يكن سكانها مجتمعين في صعيد واحد ، بل كانوا متفرقين في وديان متجاورة ، ومتحصنين بحصون منيعة ، وسط النخيل وحقول القمح .

وكانت مركزا لدسائس اليهود الذين هاجروا إليها . ومن هنا كان النبي صلى الله عليه وسلم يحذرهم ، ومن هنا أقرهم صلى الله عليه وسلم ماشاء الله أن يقرهم ، كما هو العهد الصريح معهم ، ثم أنذرهم بالخلاء ..

وإذا كانت له صلى الله عليه وسلم الخيرة التامة في إقرارهم ، فلا بد مع هذا أن يكون قد رأى منهم دسا وخبثا قبيل هذا الإنذار . .

والمراد من الأرض إذا أرض الجزيرة العربية كلها .

* * *

وسواء أجلاهم النبي صلى الله عليه وسلم بالفعل أم اكتفى بانذارهم هذا ؛ فقد عرفوا أن كيدهم لا يخفى على الله ورسوله ، وأنهم مهددون في كل ساعة بطردهم من الجزيرة شر طردة . لا جرم أنهم كانوا يعملون الحيلة ، ويحددون الوسيلة ، لتخلصهم من النبي صلى الله عليه وسلم جاهلين أو متجاهلين ما أصاب لإخوانهم من قبل جزاء وفاقا « ولا يحقيق المسكر السيئ إلا بأهله » .

ولا جرم أنه صلى الله عليه وسلم كان يتابع أخبارهم ، ويعلم حق العلم أنهم العدو الألد له ، والعقبة الكئود في سبيل دعوته ، فلن يستطيع تبليغها كما أمره الله تعالى ، إلا إذا اطمأن عليها ، وعلى الجزيرة العربية وسكانها . ولا سبيل إلى هذه الطمأنينة بعهود طالما نقضوها ، وموائيق طالما حلوها . . . وإنما السبيل الذي لا سبيل غيره أن يستأصلوا من الجزيرة . . .

ولهذا الاستئصال كان يتحين صلى الله عليه وسلم أنسب الأوقات وأحراها .

* * *

وسنرى في المقال الثالث والأخير إن شاء الله تعالى تفصيل ذلك ، وكيف أراح الله الجزيرة العربية من بلائهم باتمام جلائهم منها ، إنفاذا لوصية النبي صلى الله عليه وسلم وهو يودع هذه الدنيا !! ما

طه محمد اساكنت

الهجرة الشريفة

بطولة وحسن سياسة

إن البطولة الحقة والشجاعة النادرة والكياسة المتدبرة والسياسة الحكيمة ، كل أولئك إنما يظهره في الرجال خطوب الدهر وحدثاته ، ونوب الزمان وكوارثه ، فهي المحك الذي تظهر به أخلاق الرجال ، والمعيار الذي يعرف به قوتهم وصبرهم وشجاعتهم . وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنبته ربه نبأنا حسنا ، أنبته على أكل ما يكون من الصفات والأخلاق ، كما قال هو عليه الصلاة والسلام : « لم يزل الله ينقلني من الأصلاب الطيبة إلى الأرحام الطاهرة مصفى مهذبا » وكما قال : « إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفاني من بنى هاشم » . وفي رواية بعد هذا « فأنا خيار من خيار » .

فهو المصطفى والمهذب وهو المختار والمنتقى ، فلا بد أن تتمثل فيه السمات كلها ، وتترين نفسه بأطيب الصفات وأكرم الخلال . وقد نشأ عليه الصلاة والسلام من أول حياته مهاجرا منتقلا من رفعة إلى رفعة ومن مكربة إلى مكربة ؛ صادفا بفطرته عما لا يليق ، بعيدا عن كل شين ، ألم يقل هو عليه الصلاة والسلام : « والمهاجر من هجر السيئات أو من هجر ما نهى الله عنه » . ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه ارتكب طول حياته أمرا جاء الشرع الشريف بتحريمه أو كراهته ، بل كان في صفه يفعل المكرمات ويأتى بالعظائم ؛ فقد ورد أن مرضعته حليلة السعدية رضى الله عنها كانت إذا أعطته ثديها الأيمن يقبل عليه يممه حتى يروى ويشبع ، فإذا أعطته الآخر أباه وأعرض عنه ، ولم يكن ذلك إلا لأن الله سبحانه ألهمه أن له أخا في الرضاع ينبغي أن يروى ويشبع ، وهل هذا إلا هجرة عن الظلم إلى العدل وعن الجور والحيف إلى المساواة والحق ، فكانت حياته صلى الله عليه وسلم كلها هجرات متتابعات ، حتى أذن الله سبحانه بالهجرة الكبرى من مكة المكرمة إلى المدينة المنورة ، تلك الهجرة التي غيرت وجه الزمان وأخضعت التاريخ ليصيح لها ، وفصلت بين الحق والباطل ، وظهرت بها بطولة الرسول الأعظم وحسن سياسته وكياسته .

ولم تكن تلك الهجرة الشريفة منه صلى الله عليه وسلم خوفا على نفسه أن يموت أو يلحقه ضرر مدمر ، فقد لقي من أذى الكفار ما لا تحمله الجبال الراسيات ، ومع ذلك كان دائم الظهور بينهم ، يدعوهم إلى عبادة الله وحده ، وهو فريد ليس معه أحد .
وقد قال أصحابه رضى الله عنهم : إنه كان دائما في الحروب أقربنا إلى العدو ، وكنا أحيانا نتقى به العدو .

وقد وقف صلوات الله عليه في غزوة أحد لما تفرق عنه أصحابه ينادى بأعلى صوته ويقول : « إلى عباد الله ، أنا رسول الله » ولم يدع مكانه ولم يتحاجل عنه . فهل مثل هذا يخاف الموت أو يخشى الهلاك ؟ كلا . . . ولكن الذى كان يشغل باله إبلاغه رسالة ربه ، فقد كان يخشى ألا يبلغها وفيها الهدى والسعادة ، فهاجر ليبلغها ويهذى الناس إليها ، وماذا على ذى المبدأ الحق الواثق بمبدئه المقنع بثوابه وثمرته ، إذا تحول عن أناس لم يقبلوه إلى آخرين وثق أن يقبلوه ويعتقوه ؟ وهل من عيب على قائد متوثب يحارب في ميدان فلم يذعن العدو له فتحرف لقتال وانتقل إلى ميدان آخر علم أنه سينتصر فيه ثم يعود إلى الميدان الأول فيستولى عليه جميعه .

أشهد أنها السياسة الحازمة والبصيرة النافذة والتفكير الصائب الناقب ، شأنه صلى الله عليه وسلم في كل أحواله . أو لم تنظر كيف كانت سياسته في دعوته عشيرته إلى الإسلام لما أنزل عليه ربه : (وأنذر عشيرتك الأقربين) فقد صعد الصفا ونادى : يا بنى فهر ، يا بنى عدى . . لبطون من قريش ، حتى اجتمعوا - وفيهم أبو لهب - فقال : رأيتم لو أخبرتم أن خيلا بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدق ؟ قالوا : نعم ، ما جربنا عليك كذبا . وفي رواية : ما جربنا عليك إلا صدقا . قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . فقال أبو لهب : تبالك ، ألهذا دعوتنا ؟ فانظر كيف استل منهم اعترافهم بأنه المعروف بينهم بالصدق طول حياته ولم يحرب عليه كذب قط ، حتى إذا ردوا عليه بعد ذلك دعوته كانوا عند العقلاء أشبه شئ بالمجانين ، ولذلك قال قيصر عظيم الروم : « لم يكن (أى النبي صلى الله عليه وسلم) ليذر الكذب على الناس ويكذب على الله » .

انظر إلى حكمته صلى الله عليه وسلم وسداد رأيه لما أراد أن يهاجر إلى المدينة المنورة ، فإنه صلى الله عليه وسلم لم يشأ أن يهاجر إليها من غير سابقة معرفة ببعض أهلها ، فانهم كانوا كفارا ، ولو نزل عليهم ودعاهم إلى الله وترك دينهم فرجعا كان موقفهم معه كموقف

كفار مكة : ردوا استهزاء وعداوة وأذى مستطيرا، فساس الأمور بحكته وحسن تديره ، وعمل على أن يقابل بعض عظمائهم (الأوس والخزرج) في موسم الحج في كتمان وخفية من قومه ، ليقتنعهم بما يريد منهم ، وهو أن يمنعوه من القتل حتى يبلغ رسالات ربه ، فاستجابوا له عليه الصلاة والسلام وعاهدوه أن يمنعوه مما يمنعون منه أولادهم ونساءهم حتى يبلغ رسالات ربه . ثم انظر إلى شجاعته الفذة وبطولته العظيمة ليلة تنفيذ هجرته الشريفة ، فقد كان كفار قريش اجتمعوا في دار نذرهم يشاورون فيما يصنعون في أمره عليه الصلاة والسلام ، ثم اتفقوا على ما رآه أبو جهل - لعنه الله - حيث قال : أرى أن تأخذوا من كل قبيلة فتي جلدا نسيبا وسيطا ، ثم يعطى كل فتي منهم سيفا صارما ، ثم يعمدوا إليه فيضربوه ضربة رجل واحد فيقتلوه فاستريح منه ويتفرق دمه في القبائل ، فلا تقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعا ، فنعقله لهم (أى ندفع لهم ديته) فقالوا : لا رأى غير هذا ، وأسرعوا ينفذونه ، فاجتمع شبانهم بليل أمام بيته صلى الله عليه وسلم يرصدونه حتى ينام ليثبوا عليه ، ولكنه صلوات الله عليه أمر عليا أن ينام مكانه وخرج عليهم وفي أيديهم السيوف الصارمة وفي قلوبهم نار العداوة المتقدة ، وهو أعزل إلا من ثقة بالله وقلب شجاع قوى بالإيمان ونفس مطمئنة راضية بما يلقاه في سبيل تبليغ رسالة ربه ، فتر من بين صفوفهم ، وحثا التراب على رؤوسهم ، وذهب إلى حيث يريد الله ، وقد كان يمكنه صلى الله عليه وسلم أن يبيت على فراشه لا يبالي بجمعهم (فكل جمع مؤنث) ولكن كيف كانت تظهر تلك البطولة التي فاقت كل بطولة ، وكيف كان يغيط الكفار بوضع التراب على رؤوسهم ؟!

قصده هو وصاحبه أبو بكر إلى غار ثور يستخفيان حتى يخف عنهما الطلب ، وهنا نذكر للصديق - رضى الله عنه - وفاءه للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقد كان أثناء الطريق يمشي أمام النبي مرة ومرة خلفه وأخرى عن يمينه أو شماله ، فحاطبه في ذلك فقال : يا رسول الله ، أذكر الرصد فأكون أمامك ، وأذكر الطلب فأكون خلفك أو عن يمينك أو عن يسارك . ولما وصلا الغار قال أبو بكر : والذي بعثك بالحق لا تدخل حتى أدخله قبلك ، فان كان فيه شيء نزل بي قبلك . وبينما هما في الغار إذ القائف الذي يقص الأثر يدل الأعداء على الغار ، فوقفوا أمامه مشدوهين يفكرون : أين ذهب ؟ وما إن أحس بهم أبو بكر أمام الغار حتى هلع وجرع وارتعد واضطرب وحزن حزنا كبيرا إشفافا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ كان يعتقد أنهم إن ظفروا به عليه الصلاة والسلام لا بد قاتلوه فلا يبلغ رسالة ربه .

ولأنه إرودعك في هذا المقام شجاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهدوء نفسه وطمأنينة قلبه إذ يقول لأبي بكر في هدوء وتؤدة : « ما ظنك باثنين الله ثالثهما » .
وقد حكى الله تعالى ذلك في القرآن الكريم إذ يقول : « ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » .

وما إن وصل عليه الصلاة والسلام إلى المدينة حتى فرح به أهلها فرحا شديدا ، وخرجوا يتلقونه بظاهر المدينة حتى قال البراء بن عازب فيما يرويه البخارى : « ما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم برسول الله صلى الله عليه وسلم » وأشرقت المدينة بحلوله فيها ، وسرى السرور إلى القلوب ، وعمت الفرحة جميع الناس .

وبعد - فهل كانت هذه الحجرة الشريفة لإساسة حكيمة انتصر بها الإسلام نصرا مؤزرا ، وعز جانبه وقويت شوكته وانتشر في الناس نوره ، حتى أمكن لأهليه أن يفتحوا ذلك البلد الذى أخرج الرسول صلى الله عليه وسلم (مكة) بعد أعوام قليلة ، وعاد القوم بنعمة الله لإخوانا ، وصدق الله العظيم إذ يقول : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مخلفين رءوسكم ومقصرين لاتخافون ، فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا » .

محمد محمد الطنبى

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير عام الوعظ والإرشاد بالجمهورية المصرية

الحرية

هاج نسيم الريح لى أمرها	بالله ياربح أبغى ذكرها
تجهز الدهر لإفلاقها	ماحمدت فى ليلاة دهرها
لئن طوى استبداده ليلها	فما طوى عن مقتلئ فجرها
نجوت من ظلم ومن ظالم	يادهر إن يسرت لى عصرها
إن تخرجوا الآساد فى غابها	هيهات ماتكفيكم شرها
	شفيق جبرى

مناقشة ونقد :

العرب في مقدمة ابن خلدون

دأب بعض المؤلفين على الاستشهاد برأى ابن خلدون في العرب !! فهو يلح إلحاحاً جاهداً في ترداده بين من يذكر آراءهم من أساتذة الغرب وأعلامه . والعجيب أن ابن خلدون مرجعه في هذه النقطة فقط !! فهو لا يكاد يذكر له رأياً آخر، مع وفرة ما للرجل من أفكار عالية في شتى المناحي الاجتماعية والتاريخية !! فهل كان العلامة ابن خلدون - في هذا الموضوع وحده - إماماً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ؟ وهل ذهبت جميع آرائه أدراج الرياح حتى يبدئ الكاتب في تنقصه للعرب ويعيد !!

إن العلامة ابن خلدون - على نقوب ذهنه وسعة اطلاعه ودقة معارفه - قد زل زلة خاطئة إذ تهجم على تاريخ العرب في تحيف وانتقاص، والرجل - مهما جلت مكانته العلمية واعتزت الثقافة الإسلامية بمواهبه وآثاره - بشر يخطئ ويصيب !!

وطبيعي أن يثير الرجل بما كتب عاصفة عاتية، فقد انقسم الباحثون - وما أكثرهم - إزاءه انقساماً صاخباً، ففريق يؤيد عن غرض وحزازة، وفريق يؤول عن محبة وإشفاق، وفريق يعارض عن إنصاف واستقراء !! . وسنناقش ما يقول جميع هؤلاء في هدوء وإيجاز.

أما المغرضون من المؤيدين فقد أغمضوا أعينهم عن واقع التاريخ الإسلامي، وأجازوا لأنفسهم أن ينكروا البداهة الملموسة في تاريخ العرب إنكاراً يدعو إلى الدهشة والظنون !! بل ذهبوا إلى أبعد من ذلك، فاندفعوا يصفون ابن خلدون بسعة الأفق ورحابة الصدر واتساع النظر، والبعد البعيد عن التعصب والانقياد، وهكذا يكون كل متهم على العرب من أبنائهم حرّ التفكير واسع الصدر في منطلق هؤلاء !! كما كان كل إباحي ملحد خارج على الإسلام حرّاً مفكراً وصاحب رأى شجاع في منطقهم أيضاً !! . وبعضهم لا يجرؤ على انتقاص العرب علانية فيتستر وراء آراء ابن خلدون، ثم يناقشها مناقشة تميل بها إلى التقوية والتأييد، وهو بعد جبان وعديد لا يستطيع أن يعلن عن بغضه وكرهيته، بل يحتمي بكاتب لامع أخطأ في الحق فأصاب عند المغرضين !!

وأما المؤولون المثقفون فقد عز عليهم أن يكتبو الرجل كبوة ساقطة ، فلجئوا إلى التأويل والتشريح ! ! وجزموا بأن الكاتب يقصد بالعرب الأعراب ، وشتان بين أولئك وهؤلاء ؛ فهو إذن لا ينقص غير سكان البادية من الأعراب الرجل الذين لا ينضوون تحت لواء ! ولا يعتدون بشريعة وقانون ! !

قال الأستاذ طه الراوى - رحمه الله - في أحد أعداد مجلة الأدب والفن : « وقد كان الناس في العصر الثامن الهجرى وما بعده يطلقون اسم العرب ولا يريدون به إلا الأعراب خاصة ، بخرى ابن خلدون في مقدمته على عرف أهل زمانه ، ولذلك اختلط على الناس فهم كلامه فاختلقوا في مراده : فمنهم من قال إنه لا يريد بهذه الكلمة إلا المتنقلين من أهل البوادي خاصة ، ومنهم من قال إنها كلمة مطلقة فيجب إجراؤها على إطلاقها فهم يريدون بهم هذا الجيل من الناس بدوهم وحضرهم ، وقد أطنب الكتاب في ذلك وأسهبوا مع أن الأمر من الوضوح بحيث لا يحتاج إلى إيضاح ، فان أسلوب ابن خلدون يدل على أنه جارى عرف زمانه في إطلاق لفظ العرب على الأعراب خاصة ، ولا يزال هذا العرف شائعا عند العامة من عرب هذا العصر في العراق والشام ومصر وغيرها » ! !

وشبيهه بقول الأستاذ الراوى قول الأستاذ ساطع الحصرى في كتابه «دراسات عن مقدمة ابن خلدون» ص ١٠٧ : « إن كلمة العرب في مقدمة ابن خلدون من الكلمات التي ولدت أغرب الالتباسات وأنتجت أسوأ النتائج ، ذلك لأن ابن خلدون استعمل الكلمة المذكورة بمعنى البدو والأعراب خلافا للمعنى الذي نفهمه الآن كما يتبين من الدلائل والقرائن الكثيرة المبينة في جميع أقسام المقدمة » ! !

والحقيقة أن تأويل العرب بالأعراب ظلم سافر ، وتمحل لا يحتمله السياق بحال من الأحوال ، فالذين فتحوا الممالك هم العرب ، والذين اختطوا البصرة والكوفة والقيروان هم العرب أيضا ! !

كما أن الذين تولوا الجباية والحراج وعبروا إفريقيا والمغرب من الذين عناهم ابن خلدون عرب تغلب كثرتهم الكاثرة على من اندمج فيهم من بعض الأعراب ، وإذا كان أولئك جميعا أعرابا فلا عرب لدينا البتة ! فكيف نتجاهل الواقع ونحمل كلام الرجل ما لا يطبق ؟ !

على أننا نذهب إلى أبعد من هذا ، فنقول : إن في هذا التأويل المخطئ ظلما فادحا

للأعراب بنوع خاص !! فبعض الأعراب قد كانوا في عهد النبوة على جانب أليم من شراسة الخلق وجفوة الطباع ، والذهاب مع الرعونة إلى أبعد مدى استطاع ، وفيهم نزل قول الله عز وجل : « الأعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله » وقوله : « ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم » وقوله : « ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء » !! هؤلاء وأمثالهم قد وجد فيهم من يخشع للفق ويستجيب في الدعوة الإسلامية عن خاطر طيب ، وقلب سليم !! فقد قال الله تعالى : « ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربابا عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم » وقد نزلت هذه الآية الكريمة في أعراب مزينة إذ نهضوا إلى رسول الله يحملون ما يقدرون عليه من الأموال في سنة ناضبة ماحلة ! وهم قوم النعمان بن مقرن المزني شهيد « نهاوند » وصاحب المواقف الخالدة مع إخوته الأشاوس في الحروب الإسلامية ، والفتوحات الميمونة ! ومزينة معروفة بمن أنتجت في البأس والقضاء والشعر والحكمة !! وهى وأمثالها من القبائل قد انتقلت من أطراف المدينة إلى الحدود النائية لتحمي حوزة الدين وتتقدم الفتوح الإسلامية المظفرة !! وكما للأعراب من وثبات ظافرة في فداء الإسلام وتقدمه !! فمن الظلم البين أن نكيل إليهم الاتهام على إطلاقهم ، دون تفرقة بين من أذعن فأطاع ، ومن خالف فتنكب السبيل ! ولو حملنا منطق ابن خلدون - مع استحالته - على الأعراب وحدهم لكان جديرا بالمناقشة والتعقيب ، فعلىنا ألا نخرج بالرجل من مأزق لنوقعه على مأزق آخر !

إن الأعراب في منادح البادية ومشارف الصحراء - فضلا عن بلاء أكثرهم في نشر الدعوة - قد خدموا اللغة العربية خدمات جزيلة ، فقد كانوا مرجع اللغويين والباحثين من علماء النحو والصرف والعروض حين قامت الأمصار واختلط العرب في الحواضر بالأعاجم ، فسرت العجمة إلى لسانهم ، وأصبحوا غير قادرين على الاعتصام بالفصحى الأصيلة !! وهنا كان الأعراب في بواديهم مصدر الباحثين ونجعة الورد ، يسألون فيجيبون ، وبمشافهاتهم الطويلة ومعادناتهم الكثيرة ضمت اللغة العربية كنوزا ثمينة ولآلئ غالية ، وفهم ما استعصى فهمه من غريب الشعر ونادر الحديث !! ولهم في النخوة والكرم والبسالة ، والصبر على الشظف والخشونة ، وصدق الفراسة وقوة الانتباه ، أعاجيب خوارق ، فكيف نتناسى ذلك كله لتكلف تصحيح أخطاء وقع فيها إنسان يخطئ ويصيب

بالغا ما بلغ من القدرة والرجحان . وفي سبيل هذا التأويل المتعسف اضطر الأستاذ ساطع الحصرى أن يزعم أن كلمة العرب قد تطورت تطورا متعاقبا فقد كان : « مدلول كلمة العرب يختص بالبدو وحدهم ثم صار يشمل من يسكن المدن والأمصار دون أن يقطع صلاته بالبادية ، ثم صار يشمل سكنة الأمصار بقطع النظر عن صلاتهم بالبادية أو رجوع نسبهم إليها » كما في ص ١٠٨ من الدراسات للحصرى !!

ونحن نسأل متى أطلق المدلول الأول للكلمة ؟ وإلى أى مدى انتهى المدلول الثانى ؟ ثم متى اشتهر المدلول الثالث ؟ نحن نسأل عن ذلك فلا نجد إجابة تقنع أوردًا يفيد !!

الحق أن التأويل مخلى متعسف ، فلنتركه إلى الحديث عن الفريق الثالث الذين يعارضون ابن خلدون عن إنصاف واستقراء ، وليسوا بحمد الله فى حاجة إلى تأويل زائف أو جهد مرهق فى إيضاح حقهم السافر ، فصحف التاريخ الإسلامى تشهد للعرب بالبسالة والإقدام ، فقد فتحو فى أقل من قرن ما عجزت الإمبراطورية الرومانية أن تفتحه فى ثمانية قرون !! واقترحوا الأهوال والصعاب فى الجبال الشاهقة ، والصحارى المجردة ، والآكام الناهضة !! ولم يتغلبوا على البسائط السهلة وحدها كما زعم الكاتب ، بل عبروا مفاوز الأناضول ، وتقدموا فيما وراء النهر ، وانقلبوا إلى إفريقية فالأندلس ، وتوغلوا فى حدود فرنسا توغلا لا يزال يرن صدها المزعج فى تواريتهم المتعاقبة . من كتاب إلى كتاب ومن جبل إلى جبل ، وكان لهم من العمارة والتشييد والبناء مناطق به آثارهم المسائلة وتوارثته أجيالهم المتعاقبة !! أما ما أحدثوه من النظام والأمن والسياسة فقد صار معجزة الأبد وأحاديث الكتب ، مما لا يجترئ مستشرق غربى - فضلا عن كاتب إسلامى - على إنكاره ، أو الخوض فيه بظن يحفف أو إرجاف مريب !! فعلى الذين يقعون مع ابن خلدون فى زلته المنكرة أن يغيروا صحائف التاريخ ثم ليقولوا بعد ذلك ما يشاءون . ونحن نستوضح سر الحملة الأليمة الفاسية التى وجهها الكاتب الإسلامى العظيم إلى حملة دينه وذادة شريعته فلا نجد سببا يميز التهجم والانتقاص ، فلا ريب أن المؤرخ الكبير قد درس تاريخ العرب دراسة وافية ، وهدهته بصيرته النافذة إلى ما سجلوه فى صحائف الخلود ، من فتوح زاهرة وحضارات مجيدة !! ولن نذهب مع الذين يتهمون الرجل بالتعصب للبربر والضعينة على العرب (فهو ينسب إلى العرب الليمانية فى حضرموت) وليكنه - كما يقول الأستاذ محمد عبد الله عنان فى كتابه عن ابن خلدون ص ١٣ - « يشك فى صحة هذه السلسلة ويعتقد أن أسماء منها سقطت لأنه إذا كان خلدون هو جده الداخلى إلى الأندلس

عند الفتح فان عشرة أجداد لا تكفى لقطع ستة قرون ونصف وهى التى انقضت منذ الفتح حتى مولده ، وفى رأيه أنه يجب لقطعها عشرون باعتبار ثلاثة أجداد لكل قرن .

أقول : لن نذهب إلى اتهام الرجل بالتعصب للبربر !! إذ أوجاز ذلك فى مذهبه لما جاز لنا أن نكون متعصبين مثله ، لأننا ننظر إلى غير العرب من المسلمين كالفرس والهنود والبربر والترك نظرتنا إلى العرب المسلمين سواء بسواء على قدر اخلاصهم للإسلام ، فالإسلام قد سوى بين أبنائه مهما اختلفت أجناسهم وألوانهم !!

فان كان لدى الكاتب المؤرخ بعض التعصب - كما يتوهم - فقد خالف به تعاليم دينه القويم ، وتنكب طريق المؤرخ العادل فى البحث الشامل والاستقراء المنصف والحكم التزيه ، ومهما يكن من شئ فالرجل ملوم على آرائه ، إذ جانب الحق مع وضوحه !! وخاض فى الباطل خوفا كريها ، ولكل صارم نبوة كما يقولون .

محمد رجب البيرونى

المدرس بالمنصورة الثانوية

الجهاد والشهادة

أنا ما حييت فقد وقفت لأمتى	نفسى ومالى فى سبيل بلادى
فاذا قتلت - وتلك أقصى غاية	لى - فالوصية عندها أولادى :
بنت لتضاميد الجراح ، ويافع	يعنى بتثقيف القنا المباد
حتى إذا بلغ الأشد رأت به	ذخرا ليوم كريمة وجلاد

خليل مردم بك

رئيس المجمع العلمى العربى بدمشق

دعائم المجتمع الاسلامى

الاستقامة

الدين هو العقيدة التى يؤمن الإنسان بها ، ويسلم نفسه إليها . وأول شرط لصحة هذه العقيدة ، وصدق تحققها فى نفس صاحبها وحياته ، هو الخضوع لها ، والعمل بها ، والحرص على تحقيقها وحين نستعرض كتاب الله تبارك وتعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، نراهما قد عنيا عناية كبرى بالدعوة إلى الاعتقاد ، والعمل بمقتضى هذا الاعتقاد .

ولنما يكمل الإيمان عند الإنسان ، ويؤتى ثمراته ، إذا كان الخضوع لمبادئه عملاً دائماً موصولاً ، وهذا الدوام فى العمل والصبر عليه مع الإتقان له ، هو ما يعرف بالاستقامة ، لأن استقامة الإنسان - كما يقول العرب - هى لزومه المنهج العادل ، والإقامة على الأمر الواضح مع الثبات فيه ، وقوام الشئ هو عماده الذى لا يقوم إلا به ، وإقامة الصلاة مداومة فعلها والمحافظة عليها ، ومن هنا لم يأمر الله بالصلاة فى القرآن إلا بلفظ « الإقامة » تنبيهاً على أن المقصود منها هو توفية شرائطها ، واستكمال حقوقها ، لا الإتيان بهياتها الظاهرية

* * *

والدارس للإسلام الحنيف يرى بوضوح أنه دين الاستقامة ، إذ هو دين الملة الغراء التى تدعو أبناءها إلى مبادئها السامية ، ثم تكلفهم النهوض باتباع هذه المبادئ فى صور عملية واقعية موصولة ، لا تتوقف إلا لتعذر أو تعسر ، والله يريد بعباده اليسر لا العسر ، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها

يقول الله عز وجل : « وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون » . فهو سبحانه قد رسم لعباده المنهاج

الواضح القويم ، الذى لا عوج فيه ولا انحراف ، وأقام الشواهد على صحته وصدقته ، ودعاهم إلى النظر فيه للايمان به عن يقين واقتناع ، فاذا آمنوا به وجب عليهم الخضوع له والعمل به ، وإلا حق عليهم العذاب ، إذ ليس بعد الحق إلا الضلال ، وليس امام تارك النور إلا الظلمات . .

ويدعو الله رسوله والذين آمنوا معه إلى هذه الاستقامة فيقول : « فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ، ولا تطغوا ، إنه بما تعملون بصير » . أى الزم الطريق المستقيم الذى لا عوج فيه ولا اعتساف . . . الزمة بالثبات عليه واتقاء الاختلاف فيه أو التقاعس عنه ، وليستقم معك كل من تاب من الشرك وآمن بالله وحده ، ولا تطغوا بتجاوز حدود الله ، ولو كان التجاوز بالغلو فى الدين ، لأن الإفراط فيه كالتفريط ، كل منهما زيغ عن الصراط المستقيم .

ولذلك جعل الله من دعاء عباده الذين ينجون به ربهم كل يوم عدة مرات قوله : « اهدنا الصراط المستقيم » . . . ومدح بهذه الاستقامة نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ، فخاطبه قائلا : « إنك لمن المرسلين على صراط مستقيم » . . . وكرر الدعوة إلى هذه الاستقامة والأمر بها فقال : « فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم » . وقال : « وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين » . وقال : « فاستمسك بالذى أوحى إليك إنك على صراط مستقيم » .

* * *

وقد وعد الله عباده على هذه الاستقامة الأمان والاطمئنان ، والثواب وحسن الجزاء : « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون » . « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تحافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون ، نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ، ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون ، نزلا من غفور رحيم » .

كما توعد الله الذين يخرجون على هذه الاستقامة وهددهم بالعذاب والانتقام : « ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نار خالدا فيها وله عذاب مهين » . ويقول : « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » .

وعن عبد الله بن مسعود قال : خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا بيده ، ثم قال : هذا سبيل الله مستقيما ؛ ثم خط خطوطا عن يمين ذلك الخط وشماله ؛ ثم قال : وهذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ : « وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » .

فكان صراط الإسلام هو الخط المستقيم ، والخط المستقيم هو أعدل الخطوط وأقربها في التبليغ إلى الغاية ؛ وليس من شأن هذا المنهاج العادل أن يكلف صاحبه شططا أو إسرافا أو إرهاقا للنفس ، بل يدعو إلى أداء واجبه في توسط واستمرار ، ومن هنا جاء الحديث النبوى : « أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » . وقريب من معنى هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « خيركم من لم يترك آخرته لديناه ، ولا دنياه لآخرته ، ولم يكن كلا على الناس » .

ويقول شرف الدين عبد المؤمن بن هبة الله المغربى الأصفهاني في كتابه « أطباق الذهب » هذه العبارة :

« أيها الراكب صهوة الرياضة ، ارفق بنفسك في هذه المخاضة ، ولا تسرع إسراع الحمقى ، فان المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى ، فامش على هينتك ولا تحب خبا ، ومص الماء ولا تعب عباء ، فلا خير في تبريح الجمل الطليح [١] ، ولا بر في إيجاف الخيل العجاف [٢] ولا سبق في فيافي القدر ، ولا رمل في طواف الصدر [٣] ، وإذا كدتك العبادة فذرها ، وإذا أدتكم إلى المسالة فاحذرهما ، فلا مثوبة في صلاة اللاغب [٤] ، ولا راحة في صيام الساغب [٥] واعلم أن النوم خير للهاجد الجاهد إذا مل ، وخير الأمور أدومها وإن قل ، لا اضطجاع يورث الكسل ، ولا اجتهاد يعقب الملل ، فاعدل عن الإفراط والتفريط

(١) تبريح : إلتعاب . والطليح : المهزول .

(٢) الإيجاف : السير السريع . والعجاف : المهازيل .

(٣) الرمل : المشى السريع . والصدر : الرجوع من الحج .

(٤) اللاغب : المتعب .

(٥) الساغب : الجائع .

إلى النهج الوسيط، وصل - بالقلب الذشيط ، والجأش الربيط [١] ، فإذا تعبت فاقعد، وإذا لغبت فارقد ، فما خلق الإنسان أجيرا ولا عسيفا [٢] « يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا » [٣] .

والمهم هو أن يدوم الإيمان، وأن يستمر العمل بمقتضاءه، وأن يعتدل المرء على الصراط، وأن لا يحميد عن المنهج ، حتى يلقي ربه وهو على ذلك . يقول عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتن مسلمون » .

وفي حديث حكيم بن حزام : بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنحر إلا قائما، أى لا أموت إلا ثابتا على الإسلام والتمسك به وكان من دعاء الرسول قوله : « اللهم يا مقاب القلوب ثبت قلبي على دينك » .

* * *

وكم من أناس نراهم فى بعض الأحيان يندفعون إلى العمل لمبدأ أو عقيدة ، حتى يخبيل إلينا أنهم قد أصبحوا خير الجنود لهذه العقيدة ، ولسكتا - بعد قليل - نرى جذوة الحماسة عندهم قد نهدت ، ودرجة العمل قد انخفضت أو انعدمت ، وذلك من الاسراف وانعدام روح الاستقامة

جاء سفيان بن عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله : يا رسول الله، قل لى فى الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحدا غيرك . . فأجابه الرسول : قل آمنت بالله ، ثم استقم ! .

وهذه العبارة النبوية الوجيزة البليغة هى شعار المسلم الكامل ، لأنها تستلزم تصحيحا للعقيدة ، وتدعيا للإيمان ، وتقويما للنفس ، وتمسكا بالحق ، واستقامة على الصراط ، وثباتا فى العمل ، بلا انحراف أو اعتساف . .

فيا أيها المسلم . . قل آمنت بالله ، ثم استقم ! . .

أحمد الشرباصى

المدرس بالأزهر الشريف

(١) الجأش الربيط : النفس القوية .

(٢) العسيف : العبد المستعان به .

(٨) انظر ص ٧٩ .

الشجاعة عماد الفضائل

ترتكز الحياة الطيبة السعيدة للفرد والمجتمع وللشعوب على مجموعة من الفضائل تختلف آثارها ، وتتفاوت حاجة الناس إليها ، فتكون حاجتهم في بعض البيئات وفي بعض الأزمنة إلى فضيلة أقوى من حاجتهم إلى أخرى ، غير أن الذي يكاد يكون أمرا عاما أن أولى هذه الفضائل بالاعتبار هي الشجاعة ، ولست أقصد الشجاعة في الحرب فحسب ، بل إنما أقصد الشجاعة بمعناها الأعم ، وهي ما يعبر عنه بالصبر أو بقوة النفس ، وقديما قال الحكماء : أصل الخير كله في ثبات القلب . وإذا علمنا أن أضر عاطفة على الفرد هي عاطفة الخوف ، أدركنا مدى حاجتنا إلى الشجاعة ، فإن الفرد الخائف لا يستطيع أن يعمل عملا ذا بال . وكذلك المجتمع الخائف لا يمكن أن يحتل مكانا بين الشعوب ، ولن تتأني مع الخوف حياة سعيدة .

الخوف من العدو ، والخوف من الدفاع عن الحق ، والخوف من الهزيمة في المعركة ، كلها عوامل هدم في كيان الشعوب ، فلا غرو أن يصبح كل شعب يريد حياة كريمة في أشد الحاجة إلى ثبات القلوب وقوة النفوس ، حتى يجابه الحياة بقوة عارمة من أخلاق النفوس قبل أن يجابهها بعدة وعناد من الآلات الصماء .

وعادة السيف أن يزهى بجوهره وليس يعمل إلا في يدي بطل

ويوم كانت حياة الشعوب أشبه بحياة الوحوش في الغابات كانت الشجاعة في قوة القلب وصلابة السواعد ، ثم تطورت الحيوانات ، وأصبح لكل عصر منهجه في مواجهة الأعداء ، ولكن الشيء الذي لم يتغير - ولن يتغير - هو قوة القلب ، وثبات النفس ، وصرامة الخلق . ومن قول الحكيم العربي ضمرة بن ضمرة المشهور بالمعبدى : إن الرجال لا يكالون بالصيعان ، وإنما المرة بأصغريه قلبه ولسانه ، إن قاتل قاتل بجنان ، وإن نطق نطق ببيان ، ويشبهه قول المتنبي :

لسان الفتى نصف ، ونصف فؤاده فلم يبق إلا الصورة اللحم والدّم

وإن الرجل العادى ليأخذه العجب حين يسمع أن الرجل من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان كفء عشرة من الأعداء، وفي ذلك يتحدث القرآن الكريم فيقول الله عز وجل في سورة الأنفال « يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ، إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون ، الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله ، والله مع الصابرين » .

يعجب الرجل العادى لأنه يحهل السر، والسر أمامه وبين يديه لو تأمله ، فأول ذلك الصبر، وقد حرصت الآيات السريمة على ذكره في كل موضع ، فذكر في هاتين الآيتين ثلاث مرات ، فالصبر - إذن - والصدق عند اللقاء ، وثبات القلب في المعركة ، وهو أول الأسرار في أن يتغلب الواحد على العشرة . وثاني هذه الأسرار ، وهو بسبب متين من الأول ، أن الكفار قوم لا يفقهون ، يقاتلون على غير احتساب وطلب للثواب ، فيقل ثباتهم ، ويستحقون لجهلهم بالله خذلانه ، وشتان بين رجل يدافع عن - ق - ، ومناضل دون وطن أو دين ، ورجل لا يدري لم سيق إلى القتال ، أو يعرف أنه يقاتل عن غير حق . ولقد قرأت منذ قريب أن جنود بعض الدول التي ركبت رأسها أخيراً تألبوا وصاحوا كيف نقدم أنفسنا فداء لقوم يحرصون على الربح من أسهم القتال ؟!

وليس من شك في أن الذي يقاتل وهو مقتنع بصواب موقفه ، ومؤمن بأنه يدافع عن عرضه وعرض قومه ، أقوى شكيمة ، وأكثر ثباتاً ، من الذي يقاتل لأن تجار الحرب في أمته دفعوه إلى القتال .

وثالث هذه الأسرار التي أشارت إليها الآيات ، وهو أيضاً مترتب على الأول ونتيجة له ، هو تأييد الله ونصره ، ولكن الله أثبت في هذه الآية أنه إنما يؤيد الصابرين الصادقين في القتال .

فلعشرة من المؤمنين يغلبون المائة من الكافرين بإذن الله ، لأن الله يلقى في قلوب الذين كفروا الرعب ، ولكن ما هو السر في أن الله ينصر هؤلاء ؟ السر أنهم صابرون (والله مع الصابرين) .

ولن نأتى بجديد إذا تحدثنا عن شجاعة العرب في الجاهلية والإسلام ، وعن فرسانهم وأبطالهم ، فتلك أمور مشهورة متعارفة ، ولكن لعل من المفيد أن نشير هنا إلى أن الشجاعة

وحدها ليست كافية ، وأنها تحتاج إلى سعة الحيلة في القتال ، وحسن التصرف في المواقف كلها ، والقاعدة الإسلامية (الحرب خدعة) من أقوى الأسس التي يقوم عليها النصر ، ويحدثنا عنتره بأسلوبه البدائي عن الطريق الذي كان يسلكه لينتصر ، فقد كان عنتره يجمع إلى نجدهته وبأسه كثيرا من صفات الحزم والحكمة ، قيل له ذات يوم : أنت أشجع العرب وأشدّها ؟ قال : لا . قيل : فماذا شاع لك هذا في الناس ؟ قال : كنت أقدم إذا رأيت الإقدام عزما ، وأحجم إذا رأيت الإحجام حزما ، وما دخلت موضعا إلا قدرت لنفسى الخروج منه ، وكنت أعتمد الجبان الضعيف بالضربة الهائلة يطير لها قلب الشجاع فأنتنى عليه فأقتله .

صفات أربع كشفها عنتره من نفسه في الجاهلية ، وما زالت إلى يوم الناس هذا - وسبق - أجل ما يدخره القائل للعارك الفاصلة : الإقدام في موضعه ، والإحجام في موضعه ، والعمل بحذر ، والابتداء بالنقطة الضعيفة ليدخل الرعب في الأقوياء .

ولكن ليس معنى ذلك أن يتوارى الجبناء وراء الحزم والعزم ، فلا يثبتون في معترك ، ولا يقدمون على عزيمة ، فإن ذلك من خدع الطبع .

يرى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللئيم ولعل من الطريف الذي نستملح به هنا ، ذاكرين موقف فرنسا ، وقتالها في سبيل قناة السويس إلى آخر جندى بريطاني - على ما روته بعض الملح - أن رجلا جاء إلى الشاعر ثابت بن جابر (تأبط شرا) وكان الرجل يكنى أبا وهب ، وكان تأبط شرا من شجعان العرب وفتاكهم ، فقال أبو وهب لثابت : بم تهزم الأقران ؟ قال : باسمي ، ما هو إلا أن أقول للرجل : أنا تأبط شرا حتى يفر من أمامي ، قال أبو وهب : بعني اسمك بحلتى هذه . قال تأبط شرا : قد فعلت ، فلبس الحلة ثم أنشأ يقول :

ألا هل أتى الحسناء أن حليلها	تأبط شرا واكتنيت أبا وهب
فهبه تسمى اسمي وسميت باسمه	فأين له صبرى على معظم الخطب
وأين له بأس كبأسى وشدتى	وأين له في كل حادثة قلبي ؟ !

فهبوا فرنسا تسمت (قلب الأسد) أو ليست (شوارب النمر) فأين لها في كل حادثة صبر الأبطال المغاوير . . . ألا قاتل الله المتشبهين والأدعياء ما

على العمارة

النثر والشعر

في تقدير الاسلام

للنثر خصائصه ومميزاته في تقدير الإسلام الذي صوّره الحقائق ، وأناط به الدقائق ، وجعله في مستوى منيع هو في واقع أمره أمتع من مناط الجوزاء ، لأن النثر ملاك الصيارفة يصوغون به كل عظيم ، ويحكمون به كل أمر جسيم ، وحسب الإسلام أن يكون القرآن جاريا على نسق لا يطاول ولا يقاوم ، تتقطع دونه الأعناق وينتهي إليه الخلق . « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » صدق الله ومن أصدق من الله قيلا ؟ فقد كانت العرب في جاهلياتها ونزواتها تتسابق في المنثور والمنظوم ، لكن شوق العقول وحنين الأحاسيس كان يدور في فلك النثر لأن به فصل المقال وإصلاح الحال وخاتمة الحال . ثم تطورت فضائل البشرية وخفت نزواتها رويدا رويدا في صدر الإسلام ، بغاء الشعر في عهد الإسلام مرتبا ومبوبا وصقيلا غير هزيل ، لأن شعر الجاهلية كان في الحماسة وفي الغزل وفي أبواب الأخذ بالنار والترات والمقارعة بالسيوف في مواقف الحتوف والمفارقة بالأنساب والتسابق في الأحساب ، أما الإسلام فقد عقد للشعر أبوابا لا تعدو التنويه بالفضائل ومناذرة الرذائل والحض على مواكبة الصدق في الملمات والإخاء في النازلات والأخذ بيد المظلومين والمنكودين ، والتجمع في سلك واحد إذا عدا عاد على عشيرة اعتبرته العشائر عدوانا عليها .

كانت العرب في الإسلام تحس بأحاسيس واحدة، وتنبض بقلب واحد، وتنطق بلسان واحد، وتستقبل قبلة واحدة، وتستهدى باله واحد ونبي واحد وقرآن واحد، وهي إلى عهدنا الراهن جد حفيظة على هذا التراث الموروث إذا نابتها النوايب وحلت بساحتها الكوارث . فليس عجيبا أن نرى بين أظهرنا اليوم عرب البلاد العربية يتكلمون مع عرب مصر ويفقدونهم بدمائهم وأموالهم ، لأنهم يرون في العرب جميعا كتلة واحدة ونسقا واحدا ممثلين بقول القائل :

قوم إذا الشر أبدى ناجذيه لهم طاروا إليه زرافات ووحدانا
لا يسألون أخاهم حين يندبهم في الثائبات على ما قال برهانا

وإن كان الشعر في واقع أمره ديوان العربية ، والثمرة اليانعة لأدبها وحكمتها ، لأن العربية لغة الدين وذروة المؤمنين ، ثم هي بعد ذلك من الجوامع الأدبية بين شعوبها ، ناهيك أن رسول هذه الأمة صلى الله عليه وسلم اتخذ لنفسه شاعرا يذود عنه بمهرقات الشعر ما كان يوجهه إليه شعراء المشركين : من نفثات سحرهم لحل عقدة جماعته ، وهدم أصول دعوته ، وقد روى عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « إن من الشعر لحكمة » .

وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يتكلم عن الشعر وينشد ما يحضره منه ، حتى سأل مرة جلساءه عن أشعر الشعراء في رأيهم ، فقال كل منهم ما يعلمه ، فعارضهم وقال : بل أشعرهم هو الذى يقول :

فمن للسؤال ومن للنوال ومن لا قال ومن لاخطب ؟ !

وهذا البيت لزهير بن أبي سلمى .

وقالت عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها : « رووا أولادكم الشعر تعذب الستمهم » وكان عليه الصلاة والسلام ، وهو من هو ، يمثل بالشعر ، حتى إنه كان إذا أراد المبارزة ينشد :

أى يومى من الموت أفر يوم لا يقدر أم يوم قدر
يوم لا يقدر لا أرهبه ومن المقدور لا ينجو الحذر

وروى يزيد بن مسلم الخزاعى عن أبيه عن جده قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ومنشد ينشد قول شريك بن عامر المصطلق :

لا تأمن وإن أمسيت فى حرم إن المنية تحمى كل إنسان
فاسلك طريقك تمشى غير مختشع حتى تلاقى الذى منى لك المانى
فكل ذى صاحب يوما مفارقة وكل زاد وإن أبقيته فان
والخير والشمر مقرونان فى قرن بكل ذلك يأتيك الحديدان

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو أدرك هذا الإسلام لأسلم

وقدم أبو ليلى النابغة الجعدي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنشده بين يديه هذا البيت

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وإنا لنعرجو بعد ذلك مظهرنا

فقال النبي صلى الله عليه وسلم مبتسما : وأين المظهر يا أبا ليلى ؟ فقال النابغة : الجنة يارسول الله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أجل ، إن شاء الله . حتى إذا بلغ إلى قوله :

ولا خير في -لم إذا لم تكن له بواذر تحمى صفوه أن يكبرا

ولا خير في جهل إذا لم يكن له حلیم إذا ما أورد الأمر أصدرنا

قال له النبي صلى الله عليه وسلم مبشرا : لا يفضض الله فاك . فعمر مائة وثلاثين سنة لم تفضض له ثنية .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الشعر ويستنشد من يرويه . قال ابن أبي شيبة : إن النبي صلى الله عليه وسلم أردف الشريد فقال له : أتروى من شعر أمية بن أبي الصلت شيئا ؟ قال : نعم . قال : فأنشدني ، فأنشده ، فجعل يقول بين كل قافيتين : هيه ، حتى أنشده مائة قافية ، فقال : هذا رجل آمن لسانه وكفر قلبه .

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن رواحة : أخبرني ما الشعر يا عبد الله ؟ قال : شيء يختلج في صدرى فينطق به لساني . قال : فأنشدني ، فأنشده شعره الذي يقول فيه :

قبلت لله ما آتاك من حسن قفوت عيسى باذن الله والقدر

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : وإياك قبلت لله ، وإياك قبلت لله !

وقال زياد بن طارق الجشمي : حدثني أبو جرواح الجشمي ، وكان رئيس قومه ، قال : أسرنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين ، فبينما هو يميز الرجال من النساء ، إذ وثبت فوقفت بين يديه وأنشدته :

امن علينا رسول الله في حرم فانك المرء نرجوه ونلتظر

امن على نسوة قد كُتت ترضعها يا أرجح الناس حالما حين يختبر

إنا لنشكر للنعمى إذا كفرت وعندنا بعد هذا اليوم مدخر

فذكرته حين نشأ في هوازن وأرضعوه ، فقال عليه الصلاة والسلام : أما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لله ولكم ، قالت الأنصار : وما كان لله ولرسوله . وردت ما كان بأيديها من الأموال والذراري .

وأشدد عمر بن الخطاب قول زهير بن أبي سلمى :

فإن الحق مقطعه ثلاث يمين أو نفاذ أو جلاء

بفعل عمر يعجب بمعرفته بمقاطع الحقوق وتفصيلها ، وإنما أراد بمقاطع الحقوق : اليمين أو الحكومة أو البينة .

قال سعيد بن المسيب : كان أبو بكر الصديق شاعرا ، وعمر بن الخطاب شاعرا ، وعلى أشعر الثلاثة ، ومن قول علي عليه السلام بصفين حين كان يحارب معاوية :

أمن راية سوداء يخفق ظلها إذا قبل قدمها حصين تقدمها
فيوردها في الصف حتى يردها حياض المنايا تقطر السم والدماء

ولما بعث عمر الفاروق رضي الله عنه بكتابه إلى علي رضي الله عنه حين أبطأ علي في مبايعة أبي بكر في صدر خلافته ، وقد ورد في هذا الكتاب الذي أرسله مع أبي عبيدة : قل له يا أبا عبيدة : الحق مفرقة والباطل مغرقة ، والحق عطوف رؤوف ، والباطل عنوف عسوف ، ولئن لم يندمل هذا الجرح بمشبار رأيك وحزمك ، ولم تستجب حيته لرقبتك ، أعضل البأس ، ووقع اليأس ، واحتيج بعد إلى ما هو أمر من ذلك وأعلق ، وأعسر منه وأغلق ، ونحن من وراء ذلك نعانى أهوالا تذيب الرواسي ، ونقاسى أهوالا تشيب النواصي ، ذهب علي من فوره إلى فاطمة الزهراء وأعلمها الأمر ، ثم قال يخاطب نفسه :

إحدى لياليك فهبسي هبسي لا تنعمي الليلة بالتعريس

ثم قال : إذن فانا مع هؤلاء كأنني بنى سليم :

فان تسأليني كيف أنت فأننى صبور على ريب الزمان صليب
يعز علي أن ترى بي كآبة فيشمت عاد أو يساء حبيب

ودخل كعب بن زهير بن أبي سلمى على النبي صلى الله عليه وسلم مادحا إياه بقصيدته المشهورة التي استلها بالغزل الرفيع حيث قال :

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول	متيم إثرها لم يفسد مكبول
وما سعاد غداة البين إذ رحلوا	إلا أغن غضبض الطرف مكحول
هيفاء مقبلة عجزاء مدبرة	لا يشتكى قصر منها ولا طول
ما إن تدوم على حال تكون بها	كما تلون في أثوابها الغول
ولا تمسك بالوعد الذى وعدت	إلا كما يمسك الماء الغرايل
كانت مواعيد عرقوب لها مثلاً	وما مواعيدها إلا الأباطيل
ولا يغرنك ما منت وما وعدت	إن الأمانى والأحلام تضليل

ثم خرج من هذا إلى مدح النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فكساه بردا ، فلما آلت الخلافة إلى معاوية رضى الله عنه اشترى هذا البرد بعشرين ألف درهم .

هذا شأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في تقدير الشعر والشعراء ، وقد جرى التابعون على هذه الخطة ، فكان منهم الشعراء المحيدون كعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وهو أحد الفقهاء السبعة من أهل المدينة ، ومنهم عروة بن أذينة وكان من ثقات رواة الحديث . ومنهم الشعبي الإمام المشهور ، ويروى عنه أنه قال : « ما أنا لشيء من العلم أقل منى رواية للشعر ، وإن شئت أن أنشد شعرا شهرا لا أعيد يلبثا فعلت » .

وكان عبد الله بن المبارك الفقيه الزاهد الكبير شاعرا يحب الشعر الجيد . روى عنه أنه على زهده ونسكه وتقواه سمع سكرانا يتغنى بهذا البيت :

أذلى الهوى فأنا الدليل وليس إلى الذى أهوى سبيل

فكتبه : فقال له أصحابه : أتكتب بيت شعر سمعته من سكران ؟ قال : أما سمعتم المثل : رب جوهرة فى مزبلة .

وكان أيوب السخيتانى رضى الله عنه يقول :

الماء فى مقلنى والنار فى كبدى إن شئت فاغترفى أو شئت فاحترق

هذه كانت مكانة الشعر عند المسلمين الأولين ، وما حدهم إلى الحنين إليه الاصححة شعورهم ولطف حسوسهم ، فان الشعر غناء الأرواح ، وترنام الخواطر ؛ فاذا صدف

عنه فانما يكون ذلك لفساد الشعور وغلظ الحسوس ، ولا جرم أن انحطاطه في أمة يشعر بانحطاطها في جميع مقومات الحياة الأدبية .

وإذن فلا محل للقول بجواز الطعن على الشعر إطلاقاً من حيث كونه شعراً ، فالشعر المباح الذي يحمل بين برديه اجتناب المحظورات ، وممارسة المأمورات ، ومعانقة الفضيلة ، ومجانبة الرذيلة ، وغرس الفضائل والكوامل في نفوس المتعلمين ، واقتلاع بذور الرذائل والقضاء على المفاسد والمبازل في عقول الناشئين ، مأمور به ومعنى في تقدير الإسلام .
أما الشعر الذي يحض على مناجزة الأخلاق الخيرة والفضائل المستعذبة ، ويخرج على الآمنين فيسلبهم أمنهم وطمأنينتهم ، ويتهمس عن عيوبهم لينشرها بين أعدائهم وأصدقائهم ، ويزين للناس الشرور والآثام في ثياب من زخرف القول وبهتانه فهو الذي عناه القرآن الحكيم بقوله :

«والشعراء يتبعهم الغاؤون ، ألم تر أنهم في كل واد يهيمون ، وأنهم يقولون ما لا يفعلون»
ومن هذه الناحية أشاد القرآن بأخلاق النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « وما علمناه الشعر وما ينبغي له » . ما

عباس طه
الحمامي

في الصين لا غش ولا سرقة

يقول الأستاذ عبد المنعم العدوي المرافق لوفد علماء باكستان إلى بلاد الصين الشعبية : إن الخيانة والرشوة والغش والسرقة ، كل هذه المنكرات لا تعرفها الصين الشعبية ، فليس فيها من يرتشى أو يغش لبناً أو زبدة أو غيرها ، كما أنه لا يوجد فيها من يسرق ، لأن من يرتكب إحدى هذه المنكرات يعلم تماماً أن رصاصة تفرغ في رأسه وأنها هي الثمن لذلك .

ذكرى الهجرة النبوية

القيمت في احتفال الأزهر بعيد الهجرة النبوية

نحمدك اللهم مسبغ النعمة ، وواسع الرحمة .

ونضلى ونسلم على رسولك المصطفى سيدنا محمد بن عبد الله أكرم من بعثت ، وأصفى من واليت ، تزود من لدنك علما ومعرفة ، وتذوقت أمته سعادة الأمن وحلاوة الإيمان .

أما بعد، فإن الأزهر الشريف حين يحتفل بذكرى هذا الحادث التاريخي العظيم، ذكرى الهجرة النبوية ، فإنه يتيح للمسلمين في مشارق الأرض ومغاربها تعرف هذا المجد السالف في الجهاد والجلاد ، ويجلى لهم مواضع العظيمة الخالدة التي نشأ الإسلام عليها نفوس أبطاله الأباة الأكرمين ، وكيف أن الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه الأولين لاقوا من العنت والسفه والجهالة ما تضيق به رحاب الآفاق، ولكنهم كانوا أوسع صبرا ، وأطيب نفسا ، وأقوى ثقة بأن الغلبة للحق ، وأن النصر مع الصبر ، وأن مع العسر يسرا .

وكم لله من لطف خفي يدق خفاه عن فهم الذكي
وكم يسر أتى من بعد عسر وفرج لوعة القلب الشجي
وكم هم تساء به صباحا وتعقبه المسرة في العشي
إذا ضاقت بك الأسباب يوما فتق بالواحد الأحد العلي

* * *

من المثل العليا في الثقة بالله التي تفيض على النفس عزيمة ورباطا وقوة ، ما كان من سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة خروجه من بيته بمكة إلى الغار ، وقد أحاط ببيته فتية أشداء ، وبأيديهم السيوف المصلتة يؤلفون عصبة لقتله ، وقد اختير من كل قبيلة شاب جلد قوى البأس ، حتى إذا ما خرج ضربوه ضربة رجل واحد ليتفرق دمه في القبائل ، فلا يستطيع بنو عبد مناف أن يثأروا له «وقدمكروا مكرمهم وعند الله مكرمهم وإن كان مكرمهم لتزول منه الجبال، فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله» . وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما بيت له أعداؤه فإ وهن ، ولا نكص ، ولا استكان . . ولكن قويت نفثته بربه ، وتملكته عزمة الحق الذى يرفع رايته ، والإباء الذى يستصغر كل معوق ، فخرج صلى الله عليه وسلم بين هذه الأسيايف المستشرفة ، والحدقات المحمرة ، والصدور المغضبة ، وهو يهمس بقول القوى العزيز : (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) ومرق منهم ولم يشعر به أحد وتركهم في خزيهم مبلسين .

* * *

ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الغار ومعه صاحبه أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - ومكثا فيه ثلاث ليال كانت فيها قریش تدور حول نفسها في دهشة وحيرة وغضب ، وفي تتبع الأثر الذى يقف بهم عند الغار فيقول قائلهم : ما أراهما تجاوزا هذا الغار ، ويسألون راعيا بالقرب من هذا الغار فيقول : قد يكونان فيه ، وإن كنت لم أر أحدا دخله . ثم يعمنون النظر في باب الغار فيجدون خيوطا للعنكبوت على حالة تدل على القدم البعيد ، ويجدون عشا لحامة ورقاء لم تمتد إليه يد تقوضه أو تزيله ، ويتشككون ويترددون ، وأبو بكر الصديق في داخل الغار يشتد خونه ، ويضطرب فؤاده ، ويقول للرسول : لو نظر أحدهم إلى موضع قدميه لرآنا ، ففتجلى ثقة الرسول بربه وبمحمس في أذن صاحبه : « لا تحزن إن الله معنا » ، « يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما » . فتطمئن نفس أبي بكر ويبدأ روعه ، وينصرف المشركون مؤكدين أن الغار لم تطأه قدم إنسان .

ولقد ذكر القرآن الكريم أمر هذه المؤامرة والمطاردة ، وحفظ الله لرسوله ، وتطمئن الرسول لصاحبه أبي بكر . ففي سورة الأنفال يقول الله عز وجل : « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » .

وفي سورة التوبة يقول جل جلاله : « إلا تنصروه فقد نصره الله ، إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ، فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجهل كابة الذين كفروا السفلى وكابة الله هي العليا والله عزيز حكيم » .

وإلى قصة الغار يشير صاحب الحمزية بقوله :

أخرجوه منها وآواه غار وحته حماة ورقاء
وكفته بنسجها عنكبوت ما كفته الحماة الحصاداء
واختفى منهم على قرب مرآ ه ومن شدة الظهور الخفاء

ومضت هذه الليالي الثلاث في نظام رتيب أحسكه أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، فكان ابنه عبد الله يبيت عندهما يحدثهما بما كان من أمر قریش نهارا ، وكان مولاه عامر بن فهيرة يرعى غنما ويتبع عبد الله في خروجه من الغار ليعفى على أثره ، وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما في الغار بما تصلحه لهما من طعام . .

ونحرجا بعد ذلك إلى طريق المدينة ومعهما راحلتان اشترى النبي صلى الله عليه وسلم إحداهما من أبي بكر ، وسار معهما عبد الله بن أريقط ببيعه ، وقد أعدت لهما أسماء زاد السفر ، فلما ارتحلا لم تجد ما تعلقه به في رحالهما ، فشقت نطاقها نصفين وعلقت الطعام بنصفه وانتظت بالنصف الآخر فسميت « ذات النطاقين » رضى الله عنها .

وأخذ أبو بكر معه كل ما بقى له من مال وقد بلغ خمسة آلاف درهم ، وذكرت أسماء أن جدها أبا حنيفة دخل البيت بعد رحيل أبي بكر وقال : ما أظن إلا أن أبا بكر قد فجعكم في ماله كما فجعكم في نفسه . قالت : كلا يا أبت ، إنه ترك لنا خيرا كثيرا . قالت : فأخذت أحجارا فوضعتها في كوة في البيت كان أبي يضع ماله فيها ووضعت فوقها ثوبا ، ثم أخذت بيده وكان قد كف بصره فوضعتها في الكوة ، فقال : لا بأس إن كان ترك لكم هذا ، ففيه بلاغ لكم ، ولا والله ما ترك أبى شيئا ، ولستى أردت أن أسكن قلب الشيخ . . وسار الراكب في طريقه في يقظة وحذر متخذًا من السبل ما قل أن يطرقه المسافرين .

وكانت قریش قد جعلت مائة ناقة لمن يرد عليهم مجدا أو يدل عليه . وسمع سراقا ابن مالك بأمر الراكب ، فخرج سرا مسرعا ممتطيا جواده متبعا أثر الرسول وصاحبه ، حتى إذا أدركهما وسمع قراءة النبي سأخت قوائم فرسه ، فاستغاث بالرسول على أن يعود من حيث أتى ، فأشار الرسول إلى الفرس فنهضت من كبوتها ، وعاد سراقا إلى مكة من غير أن يلحق بهم أذى . . وفي هذا يحدث سراقا أبا جهل فيقول :

أبا حكم والله لو كنت شاهدا بأمر جوادى إذ تسوخ قوائمه
علمت ولم ترتب بأن مجدا رسول برهان فمن ذا يقاومه ؟ !

* * *

وتابع الرسول وصاحبه ودليلهما السير في طريق المدينة في جو ملتهب الحرارة شديد القیظ ، وفي حذر وترقب ، فكان في قسوة الجو ، ولحاجة العدو ، واضطراب الخاطر ،

ما يفزع الآمن ويقلقل الساكن ، ويطوق النفس باطار من البلبلة والخوف والنصب ، إلا أن كل ذلك قد هان عند الرسول صلى الله عليه وسلم وصاحبه بازاء شرف الغاية ونبل المقصد وإنفاذ أمر الله . .

وبلغا بعد مسير سبعة أيام قبيلة بنى سهم وأقبل شيخها بريدة يحبيهما ويمش لهما فاطمأنا إلى أنهما أصبحا من المدينة قاب قوسين أو أدنى .

* * *

وكان أهل المدينة يرتقبون بشغف وشوق شديدين مجيء النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن يهل عليهم بطلعته الوضاعة المشرقة ، وأن يروا وجهه الصبيح الأيمن ، وأن يستمعوا إلى حديثه العذب الممتع ، وأن يأنسوا بجواره الطيب الكريم . .

فكانوا يخرجون كل يوم بعد صلاة الصبح إلى ظاهر المدينة يستشرفون قدوم حبيبهم ورسولهم ، ويظلمون حتى يلهمهم وهج الشمس ويحرقهم حرها ، وكانت الأيام من شهر يوليه قاسية شديدة ، فيرجعون إلى المدينة ليعودوا في اليوم التالى وهكذا .

إلى أن كان مجيئه صلى الله عليه وسلم ، فرآه يهودى على مد البصر ، وكان يعلم ترقب أهل المدينة قدومه ، فنادى بأعلى صوته : يا أهل المدينة ، هذا حظكم الذى تنتظرونه . فخرج أهل المدينة مهللين مكبرين ، واستقبله ما يزيد على خمسمائة من الأنصار فيهم الرجال والنساء ، وفيهم الشيوخ والشباب والأطفال ، وانتشر الفرح وعم السرور بجميع أرجاء المدينة .

فمن البراء رضى الله عنه : ما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم برسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه : لما كان اليوم الذى دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء منها كل شيء ، وصعدت منها ذوات الخدور على الأجاجير - أى سطوح البيوت - يعلن بفرحهن وابتهاجنهن .

وعن عائشة رضى الله عنها : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جعل النساء والصبيان والولائد يقلن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعا لله داعي
أيها المبعوث فينا جئت بالأمر المطاع

وهكذا لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم لأول وحدة من أهل المدينة التقدير البالغ ،
والولاء الكبير ، والحب الذي ملك عليهم قلوبهم ومشاعرهم ، فكانوا في فرحهم
وابتهاجهم أوفياء صادقين .

* * *

ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسم سياسته الحكيمة الحازمة في جمع الكلمة ،
وتقوية الجبهة ، وتوحيد الصف ، فأزال ما بين الأوس والخزرج من خلاف ، وجمعهم
على محبة الله ورسوله ، وآخى بين المهاجرين والأنصار في بر ومرحمة وإيثار ،
وكان الأنصارى المثل الأعلى في كرم الوفادة وحسن الاستقبال ، كما كان المهاجري
مثلا ساميا في التعفف والإباء .

كان عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أخوين ، وإخاة رسول الله ، ولم يكن
عبد الرحمن يملك شيئا ، فعرض عليه سعد أن يشاطره ماله فأبى عبد الرحمن ، وقال :
إن الدين الذي اعتنقناه لا يعرف تواكلا ولا استكانة بل يعرف الكدح والعمل ،
دلوني على السوق فأشترى وأبيع وآكل من كسب يدي . . وقد استطاع رضوان الله عليه
أن يكون في عداد التجار الأثرياء بعد زمن وجيز .

وعمد نفر من المهاجرين إلى الاشتغال بمزارعة في أراضي الأنصار ، وكانوا جميعا
في محبة ووثام .

* * *

كما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة طرفا من سماحة الإسلام وتعاليمه
الواضحة المستبينة ، وأنه يقدر حرية الرأي ، وحرية العقيدة ، ويدعو إلى مكارم الأخلاق ،
فكان هذا الفتح المبين عهدا جديدا كريما ، جديرا بدين ينحتم الله به الأديان كلها ،
وجديرا برسول سمى نفسه ، وصدق ولاؤه ، وطهر قلبه ، وقوى عزمه .

ترك الأهل والوطن ، وجاهد في الله حق جهاده ، لتنال الإنسانية حظها في العدل

والبر والكرامة ، في ظل توحيد الله ونجيده والاعتراف له بالربوبية القادرة والعزة الغالبة والفضل الكبير .

* * *

صراع بعيد المدى بين الحق والباطل ، وبين الهدى والضلال .
صراع امتدت فيه يد الظلم العاتية ، تساندها عصبية جاهلية حمقاء .
صراع ضيق قريش فيه الحصار ثلاث عشرة سنة من بدء البعثة إلى الهجرة
على رسول الله وأصحابه ، ولكن قوة الباطل مهما طغت فهي إلى انحلال ، وليل الضلال
وإن طال فهو وشيك الزوال .

* * *

وحالنا اليوم - أيها السادة - في هذا الصراع بين المستعمرين الغربيين في باطلهم ،
وبين رجال العروبة والإسلام في حقهم ، يذكرنا بقوة الكفاح ، وجلادة العزم ،
وجلال المصابرة والمرابطة من رسول الإسلام وصحبه ، حتى أشرق النصر ، ورفرفت
راية السلام .

هذه ثورتنا المكافئة الفتية آمنت بحق العروبة ولمست عنت المستعمر واستبداده
الآثم ، فأجلته عن البلاد ، وأمت مصالح الوطن ، في صادق عزم ، وجلال حزم ، لتحفظ لمصر
كرامتها ، وتصون للعروبة غزتها . ولعل من يمن طالع هذا العام الجديد أن تفوز مصر
بفوز قادتها على أطماع هؤلاء الوالغين في الأموال والدماء ، المتحرقين أبدا للاستيلاء والاستعلاء .
ولعل أن تنالنا نفحة من بركة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته المهاجرين ،
الذين أدركوا بصبرهم وجهادهم جمال النصر ، ولذة الظفر ، فننال مما نالوا ، ونظفر
بما ظفروا .

وإنك يا سيدي يا رسول الله هادي هذه الأمة ، وفائدها الأول ، ومجاهدها الأمين .

ونحن نهل من شرعتك رحيقا .

ونتخذ من منهاجك طريقا .

* * *

يا خير من عطر الأرجاء هجرته
وخير من أشرق في الكون مجته
جاهدت في الحق أعداء الهدى فسيما
وكنت للناس في بدو وفي حضر
بالأرى والحزم والأخلاق طالمهم
بالبين ذكراك يا مختار نذكرها
فاشهد بأن بنى الإسلام ما نكصوا
ونحن في مسمع الدنيا ويقظتها
وخير من شرف الإنسان محتده
وصال في جبهة الدنيا مهنده
بك الجهاد ، ونال المجد سيده
شمسا إذا شارفوا ليلا تبده
فيض من الفضل لازلنا نردده
والعهد للدين - مسئولا - نجده
ونحن للحق نرعاه وننشده
مجد يدوى وعين الدهر تشهد

* * *

هكذا كانت هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة جهادا ، وصبرا ،
وفتحا ، وتبليانا ، وثقة بالله واعتصاما به : (والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس
لا يعلمون) .

نخذوا يا أبناء الإسلام عن رسول الإسلام هذه الدروس الغالية وافقهوها ، وأجمعوا
أمركم ، ووحدهوا صفكم ، وكونوا على الأعداء قوة لا تضعف ، ونارا لا تخبو ، وقوة
لا تلين ، والله معكم ، ولن يتركم أعمالكم ما

محمد عبد الوهاب

مفتش الوعظ العام بالأزهر

عين السكال

مدحة في بهي سنا المصطفى صلى الله عليه وسلم

أعين السكال ، ونور الجلال
عظيم الثناء ، تميم الوفاء
رءوف رحيم ، سخى كريم
كنى بامتداح الإله العزيز
عليك الصلاة رسول الإله
عابك الصلاة كعد البرايا
عليك السلام كعطر الورود
لأنت الحبيب الفريد المثال
كامل الغناء ، أغتر الخلال
صفى سليم ، بديع المقال
تعالى الحميد شديد المحال
عليك السلام رفيع الشمال
عليك الصلاة رضا ذى الجلال
عليك السلام كريخ الغوال

أبو بكر فخيون

بأبي حمص بحيرة

محكم ابن سيده بين الطي والنشر

لفتني الصديق الوفي ، العالم الجليل ، الأستاذ أحمد الشرباصي ، إلى كلمتكم النفيسة [١] التي عرضتم فيها بالنقد البناء ، لكتاب « الصحاح ومدارس المعجمات العربية » الذي ألفه صديقنا الأستاذ أحمد عبد الغفور عطار ، ونشره المحسن المجازي السيد حسن شربتلي ، والذي يعد العدة - كما وعد وقرر عبد الغفور - لنشر كتاب « تهذيب اللغة » للأزهري .

وقد وقفت من كلمتكم الجامعة ، عند كلمتكم :

« ولا نستطيع أن نسكتكم هذا المحسن العربي ، أن أعلام الإسلام من الطبقة التي كانت قبلنا ، وعلى رأسها الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده ، والعلامة الشنقيطي الكبير ، والشيخ طاهر الجزائري ، وأحمد تيمور باشا - كانوا يتمنون أن يطبع كتاب (المحكم) لنا بغة الأندلس أبي الحسن علي بن إسماعيل بن سيده الضرير . . . » .

وقفت هنا وقفة التأمل ، والمتأمل .

ذلك بأن محاولات عدة ، بذلت لنشر هذا الكتاب ، ولكنها ذهبت مع الريح ، لأمرين جوهرين :

أولاً : عدم وجود نسخة كاملة منه ، في أي مكتبة من مكتبات العالم العامة . والقول بغير ذلك مجانب للصواب .

وقد تدسس هذا الوهم إلى المستشرق الألماني شارل بروكلمان ، في كتابه « تاريخ الأدب العربي » المطبوع سنة ١٨٩٨ ، حيث قرر في ص ٣٠٨ ج ١ : « أن في دار الكتب المصرية نسخة كاملة منه » .

[١] في باب الكتب من جزء شوال ١٣٧٥ .

ولم يقف عند هذا الحد ، بل زاد على ذلك أن في المتحف البريطاني نسخة أخرى .
وقد تابعه على هذا الوهم الدكتور فيشر المستشرق الألماني ، والذي كان عضوا
بالمجمع اللغوي حتى وفاته . وقد كشفت له في رسائل ثابتة ما يدحض هذه الدعوى .

ومما يؤسف عليه أن يتسرب هذا الرأي إلى الأستاذ محمود مصطفى في كتابه
« إعجاز الأعلام » ، والعالم الهندي الأستاذ الندوي صاحب « فهرست المصنفات » .

ومن يمين الطالع ، أن أحد علماء تونس الأجلاء ، تنبه إلى هذه الحقيقة ، فنبه إليها ،
في مادة « ابن سيده » من « دائرة المعارف الإسلامية » حيث كان هو محور تلك
المادة ، وهو الأستاذ محمد بن شنب .

ومنذ أكثر من أربعين سنة حاول المرحوم أحمد حشمت باشا ناظر المعارف وقتئذ ،
أن يطبع ذلك الكتاب ، فالف - لذلك - لجنة ، ولكنها لم تستطع عمل شيء ، بل من
نحو ٦٠ سنة تألفت لجنة قوامها : الشيخ محمد عبده ، والشيخ الشنقيطي ، والشيخ عبد الغني
محمود ، وعبد الخالق ثروت باشا ، وحسن عاصم باشا ، وعبد التجارى بك . ولكنها وقفت -
حين تحقق لها عدم وجود نسخة كاملة - مكتفية بطبع كتاب « المخصص » وهو أعظم كتب
ابن سيده ، بعد كتابه « المحكم » . ومن طريف ما يذكر أن كانت اللجنة تعتمد أحيانا في تحقيق
« المخصص » واستكمال نقصه ، وسد خرومه ، على حافظة الشيخ الشنقيطي ، يشهد بذلك قوله
في كتابه « الحماسة السنية في الرحلة العلمية » :

سيبكي على العلم والكتب بعد ما	صد عن بأمرى غير صم ولا بكم
(مخصصها) المطبوع يشهد مفصحا	بما حاز من ضبطى الصحيح ومن رمى
(فبعد الغنى) القارئ الفرع ، شاهد	بحفظى عند الحذف والبر والحزم

ثانيا - ما ذكر تموه من « صعوبة المراجعة فيه » ، فقد وضهتم إصبعكم على الداء الدفين ،
وقد شكوا القدامى مما شكوت منه ، وعلى رأس أولئك الإمام ابن منظور ، في مقدمة
اللسان ، حيث قال في الخطبة (ج ١ : ص ١ - ٣) ما نصه :

« غير أن كلا منها (أى تهذيب الأزهرى ، ومحكم ابن سيده) مطلب عسر المهلك ،

وعمر المسلك ، وكأن واضعه شرع للداس موردا عذبا وجلآهم عنه ، وارتاد لهم مرعى مربعا ومنعهم منه .

قد أحر وقدم ، وقصد أن يعرب فأعجم ؛ فرق الذهن بين الثنائى والمضاعف والمقلوب ، وبدد الفكر باللفيف والمعقل والرباعى والخماسى فضاع المطلوب ؛ فأهمل الناس أمرهما ، وانصرفوا عنهما ؛ وكادت البلاد - لعدم الإقبال عليهما - أن تخلو منهما ، وليس لذلك سبب إلا سوء الترتيب ، وتخليط التفصيل والتبويب .

* * *

والآن أنتقل نقلة سريعة إلى عام ١٩٣٩ ، حيث وفقنى الله لجمع شتات الكتاب ، وشرحت ذلك فى مذكرة تفصيلية ، رفعتها إلى وزارة المعارف ، رجاء أن تعاوننى على طبعه بالاشتراك فى عدد من النسخ لمكتبات مدارسها .

وقد أحال الدكتور هيكل وزير المعارف سنئذ المذكرة إلى لجنة فنية ، على رأسها العائنان الجليلان المرحومان : محمد أحمد جاد المولى بك ، وعلى الجارم بك ، وانتهت اللجنة - بعد دراسة استمرت أربعة أشهر - إلى إقرارى على جميع ما ذكرت ، وتأيدها إياى فى كل ما اقترحت ، ومن ذلك المنهج الذى رسمته فى تبويب الكتاب وترتيبه ، وهو على النسق الذى اقترحتموه فى كلمتكم النافعة « على ترتيب المصباح والأساس » .

وقد سجلت اللجنة - مشكورة - صنيعى فى جمع الكتاب ، ولم شتاته ، واستكمال نقصه ، وسد خرومه ، والوقوف على جميع الأجزاء الموجودة فى المكتبات العامة بالعالم ؛ وأثنت ثناء جم .

وقد رأى الأستاذ العشماوى وكيل الوزارة وقتئذ ، وجوب إخراج الكتاب ، وتيسير طبعه ، ومعاونة المجمع اللغوى فى ذلك .

ثم قامت الحرب ، فاستقر المشروع فى أضابير المجمع ، يتأرجح بين الحياة والموت .

* * *

وأخيرا ، من عام وبعض عام ، زارنى فى منزلى الأديب المجازى الأستاذ أحمد عبد الغفور ، لينهى إلى أنه تذاكر والسيد حسن شربلى موضوع « المحكم » ، وأن

الرأى استقر على نشره ، وأنه تحدث إلى المسؤولين فى الجامعة العربية ، لتنفيذ ذلك من الاعتماد المالى الذى خصصه السيد الشربتى ، ووضعه تحت تصرف الجامعة لطبع أمهات الكتب العربية .

وأقول فى وجازة : إن الأستاذ عبد الغفور تسلم منى مذكرة المشروع ومفاتيحه ، ليعد العدة للتنفيذ .

وزاد على ذلك - إمعانا فى الثقة - أن عهد إلى بتحقيق ومراجعة النسخة المطبوعة من كتاب « الصحاح » فى بولاق ، والنسخة المخطوطة من كتاب « التكملة » للصاغى .

وبعد أن قطعت فى مهمتى شوطا كبيرا ، فى التحقيق العلمى ، والمراجعة الفنية ، بدأت أشرف على الطبع والتصحيح ، ثم وقفت - بعد قليل - على ما أفتنى به بعض المسؤولين فى الجامعة العربية ، من وجوب الكف عن العمل ، حتى أرى نتيجة عملية لأحد العاملين : « المحكم » أو « الصحاح » .

ولا أزال حتى الساعة فى تنظر إحدى النتيجةين ، وأخشى ما أخشاه أن يكون هذا مآل البشرى التى ابتهجت لها كثيرا ، وهى أن السيد الشربتى يعد العدة لنشر كتاب (تهذيب اللغة) للأزهري .

وإنى لعلى يقين ، أن السيد الشربتى ، حين يقف على هذه الحقائق ، سيعمل على وضع الأمر فى نصابه ، والله ولى التوفيق ما

عبد العزيز الازهرى

منشئ « المعرفة »

وعضو نقابة الصحفيين

لغويات

سأوطن نفسي على الصبر المرير

يستعمل الكتاب في عصرنا هذا الوصف « المرير » في معنى المتضد الحلو . وقد لقي هذا الاستعمال إنكارا من بعض الناقدين وأوجب هؤلاء ألا يعدل عن « المتز » . وحجتهم أن المرير يأتي بمعنى العزيمة أى الجزم بالأمر وعدم التردد فيه . ومن هذا قول الشاعر :

ولا أنتنى من طيرة عن مريرة إذا الأخطب الداعى على الدوح صرصر

الأخطب : طائر يتشاءم به . يقول : إنه إذا صمم على أمر لا يثنيه عنه التشاؤم بطير يصبح على الدوح أى الشجر العظيم ، كما يردّ بعض الناس ، بل يمضى لطيّته . ويقرب المرير في هذا المعنى من المتزة ، يقال : رجل ذو متزة أى قوة وعزيمة . والأصل في هذا متز الحبل ، وهو إحكام فتله ، فيكون ذلك قوة له . وقيل منه : حبل مرير ، وهو ما طال واشتدّ فتله ، ويستعار لغير الحبل فيقال : رجل مرير أى قوى ، كأنما أحكم فتله وجدله ، كما قيل : رجل محصد في هذا المعنى ، وأصل الإحصاء لإحكام الفتل ، يقال : حبل محصد : محكم مفتول ، ورجل محصد الرأى : محكمه سديده على التشبيه بذلك . وهذا على ما فى اللسان والقاموس والمصباح ، ولا يرى القارئ فيها المرير فى معنى المتز . ومن هنا جاء الإنكار . غير أن هذه الصيغة جاءت فى الأساس فانتفت عنها المهجنة والذام . ففيه : « وشىء متز ومرير ومتر . قال :

إني إذا حذرتني حذور حلو ، على حلاوتي مرير
ذو حده ، في حدتي وقور

فتراه قابل الحلوبالمرير ، فكأنه قال : حلو ، تر على حلاوتي أى مع حلاوتي .

انتشلي من هوة الفاقة

هذا الاستعمال سائغ كثير . وقد جاء في مجلة المنار (المجلد ٢٢ ص ٢٠٣) في تقرير مشروع التعليم الأولى عند الكلام على وجوه الإصلاح الإدارى والاجتماعى : « وجلى أن أول عامل يتوقف عليه نجاحها إنما هو تحرير الشعب من ربق الجهل وانتشاله من هوة الأمية » فكتب صاحب المنار - عليه رحمة الله - في ذيل الصفحة : المنار : النشل والانتشال في العربية : أخذ اللحم من القدر . وله آلة عقفاء تسمى المنشال . ويطلق النشل على أخذ اللحم عن العظام أيضا . ويستعمله كتاب الجرائد وأمثالهم من المعاصرين بمعنى الإنقاذ من هلكة حسية أو معنوية . ولهذا المعنى في اللغة كلمة فصيحة ، وهى الانتياش قال ابن دريد :

إن ابن ميكال الأمير انتاشنى من بعد ما كنت كالشئ اللقى

هذا كلام صاحب المنار ، وفي جواهر الألفاظ ٢٦٩ : « وانتشته من كبوته » . وترى صاحب المنار يذهب إلى تخصيص النشل والانتشال بما فى القدر ، وفى اللسان : « نشل الشئ ينشله نشلا : أسرع نزعه » وترى فى هذا الإطلاق وعدم التقيد بلحم القدر ، فانتشال الرجل من الشدة : انتزاعه منها وإنقاذه ، على أنه إذا كان الانتشال خاصا بلحم القدر فانه يسوغ استعارته لإنقاذ الرجل من الهلكة ، فان الرجل إذ تغشاء النازلة يتقل فى يصبية شرها كما يتقل اللحم فى القدر ، وإنجاء الرجل منها كإخراج اللحم من القدر ، ويرى القارئ من هذا أن استعمال كتاب الجرائد ومن على شاكلتهم فى هذا الحرف غير بعيد عن منهج الصحة والسداد .

الطريان - أيبار

١ - الطريان أصله الطران ، فانما هو مصدر طرأ الشئ أى عرض ، وفى المصباح :

« وطراً فلان علينا يطرأ مهموز بفتحتين طروءاً : طلع ، فهو طارئ . وطراً الشيء يطرأ أيضاً طراًنا مهموز : حصل بفتحة فهو طارئ » . ولا نرى هذا المصدر (الطرآن) في اللسان والقاموس ، وإنما فيهما الطراء والطروء ، فالطريان مخفف الطرآن ، وهذا التخفيف لم يرد عن العرب ولا يجري على قياس كلامهم ، فهو خطأ ينبغي اجتنابه .

وهذا الخطأ قديم ، فقد جاء في أسرار البلاغة للشيخ عبد القاهر الجرجاني في آخر « فصل في الفرق بين الاستعارة والتثيل ص ٢٢٢ » : « وكان الظاهر أن يمثل بادراك الليل الذي إقباله منتظر، وطريانه على النهار متوقع » . وجاء في الإحياء مثل هذا في الباب الثاني في مراتب الشبهات ومثاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام ، وهذا في كتاب الحلال والحرام ، وهو الربع الأخير من العبادات . ففيه : « ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريمه ، وإن أمكن طريان محلل ولكن لم يدل عليه سبب » . وقد تكرر هذا اللفظ في الإحياء في هذا الفصل .

٢ — وأبيار بلدة معروفة في أعمال الغربية في مصر ، وهي بفتح الهمزة والعاملة تسكرها ، وفي معجم البلدان لياقوت : « أبيار بفتح أوله وسكون ثانيه بلفظ جمع البئر مخفف الهمزة : اسم قرية بجزيرة بنى نصر بين مصر والإسكندرية » فأبيار أصلها أبار ، خففت الهمزة بقلبها ياء ، وهذا التخفيف أيضاً كسابقه لا يجري على القياس ولا هو مما جاء به السماع عن العرب ، ويقال أيضاً في جمع البئر بئار ، ومن هذا قول أبي دلالة :

إن الناس غطوني تغطيت عنهم وإن بحثوني كان فيهم مباحث
وإن حفروا بئري حفرت بئارهم ليعلم قوم كيف تلك النبائث
وبئار هذا يتقاس تخفيف همزه ، فيقال : بيار ، كما يقال مية وفيه في مئة وفئة .

لا أدري ما الفرق بين . . .

يذكر ابن خلدون أن هذه العبارة من عبارات الفقهاء والعلماء وليست من عبارات الأدباء والعرب ، ذكر هذا في مقدمته في « فصل في أن حصول هذه الملكة بكثرة الحفظ ، وجودتها بجودة المحفوظ » وهو يريد ملكة الشعر ، فقد جاء في هذا الفصل : « أخبرني صاحبنا الفاضل أبو القاسم بن رضوان كاتب العلامة بالدولة المرينية ، قال : ذكرت يوماً صاحبنا أبا العباس بن شعيب كاتب السلطان أبي الحسن ، وكان المقدم

في البصر باللسان لعده ، فأنشدته مطلع قصيدة ابن النحوى ولم أنسبها له ، وهو هذا :
 لم أدر حين وقفت بالأطلال ما الفرق بين جديدها والبالي
 فقال لى على البديهة : هذا شعر فقيه . فقلت له : ومن أين لك ذلك ؟ قال : من قوله :
 ما الفرق ؟ إذ هي من عبارات الفقهاء وإيست من أساليب كلام العرب . فقلت له :
 فه أبوك ! إنه ابن النحوى » . وقد غاب عن ابن شعيب أن هذا الأسلوب جاء في رجز
 رؤبة إذ يقول :

أزمان لا أدرى وإن سألت ما فرق بين جمعة وسبت
 وراه استعمل « بين » غير ظرف ، وهو جار في الاستعمال العربى . وقد قرئ
 « لقد تقطع بينكم » برفع بين ما
 محمد بن النجار

قطع الصلة بين المسلمين وكتبهم

إن صور الكلمات العربية نتيجة جهود عظيمة بذلت في سبيلها . جهود بذلها
 الأجداد يسمعون الآن عقوق الأحفاد وزرايتهم .

إن لكل كلمة عربية صورة جميلة تميزها عن غيرها ، وقد ظلت الكتابة العربية
 قرابة قرن بلا نقط ، حتى خيف على القرآن من ألسنة الأجانب ، فنقط الحجاج المصحف ،
 وأعقبه الخليل بن أحمد فوضع علامات الإعراب . ولم يبق بعد ذلك في الكتابة ما يوجب
 الشكوى ، إلى أن ظهر أصحاب الطوايا الخبيثة :

كان فلان باشا يصرح بوجوب استعمال الحروف اللاتينية لأن الحروف العربية قاصرة
 عن تصوير الكلمات على حقيقتها ، فتساءل عن كلمة (علم) ووقف أمامها حائرا يقلبها
 على عدة وجوه . كما تساءل بعده الدكتور علان عن كلمة (كتب) وقلبها أيضا على عدة
 وجوه .بقى شيء لا يلبق بالعلماء أن يتجاهلوه ولكنهم تجاهلوه ، وهو أن الأولين والآخرين
 لم يوجد فيهم من كتب كلمة (علم) وحدها أو (كتب) وحدها ثم ترك الناس خيارى
 في فهمها .

دع كل هذا . واعلم أن هدف القوم هو موالاة التخريب في بناء الكتابة العربية
 لننتهى إلى استعمال اللاتينية كما فعل الأتراك . وعندئذ تنقطع الصلة بين المسلمين وكتبهم .

يبرم التونسي

بيع الدين ونقله

— ٣ —

الصورة الثانية : بيع الدين لمن عليه بئن مؤجل :

وذلك كأن يكون لشخص على آخر دين قدره عشرون جنيها مثلا فينتفقان على أن يأخذ الدائن في نظيره خمسة أرباب من القمح بعد مدة معينة كشهر أو نحوه ، وتسمى هذه الصورة عند بعض الفقهاء « بفسخ الدين في الدين » لأنى ما فى ذمة المدين من الدين الأول قد فسخ وزال بالتزامه ديناً آخر بدله .

وحجة الأئمة الأربعة فى منع هذه الصورة ما فيها من بيع الكالئ بالكالئ الذى ورد النهى عنه من الرسول صلى الله عليه وسلم ، ووقع الإجماع على بطلانه [١] . واحتج ابن القيم على الجواز بما يأتى :

١ — أن هذا التصرف فيه غرض صحيح ومنفعة مطلوبة للمتعاقدين ، إذ تبرأ ذمة المدين عن دينه الأول وتشغل بدين آخر قد يكون أسهل على المدين وأنفع للدائن ، وإذا كان الأمر كذلك فإنه يكون جائزاً شرعاً ، لأن التعامل إنما شرع لتحقيق منافع الناس وقضاء مصالحهم .

٢ — أن الشارع قد أجاز أن يشغل أحد المتعاقدين ذمته بدين وأن يحصل المتعاقد الآخر على الربح وذلك فى بيع العين بالدين ، فيجوز أن يفرغ المدين ذمته من دين ويشغلها بغيره وكأنه شغلها به ابتداء إما بقرض أو بمعاوضة .

٣ — أنه قد جازت الحوالة شرعاً وهى تقتضى نقل الدين وتحويله من ذمة المحيل إلى ذمة المحال عليه ، فقد حصل فيها معاوضة المدين للدائن عن دينه بدين آخر فى ذمة ثالث ، وإذا جازت معاوضة الدين بالدين فى ذمة غير المتعاقدين فأولى بالجواز ما لو كان الدين فى ذمة أحدهما [٢] .

(١) المغنى ج ٤ ص ١٧٢ ، ونيل الأوطار ج ٥ ص ١٣٢

(٢) أعلام الموقعين ج ٢ ص ٩٠

وقد نوقش استدلال الجمهور بالحديث بأن هذا الحديث لا يصلح للاحتجاج به لانفاق الأئمة على ضعفه حتى قال فيه الإمام أحمد: «إن في إسناده موسى بن عبيدة الربذي ولا تحل الرواية عنه» ، وقال الإمام الشافعي : «أهل الحديث يوهنون هذا الحديث» [١] .
وأما الإجماع فقد أنكر حكايته ابن القيم وقال : إنه ليس هناك إجماع في هذه الصورة (٢) .

وإذ قد انتفى المانع الشرعي من جواز البيع في هذه الصورة ، وكان في هذا التصرف مصلحة للمعاقدین وتحصيل منفعة تعود عليهما ، فلا يسعنا إلا ترجيح القول بالجواز تمثيلا مع روح الشريعة السمحة وجريا على قواعدها العامة .

الصورة الثالثة : بيع الدين لغير المدين بثن حال :

احتج المجيزون بما يأتي :

(١) ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من ابتاع ديناً على رجل فصاحب الدين أولى إذا أدى مثل ما أدى صاحبه » [٣] ، فقد أقر الرسول عليه الصلاة والسلام البيع وجعل المدين أولى من المشتري إذا دفع مثل ما دفع المشتري ليستخلص نفسه ويبرئ ذمته ، ولو لم يكن البيع إلى غير المدين صحيحاً لم يقره بل كان يأمر بفسخه وإعادة الحال إلى ما كانت عليه من قبل .

(٢) ما روى عن جابر بن عبد الله أنه سئل عن رجل له دين على آخر فاشتري به غلاماً فقال : « لا بأس » فهذا صحابي قد حكم بصحة الشراء بالدين ولم يعلم له مخالف من الصحابة ، فدل ذلك على أن جواز بيع الدين والشراء به كان معلوماً بينهم [٤] .

واحتج المانعون بما يأتي :

(١) أن الدائن لا يقدر على تسليم المبيع للمشتري ، لأن الدين شيء يتعلق بذمة المدين ، وهي غير مقدورة للدائن ، فقد يجحد المدين الدين أو يماطل في الأداء أو يكون معسراً فيتعذر تخليص الدين منه ، وبهذا يكون الدين غير مقدور التسليم كالعبد الآبق والطير في الهواء ، وبيعهما غير جائز لما فيه من المخاطرة فكذا بيع الدين .

(١) نيل الأوطار ج ٥ ص ١٣٣ (٢) نيل الأوطار ج ٥ ص ١٣٣

(٣) أعلام الموقعين ج ٢ ص ٩٠ (٤) المحلى ج ٩ ص ٦

(٢) أن الدين مجهول العين حين العقد لا يدري ما هو ؟ إذ الواجب على المدين أن يؤدي عند حلول الأجل أى شيء مما تنطبق عليه صفة الدين ، وقد يكون ما سيؤديه لم يخلق بعد ، فكان مجهول الوجود والذات معا ، وبيع المجهول منهي عنه لما يؤدي إليه من الخصومة والمنازعة [١] .

تلك أدلة الفريقين ، وقد نوقش ما استدل به المانعون فقبل لهم في الدليل الأول : إنه لا يقوم حجة إلا في وجه من لم يشترط ملاءة المدين وإمكان الحصول على الدين ، أما من يشترط ذلك كالمالكية فلا يقوم حجة عليهم ، لأن المدين إذا كان مليئا مقرا بما عليه من الدين كان الظاهر من حاله عدم المماطلة ، فيكون الدين الذي عليه مقدور التسليم مأمون الضياع فلا يكون في بيعه مخاطرة ، فيفترق عن بيع الآبق والطيور في الهواء ، فلا يصح قياسه عليهما . وقيل لهم في الدليل الثاني : إن الجهالة المانعة هي التي تفضي إلى الخصومة والمنازعة ، والجهالة بما سيؤديه المدين عند حلول الأجل ليست بهذه الصفة ، لأن الدين معلوم الصفة ، فأى شيء أداه المدين مما تنطبق عليه أوصاف ما في ذمته يكون مجزئاً له مبرئاً لذمته ، وليس للدائن أن يطلب منه غير ذلك ، وبهذا تنحسم مادة المنازعة .

أما أدلة المحيزين فقد ناقشها المانعون بأن ما احتجوا به من الحديث لم يصح ، لأن في إسناده راوياً مجهولاً ، فقد رواه معمر عن رجل من قريش لم يسمه عن عمر ابن عبد العزيز عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومع هذا فهو مرسل [٢] ، وبأن أثر جابر وفتواه قد قال فيه ابن حزم : لا دلالة فيه على ما ذهبوا إليه ، لأنه لم يذكر فيه ما يفيد شروطهم التي اشترطوها في جواز بيع الدين [٣] .

ونحن إذا أمعنا النظر في كلا الرأيين تبين لنا أن مذهب المالكية أقربهما إلى الفهم وأولاهما بالقبول لموافقة أصول الشريعة التي ترمى إلى التيسير على المتعاملين ، وقد تأيد هذا بالحديث وهو - وإن يكن ضعيفاً - منجبر بموافقة لأصول الشريعة ، كما تأيد أيضاً بأثر جابر وفتواه وهو وإن لم يذكر فيه ما اشترطه المالكية إلا أن هذا مما يعلم من أدلة الشريعة وقواعدها العامة .

(١) المحلى ج ٨ ص ٥٠٤ ، ج ٩ ص ٦ (٢) المحلى ج ٩ ص ٦ .

(٣) المصدر السابق نفسه .

الصورة الرابعة : بيع الدين من غير المدين بثمن مؤجل :

وذلك كأن يكون لشخص على آخر دين قدره عشرون جنيتها فيشتري به من ثالث أربعة قناطير من القطن يأخذها منه بعد شهر مثلا ، وقد ذهب الفقهاء إلى فساد البيع في هذه الصورة محتجين على ذلك بأنه من باب بيع الكالئ بالكالئ الذي ورد النهي عنه ووقع الإجماع على منعه .

وذهب ابن تيمية وتلميذه ابن القيم إلى جواز البيع مستنديين إلى قياسه على الحوالة ، فإن فيها بيع دين بدين على شخص آخر وقد ورد الشرع بجوازها ووقع الاتفاق على مشروعيتها ، وبأن في هذا التصرف مصلحة للعاقدين ، فقد يكون صاحب الدين في حاجة إلى سلعة من الساع ولا يجد ما يشتري به سوى هذا الدين ، وربما لا تكون هذه السلعة موجودة عند المدين ، وليس هناك من ضرر يلحق بالمدين إذ هو مطالب بإفاء الدين سواء كان ذلك للدائن الأصلي أو لمن يحل محله ، وليس هناك مانع شرعى يمنع من ذلك فيكون جائزا (١) تلك أدلة الفريقين ، وللباحث أن يناقش الجمهور في منعه هذه الصورة بأن دليل المنع إن كان هو ما رووا من النهي عن بيع الكالئ بالكالئ فقد بينا فيما سلف عدم انتهاض هذا الحديث للحجية ، وإن كان الدليل هو ما حكوه من الإجماع فانا نرى فقهاء المالكية قد أجازوا أن يكون الثمن مؤجلا يوما أو يومين إذا كان غير معين والمبيع مضمون في الذمة ، فإن كان الثمن معيناً بذاته كدار أو دابة معينة جاز تأخير قبضه أكثر من ذلك ، كما أجازوا استبدال الدين بمنافع شيء معين كأن يشتري به دارا أو دابة معينة ونحو ذلك (٢) وهذا لا يخرج عن بيع الدين بالدين وإن لم يسمح للمالكية بذلك ، إذ المنافع المضمونة في الذمة دين ، والتأجيل باليوم واليومين كالتأجيل بالأكثر ، وفي هذا دليل على أن الإجماع هنا غير متحقق لوجود المخالفة من فقهاء المالكية ، وينتد فلا بأس من ترجيح القول بالجواز .

ابتداء الدين بالدين : يذكر الفقهاء عند الكلام على بيع الدين بالدين صورة تعرف عندهم « بابتداء الدين بالدين » وذلك بأن يتبدئ المتعاقدان التعامل بينهما بدين منهما ، كما لو باع أحدهما قنطارا من القطن موصوفا في ذمته بثمن معلوم كذلك على أن يتأجل

(١) أعلام الموقعين ج ٢ ص ٩٠ .

(٢) الخرشي ج ٥ ص ٢٠٢ ، تهذيب الفروق ج ٢ ص ١٥٣ .

كل من المبيع والثمن إلى أجل معلوم . وقد جرى علماء الشريعة على القول بمنع هذا البيع ، ونقل الإمام أحمد وابن المنذر الإجماع على ذلك حتى أن ابن القيم وشيخه وهما من عرفا بتسامحهما في بيع الدين لم يسمعهما إلا الانضواء تحت راية هذا الإجماع والقول بالمنع بين المانعين ، وقد حمل ابن القيم الإجماع المحكي عن العلماء في بيع الدين بالدين على هذه الصورة فقط . وقد احتج العلماء على المنع من بيع الدين في هذه الصورة بما يأتي :

١ - ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم «نهى عن بيع الكالئ بالكالئ» وهو الدين بالدين ، فإن الكالئ ما تأخر قبضه ، قالوا : وهذا الحديث وإن لم يكن قد صح إسنادا فإجماع العلماء على وفقه مما يدل على صحته في الواقع ونفس الأمر ، وكفى بإجماعهم مستندا يصلح دليلا للحجية .

٢ - أن في هذا التصرف شغلا لدمتي البائع والمشتري دون أن يجني أحدهما فائدة من وراء التعاقد بهذه الصفة ، فلا البائع قد أخذ الثمن حتى ينفع به في دفع حاجته ، ولا المشتري قد تسلم المبيع ليقضى به وطره ، وهذا مما يدل على أن كلا المتعاقدين كان في غنية عن هذه المعاملة أو على أقل تقدير كان غير محتاج إليها حين التعاقد ، وإذا فليس من ضرورة توجب شغل ذمتيهما بشيء هما في غنى عنه ، فضلا عن أن الأصل في عقد البيع أن يكون البدلان مقبوضين فور التعاقد ، نفى تأجيلهما معا خروج عن مقتضى الأصل ونخلة للقواعد العامة ، فإذا لم تكن هناك ضرورة توجب ذلك فلا وجه لهذا الخروج على مقتضى القواعد والعدول عن موافقة الأصول ، فإن الضرورات هي التي توجب الاستثناءات أو تبيحها ، وحيث ارتفعت فالواجب السير على نمط القوانين العامة (١) .

هذا ما وجهوا به منع بيع الدين بالدين ، وللباحث أن يناقش ذلك بأن حديث الكالئ بالكالئ لا ينتهض للحجية لضعفه ضعفا بينا ، وقد أسلفنا كلام الإمام أحمد وغيره فيمن روى هذا الحديث ، فيجب أن يخرج ذلك الحديث عن دائرة الاحتجاج ، وبأن دعوى عدم الفائدة من مثل ذلك التعامل غير مسددة ، فإن التجار والصناع كثيرا ما يتنافسون في تصريف بضائهم أو الحصول عليها ، فلو أراد صانع أن يضمن تصريف بضاعته فإنه يتفق مع أحد التجار على أن يبيع له كمية معلومة ويتسلم الثمن منه عند تسليم

البضاعة إليه ، وقد يكون التاجر نفسه في حاجة إلى نوع من البضاعة ينتجه مصنع معلوم وليس لديه المال الذي يدفعه ثمنها لهذه البضاعة وهو يخشى إن انتظر حتى يتيسر له الثمن أن يسبقه غيره إلى شراء منتجات المصنع فيحتكرها على الناس ويغلى أسعارها عليهم ، فلهذا نرى التاجر المحتاج إلى البضاعة يسرع بالذهاب إلى صاحب المصنع فيشتري ما يريد من البضائع على أن يتساهل منه بعد أجل ويدفع الثمن إليه عند تسلمها ، فهذا التعاقد بين الصانع والتاجر قد حصل فيه الاتفاق منهما على تأجيل المبيع والثمن مع استفادتهما جميعا منه ، إذ ضمن الصانع تصريف بضاعته وضمن التاجر الحصول عليها بثن متهاود ولم يرهق بأدائه حين التعاقد ، فلم يبق بعد هذا محل للقول بأن هذا التعامل خلو من الفائدة . وعلى هذا فانه لم يعد هناك من حجة يستند إليها المنع إلا ما حكي من الإجماع على ذلك ، ولو أريد التخلص من هذا الإجماع ههنا لما وجد أحسن مما قال به فقهاء المالكية ، من أن بيع السلم الذي يتأجل فيه المبيع إلى نصف شهر فأكثر يجوز أن يكون ثمنه مؤجلا أيضا ، غير أنه إن كان تأجيله مشروطا لم يعجز التأخير أكثر من ثلاثة أيام ، وإن كان تأجيله غير مشروط جاز التأخير أكثر منها [١] ، وعلى كلا الحالين فقد وقع التعامل بالدين من الطرفين وإن لم يسموه بيع ، دين بدين ، فإن الواقع من حقيقة أمره هو شغل ذمتي المتعاقدين ، والتسمية لا ترفع من الواقع شيئا . وبهذا يتبين أن الإجماع الذي نقل في بيع الكالئ بالكالئ لا ينطبق على هذه المعاملة التي نحن بصددناها ولا يتحقق فيها ، وإنما يراد به أمر آخر غير ذلك ، وهو أن يكون البدلان من الأموال الربوية ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الغائب بالناجز منها وحرم بيع بعضها ببعض إلا يدا بيد ، فلا يصح فيها بيع غائب بغائب ، لأنه يكون بيع الدين بالدين الذي وقع الإجماع على منعه . وعلى هذا فالذي نراه أن شغل الذمتين من الطرفين فيما عدا الأموال الربوية لا بأس به ، وقد عهد في الشريعة جوازه في الإجارة والكراء والجمالة وغيرها ، إذ يجوز أن يستأجر الإنسان غيره على عمل خاص أو يكتري دابة ثم يسلم الأجرة عند نهاية العمل ، فقد اشتغلت ذمة المتعاقدين : أحدهما بالعمل الذي التزم القيام بأدائه والآخر بالمبلغ الذي يدفعه في نظيره ، وهكذا في الجمالة والمزارعة .

وإذا فلا نرى بأسا من جواز هذا النوع من التعامل ما لم يتضمن من المفاسد المحرمة كالربا والغرر والمخاطرة ، وعلى الجملة فانه يشترط أن يراعى فيه الشروط التي أوقفنا ذكرها في بيع الدين [٢] .

(١) الخورشى ج ٥ ص ٢٠٢ (٢) رسالة في البيوع المنهى عنها للأستاذ عبد السميع إمام .

بيع الدين في القانون : -

يخيز القانون المدني بيع الديون بدون قيد ولا شرط ، ولما كان بيع الديون في القانون يمثل معظمه في بيع « الكبيالات » وبيع « السندات » فسنعرض لبيان كل نوع على حدة .

(١) بيع الكبيالات : - كثيرا ما يجري التعامل بين التجار والمنتجين بثن مؤجل في أغلب الأحوال حتى يتمكن المشتري من الحصول على الثمن في مدة الأجل ، وفي هذه الحالة يأخذ البائع وثيقة بحقه تسمى « كبيالة » ، وكثيرا ما يحتاج الدائن إلى الحصول على المال ، وهنا قد يعتمد إلى مصرف من المصارف لبيع هذه الكبيالة ، وقد جرى العمل في مثل هذه الحالة أن يدفع المصرف قيمة الكبيالة قبل موعد استحقاقها مع خصم مبلغ منها يساوي فائدة القيمة من وقت البيع إلى ميعاد الاستحقاق على أساس نسبة مئوية خاصة ، فمثلا لو أن لدائن « كبيالة » بمبلغ مائة جنيه على أحد الأشخاص وموعد سدادها بعد ستة أشهر وأراد بيعها للمصرف من حين تحرير الكبيالة فإن المصرف يعتمد إلى فائدة المائة في هذه المدة وهي جنيهان مثلا فيخصمها من المبلغ ثم يعطى البائع الباقي نقدا وهو ثمانية وتسعون جنيها ، وقد يلجأ المصرف إلى هذه العملية نفسها فيأخذ ما عنده من الصكوك التي اشتراها وبيعها إلى مصرف آخر وهكذا .

وإذا أردنا الوقوف على حكم هذا التصرف من اناحية الشرعية وجدنا أنه يقوم على أساس بيع الدين بثن معجل مع التفاوت بينهما في القدر، فإن كان الدين والثن من الأموال الربوية كما هو واضح من هذا المثال فهو ممنوع في نظر الشريعة لما فيه من الربا ، إذ أن المصرف يدفع قليلا ليقبض أكثر منه بعد مدة، وقد بينا فيما سلف أن من شرط بيع الدين ألا يؤدي إلى محظور شرعى ، ومن المحظورات الشرعية اشتغال عقد البيع على الربا بنوعيه : التفاضل أو النساء ، وهما متحققان فيما معنا من المثال المذكور .

وعلى هذا النمط يجري الحكم في بيع الكبيالات العرفية بين الأفراد بعضهم لبعض ، وهو ما يعرف بينهم بتحويل الكبيالة . ولو فرضنا أن المدفوع في السند من غير جنسه كما لو كان الدين نقدا فبيع بثوب أو عقار أو نحوهما كان البيع جائزا على ما سبق ترجيحه .

(ب) بيع السندات - : قد تحتاج بعض الشركات والهيئات الحكومية والجمعيات العمومية إلى اقتراض مبلغ كبير من المال لترده بعد أجل طويل ولا تجد من يسلفها ما تحتاج إليه نظرا لضخامته وبعد أجله ، فتلجأ إلى اقتراض المبلغ من الجمهور عن طريق الاكتتاب في القرض ، فتجزؤه إلى أجزاء صغيرة تصدر بها سندات على نفسها وتجعل لها فائدة سنوية

ثابتة ، وعند نهاية الأجل ترد قيمتها إلى أصحابها ، وعلى هذا فالسند يمثل جزءا من قرض يدفعه أحد المكتنين للشركة أو للحكومة أو للهيئة المصدرة ويأخذ به صكاً مثبتا لدينه ، ويطلق لفظ السند أيضا على هذا الصك .

وقد جرى القانون على جواز تداول السندات والتصرف فيها وانتقال ملكيتها من يد إلى أخرى من غير قيد ولا شرط .

وإذا أردنا معرفة حكم الشريعة في بيع السندات وتداولها فأننا نجد أن بيئها للأفراد يتضمن (١) بيع الدين لغير من عليه الدين (٢) بيع الشيء إذا كان المقصود من شرائه غرضا محرما وهو هنا الفائدة الربوية (٣) شراء دين مشروط فيه تأجيله إلى وقت معلوم (٤) بيع الأموال الربوية مع عدم التقابض (٥) بيع الدين بأقل أو أكثر منه .

أما بيع الدين لغير من عليه الدين فقد قدمنا ترجيح رأى القائلين بالجواز من الفقهاء . وأما بيع الشيء إذا كان المقصود من شرائه غرضا محرما ، فلا يؤثر على البيع بالفساد بل البيع صحيح ، وذلك لأن المعصية ليست في نفس البيع ولا في نفس المبيع وهو الدين ، وإنما المعصية في أخذ الفائدة نفسها ، بناء على أنها ربا أو قرض جر نفعا ، وهذا أمر وراء البيع والمبيع ، وهذا تخريج على ما ذهب إليه الحنفية من أنه لا بأس ببيع المعصير ممن يعلم أنه يتخذه محرما .

أما انتقال الدين إلى المشتري محملا بشرط التأجيل إلى أجل معلوم فلا ضير فيه ، لأن اشتراط التأجيل في الأصل جائز ولازم على رأى الإمامين : مالك بن أنس والليث بن سعد ، وإذا كان لازما في الابتداء فيكون لازما في البقاء لقبول المشتري ذلك ضمنا في عقد الشراء .

أما بيع السند بالنقود من غير تقابض فن الممكن أن يقال إن العرف يعتبر تسليم السند وقت البيع قبضا للدين المبيع في المعنى أو يقال إنه نائب مناب قبض الدين فيتحقق التقابض بناء على ذلك .

أما بيع الدين بأقل منه أو أكثر فلا يمكن تخريج ذلك على وجه صحيح شرعا لتحقيق الزيادة في جانب أحد الطرفين من غير عوض ومقابل وذلك ربا ، أما إذا كان البيع بقيمة الدين نفسه فذلك جائز ، ولا تأثير لأخذ الفائدة على العقد ، وكل تأثيرها أنه يحرم أخذها والانتفاع بها . والله الهادي إلى سواء السبيل ، وهو أعلم بالصواب ما

عيسى محمد عيسى

المدرس بكلية حقوق عين شمس

سابق الحبشة

معنيان جليلان

هذا رجل كريم من رجالات الإسلام الذين يعتز بهم ، رفعه الإسلام كما رفع غيره من الموالى والأرقاء ، ووصفه النبي صلى الله عليه وسلم فيما ورد عنه من الأثر بأنه « سابق الحبشة » ، وكيف لا يكون سابقهم وقد سبق الناس إلى الإسلام ، وسبقهم إلى الاستماتة فيه ، وسبقهم إلى التضحية بكل غال في سبيله حتى النفس يبذلها في سبيل الله وابتغاء مرضاته .

إنه رجل يتصل به معنيان جليلان من معاني الإسلام ، وما أنعمها وأعظمها وأحراها أن تجعله الدين الخالد الشامل الذي لا يحجده إلا كل ختار كفور .

المعنى الأول : المساواة بين الناس على اختلاف صنوفهم وأجناسهم : عربهم وعجمهم ، غنيهم وفقيرهم ، حسيبهم وغير حسيبهم ، سيدهم ورقيقهم ، حتى تكون التقوى والخلق الفاضل والعمل الصالح هي التي تفاضل بينهم وترفع بعضهم فوق بعض درجات ، كما رسم ذلك القرآن الكريم في قوله عز اسمه : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، إن الله عليم خبير » .

ونادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى المحمدي حتى آخر لحظات حياته ، وفي أجمع توصياته ، في حجة الوداع إذ يقول : « أيها الناس ، إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، كلكم لآدم ، وآدم من تراب . لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى » ويقول : « لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها . يا فاطمة يا بنت محمد ، اعلمي ، لا أغني عنك من الله شيئا . يا عباس يا عم محمد ، اعمل ، لا أغني عنك من الله شيئا » .

ولقد ولى النبي صلى الله عليه وسلم بلالا الحبشي المولى المدينة وفيها وجوه العرب والأشراف عندهم وكبار الصحابة والتابعين ، كما ولى أسامة قيادة الجيش وفيه أبو بكر وعمر .

ولقد عير أبو ذر الصحابي الجليل قبل أن يعلم مبدأ الإسلام العظيم - وإنما العلم بالتعلم - عير بلالا كما كان يعيره أهل الجاهلية بأمة الأمة السوداء الحبشية « حمامة » وقال له : يا ابن السوداء ، كما كانوا يقولون . فقال له صلى الله عليه وسلم : أعيرته بأمة ؟ إنك امرؤ فيك جاهلية . ثم أوضح للناس ذلك المعنى الخالد بما يشرح صدر كل مسلم ويزيده إيمانا بدينه فقال : « إخوانكم خولكم ، جعلهم الله تحت أيديكم . فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ، وليلبسه مما يلبس ، ولا تكفوهم ما يغلبهم ، وإن كلفتموهم فأعينوهم . فإن الله ملككم إياهم ، ولو شاء لملكهم إياكم » . ولما قالها صلوات الله عليه وضع أبو ذر خده على الأرض وحلف ألا يرفعه حتى يطأه بلال .

لقد أدب الله سبحانه المسلمين ذلك الأدب فدانت لهم الرقاب ، وخضعت لهم العباد ، انقيادا لتلك المبادئ الفخمة التي لا تعرفها إلا السماء ، ثم المسلمون الرحماء .

وبهذا تأدب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إذ قال في سموه الإسلامى : أبو بكر سيدنا ، وأعتق سيدنا . يريد بلالا هذا الذى عنيناه بالحديث اليوم . ثم قال لسعد ابن أبي وقاص وقد شيعه إلى القادسية : يا سعد ، لا يغرنك أن يقال : خال رسول الله ، أو صاحب رسول الله ، فإن الناس في دين الله سواء ، يتفاضلون عنده بالطاعة .

ويا ليت شعرى أيها القارئ الكريم ، لو لم يكن خلق المساواة من أخلاق الإسلام ماذا كان يصيب المسلمين من ضعف وانحلال كما أصابهم بعد أن غيروا وبدلوا . ونحن الآن نتفاعل بالخير العظيم لمصر ، فقد تبدلت سياسة التفرقة بين الناس ، وأصبح الحاكم لا يرى إلا الكفايات والأخلاق ، لا الشفاعات والأحساب ، مما يبشر بالبقاء ، والرفعة والسناء ، والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات .

أما المعنى الثانى : الذى يتجلى فى بلال العظيم فهو خلق الإيمان والصبر ، وإيثار الله والدار الآخرة . ذلك أمر أنبته الله فيه ، ومعنى جبلة القدر المحسن عليه وهو فى حديثه . وذلك المعنى رأس الإسلام ، وسر رضوان الله ورعايته ، والمرمى البعيد العسير على نفوس الدهماء ، والمرام المعتاص على غير نفوس الصديقين والأنبياء . فقد جبلت النفوس على حب الشهوات والاسترواح بالمرافق ، والارتقاء فى أحضان الدعة والاسترخاء ، فأما الجهاد واحتمال المكاره ، وأما الجهاد الشاق لإدراك العظامم ، وأما استقبال البلاء

المضنى، وركوب الكره على الكره ولو في سبيل المجد، فشيء تأباه النفوس وتنفر منه الطباع . وهو الخير كل الخير والعز كل العز . وما نوهت الأدبان ولا مجد الشعراء والحكماء شيئا تنويهم بذلك المعنى العظيم ، لما يتبعه من النجح والظفر ، والمجد والنصر ، والسمو كل السمو (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم - فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا - حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات) .

تريدون إدراك المعالي رخيصة ولا بد دون الشهد من إبر النحل

وقد كان بلال في هذا المعنى بالمحل الأول والموضع الذى لا يجهل ، كان مضرب الأمثال وعبرة الأجيال ، كان إيمانا يمشى في الأسواق ، وجهادا في سبيل المجد والسؤدد يتردد في الآفاق ، لقد جاء الإسلام فكان في أول الداخلين ، حتى قيل بدأ الإسلام برجل وامرأة وصبي وعبد ، فكان الرجل أبا بكر والمرأة خديجة والصبي عليا والعبد بلالا . وكان من جهر بالإسلام وأظهره ، فكان أولهم برغم أنه عبد لأمية بن خلف ، والعبد لسيدته لا يتصرف إلا عن أمره وحكمه ، ولم يكن أمية ككل السادة ولكنه كان جبارا في الأرض ولم يكن من المصلحين .

وقد كان من المعذنين مع بلال بعض المستضعفين من المسلمين أول الأمر حتى شمل الإيذاء جميع المؤمنين بعد ذلك فأمروا بالهجرة ، على أن بلالا كان صاحب النصيب الأوفى من البلاء ، فبالأ إلى التقية أبدا ، ولا وقف إلا مواقف الصلابة والصراحة والعناد ، فهو يقول كلما زاده أمية تعذيبا وأمره أن يذكر اللات - هذا الذكر الكريم يلهج به ويأبى أن يقول غيره : « أحد ، أحد » وكان يمر به ورقة بن نوفل فيقول : نعم . أحد ، أحد ، والله يا بلال . ثم يلتفت إلى الجبارة فيقول لهم : والله لئن قتلتموه لأتخذنه حنانا - يريد البركة به عند قبره كما يعرف أهل الكتاب .

لقد طال عذاب الشقي عدو الله أمية عبده بلالا بأقسى أنواع التعذيب ، وتعده بكل ما يستطيع من التنكيل ، فهو يطرحه على بطنه في حر الرضاء تارة وعلى ظهره أخرى ، ويذهب به يمتة ويسرة وقبولا ودبورا . وهو يحمي له الدرع الحديدية في تلك الرضاء ويلبسه إياها ، وهكذا يمارسه مرة ويأمر به مرة حتى يمل . فإذا هدا عاود الكرة . ولقد أدال الله له وأظفره به في غزوة بدر بعد أن كاد ينجو في كنف عبد الرحمن بن عوف ،

ولكن بلالا الرجل الكريم الرفيع لحق به وحرص عليه وهو يقول : هذا عدو الله أمية ابن خلف ، لانجوت إن نجا . فلحقوه ومزقوه ، وكان يسهم معهم . وقالوا : إن أبا بكر هنا بذلك فقال له :

هنيئا زادك الرحمن خيرا لقد أدركت نارك يابلال

على أن الله سبحانه كان قد كتب لبلال رحمة من أمية ، فاشترى أبو بكر بعد إشادة السيد الرسول صلوات الله عليه بذلك على ما بين في كتب السير ، ثم أعتقه أبو بكر تخفف عنه بعض ما يلقي من التعذيب ، ورحمة الله قريب .

هذا ما كان من بلال ، على أن غيره من خيرة المسلمين كان ربما أجرى كلمة الكفر على لسانه وقلبه مطمئن بالإيمان كعمار بن ياسر ، ولما قيل : يا رسول الله ، إن عمارا كفر قال : كلا إن عمارا ملئ إيمانا من قرنه إلى قدمه ، واختلط الإسلام بلحمه ودمه ، وجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي فجعل صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه ويقول : مالك ؟ إن عادوا لك فعد لهم بمثل ما قلت . وأما أبو قيس بن المغيرة والوليد بن الوليد بن المغيرة وغيرهما فقد ارتدوا إثارا للدعة والراحة فكانوا من الأسفلين . ولقد ألف بلال هذا المعنى الذي نبت في نفسه واستعذبه ، حتى لم يتخلف عن غزوة إلا واحدة استخلفه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة ، وحتى ترك شئون الناس بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب إلى الشام مجاهدا حتى توفاه الله .

* * *

هذا هو الإسلام في بعض رجاله الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، لم يصرفه عن الحق شيء مهما كانت منزلته . وهذه هي الرجال في الإسلام الأول الصحيح الذي دخل إلى تلك القلوب فلاها بالعلم والهدى في قوم رسموا لمن بعدهم كيف يسيرون على الجادة ، « ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون » .

ثم هذا هو بلال العبد الحبشي الذي خفضته الجاهلية فميرته بأمة الأمة السوداء ، فرفعه الإسلام حتى تسنم العلياء ، وجعل منه صحابيا جليلا من أصحاب محمد أنيرا عنده يقدمه على وجوه العرب وأعيانها ويرشحه لمعالى الشئون وعظائمها .

ولادة بلال ونشأته :

ولد بمكة من أبويه الحبشيين : رباح أبيه وحمامة أمه ، ومكة تتصل بالحبشة في شئون تؤدي إلى الرحلة من هنا إلى هناك ومن هناك إلى هنا .

وكانت ولادته قبل الهجرة بثلاث وأربعين سنة وقبل البعثة المحمدية بثلاثين سنة ، وقضت ظروفه أن يكون عبداً لأمية بن خلف وفي خدمته وهو من أئمة الكفر ومن شر المقاومين لدعوة الإسلام الكريم . وقد رأيت أن بلالا كان في أوائل المسلمين برغم ذلك كله ، وأن عدو الله أمية ما زال يعذبه وينكل به حتى اعتقه الله منه على يد أبي بكر ، ولم تكن هذه أولى أيادي أبي بكر ، فقد اعتق كثيراً غيره بعد أن اشتراه ، على أنه مازال يعذب كما يعذب غيره من المسلمين حتى أذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهاجر إلى المدينة ، فهاجر إليها مع الطبقة الثانية التي خرج فيها هو وعمار وسعد بن أبي وقاص وعبدالله ابن مسعود . على أن صفاء فطرته وسلامة نفسه كانت تدعوه إلى الحنين إلى مكة كما كان يحن إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر والخيرة ، وكانت تأخذة وعكة الحمى بالمدينة فيقول كما صرح عنه يذكر أما كن كان يعهدا :

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة بفخ وحولي إذخر وجليل

وهل أردن يوماً مياه مجنة وهل يبدون لي شامة وطفيل

ولما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة لزمه بلال خادماً أميناً لا يفارقه في سفر ولا حضر، يضرب له القباب والخيام ، ويظله من الشمس، ويتولى طعام الجيش، ويقسم الغنائم ، ويوزع الجوائز ، لا يغفل طرفه عين عن رعاية النبي صلى الله عليه وسلم وتولى أمره ، وضم له رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك مجادة كريمة ، فجعله مؤذنه على الصلوات لجهازة صوته ، ونداوة جرسه ، فكان مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتقل إلى الرفيق الأعلى . وكان لا يقيم الصلاة حتى يحضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإذا تأخر أذنه بها : يا رسول الله ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح . الصلاة يا رسول الله ، حتى يحضر . وكان للنبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة غيره يؤذنون كما بسط ذلك في كتب السير والأحاديث .

وبعد - فان ذكر بلال لا يزال يتردد في كتب الأخبار والسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا سيما في رحلاته وأسفاره وغزواته مؤذنا يغيظ به الكفار ، ويقربه أعين الأصحاب والأنصار ، ومتوليا للجيش في طعامه وشرابه وغنائه ، وموزعا للجوائز وفوده ، فاما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد عزف عن الدنيا وما فيها وترك كل شيء حتى الأذان الذي كان كلما أراده فقال : وأشهد أن محمدا رسول الله خنفته العبرة وأخذه الإجهاش . واستأذن أبا بكر أن يسافر إلى الشام غازيا ومجاهدا في سبيل الله فأراد أن يستبقيه لنفسه فقال : يا أبا بكر إن كنت أعتقتني لنفسك فاستبقني ، وإن كنت أعتقتني لله فسدني لله . وهكذا قوة الإيمان وصراحته . ثم سافر وهو في حدود الستين ، يجاهد في فتوح الشام مع المجاهدين ، حتى كانت وفاته وهو في حدود السبعين من عمره الشريف ، ولما كان في سكرات الموت كانت زوجته تقول : واكرباه ، فيقول لها : بل واطرباه ، غدا ألقى الأحبة محمدا وحزبه .

العبرة :

هذه نفس كريمة رفعها الإسلام حتى قال فيها عمر : أبو بكر سيدنا ، وأعتق سيدنا ، على أن الجاهلية كانت تزديها وتضطهدها . هذه نفس تمثل فيها معنى السؤدد الإسلامي ، وتجلى فيها عمق الإيمان وسموه مع الفقر والخلو من كل حسب إلا التقوى والخلق الفاضل وإيثار الحق . وهذا إنسان قدمه الناس لدينه إماما لهم واتخذوا منه قدوتهم ، فهل آن لنا أن نحسن مقاييس الأشياء ومعايير الناس ؟ . لقد جعلت جمهوريتنا الكريمة أول معاييرها أن تقيس الناس بأعمالهم وأن تجعل درجاتهم ومنازلهم على مقدار الإخلاص للواجب والحق والانتاج الصالح للوطن ، والتقدم بالأعمال تنفع الناس وتعلو شأن الوطن ، والفلاح للعاملين المخلصين والسبق للأفاضل المنتجين ، مما جعل أهل الحق يتفألون جميعا بالمجد المطرد ، ويرقبون أن تكون مصر على القمة قبل كل أحد . وهذه مظاهر الرفعة والسؤدد تتجدد كل يوم على يد زعيم مصر والشرق . فهل نحن محافظون على ذلك ؟ . وهل نحن متعاونون على تحقيقه . ؟ عند الله التوفيق سبحانه ٤

محمود التراوي

بحوث

في مصادر الشريعة النظرية

— ٤ —

أركان القياس وشروطه :

وللقيام عند القائلين به أركان لا يتحقق بدونها، وشروط لا يكون صحيحا إلا بتوافرها، أما أركانه فأربعة وهي :

١ — الأصل وهو : ما ثبت فيه الحكم بالنص أو الإجماع ، ويسمى المقيس عليه والمشبّه به .

٢ — الفرع وهو : ما لم يرد بحكمه نص ولا إجماع ، ويسمى المقيس أو المشبه .

٣ — حكم الأصل وهو : الحكم الشرعي الثابت للأصل ، ويراد تعديته إلى الفرع بطريق القياس .

٤ — العلة وهي : المعنى الذي لأجله شرع الحكم في الأصل .

أما الحكم الذي يثبت في الفرع فهو ثمرة القياس ونتيجته ، وليس ركنا من أركانه ولا شرطا من شروطه .

وأما شروط القياس فهي كثيرة ومتنوعة ، بعضها يرجع إلى حكم الأصل ، وبعضها يرجع إلى الفرع ، وبعضها يرجع إلى العلة .

ولما كانت العلة أهم أركان القياس ، وبحثها من أعظم مباحث الأصول وأصعبها ، وكان للأصوليين فيها كلام طويل وبحوث ضافية ، وفي بعضها مخالفة لما جاء في الكتاب والسنة ، وما جرى عليه أئمة المذاهب الفقهية المعروفة ، مع أنهم يذكرون في كتبهم الأصول التي سار عليها أولئك الأئمة في الاجتهاد وتفريع المسائل الفقهية .

لهذا كله رأيت أن أتكلّم عليها بشيء من التفصيل من غير تعرض لغيرها من الأركان والشروط اكتفاء بما كتبه فيها المؤلفون في علم الأصول ، وسأجعل الكلام فيها مقصورا على الأمور الآتية :

تعريفها ، الفرق بينها وبين الحكمة ، رأى الأصوليين فيما يصح التعليل به لأجل

القياس وما لا يصح ، بيان ما في هذا الرأي من موافقة أو مخالفة لمسلك الأئمة في ذلك ، الشروط المعتمدة في العلة ، مسالك العلة .

تعريف العلة :

العلة في اللغة : اسم لما يتغير حال الشيء بحصوله فيه ، ومن هذا سمي المرض علة لأن الجسم يتغير حاله بحصوله فيه . يقول الغزالي في شفاء الغليل : العلة في الأصل ما يتأثر المحل بوجوده ولذلك سمي المرض علة (١) .
وفي لسان أهل الاصطلاح تطلق على أمور ثلاثة :

الأمر الأول : الثمرة والمصلحة التي تترتب على تشريع الحكم ، كحفظ الأنساب من الاختلاط المترتب على تحريم الزنا ووجوب الحد به ، وحفظ العقول المترتب على تحريم الخمر ووجوب الحد بشربه ، وحفظ الأرواح المترتب على تحريم القتل العدوان ووجوب القصاص به ، وحفظ الأموال المترتب على تحريم السرقة ووجوب قطع يد السارق والسارقة - حصول المنفعة لكل من المتبايعين المترتب على إباحة البيع وإجازته ، ودفع الحرج والمشقة المترتب على إباحة الفطر في رمضان للمسافر والمريض .

الأمر الثاني : المعنى المناسب لتشريع الحكم ، وهو ما يترتب على الفعل أو ما يكون فيه من نفع أو ضرر أو مشقة ، فيناسب الأمر به أو المنع منه أو إجازته والترخيص فيه ، وذلك كاختلاط الأنساب المترتب على الزنا المناسب لتحريمه ووجوب الحد فيه ، وذهاب العقول المترتب على شرب الخمر المناسب لتحريمه ووجوب الحد على من يتناوله ، وإهدار الدماء وضياع الأرواح المترتب على القتل العدوان المناسب لتحريمه ووجوب القصاص على القاتل المعتدى ، ومنفعة المتبايعين المترتبة على البيع المناسبة لإباحته وإجازته ، والمشقة الموجودة في السفر والمرض المناسبة لجواز الفطر وقصر الصلاة الرباعية في السفر وأداء الصلاة على الوجه المستطاع في المرض .

الأمر الثالث : الوصف الظاهر المنضبط الذي يشتمل على المعنى المناسب ، على معنى أن وجوده مظنة لوجوده ، وعدمه مظنة لعدمه ، وذلك كالزنا فانه أمر ظاهر منضبط يشتمل على المعنى المناسب وهو اختلاط الأنساب وضياع النسل ، وكالسرقة فانها أمر ظاهر منضبط يشتمل على المعنى المناسب لتشريع الحكم وهو ضياع الأموال ، وكالبيع

(١) انظر نبراس العقول في القياس ص ٢١٦ .

فانه أمر ظاهر منضبط يشتمل على المعنى المناسب لتشريع الحكم وهو نفع كل من المتبادلين ، وكالسفر فانه وصف ظاهر منضبط يشتمل على المعنى المناسب لتشريع الحكم وهو المشقة .

هذا هو ما يطلق عليه اسم العلة في اصطلاح العلماء على ما يؤخذ من عباراتهم وكتاباتهم المنقولة عنهم في مواضع مختلفة ، فهم يقولون : إن علة تحريم الزنا هي حفظ الأعراض من الانتهاك والأنساب من الاختلاط ، أو هي انتهاك الأعراض واختلاط الأنساب ، أو هي نفس الزنا ، ويقولون : علة إباحة الفطر في رمضان للسافر هي دفع المشقة والخرج ، أو هي المشقة التي في السفر ، أو هي نفس السفر ، كما يقولون : علة جواز البيع هي قضاء حاجة الناس ودفع الحرج عنهم لو لم يتبادلوا ، أو هي حاجة الناس إلى تبادل الأملاك ونفعهم من هذا التبادل ، أو هي نفس البيع .

ويطلقون على كل من المعنى المناسب والمصلحة المترتبة على تشريع الحكم اسم الحكمة أيضا ، ولكن علماء الأصول - فيما بعد - خصوا الوصف الظاهر المنضبط باسم العلة ، وسموا المصلحة التي تترتب على تشريع الحكم بالحكمة أو مقصد الشارع من التشريع وهو ما يعرف عند المتكلمين بالعلة الغائية ، وسموا المعنى المناسب لتشريع الحكم بالحكمة فقط ، فاذا أطلقت كلمة العلة فالمراد بها عندهم الوصف الظاهر المنضبط المشتعل على المعنى المناسب وهو ما يترتب على تشريع الحكم عنده تحقيق مصلحة مقصودة تعود على العباد بطلب نفع لهم أو دفع ضرر عنهم ، وإن قالوا عنه إنه علة مجازا لأنه ضابط للعلة الحقيقية التي هي المعنى المناسب أو المصلحة التي تترتب على تشريع الحكم .

وإذا أطلقت كلمة الحكمة فالمراد بها عندهم أحد أمرين :

الأمر الأول : المعنى المناسب لتشريع الحكم كاختلاط الأنساب في الزنا ، والمشقة

في السفر ، وحاجة الناس إلى التبادل في البيع .

والأمر الثاني : المصلحة المترتبة على تشريع الحكم كحفظ الأنساب المترتب على تحريم

الزنا ، ودفع المشقة المترتب على إباحة الفطر في رمضان للسافر ، ودفع الحرج والضيق

المترتب على جواز البيع [١] .

(١) راجع التوضيح وحاشية سعد الدين التفتازاني عليه - ٣ ص ٦٢ ، ٦٣ ، التحجير مع شرح التيسير - ٣ ص ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، وتقرير المحقق المرحوم الشيخ عبد الرحمن الشربيني المطبوع بهامش شرح الجلال المحلى لجمع الجوامع - ٢ ص ٣٥٣ وسلم الوصول للمرحوم الشيخ محمد نجيت - ٤ ص ٣٦٠ ، ٣٦١ وتعليل الأحكام للأستاذ محمد مصطفى شلبي ص ١٣

هذا هو ما استقر عليه اصطلاح الأصوليين كما يؤخذ من كتبهم المختلفة ، ولم يخالف في ذلك إلا الإمام الشاطبي فقد وجدناه في كتابه « الموافقات » يقول : أما السبب فالمراد به ما وضع شرعا لحكم لحكمة يقتضيها ذلك الحكم ، كما كان حصول النصاب سببا في وجوب الزكاة ، والزوال سببا في وجوب الصلاة ، والسرقة سببا في وجوب القطع ، والعقود أسبابا في إباحة الانتفاع أو انتقال الأملاك وما أشبه ذلك .

وأما العلة فالمراد بها الحكم والمصالح التي تعلقت بها الأوامر أو الإباحة والمفاسد التي تعلقت بها النواهي . فالمشقة علة في إباحة القصر والفطر في السفر ، والسفر هو السبب الموضوع سببا للإباحة ، فعلى الجملة العلة هي المصلحة نفسها أو المفسدة لامظنتها كانت ظاهرة أو غير ظاهرة ، منضبطة أو غير منضبطة ، وكذلك تقول في قوله عليه الصلاة والسلام : « لا يقضى القاضى ، وهو غضبان » فالغضب سبب ، وتشويش الخاطر عن استيفاء الحجج هو العلة ، على أنه قد يطلق هنا لفظ السبب على نفس العلة لارتباط ما بينهما ، ولا مشاحة في الاصطلاح [١] .

فهذا الكلام صريح في أن الإمام الشاطبي له اصطلاح في العلة يخالف اصطلاح الأصوليين حيث سمي ما جعلوه علة سببا ، وسمى ما جعلوه حكمة علة ، ثم يقول : إن المسألة اصطلاح ولا مشاحة في الاصطلاح .

إذا عرفنا ذلك أمكننا أن نتكلم على رأى الأصوليين فيما يجوز تعليل الحكم به لأجل القياس وما لا يجوز وهو ما نبينه فيما يلى :

رأى الأصوليين فيما يجوز التعليل به لأجل القياس :

١. يتبع كلام الأصوليين في بحوث العلة يجهلهم يتفقون على جواز التعليل بالوصف الظاهر المنضبط المشتمل على الحكمة ، وهو ما يكون مظنة لها وأن بناء الحكم عليه من شأنه أن يحققها ، يقول الآمدى فى الإحكام : « إن الإجماع منعقد على صحة تعليل الأحكام بالأوصاف الظاهرة المنضبطة المشتملة على احتمال الحكم كتعليل وجوب القصاص بالقتل العمد العدوان لحكمة الزجر أو الجبر ، وتعليل صحة البيع بالتصرف الصادر من الأهل فى المحل لحكمة الانتفاع ، وتعليل تحريم شرب الخمر وإيجاب الحدبه لحكمة دفع المفسدة الناشئة منه ونحوه [٢] ويقول الشوكانى فى كتابه « إرشاد الفحول » : واتفقوا على جواز التعليل بالوصف المشتمل على الحكمة أى مظنتها بدلا عنها » [٣] .

(١) الموافقات ١ ص ٣٦٥ طبع المكتبة التجارية .

(٢) الإحكام للآمدى ٣ ص ١٢ ، ١٣ . (٣) إرشاد الفحول ص ١٨٢ .

ويختلفون في التعليل بالحكمة على ثلاثة أقوال :

القول الأول : منع التعليل بها مطلقا ظاهرة كانت أو غير ظاهرة ، منضبطة أو غير منضبطة ، وهذا القول منسوب لأكثر الأصوليين ، كما في الإحكام للآمدى .

القول الثانى : جواز التعليل بها مطلقا ، وهو الظاهر من كلام الإمام الرازى والبيضاوى .

القول الثالث : جواز التعليل بها إن كانت ظاهرة منضبطة ، ومنع التعليل بها إن كانت خفية أو مضطربة ، وهذا القول هو المختار للآمدى [١]

ولكل منهم أدلة على ما ذهب إليه مبسطة في موضعها من كتب الأصول . والناظر في هذه الأدلة وما ورد عليها من مناقشات وإجابات عنها يجد أن الخلاف بينهم إنما هو في جواز التعليل بالحكمة فقط ، أما التعليل بها بالفعل فإنهم متفقون على أنه لم يقع في الشرع [٢] وعلى هذا يكون التعليل الواقعى عندهم مقصورا على الأوصاف الظاهرة دون الحكم .

ووجهتهم في ذلك : أن المقصود من العلة معرفة الحكم الشرعى ، وإذا لا بد أن تكون أمرا ظاهرا لا يلتبس على الناس ، منضبطا لا يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال . والحكمة لا يتحقق فيها ذلك لأنها - بحسب الاستقراء والتتبع - في بعض الأحكام تكون أمرا خفيا لا يمكن التحقق من وجوده أو عدم وجوده كالحاجة بالنسبة لشرعية البيع فإنها أمر خفى ، إذ لا يدرك في كل عقد أنه حصل حاجة أو لغير حاجة ، وفي بعضها تكون أمرا مضطربا غير منضبط كالمشقة بالنسبة لإباحة الفطر في السفر ، فإنها تختلف باختلاف الأشخاص والأماكن والأحوال ، فالملوك المسترفون لا يتألم من المشقة ما ينال غيرهم من الأفراد ، والمشقة في زمن الصيف غيرها في زمن الشتاء ، وهي

(١) راجع الإحكام للآمدى ٣ ص ١٣ ونهاية السؤل شرح منهاج الأصول المطبوع بهامش التقرير والتجوير ٣ ص ٨٩ - ٩١ ، وجمع الجوامع مع شرح الجلال المحلى ٣ ص ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، وإرشاد الفحول ص ١٨٢ .

(٢) الإحكام للآمدى ٣ ص ١٣ .

في السهول والوديان أقل منها في الجبال ، وهى فى ركوب السيارة أو « القطار » والطائرة أقل منها فى ركوب الجمال أو الدواب .

وإذا كانت الحكمة خفية فى بعض الأحكام وغير منضبطة فى بعضها فلا يجوز تعليل الحكم بها وبنائها عليها وجودا وعدما ، بل لابد من البحث عن أمر آخر يكون ظاهرا منضبطا فى نفسه ، ويكون مشتعلا على الحكمة بمعنى أنه مظنة لها ، وأن بناء الحكم عليه من شأنه أن يحققها ، ويجعل هذا الأمر علة الحكم ، ويربط وجوده بوجوده وعدمه بعدمه ، وبذلك يمكن معرفة الأحكام وعلاها والقياس عليها ، ومن هنا قرر الأصوليون أن الأحكام الشرعية تدور وجودا وعدما مع عللها لأمع حكمها ، على معنى أن الحكم يوجد حيث توجد علته ولو تخلفت حكمته ، وينتفى حيث تنتفى علته ولو وجدت حكمته ، وبنوا على ذلك الأمور الآتية :

١ — أن من كان مسافرا فى رمضان سفرا شرعيا جازله الفطر وقصر الصلاة الرابعة لوجود علة الجواز ، وهى السفر ، وإن انتفت الحكمة وهى المشقة بأن كان لا يجد فى السفر مشقة كالمملك المترف .

٢ — وأن من لم يكن مسافرا فى رمضان أو مريضا ومن فى حكمهما لا يباح له الفطر وإن كان يجد من الصوم أقصى مشقة كالجباز والوقاد ونحوهما ، لانتفاء علة الجواز ، وهى السفر أو المرض ، وإن وجدت الحكمة وهى المشقة .

٣ — وأن من كان شريكا فى العقار المبيع أو جارا يستحق أخذه بالشفعة لوجود علة هذا الاستحقاق ، وهى الشركة أو الجوار ، ولو لم يحصل للشريك أو الجار ضرر من ذلك البيع وهو الحكمة من تشريع الشفعة .

٤ — وأن من لم يكن شريكا فى العقار المبيع ولا جارا لا يستحق أخذه بالشفعة ، وإن كان يناله من البيع ضرر لسبب من الأسباب وذلك لانتفاء علة الأخذ بالشفعة ، وهى الشركة أو الجوار ، وإن وجدت الحكمة ، وهى الضرر .

« يتبع »

زكى الدين شعبان

المدرس بكلية حقوق عين شمس

الألفاظ الأوربية

في اللغة العربية

الكلمات كالناس ، فهي تولد وتموت ، وقد تولد أحيانا من أصل عريق وأحيانا أخرى لا يعرف أصلها . ويعيش بعضها في عصر ذهبي ، كما يضيع البعض الآخر في زوايا النسيان ، وقد يرتفع لفظ من أحبط درك إلى أعلى ذروة ، أو ينحدر من أفواه الخاصة ليستعمله - فقط - الحق والغواء .

في مدى أربعة عشر قرنا - منذ هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ونزول القرآن الكريم حتى يومنا هذا - أخذت اللغة العربية تتشكل وتتطور ، ويتغير معنى بعض ألفاظها ، ويزداد عدد هذه الألفاظ نتيجة أخذها واستعارتها كلمات جديدة من كل لغات العالم ، وهي كلمات تأتينا عاما بعد عام لتدخل في لغة الحديث اليومي .

ودراسة تاريخ الأمة العربية يوضح لنا ذلك ، فاتصال العرب بفارس وروما والهند والصين أدى إلى تبادل استعارة الكلمات بين العرب وبين لغات هذه البلاد . وبعد ذلك اتصل العرب بأوروبا عند فتح الأندلس ، وزاد الاتصال بنشوب الحروب الصليبية ثم بفتح القسطنطينية .

وحين كان العرب في أوج قوتهم وذروة مدنياتهم ، كانت لغتهم هي السائدة ، فقد كانوا هم سادة العلم وأساتذة المعرفة ، ومن ثم تسربت الألفاظ العربية إلى اللغات الأوربية وكانت معظمها أسماء علوم ، حين كان علماء العرب هم أساتذة العالم ، يأتي إليهم الأوربيون من كل فج ليطلبوا عنهم العلم ويقبسوا من نوره لينشروه في بلادهم . وكانت الإسكندرية وحلب بعض هذه المراكز ، حيث درس الأوربيون على العرب الفلك والطب والرياضيات والفلسفة . وما زال حرف التعريف العربي « ال » مستعملا في كثير من الكلمات الأوربية مثل :

AL manac - الجبر AL gebra - الكحل AL cohöl وعشرات غيرها

كما أخذ الأوروبيون ألفاظا كثيرة من اللغة العربية مثل : قطن Coton ، سكر Sugar - صفة (مقعد) Sofa - قهوة Coffe . والقواميس الأوروبية مليئة بالمئات من الكلمات المأخوذة عن لغة الضاد .

ولم يقتصر الأوروبيون على استعارة بعض الألفاظ ، ولكنهم أخذوا عن العرب أيضا طريقة كتابة الأعداد --- 0 1 2 3 واستعملوها بدلا من الأعداد الرومانية المعقدة ، وقد ساعدتهم الأخذ بهذه الطريقة العربية على التقدم الكبير في العلوم الرياضية . ولكن مجدنا العلمى لم يلبث حتى خبا ضياؤه وذبل عوده حين حل الضعف السياسى بالشعوب العربية ، فتركت مكانها السامق لتحتله أوربا ، وتخلت عن مركزها الرفيع ليأخذه الغرب ، وهكذا انقلب الوضع ، وتسلم الأوروبيون مشعل الحضارة وساروا فى المقدمة ينثرون الطريق للعالم ، وكان بدء ذلك ما يسمى باسم عصر النهضة ، وبنى الأوروبيون عصر نهضتهم على فهم خاطئ ، وهو فيما أعتقد خطأ مقصود . فمن المعروف أن العرب ترجموا عن الاغريق وأخذوا عنهم علمهم وفلسفتهم حفظوها وشرحوها وزادوا عليها ، وكانت لهم بجانب ذلك علوم أصيلة لم يسبقهم إليها الاغريق ، وكما قلت قبلا كانوا سادة العلم وأساتذة المعرفة ، ولكنهم كانوا مسلمين ، وكان التعصب الدينى اذ ذاك - ولا يزال - حجابا يمنع الأوروبيين عن الحقائق ، وكبر على الأوروبيين المسيحيين أن يعترفوا بالفضل لأهله وأن يرجعوا نهضتهم إلى العلوم التى أخذوها عن العرب المسلمين ، كبر عليهم ذلك وفضلوا أن يردوا علومهم إلى الاغريق ، وجعلوهم هم أصحاب الفضل وتناسوا عامدين ما كان للعرب من أيااد على العلم وعلى المدنية .

وسار الأوروبيون قدما فى نهضتهم حتى بلغوا ما هم عليه اليوم ، وسرنا نحن القهقرى حتى كاد يضيع منا كل ما بناه أسلافنا وأجدادنا ، وسيطرت أوربا على البلاد العربية ، ونشرت فيها الفرقة والجهل والعنصرية واستغلتها أسوأ استغلال ، وظل العرب مستكينين للذل ، راضين بالعار حتى الأمس القريب حين هب العملاق العربى من غفوته وقام يحارب الاستعمار واستطاع أن يتغلب عليه إلى حد كبير ، وها نحن قد بدأنا المسير فى طريق القوة من جديد ، ولن يمر وقت طويل - باذن الله - حتى يعود للعرب ما كان لهم من عز وسؤدد ومجد .

* * *

لا شك أن اللغة كائن حى يتطور ، ومن ثم كان طبيعيا أن تتطور اللغة العربية ، ولولا

القرآن الذي حفظ اللغة وأبقاها ، وحافظ على معانيها ، لكانت اللغة العربية اليوم قد زالت ، ولعدا الزمان عليها كما عدا على غيرها من اللغات .

وقد تطورت اللغة العربية تطورا كبيرا نتيجة لاتصال العرب بالشعوب الأخرى كما ألمحنا آنفا ، ونتيجة لأخذ العرب لبعض علوم الغرب وفلسفته ، كما أن للسياسة وصناعة السينما والاختراعات والاستكشافات الجغرافية دخلا كبيرا في استعارة اللغة العربية لآلاف من الكلمات الجديدة .

وعندما تستعار الكلمات الأجنبية يصبح لها معنى واستعمال خاص ، وبالتالي تتخذ معنى مختلفا قليلا ، وهذا أمر له أهميته ، فإن الشعب حينما يتطور ويحتاز مرحلة البداوة إلى المدنية يجد أمامه أشياء وأشياء لم يكن يعرفها وتحتاج إلى وصف جديد ، كما يجد أفكارا جديدة ليعبر عنها أيضا ، ومن ثم يحتاج إلى ألفاظ مفصلة ومحدودة لم يكن يعرفها من قبل . ومعروف أن الفرد العادي يفضل دائما الكلمات القصيرة السهلة النطق ، وهذا ما نلاحظه في اللغة العامية سواء في أخذها عن لغات أخرى أو في تحويل الألفاظ العربية نفسها ، وهكذا نجد كلمات جديدة تشق طريقها إلى لغة الحديث ولغة الأدب على الرغم من جهود علماء اللغة ومجمع اللغة العربية في إبعادها .

والمعروف أن اللغات الأوروبية ترجع إلى ما يسمى باللغات الهندية الجرمانية أو الهندية الأوروبية .

وأول كلمات أخذناها عن الغرب كانت تتعلق بالعلم والفلسفة في عصر الترجمة في أوائل العهد العباسي ، ومن أمثلة ذلك كلمة فلسفة نفسها ، ومعناها كما هو مشهور حب الحكمة ، ورأينا العرب في ذلك الوقت يستعملون لفظ بوليطيقا بدلا من سياسة ، وفيزيقا بدلا من طبيعة ، وغير ذلك من الكلمات التي يعرفها دارسو العلوم الفلاسفية .

ونلاحظ أن الكلمات الإغريقية كانت تؤدي تماما معناها العلمي بسبب وضوحها ودقتها ، ولعل هذا هو السبب الذي جعل العرب يستعبرونها ، ثم جعلها تشق طريقها إلى كل لغات العالم وتصبح ألفاظا عالمية في مئات من الاصطلاحات العلمية والمعاني المجردة ، ومن الأمثلة على ذلك - بجانب ما ذكرنا - كلمة جغرافيا فهي مشتقة من لفظين إغريقيين هما Geo : الأرض ، Graph : يكتب أي الكتابة المتعلقة بالأرض .

وليس ثمة ريب في أن كلمات اللغة الأصلية هي الكلمات المليئة بالحياة والحركة ،

هى التى تخلق فى دورنا وتطوف بمساكننا ، فى طرقاتنا واجتماعاتنا ، هى التى تعبر فى قوة بالغة عن أصدق مشاعرنا وأدق أفكارنا وأعماق إحساساتنا .

وتزداد ثروة اللغة اللفظية لأن الاتصال بالشعوب المختلفة إنما يودى إلى الأخذ من لغاتهم ، وإن كان عدد الكلمات المستعارة يختلف تبعا للظروف ، فعندما يغزو شعب شعبا آخر يأخذ الثانى من الأول قدرا كبيرا من الألفاظ ، ولكنه لا يقضى على لغته إلا فى القليل النادر [١] .

وهذا يفسر كثرة الألفاظ الفرنسية - مثلا - فى اللغة العربية بعد الحملة الفرنسية على مصر ، ثم استعانة محمد على بالفرنسيين فى إدارة شئون البلاد ، وتلا ذلك تغفل الفرنسيين فى العالم العربى ، وتلقى كثير من أبناء العرب دراساتهم فى فرنسا ، كل ذلك جعل لهذه اللغة أثرا كبيرا ، وإذا أضفنا إلى ذلك أهمية هذه اللغة فى العالم كله استطعنا أن نعلم كثرة الألفاظ الفرنسية فى اللغة العربية ، ومن أمثلة هذه الألفاظ كلمة برلمان Parliament وبرنس Prince وسبور Sport وآرش Arch ، كما نجد كلمات خاصة بالأطعمة - والفرنسيون أشهر الطهاة - وكذا يعرف كلمة Roaet وأومليت Omelette ، أو الكلمات الخاصة بالعطور وأدوات تجميل السيدات . وكلمات روج Rouge ، وبارفان Parfum وبودرة Poudre ومودة Mode أشهر من أن نشير إليها .

وعادة استعمال الألفاظ الفرنسية عادة شائعة فى العالم كله ، ولعل من يفعل ذلك يكون مدفوعا بأحد عاملين : الأول نوع من الكسل والتكاسل عن اختيار لفظ ملائم من لغته ، والثانى رغبة فى الإعلان عن معرفته لهذه اللغة الأجنبية ، وليس هناك ما يدعو إلى استعمال لفظ أجنبى إذا ما وجد فى لغتنا ما يحل محله ، أما إن تعذر ذلك فلا مندوحة من استعمال اللفظ الأجنبى .

وقد تستعمل الألفاظ الفرنسية للدلالة على إتقان الصنعة كالحلاق الذى يصير على تسمية نفسه كوافير Coiffeur ، أو صاحب الفندق الذى لا يرضى عن لفظ أوتيل Hôtel بديلا ، أو صانع الحلوى الذى يفخر بأن يكتب على بابه كلمة Pâtisserie بحروف كبيرة ، أو صانع الأثاث الذى يسميه موبيليا Meubles .

وقد يكون الأمر نوعا من التعالى خاصة عند محدثى النعمة ، كذلك الذى يسمى سائق سيارته شوفير Chauffeur ويستعمل كلمة جاتو Gatteaux وكادو Cadeau كل منهما بمعنى الأخرى .

(١) ومن أروع الأمثلة على ذلك تلاشى اللغة القبطية فى مصر بعد الفتح العربى .

وبجانب ذلك نرى ألفاظا لا مندوحة من استعمالها كلفظ جاراج Garage أو كوبون Coupon ، أو الألفاظ الاصطلاحية التي يستعملها فريق من الناس لأنها تتعاق بفنهم ، كما يستعمل العسكريون في العالم كله ألفاظ سابتاج Sabotage (تخريب) وكاموفلاج (تمويه) Camouflage أو ألفاظ يستعملها الناس جميعا لأنها سهلة مستساغة مثل تليفون ، وتلغراف ، وترموتر وتلسكوب وأوتوماتيكي وما كينة وراديو وغيرها كثير .

والكلمات الدالة على التحية جرت كذلك على السنتنا في الحديث كما جرت على أقلام الكتاب وكلنا يسمع ويقربون Bonjour وبونسوار Bonsoir وأوريفوار Aurevoir ومرسى Merci .

وحين دخل الإنجليز مصر سنة ١٨٨٢ زاد عدد الكلمات الأوروبية التي دخلت إلى لغتنا ، ولا شك أن مركز مصر كعاصمة للبلاد العربية يؤثر كثيرا في استعارة اللغة العربية للألفاظ الأجنبية . وعمل الإنجليز على صبغ الحياة المصرية بصبغة انجليزية ، وكانت معرفة هذه اللغة وسيلة للتزلف إلى الحكام والترقي في الوظائف ، بل وكانت هي اللغة التي تدرس بها العلوم في المدارس ، حتى جاء سعد زغلول وزيرا للعارف وعمل على استبدالها باللغة العربية .

وبتقدم الحياة في مصر ودخول الكثير من الاختراعات وقراءة الكثير من الكتب الأجنبية وتأثير الاستعمار في حياتنا وجدنا كلمات جديدة تدخل وتتغلغل في لغتنا ، والفرد العادى يجد صعوبة في نطق الألفاظ الأجنبية في مبدأ الأمر ؛ ويحاول أن ينطقها كما ينطقها أبناؤها ، ولكن الكلمة لا تلبث مع الزمن أن تأخذ طابعا محليا ، بل لا نلبث نحن حتى ننسى أصل الكلمة ونعدها من ألفاظنا ، ومن هنا نستطيع أن نميز بين الكلمات الحديثة الاستعارة وبين الكلمات القديمة الاستعارة ، فكما كان نطقها قريبا من نطقها الأصلي كانت أحدث .

ومن أمثلة ذلك كلمة Coupon فانها تنطق « كابون » و Machine التي تنطق « مكينة » و Automobile التي تنطق بعدة طرق أشهرها « أتمبيل » و Cinema التي تنطق « سيما » وهكذا في كثير من الكلمات .

عمر طلعت زهران

(يتبع)

أستاذ في الآداب

إلى أين ؟ ؟

لا يصلح أمر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها

لا بد لأية جماعة من الجماعات ، ولكل شعب من الشعوب ينشد التقدم والرقى ،
ويطمح نحو العزة والمجد ، من نظم وقوانين يلتزم أفرادها التمسك بها ، والسير على نهجها ،
كى تضمن الجماعة اتحاد القصد ، وتوفير الجهد ، فتخطو خطواتها ثابتة قوية مطردة ،
فى اتحاد وتصميم وعزم ، نحو الغاية المنشودة ، والهدف المرموق .

ومهمة الإصلاح بعد الفساد من أصعب الأمور ، وأخطر التبعات ، أيسر منها بكثير
توجيه الجماعة الأولى ، وتنشئتها على ما يريده المصلحون والموجهون .

وفرق بين من يوجه الأذى ويرشده ويعلمه ، وبين من ابتلى بتوجيه نصف المتعلم
وإرشاده ، فهذا يزعم لنفسه أنه عالم وأن رأيه أولى بالاتباع والقبول ، فهو على حد ما قال
الأول : جاهل مركب ، جاهل حتى بجهله ، فإذا حاولت معه تبين الحقيقة فيما يزعمه
ويجادلك به ، اشتد فى الجدل وعنف فى الخصومة ، فإذا لمح من حديثك ميلا إلى القضييلة ،
أو تحميذا للتمسك بتعاليم الدين ، أو اتباعا للتقاليد القومية الكريمة ، قذفك بالفاظ ليست
من أدب البحث فى شىء ، لا تؤيد حجة ، ولا تفند رأيا . فأنت - فى نظره آنذاك حسب
الفاظه - الرجل الرجعى الجاحد المتأخر الذى يعيش بعقلية القرون الماضية .

ومما يؤسف له أن الحالة فى البيئة المصرية على هذا النحو من التحلل والجدل وإدعاء
المعرفة فى كل فن وعلم ، مما نجد مظاهره فى الحياة الخاصة والعامة جميعا : فى دور التعليم ،
وفى الصحف ، وفى المجلات ، وفى دور السينما والمقاهى والنوادر وغيرها من المجتمعات .

ومرد ذلك أن الحياة المصرية قد تمرست بأنواع من العادات والأخلاق ، وشتات
من التقاليد التى لا تمت بصلة إلى البيئة المصرية ، أخذهم يهرجها فافتنوا بها . وإن من
العجب أنهم يهتمون بهذه الوافدات الغربية ، ويتعلقون أشد التعلق بأحاديث وأقوال

الرجال منهم ، ويجهدون أنفسهم في تحليلها ، والجري فيما ترسم من سبل للحياة ، وإن خالفت كل الآداب والتقاليد والتعاليم ، وقد أخضعوا سلوكهم في الحياة لهذه المذاهب والآراء ، لأنها وافقت الميول والشهوات ، وتجاوبت مع النوازع والميلذات .

فترى بعض الشباب ، بل الشيوخ ، وقد تمكنت من نفوسهم الأهواء والأغراض ، وتحكمت فيهم الجهالة ، وران على ضمائرهم ما اكتسبوا من الإثم والفجور ، وصوحت أزاهير البر والخير في ساحة الوجدان ، وأصبح الناس عبيد الدنيا بمتعتها وزخارفها ، وعشاق مدينة غريبة مسرفة منحرفة ، وارتفعت الأصوات - وهي كثيرا ما ترتفع بين الفينة والأخرى - نادية مولولة : لماذا انفلت العيار ؟

وترسلها إحدى الصحف صرخة مدوية ، ويواليها الكتاب وأصحاب الأقلام بأرائهم وأفكارهم ، وتتولى صحف أخرى استهجان هذا المسلك في معالجة مثل هذا الموضوع على هذا النحو المكشوف المفضوح ، وبخاصة وقد نشرت تلك الصحيفة - المعروفة بتهجمها على الآداب والتقاليد الكريمة - علاجاً لأحد كتابها يرى فيه فتح بيوت الدعارة ، وإباحة الاختلاط بين الشباب من الجنسين ، ليروى ظمأه ، فلا تكثر الحوادث ، ولا يتدخل القانون .

وإن هذه الصيحات التي تصدر اليوم ليست بنت ساعتها ، ولكنها وليدة حياة مضت ، استطاعت إبانها الآراء الفاسدة ، والمظاهر الكاذبة الخداعة ، وخضوع المجتمع المصرى لها ، أن تربى في أحضانها ، وأن تنمو في بيئة تناسبها . فبعد أن كانت أفكارا وخواطر ، أصبحت مبادئ وتعاليم . ثم تحولت إلى الظهور في السلوك الشخصى ، ثم برزت في السلوك الجماعى . والآن نصطلى بنارها ، ونستصرخ لمعالجها .

أعلم أن في مصر قانونا للعقوبات ، واحدى مواده تقرر عقوبة على من يجترئ على سب الدين ، وانتهاك حرمانه .

وأعلم أن في مصر قانونا لحفظ الآداب العامة ، وأعلم أن في مصر بوليسا للآداب إنما بعمله في محاربة الرذيلة .

ولكننى أقول - والأسف يملأ جوانحى - لو طبقنا القانون تطبيقاً حازماً ، وأخذنا الناس جميعاً به ، لوقعت الأغلبية تحت طائلة هذا القانون . وما تسطره الصحف والمجلات وهو شيء كثير ، إنما هو ما وقع تحت عين البوليس ، وما وصل منه آذان دور النشر ، أما ما خفى فأكثر وأبشع ، هذه حالنا . فما هو سبيل الإصلاح والعلاج ؟؟

إن المصلح إن أراد أن يعدل بهذه البيئة - وحالها كما تعلمون - إلى طريق الطهر والعفة والكرامة والعزة ، فلا يمكن أن يكون ذلك عن طريق سن القوانين ، فهذا سبيل محفوف بالمخاطر ، بعيد عن الصواب ، فإن ضحايا القانون والمتعربين عليه آنذاك ستكون الأغلبية العظمى من هذا الشعب المريض المخدوع . كما لا يمكن أن يكون ذلك بنشر الفوضى الخلقية ، وترك الحبل على الغارب .

لقد أفسد الاستعمار نفوسنا ، وغير مفاهيم الأشياء عندنا ، ولكننا والحمد لله أمة لها دينها ، ولها تقاليدنا التي ما زال الكثير منها نسمع عنه من شيوخنا - آبائنا وأجدادنا - وفي هذا الدين وفي هذه التقاليد الكريمة ما نستطيع أن نأخذ منه العلاج للأمة جميعها شبابها وشيوخها ، رجالها ونسائها .

إننا كسليمين لنا ديننا ، ولنا تقاليدنا ، التي خلقت من التفرق وحدة ، ومن الضعف قوة ، ومن الجبن إقداماً ، ومن الميوعة والتحلل عفة وطهراً ، وحزماً وإحلالاً ، ومن البطالة والتسكع جـداً وعملًا . وإن هذا الشرق ما كان فاقداً للقوة ، ولا متجرداً عن أسبابها ، وغاية الأمر أنه قد طرأ صدأ على معدنه الأصيل ، فحال بينه وبين التأثير في الوسط الذى يحيط به .

والآن وقد انجاب عنه الصدأ ، وزال عنه المانع ، وأطلق له عنان الحرية ، فعليه أن يشق طريقه في الحياة ، كما فعل أجداده من قبل ، أولئك الذى فتحوا الأمصار ، ونشروا الفنون والعلوم والمعارف في جميع أقطار الأرض شرقاً وغرباً .

أقول : إن طريق الإصلاح والعلاج هو أن نسلك بالأمة شباباً وشيوخاً ذلك المسلك الذى أصح السلف الكريم ، ذا المجد التليد ، فلن يصلح أمر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها .

لا تعجب أخى إذا سمعت هذا القول ، فالحق أن الدين ضرورى للحياة الإنسانية ، ضرورى فى تنظيم سلوكها ، ضرورى فى توجيهها ، ضرورى فى تربية الضمير الإنسانى فى الفرد والجماعة ، ليراقب الله فى الخلوة والجلوة ، فلا ينبغى للإنسان أن ينصرف عنه متلهيا بالحياة المادية ، ولا ينبغى للعقل أن يحط من شأنه ، ويضعه قدره وأثره . فن الجهالة ومن الحماقة معا أن يعيش الإنسان فى هذه الحياة عيشة الأنعام ، فيصير ماشية فى صورة إنسان ، لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك كالأنعام بل هم أضل ، أولئك هم الغافلون . ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله .

إن خير الطرق لإصلاح الشباب حتى لا يفات الزمام ، والسبى نعود به إلى حظيرة الطهر والعفاف ، هى غرس الروح الدينية فى قلبه ، وإذكاء عاطفة البر والخير فى نفسه ، ووضع المشاعل النيرة فى طريقه حتى لا يسير فى الظلام . أنيروا له الطريق بتلك المثل العليا فى العفة والطهر ، والشجاعة والإقدام ، والجد والمثابرة فى العمل المفيد . بينوا لهم عمليا ما تحققة الفضيلة من فوز ونجاح ، وسعادة عند الله والناس ، ولا تركوهم فى حيرتهم وفراغهم .

فان الشباب والفراغ والجدة مفسدة للرب أى مفسدة

إننا إن فعلنا ونفذنا دستورنا فى الإصلاح ، حقق الله لنا الآمال ، وتبوأ هذا الشعب مكانه اللائق به فى حاضره الرشيد ، ليكون أهلا لمجده التليد ، وإلا فالى أين ؟؟ ما

محمد أبو الطاهر
الواعظ العام

تركة سيد الخلق

قال عمرو بن الحارث (أخو جويرية أم المؤمنين) :

ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته درهما ولا دينارا ولا عبدا ولا أمة ولا شيئا ، إلا بغلته البيضاء وسلاحه وأرضا جعلها صدقة .

الاسلام ومشاكل المجتمع :

ثورة الاسلام على الفقر واحتكار الاموال

هذا قبس من نور الشريعة الإسلامية الغراء ، يحدد موقف الإسلام إزاء مشكلة من أهم المشاكل الاجتماعية التي تشغل الرأي العام العالمي في هذا الوقت ، وهي مشكلة الفقر واختلال الوضع الاقتصادي في المحيط الدولي ومختلف الشعوب ، قبسته من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهدى السلف الصالح رضى الله عنهم ، وجعلته موضوع الحديث في هذه الصحيفة الرشيدة .

والذى دعانى للحديث فى هذا الموضوع ما تنادى به حالة العالم اليوم من وجوب الإسراع فى حل هذه المشكلة المعقدة التى تتفرع عنها أمهات المشاكل ، وتهدد العالم بالفناء من وقت لآخر : فقد أطلت على العالم فى أواسط القرن الماضى تجل فى إحدى يديها حالة من النزاع بين الطبقات فى مختلف الشعوب ، قضت على معالم المحبة وقوضت دعائم الأمن والسكينة ، وفى اليد الأخرى حالة من الصراع بين الدول تنحضت عن حريين عالميتين فى أقل من ربع قرن من الزمان ، وإلى هذا وذاك سارت تجر فى أذيالها دعوة خطيرة تقوم على هدم النظم والتعاليم السائدة فى بلاد العالم وإقامة نظم أخرى على أنقاضها ، وهى الدعوة المعروفة باسم « الشيوعية » .

وهذه الدعوة أخذ شأنها يقوى فى ظل هذه المشكلة حتى تزعمتها الدولة الروسية ، فعز جانبها وازداد نشاطها ، وصارت تتوغل فى ربوع العالم وتنقل من بلد إلى بلد ، الأمر الذى أزعج الدول الرأسمالية وجعلها تحزم أمرها وتنظم صفوفها للقضاء على هذه الحركة الواسعة التى تهدد مصالحها أولاً وبالذات .

و بذلك انقسم العالم إلى معسكرين خطيرين يتنازعان السيادة على دول العالم ، وظل النزاع بينهما يتطور حتى وصل إلى ما هو عليه الآن من تسابق الفريقين فى اختراع الأسلحة المدمرة ، واستخدام المواد الناسفة فى وسائل القتال ، استعدادا لحرب مقبلة يكون لها الفصل فى هذا النزاع الجسيم الذى لم تجد فيه الوسائل السلبية .

وهكذا يقف العالم مرة أخرى أمام كارثة عظمى من جراء هذه المشكلة، مع أنه لم يمر على نهاية الحرب العالمية الثانية سوى أعوام قلائل ، بل إن العالم لم يواجه في حياته أخطر من الكارثة التي يواجهها الآن .

ولا عجب أن تكون هذه المشكلة بهذه الخطورة، فإنها تبدو في صورة مالية منفردة لا أثر فيها للتناسق والانسجام بين أجزائها - لا في وضعها القومي ولا في شكلها الدولي - حيث يتجلى فيها انعدام التقارب بين الطبقات ، واختلال التوازن المالى بين الدول : فبينما يحاق بعض الأفراد من مختلف الشعوب في أعلى طبقات الغنى حتى يكاد يحترق السحاب ، إذا بالسواد الأعظم في هذه الشعوب يغوص في أعماق الفقر حتى يكاد يلتهم التراب ، كما كان الحال في مصر قبل الثورة المباركة ، حيث كان نظام الملكية الزراعية على الخصوص يشبه ما كان عليه الأمر في عهد الإقطاع ، وبينما تسيطر بعض الدول على ربوع العالم حتى لا تكاد الشمس تغرب عن أملاكها على حد تعبير الجغرافيين ، إذا بأكثر الدول يضيق عليها الخناق حتى تكاد تلفظ أنفاسها ، ولا شك أن مثل هذا الوضع سواء من الناحية الدولية أو من الناحية القومية لا يقره دين ولا وجدان ، ولا يعيش في ظله نظام ولا سلام : فالإنسان قد يرضى بكل بلاء إلا إذا ابتلى بالجوع أو منى بالفقر ، فانه لا يملك الصبر لاسيما إذا كان بجانبه شاحق الثراء يستأثر به بعض الأغنياء ، والفقر ألد أعداء الإنسانية من قديم الزمن ، وفي محيطه تقع أفظع الجرائم ، لأنه يحارب الإنسان في قوته ويهاجمه في قوام معيشتة وعماد حياته ، وقد قال فيه النبي صلوات الله عليه وسلامه : « كاد الفقر أن يكون كفرا » وكان يدفع الناس في الجاهلية على اختلاف طبقاتهم إلى قتل أولادهم ، أما الأغنياء فخوفا من الوقوع فيه ، وأما الفقراء فروما للتخلص منه ومن مآسيه ، قال الله تعالى في التحذير من ذلك : « ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم » وقال في آية أخرى : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطئا كبيرا » وفي تاريخ الأفراد والأمم ما يشهد أن كثيرا من الحوادث التاريخية والمآسي الشخصية والاجتماعية كان للفقر دور كبير في وقوعها إن لم يكن هو كل شيء فيها ، ونظرة عابرة في حالة العالم اليوم تثبت أن جميع المشاكل التي يعانها تدور هذه المشكلة وتجرى في فلكها العتيد ، ومن هنا تحتل مكان الصدارة من بين المشاكل التي تشغل أذهان العالم ، وقد حار في حلها المفكرون من جميع الشعوب ، فلم يستطيعوا على الرغم من الجهود المتواصلة التي يبذلونها في هذا الصدد أن يقفوا لها على حل سليم يكفل السلام بين الدول ، والوئام بين الطبقات ، ولا تزال حضارة العالم وسعادة الشعوب .

والحقيقة أنه لا علاج لها ولا غيرها من مشاكل البشر إلا في الدين الإسلامي الحنيف ، وكل محاولة في هذا الصدد سوى الرجوع إليه مصيرها إلى الفشل ، ولا غرو فالإسلام دين الإنسانية وشريعة الخلود ، وقد أودع الله تعالى فيه - وهو العليم بمصالح العباد - جميع ما يحتاج إليه الناس من أمور المعاش والمعاد ، بحيث لا تواجههم مشكلة إلا كان في هذا الدين ما يعينهم على حلها ، ولا يمكن حلها إلا على ضوئه : قال الله تعالى « فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا » والمراد بالرد إلى الله الرجوع إلى كتابه ، وبالرد إلى الرسول الرجوع إليه صلى الله عليه وسلم في حال حياته وإلى سنته بعد مماته ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبدا كتاب الله وسنة نبيه » .

وبالنظر في تعاليم الإسلام يتبين أن فيها ما لا يمكن أن تحل هذه المشكلة إلا على ضوئه : ذلك أن الحل السليم لهذه المشكلة هو الذي تتحقق به أهداف المعسكرين المتطاحنين ، وتلتقي عنده وجهتا النظر الرأسمالية والشيوعية ، وتجتمع فيه مصلحة الفرد ومصلحة المجتمع ، وهذا الحل لا وجود له إلا في الإسلام ، وبيان ذلك :-

أن النظام الرأسمالي : تغلب عليه النزعة الفردية إذ يقوم على إقرار الملكية الفردية وإطلاق حرية التجارة والمعاملة بين الناس من غير قيد ولا شرط ، على أساس أن حاجة الناس بعضهم إلى بعض كافية في تنظيم علاقاتهم فيما بينهم على الوجه الذي يكفل مصلحة الجميع ، وأن المصلحة الشخصية هي الدافع الطبيعي إلى العمل ، وأن الإنسان حين يعمل لمصلحته الشخصية يعمل لمصلحة المجموع .

والنظام الشيوعي : تسيطر عليه فكرة الصالح العام ، فيقوم على إلغاء الملكية الفردية ، ووضع مقاليد الثروة والعمل في يد الدولة تتولى شئونها ، وتقوم بتوزيع الأجور على أفراد الشعب كل على قدر حاجته أو على حسب عمله ، بدعوى أن في ذلك حماية المجموع من استغلال بعض الأفراد .

فهما نظامان متناقضان بينهما تمام التناقض ، وكل منهما لا يصلح أساسا للحياة الاجتماعية والاقتصادية ، ولابد من نظام وسط يجمع أهدافهما ويتجافى عن عيوبهما ، وهذا النظام لا وجود له إلا في الإسلام .

وتجلى عيوب النظام الرأسمالي : في عدم الحد من حرية الأفراد والجماعات فيما يختص بالمعاملات ، لأن ذلك يثير في النفوس عوامل الجشع والأنانية ويهيئ للبعض استغلال

البعض ، وقد كان من نتيجة هذا النظام أن تهبأت الفرصة أمام ذوى المطامع ، ونما فى نفوسهم حب المال ، فصاروا يتفننون فى طرق الكسب ، فانتشر الربا حتى تغلغل فى كل مرافق الحياة الاقتصادية ، وفشت الرشوة ، وشاع الغش فى التجارة والتطغيف فى الكيل والوزن ، وقامت السوق السوداء ، ولجأ الناس إلى احتكار الأقوات وغيرها من الضروريات ، وتحكم أصحاب الأعمال فى الطبقات العاملة لاسيما بعد ظهور النهضة الصناعية والاستغناء بالآلات البخارية والكهربائية عن الأيدى العاملة ، إلى غير ذلك من مظاهر الجشع التى كان لها أسوأ الأثر فى فساد المجتمع ، حيث تركزت الثروة فى الدول التى ظهر فيها هذا النظام فى أيد قلائل ، وانتشرت البطالة وخيم الفقر على رؤوس الجماهير ، وترتب على ذلك عجز القوة الشرائية ، وزيادة الإنتاج عن الاستهلاك ، وتعرض الآلات الصناعية للتوقف لعدم توفر الخامات والمواد الأولية اللازمة للصناعة فى الأسواق المحلية ، وبذلك وقعت الحكومات الرأسمالية فى مأزق حرج ، فالجماهير يطالبونها بتدبير موارد للرزق وميادين للعمل ، وأصحاب الأعمال يطالبونها بفتح أسواق جديدة لتوزيع بضائعهم ، وتدبير المواد الأولية اللازمة لنشاط الصناعات ، وإزاء هذا الضغط المزدوج وجهت أطماعها إلى الدول الضعيفة تستغل وتستعمر ، وبذلك انتشر النظام الرأسمالى فى مختلف الدول بماله وما عليه ، وكان لابد من وقوع التنافس بين الدول الرأسمالية على الأسواق الخارجية ، فاضطربت العلاقات بين الدول وكان ما كان مما سبق ذكره .

أما النظام الشيوعى : فانه لا يتمشى مع طبيعة الإنسان ونظام العمران ، ولا يتفق مع نوايس الحياة : فقد أودع الله فى الإنسان غريزة التملك لتدفعه إلى تحصيل ما ينفعه ، والإنسان إذا لم يشعر أن ما يحصل عليه من المال يجوده يكون ملكا له ينتفع به حال حياته ويؤول إلى ورثته وهم أقرب الناس إليه بعد مماته ، ضعفت همته وخارت عزيمته وقعد عن طلب الرزق ، فتعطل دوايب الأعمال ويختل نظام الحياة ، وقد خلق الله الناس متفاوتين فى المواهب والقوى والاستعدادات والمشارب ، فلا بد مع هذا من التفاوت فى الأرزاق ليم احتياج بعضهم إلى بعض وتسخير بعضهم لبعض ، وقد يعترض على ذلك بقيام هذا النظام فى روسيا ، والجواب أن ذلك يرجع لفساد النظام القيصرى الذى كان يسود روسيا قبل النظام الشيوعى ، هذا إلى أنه إنما يعيش فيها تحت سلطان القوة لا تحت سلطان الرغبة والميل الطبيعى . أما الإسلام فانه يجمع النظم كلها ، وسنأتى على بيان ذلك فى المقال التالى ٥

محمد السيد نورا

المدرس بكلية الشريعة

نجوى الى رجال الغد .

الشباب هو زهرة العمر ، وربيع الحياة ، وفرصته التي يغدو فيها الفتى و يروح في أكناف السلامة والعافية .

إليه يطول تلفت النفوس وتمنيها ، ويتصل شوقها وحنينها . نجد ذلك من أنفسنا ، ونراه في استبشار هؤلاء الذين يجرى في عروقهم دم الشباب حارا دافقا ، وآباؤهم يبدون لنا صورا من تلهف العريان بن الهيثم حين سأله أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان : كيف تجدك ؟ فقال : أجدني وقد ابيض منى ما كنت أحب أن يسود ، واسود منى ما كنت أحب أن يبيض ، واشتد منى ما كنت أحب أن يلين .

وتسمع عبر الأجيال صدهاء في شعر الشعراء وحكمة الحكماء من مثل قول أحدهم :

إن الشباب الذي مجده عواقبه فيه نلذ ، ولا لذات للشيب

وقول الآخر :

ألا ليت الشباب يعود يوما فأخبره بما فعل المشيب

والشباب هم أمل الأمم ومقصد رجااء الشعوب ، تعدهم للغد القريب ، وتدخرهم لساعات الشدة ومواقف الخطر ، ليجددوا بحيويتهم ما وهى من قوتها ، ويبلغوها بمواهبهم ما هى أحق به وأهله من سيادة ورفعة وكمال .

ولقد كترم الله الشباب في أقدم كتاب ، وامتدح استجابتهم للحق وسبقهم للإيمان وضيقهم بالذل الذى راض آباء كثيرون عليه أنفسهم ورضوا به ، فقال تعالى : « فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم ، وإن فرعون لعال في الأرض وإنه لمن المفسرين » . وقال ابن عباس : « ما أتى الله عز وجل عبده علما إلا شابا ، والخير كله في الشباب » . ثم قرأ قوله تعالى : « إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى » وقوله على لسان قوم إبراهيم : « سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم » وقوله تعالى : « وآتيناه الحكم صبيا » .

وصلوات الله على خاتم رسله ، فقد وضع الشاب الذى نشأ فى عبادة ربه بين الإمام العادل والرجل تعلق قلبه بالمساجد فى السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله .

وما أولى الشباب بهذا التكريم ومثله معه حين يتخذون فى فورة شبابهم رقبيا عليهم من ضماثرهم ، يهيمن على غرائزهم ويوجه نشاطهم الى ما يرفع ذكرهم بين أقرانهم ويعلى قدرهم ما امتد بهم العمر ، فلا يفلتون لحظة من أعمارهم النفيسة دون أن يؤدوا فيها عملا كريما يقر بهم من الأهداف العالية وصنيعا رفيعا يدينهم من الآمال العالية ، متفعين فى أوقات فراغهم بما يبهج أنفسهم من الرياضة المحببة والملح المشرقة واللهو البرىء ، فلقد صار رسول الله صلى الله عليه وسلم ركائز ، وسابق عائشة ، وقال للتي سألته : هل أدخل الجنة ؟ « لن تدخل الجنة عجز » وسأل أخرى « زوجك الذى فى عينيه بياض » فى قصتين مشهورتين . ومن الآثار الكريمة « روحوا القلوب ساعة بعد ساعة ، فإنها إذا كلت عميت » ، « إن القلوب تمل كما تمل الأبدان ، فالتمسوا لها طرائف الحكم » ، ففى رائق النكات وبارع الكلمات وإرسال النفوس إلى ما تهوى - فى غير إثم - مع إخوة هم على سجيتهما من علو النفس ورقة الحس وتقوى الله ، تجديد لما فتر من قواها وحفز إلى مضاعفة نشاطها فيما تستقبل من أعمال وتواجه من تصرفات .

إن المستقبل البسام لهؤلاء الذين يعرفون قيمة الشباب ، وإنهم إن كانوا اليوم أطفالا فسيكونون فى غد رجالا تصير إليهم أمجاد البلاد ومقدساتها ، والغد لهم إن أدوا زكاة الشباب ، وهو عليهم إن دعاهم الوطن للتهيؤ والاستعداد بالعلم والعمل فنكسوا على الأعقاب . . وما أتمس أمة تجرى شبيبته وراء التافه من الشئون وتتعلق بالعمل الدون ، وتنسى رجولتها فيما تبدو وراءه من لين الأنوثة وتكسر الغايات ، والله القائل :

لما الله صعلوكا مناه وهمه من العيش أن يلقى لبوسا ومطما

وأيّن هؤلاء الكسالى الذين ترتعش أوصالهم دون عزائم الخير من الشباب الحر الأبى الذى يقتحم المخاطر ويواجه الخطوب مع العاملين ، لتكون أمتهم خير الأمم ، وهم يهتفون مع القائل :

لا محبت الحياة إن محبتنى فى الملمات مهجة تستضام

لقد عرف تاريخ الإسلام شباب على وأمامة ومصعب بن عمير ورافع بن خديج وسمره بن جندب وعمير بن أبى وقاص ، ووراء هؤلاء فى مكان الأموة الحسنة شباب

وددنا لو راجع الأحفاد صحائف حياتهم ، ليمضوا في طريق الإباء أعزة كراما تسمع لهم الدنيا من جديد وتطيع ، فما امتاز هؤلاء ببساطة في الجسم ولا بوفرة في المال ، ولكنهم سبقوا بالإيمان والعلم الذي يميز الحبيث من الطيب والخير من الشر والهدى من الضلال ، فلا يراهم الله عز وجل إلا على الطيب من القول ، والخير من العمل ، والحق الذي قامت به السموات والأرض ، ثم لا يكون الضلال والشر إلا غرضا لعزائمهم أتى لا تنى عنه حتى ترهقه أو تهلك دونه . . .

فهو لشباب العروبة والإسلام أن يأخذوا درسا من رافع بن خديج ، وقد وقف على أطراف قدميه حتى يبدو كبيرا مخافة أن يرده رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجهاد في غزوة أحد وسأله : ماذا يحسن من فنون القتال ؟ فقال : الرمي ، فقبله صلوات الله عليه ، ودرسا آخر يجلوهم لهم سمرة بن جندب ، فلقد رده الرسول عن جهاد أحد ، فبكى وقال : يا رسول الله ، كيف تقبل رافعا وتردني ، ولو صارعني لصرعته ؟ فلما أذن النبي صلى الله عليه وسلم في مصارعة صرعه ومضى بعمله - لا يجاه الأقرين وشفاعة الشافعين - إلى صفوف أحد .

على أى شيء تدافعوا بالمناكب ؟ إنه الجهاد في سبيل الله ابتغاء نصرة الحق ، والظفر بالشهادة في سبيله . ولن نستعيد مجدنا التليد إلا بمنزل هذه الأرواح السكية ، وعلى أيدي شباب مؤمن يتخرج في مدرسة هؤلاء الخالدين الذين تعلموا وعملوا ، فكان العلم والعمل جوازهم إلى الخلود ، وذبوع الشأن بين الآباء والأقران ، وفي كل زمان ومكان .

كان علم ابن عباس - لا حسبه ولا نسبه - هو طريقه إلى تقدير أمير المؤمنين عمر ، وتقديمه له على مشيخة المهاجرين والأنصار . وما زالت الأجيال تردد باكبار وإجلال مقالة ذلك الفتى الذي كان على رأس وفد الحجاز في تهنئة عمر بن عبد العزيز بالخلافة ، فلما هم بالكلام قال له الخليفة : ليتحدث من هو أسن منك . فقال الفتى : يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالسن لكان في المسلمين من هو أولى بالخلافة منك ، ولكن الله إذا رزق عبده لسانا لا فظا وقلبا حافظا فقد استحق الكلام ، واستوجب التوقير والاحترام ، فاسترضاه الخليفة وأنشد :

تعلم فليس المرء يولد عالما وليس أخو علم كمن هو جاهل

وإن كبير القوم لا علم عنده صغير إذا التفقت عليه المحافل

إنى لأرثي لكثير من الشباب المرجى المؤمل . . فلقد فتنه عن دينه وتقاليده واردة الغرب ، ولبلبات فكره وخلبت له دعايات إباحية مسمومة ، يذيعها فيهم بكرة وعشيا

مفتونون كبار ، وصحافة معروفة في الشرق العربي بأغراضها الهادمة للفضائل والآداب ، يلتقون جميعا عند طمس العقائد الدينية ، ليصير الأحياء قطعانا لا يرد لها عن غيها رادع من عقل ، ولا وازع من دين . ولن نسكت عن التذكير والنذير ، ولن نحطم الأقلام وزريق المداد يأسا من إنقاذ هؤلاء الأعداء مما خدرهم وسيطر على عقولهم ، ولكننا سنظل ندعوهم إلى الدين والعلم الصحيح الذى قدسه الإسلام وحض عليه وأعلى من قدر أهله فقال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » . وقال الرسول الكريم : « إن مداد العلماء يوزن بدماء الشهداء يوم القيامة » فبالدين والعلم يأمن الجيل من فتن أعداء الشرق وخصوم الإسلام . وقد غير الشرق روحا من الزمن استأذ الدنيا كلها تأخذ عنه وتفقد منه ، فلما رنقت الغفلة أجفانه أفلت من يده الزمام إلى أيدي الغرب الآخذ بمخانيق الحياة الزاعم أنه أبو الحضارة وحامى الحرية ونصير الضعفاء . . وهيهات . ! !

يا شباب العروبة والإسلام ، هذه بشائر يقظة الشرق تشيع الثقة في غد مشرق للإسلام والمسلمين ، فتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر على تحصيل ما ينفع من العلم ، ويصل بكم إلى آمالكم من شريف الوسائل ، وأضيئوا أقباس الهدى ما استطعتم ، وتعرفوا دينكم مرة أخرى ، ولا تدعوه كلما اتجهتم في الحياة يمينا أو شمالا .

فالدين سلوى النفس من آلامها وطيبها من أدمع وجراح

واياكم وهذه الأفكار المسعورة ، وهذه الأقلام المأجورة التى تسمى الأشياء بغير اسمها ، فما أكثر ما سمت المروق من الدين تجديدا ، وسمت التدين رجعية وجمودا ، وحذرت من القرآن والسنة زاعمة أنها من القديم الذى لا يوائم التطور وروح العصر ، حاسبة أنها تستطيع أن تخفت صوت الله الذى تكفل بحفظه في قوله : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » وكونوا مصداق قول الصادق صلوات الله عليه : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتى أمر الله » .

أعزكم الله بالإسلام يا شباب ، وأعز بكم الحق وأهله ، وبصركم طرائق الخير ، لتعلوا كلمته ، وترفعوا رأيته . . إن شاء الله ما

معوض عيسى إبراهيم

واعظ بورسعيد

الأزهر للدين أولا

هدأت وشيع نعشها ليل فشيح معنا به الأشجان والأوصايا
ومشت بها الآباد تستيق الخطا فدفنت آمالا هناك عذابا
ورجعت أندب في الدجى أطلالها فوجدت دنيا الحالمين يبابا

* * *

بجع الزمان ، وصحرت عبراته فطوى مع الليل الجريح كتابا . .
إن المصيبة في « الوليد » عظيمة حسب « الوليد » من « العميد » مصابا
أيموت في الميدان نابغة القرو ن ، فلا يرى الأحباب والأصحابا ؟ !

* * *

قل للامام طوى الزمان صحائفا فاطو بها الأيام والأحقابا . .
واهتزز يمينك الدهور ، وأيقظ النو ام ، والحنفاء ، والكتابا
أصنى إليك الدهر في سلطانه فاهدم بمعوله العتيد هضابا
« فالصرح » للدنيا و (للدين) معا فأعد فيه النشء والطلابا
واغز السحاب ، وحقق الآمال واجد سئل منهم السفراء والأقطابا

* * *

في مصر أخلاق ، وفيها أمة فابعث بها الأخلاق والآدابا
وابن الحياة على الفضيلة والتقى وارع الشباب ، وهيئ الأسبابا
وأقم على الشورى الحياة ، وحطم الأ صنم ، والأزلام ، والأنصابا
وأعد إلى « البيت العتيق » شبابه واكشف عن الفن الرفيع نقابا . .

واهتك حجاب الدهر ، واهرز في الدنا والمشرقين مآذنا . . وقبا
واجمل « محارب الهداية » قبله . . للعالمين . . وكعبة ومثابا

■ * ■

تلك « الحصون الشاخات » منائر تهدي القرون ، وتعجز الألبابا
فازجر إذا الأخلاق هد بناؤها في مصر ، والشرق البعيد شبابا
واذكر إذا نسي الزمان عقائلا واجعل لمن من (الكتاب) نصابا
واحم الفضيلة ، واقتحم ، إن ثارت الد نيا ، وضاق بها الوجود . . عبا
فاذا قضى في أمة . . أعلامها كانت حياة العالمين . . خرابا

■ * ■

في « الصرح » أعلام ، وفيه عزائم تدع الخطوب وإن عصفن سرا
فاجمع أمور المسلمين ، إذا التوى أمر ، وذلل في الحياة صعا
واجعل لكل قضية ، إن ثارت الآ راء حولك حجة . . . وجوابا
واحذر رعاك الله . . في الدنيا ، وفي تلك الشعاب الداجيات ذئابا
واصفح عن الزمن الأثيم ، فربما رجع الزمان إلى الصواب . . وتابا

صابر على رمضان الجورتي

يوم غد

يا بنت يعرب كم من موجد دنف لم تذكره فلم يحدك نسيانا
يزود عنك خفي الختل منغمسا في الهول يحمل ما يرضيك جذلانا
كم خاض معركة خرساء دامية شبت وأمعن فيه السيف لإثخانا
فلم يحشمك عبء المن متفخا بالعجب واحتمل الآلام كتماننا
مهلا فصحبك والتاريخ يوم غد سيرفغان غشاء يسدل الآنا
فؤاد الخطيب

تعلیقاً

تجاوب الشرق

طالما ساورتنا الخشية على أبحاد الشرق أن تذهب ضحية الاستعمار ، وطالما قرأنا وسمعنا ما يبديه أصحاب الغيرة القومية من المخاوف على روابط الشرق أن تتفكك ، وأن تتغلغل فينا دسائس الاستعمار ، وهمزات الخائفين على الشرق ، منذ كانت له الصدارة عليهم في سالف عهوده المشرقة .

حتى كاد يبلغ الخوف من نفوسنا جميعا مبلغ اليأس ، وعشنا طويلا نتباكى على الماضي ، ونتلهس في ذكرياته عزاءنا عن الآمال المفقودة .

وكم كانت لواجح الأسى تردد اضطراراً ماكلما وجسدنا أصابع الاستعمار تفرق صفوفنا ، وروحه الخبيثة تأخذ مأخذها في مجتمعتنا ، وفي سياستنا وتعليمنا ، ونتجه بنا في كل ناحية تخرج بنا عن طابعنا الشرقى ، وتسليخنا من تقاليدنا الروحية ، حتى غمرتنا الشكوك في حقيقة أنفسنا ، وفيما ورثنا من المناقب والأبحاد التي يعرفها الغرب عنا ، والتي أوغرت صدره علينا ، فاستغفرته الأثانية إلى زحزحتنا عنها ، ثم أخذ يفخرنا بها في غير احتشام ولا مواربة .

ذلك كان . ولكن الشرق - والحمد لله - قد هزته الأريحية العريقة إلى تدارك شأنه ، وتجديد أواصره على صادق المودة ، وأكيد الولاء والإخاء .

تنبه الشرق كله إلى ما يحاك له ، وانزعج الشرق كله مما أصابه ، وأحس الشرق كله بمأساة التخاذل والاستماتار التي كادت تنقض أركانه ، وتطمس معالمه ، بغاشت في صدور أبنائه غيرة كامنة ، وانفعات نفوس رجاله بعد هدأة لم تسكن من خصاله ، وتجاوب الشرق كله على صيحة من بعض جوانبه ، فأذهلت الغرب على اتساعه ، وأشاعت فيهم من جديد أن الشرق هو الشرق الذى كنتم تحسدونه ، وتحشونه ، وليس هو الشرق الذى توهمتموه زاهداً في تركته المغصوبة .

هذه ظاهرة الحياة الفتية في الشرق كله ، وليست بدعا في نظر العارفين بالشعوب والمتصلين بالاجتماع .

إذ الشرق هو الوطن الذي تصاعدت فيه دعوات المسلمين ، وشاعت في جنباته روح الإخاء في الله وفي الوطن ، وكانت فيه صولة الجيوش قديما في مناصرة الحقائق الدينية والنظم الاجتماعية ، وانبعثت منه إشراقة الدنيا بالمعرفة وبالأخلاق الإنسانية . والشرق إزاء هذه المناقب العلوية لم يكن يجدر به غير السيادة والهيمنة . وحينما كانت سيادته قائمة . . وهيمنته ميسوطة . . كانت سياسته . . مثلا كريما في العدالة والإخاء والتراحم ، وكانت قوميته عزيزة في غير تعصب ولا أنانية .

ولكن عثرات عوقت سيره في سبيله ، فأفسحت للمتخلفين عنه أن يغالبوه على أمره ، ولعلها كانت في حساب القدر بلاء له حتى يعرف من شأن نفسه مقدار ما نزل به من جراء استهانته ، وفتوره في صيانة قوميته وأجاده والاحتفاظ بشخصيته ، ولعلها كانت في حساب القدر تربية قاسية له ، حتى يفيق من غفائه ، ويستعيد ما فاتته ، ويعتصم بجده ، فينهض بحاضره ليصل ماضيه بمستقبله - وقد فعل اليوم .

وإنا لنعيذ الشرق بمعونة الله أن ينكص بعد وثبته ، ونعيذه بتوفيق الله أن يكون سلطانه في غير بيوت أبنائه ، وأن يكون للدخلاء فرجة بين صفوفه أو مقام في دياره .

وإذا كان للأحداث فضل في توجيه الشعوب ، فعمل شعوب الشرق تبني نهضتها من جديد على الصلة بالله ، والتمجيد للدين ، واستمدادها من تعاليم السماء .

حتى تظفر بما ظفر به الشرق أولا : من مجادة وسيادة ، ولا تتبلى بما ابتلى به الشرق أخيرا من تخاذل وضالة واحتلال .

ولعل كتابنا الذين لانساهم ، ولا نفتأ نرى مخازيهم ، يكفون أعلامهم عن الدعايات المرذولة ، ويخلصون في مؤازرة الحكام ، ويبصرون الشعوب بما ينبغى الجدد فيه من تصحيح للوطنية ، وتطهير للخلق ، وسمو بالأنفس والكرامات ، ولعلمهم لا ينفرون من دعوتنا لهم إلى حوزة الدين ، فانها دعوة إلى الخير كله ، أما دعوتهم التي يدأبون عليها في التحلل والإباحية فانها دعوة إلى الشر كله ، وإن استراحوا إليها ونشطوا فيها ما

عبد المظيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير المفتيش بالأزهر

مولد الانباء :

الاستعمار يتآمر . . .

والقومية العربية تعمل

ارتبطت قناة السويس في إنشائها بأمرين : البيت الحاكم في مصر . . . والاستعمار الأجنبي . وكان طبيعيا بعد أن تخلصت مصر من البيت المالك ، والنظام الملكي كله . . . وبعد أن خرجت القوات البريطانية المحتلة ، أن تفكر في تصفية التركة المتخلفة عن الماضي البغيض . . .

وجاءت مفاوضات السد العالي . . وألقت بريطانيا وأمريكا القفاز . . . والتقطته مصر . . وأتمت شركة قناة السويس !

وأرادت دول الغرب أن تقابل التحدى . . وكان أمامها أنواع من الإجراءات :

إجراءات دبلوماسية ، وقانونية ، وسياسية : تتلخص في المفاوضات المباشرة ، أو الوساطات والمساعى الحميدة ، أو التحكيم ، أو الشكوى لمجلس الأمن أو هيئة الأمم أو محكمة العدل .

إجراءات اقتصادية : وقد كان التوقف عن تمويل السد العالي - بلا شك - فاتحة حرب اقتصادية سواء أحدث تأميم شركة القناة أم لم يحدث . . . هذا رأينا الذي لا نحبذ عنه .

إجراءات عسكرية : وهنا تستخدم إحدى الدول الغربية القوة المباشرة ، أو تستخدمها الدول الغربية متعاونة ، أو تستصدر قرارا من أحد الأحلاف العسكرية

بذلك ، أو تستغل مجلس الأمن وهيئة الأمم في هذا السبيل . وهناك إسرائيل مستعدة للوثوب من الباب الخلفى كالعصابة المرتزقة المسأجورة - إذا قبضت الثمن !

واختارت دول الغرب من كل بزية شوكة ...

اختارت أن تعقد مؤتمرا من أربع وعشرين دولة ، رفضت منها اثنتان الحضور .

واختارت في الوقت نفسه أن تقيم القيود على المعاملات الاقتصادية ، بفجعت أرصدة مصر في البنوك الخاضعة للدول الغربية ، حتى تهددت مرتبات رجال السلك السياسى نفسها ، وأخيرا أعفيت هذه من الحظر بعد لآى .

كما اختارت دول الغرب أن ترسل قوات عسكرية بحرية وبرية وجوية إلى قواعد البحر المتوسط ، وبعد أن أرسلتها راحت تتلطف في شرح مهمتها .

بقى نوع رابع من الإجراءات - لا يدخل تحت وصف ... لأنها إجراءات التآمر والدس والخيانة والفتنة ... مثل المحاولات المختلفة التى تجرى لتعطيل الملاحة فى القناة . تارة يعقد قنصل فرنسا فى بورسعيد اجتماعات للموظفين الأجانب ويقيم الاتصالات لتأليبهم على هيئة الإدارة الجديدة ، وتارة تقدم الشركة الملقاة إغراء شهيا بدفع مرتب ثلاث سنوات لمن يمتنع عن العمل ... وتتصل بالمرشدين فى الإجازة حتى لا يعودوا ، وقد قيل إن عدد المرشدين كلهم ٢٠٧ ، منهم ٦١ انجليزيا ، ٥٤ فرنسيا ، ٤٠ مصرياً ، والباقي من جنسيات أخرى ... ثم هناك الإشارة المريضة فى خطاب سلوين لويده لحوادث ٢٦ يناير سنة ١٩٥٢ ، والإشاعة التى أطلقها الاستعمار بحرق أجنحة الغرب فى معرض دمشق ... كلها محاولات لا تدخل تحت اسم ولا وصف مما اصطلاح عليه العرف والقانون ، وأهم هذه الإجراءات ما يمس النواحي الاقتصادية والعسكرية .

أما الإجراءات الاقتصادية : فهى تحصيل حاصل - كما قلت ... إن هذه الدول منذ توقفت عن تمويل السد العالى وشهرت بمكانة الاقتصاد المصرى فى العالم ، قد بدأت سلسلة أعمال مدروسة متتابعة لإحراج الحكومة المصرية ... وكان لا مندوحة من مواجهة هذه الأعمال ، مهما كان الموقف . وأيسرها طبعا التلصؤ فى الإفراج عن نصيب مصر من الأرصدة الاسترلينية المقرر وفقا للاتفاقيات ...

وأما الإجراءات العسكرية : فإن إسرائيل - السكاب العقور - أمره ليس جديدا ولا غريبا . . . وإسرائيل تصرخ في دول الغرب تريد السلاح ، والغرب يريد تحطيم القومية العربية في وثبتها الجديدة، وتحطيم الأسلحة المستوردة من روسيا وتشكوسلوفاكيا، فمن مصلحة الفريقين أن يتفقا .

أما الإجراءات العسكرية المباشرة عن طريق الدول الغربية نفسها فعليها أن تواجه خطرين :

الخطر الأول : استعجال حرب عالمية نتيجة لتدخل روسيا . . . حقيقة ان الدول كلها تسعى لتأجيل الحرب العالمية - بما فيها روسيا ، وحقيقة ان الدول الغربية تسيطر على استراتيجيات الشرق الأوسط وتستطيع أن تقفله في وجه روسيا إلى حد كبير . . . ولكن ليس معنى هذا أن روسيا لا تجد سبيلا إلى التدخل - إذا أرادت : تستطيع أن تتدخل عن طريق المتطوعين - مثلما تدخلت في حرب كوريا ، فلا تصبح الحرب عالمية ، وقد لوح بهذا شديدا بعد نهاية مؤتمر لندن، وتستطيع أن تتدخل في منطقة أخرى غير الشرق الأوسط من المناطق المشحونة بالتوتر . . . أمامها ألمانيا بشطريها ، وكوريا بشطريها ، والصين وفرومة ، والهند الصينية بشطريها . . . كلها مناطق صالحة للاشتعال ، بأن يتحرك الشطر الموالي للكتلة الشرقية ضد الآخر ، فيؤثر هذا حتما على الاستراتيجية والتكتيك في معركة قناة السويس . وقد أشارت جريدة « جورنال ديتاليا » إلى شيء من هذا حين قالت : « ليس من الضروري أن يكون الإنسان استراتيجيا ليدرك خطة العمل السوفييتي التي تنحصر في اجتذاب القوات الغربية من أوروبا للهجوم ، في الوقت الذي تراه - وسكوملا - فتكتسح خطى براغ - مانيس - باريس ، وبودابست - زغرب جوريزيا » .

والخطر الثاني الذي يواجه الغرب : انطلاق ميدان المعركة حتى يعم الدول العربية كلها . . . وفرنسا ما زالت تتمنح تحت ضربات المغرب العربي - وخاصة الجزائر - وليبيا هددت حكومتها بالخطر على القاعدة الأمريكية الضخمة ، وسوريا ولبنان والمملكة السعودية والعراق تمتلك إما منابع البترول وإما أنابيبه . . . فأذا ساعدتنا الشعوب الحرة الأخرى بقدر ما تستطيع ، كالمند وموقفها معروف ، والصين الشعبية وفيها مسلمون

وهي ليست عضوا في الأمم المتحدة ومن ثم لا تلتزم بقراراتها ، وأندونيسيا وهي شريكة الهند في « باندونج » وفي أرضها صدرت قراراته ، كان على الاستعمار أن يواجه جبهة متسعة شاسعة .

ماذا يقولون ؟ :

ولا شك أن الغرب قد اعترف بهذين الخطرين وحاول التهوين من شأنهما . فقد علقت وكالة الأسوشيتدبرس على موقف شبي洛夫 - وزير الخارجية الروسي في مؤتمر لندن - بقولها : « ... ولكن الدبلوماسيين الغربيين قد لاحظوا أن شبي洛夫 قد كشف عن إدراك حى للأخطار التي قد تتجهم عن إدارة مصرية مطلقة للقناة ، ودعا إلى عقد معاهدة جديدة لضمان حرية القناة وحقوق مصر ، وإيجاد تعاون دولي مع مصر لضمان استقرار رسوم السفن ، والاتفاق على ألا تكون القناة مبعثا للتهديد بعمليات حربية ، أى لا تكون منطقة قاعدة حربية كالقاعدة التي كانت تستخدمها بريطانيا . ويقول بعض الدبلوماسيين الغربيين : إن هذا قد يكون إشارة إلى رغبة روسيا للاشتراك مع الدول الأخرى في إدارة القناة إذا وافقت مصر » . وذهبت « الديلي سكetch » البريطانية هذا المذهب ، وقالت إن دبلوماسية إيدن قد طوت شبي洛夫 » .

كذلك يعلق الغرب أملا كبيرا على الضغط الاقتصادي : فالأسوشيتدبرس تقول : « وهناك أمر واحد مؤكد : أن دول الغرب في وضع يمكنها من تشديد ضغطها الاقتصادي على المصريين بوسائل يمكن أن تجعل الحياة عسيرة جدا » وقد علقت صحيفة الاستاتست البريطانية على الإنذار الذي وجهته الحكومة البريطانية إلى الشركات التجارية الإنجليزية ألا ترسل سلعها إلى مصر إلا إذا كان ثمنها مدفوعا بمقتضى اتفاقات سابقة لتاريخ تأمين القناة أو كان الدفع من موارد أخرى غير أرصدة مصر الاسترلينية وقالت : « إن هذه الحركة ستشدد من المصاعب التي تواجه مصر ، ولما كانت السلطات البريطانية قد طلبت إلى حكومات الدول الغربية الأخرى ألا تشجع البنوك المحلية على سد الثغرة في تدابير مصر الخاصة بالتمويل الناشئة عن سحب تسهيلات الدفع بالاسترليني - وهو الجزء الأكبر في التمويل عادة - فإن مصر قد تستخدم ما بقي لديها من الذهب والعملة الأجنبية في تمويل تجارتها وفي سد الثغرة في مدفوعاتها الخارجية . . والاحتياطي عندها لا يزيد على ٩٠ مليون جنيه » وقد فات هذه الصحيفة أن الدول الغربية ليست هي كل شيء في العالم ، وأن الدول العربية

ودول الكتلة الشرقية تستطيع أن تعاون مصر بإجراءات مصرفية واقتصادية ، لا يتسنى للغرب مواجهتها إلا بأن يعمم الحظر المالى الذى فرضه على كل هذه الدول .
لقد ذكرتنا إنجلترا بحصارها للاقتصادى السابق على نابليون .

المؤتمر :

أما الإجراءات الدبلوماسية فقد دعا الغرب إلى مؤتمر لندن . وأعادنا إلى عهد المؤتمرات فى القرن التاسع عشر ، وسياسة مترنيخ ، وقد برر هذا المؤتمر بأنه نوع من التحكيم عرضت له مواد ميثاق هيئة الأمم ، وبرر عدم اللجوء للهيئة التى يستشهد بميثاقها بأن لإجراءاتها طويلا جدا .

وقد تخض المؤتمر عن هذه الاقتراحات بشأن تدويل القناة .

١ - إدارة دولية مباشرة : وهذا مادعت إليه فرنسا أولا .

٢ - إشراف دولي : بتشكيل مجلس إدارة دولي يكون مسئولاً عن إدارة أعمال القناة وتشترك مصر فيه ، ويرتبط بالأمم المتحدة ، على أن تدير مصر القناة تحت إشرافه ، وتشكل هيئة دولية للتحكيم وتحدد عقوبات لمن يخرج على القواعد الدولية . وهذا مادعت إليه الولايات المتحدة الأمريكية ، واعتبر هذا اقتراح الدول الغربية الثلاث .

٣ - تعاون دولي : وهو ما اقترحته باكستان . . . وما لبثت أن انضمت للمشروع الغربى بعد تعديلات خفيفة تهدف إلى عدم فرض إرادة المؤتمر على مصر ، واشتركت فى التعديلات تركيا وإيران ، وقبلتها الدول الغربية .

٤ - إدارة مصرية ويشترك فى المجلس دول محايدة غير الدول الكبرى : وهذا هو الاقتراح الأسباني الذى أعلنه أرتاخو ، وندد بالإشراف الدولى واعتبره انتقاصا للسيادة . ثم ما لبث أن عاد إلى إسبانيا على نحو مريب ، وخلف نائبه ليعلم الانضمام إلى المشروع الغربى مع بعض التحفظات !

٥ - لجنة استشارية : تمثل مصالح المتفاعلين بالقناة على أساس التمثيل الجغرافى والمصالح ، وتتولى الهيئة الإشارة والاتصال ، وتبلغ الحكومة المصرية تقريرها إلى هيئة الأمم المتحدة ، وهذا هو اقتراح الهند الذى أعلنت مصر أنها يمكن أن تتخذه أساسا

٦ - معاهدة جديدة: وهذا هو الاقتراح الروسى، وكانت مصر قد أعلنت في بيانها أنها مستعدة لعقد معاهدة جديدة لنا كيد معاهدة القسطنطينية ، تودع في سكرتارية هيئة الأمم، فتكون مسئولة دولياً إذا أخلت في إدارتها بما التزمته من ضمانات . واتصل وزير الخارجية المصرية بسفراء الدول التي تهمها الملاححة بالقنال ليبلغهم أنه مستعد لتلقى شكايرهم بشأن الملاححة ، على أن يكون مؤكداً أن مصر لا تقبل الإشراف الدولي على القناة .

وقد ردت مصر . . وأعربت عن وجهة نظرها في يوم انعقاد المؤتمر ذاته ، وتتابع التصريحات الرسمية بعد ذلك ، وهي تقرر أن ما تقبله مصر هو : معاهدة جديدة .

مؤتمر أوسع نطاقاً مقره القاهرة ، وتدعوله مصر دول اتفاقية القسطنطينية والدول التي تستخدم القناة .

لجنة استشارية فنية ، ليس لها أى طابع سياسى .
القومية العربية :

إن القومية العربية هي التي تعمل الآن . . . لم يعد هناك قضية مصرية ، بل عربية . . هكذا تتابع التصريحات الرسمية من مصر . . . وتأيدت عملياً في حركات يوم ١٦ أغسطس ، من إضرابات ومظاهرات ومؤتمرات وخطب وبرقيات . وقدمت سوريا « بعثة طؤافة » على رأسها رئيس حكومتها زارت العراق والأردن والمملكة السعودية لتؤسيق التعاون على تأييد مصر .

ولقد أنعش القلب موقف الدول العربية التي أعلن استقلالها الرسمى قريباً . . . إن عمرها السياسى والوطنى يفوق عمرها الزمنى . . . إنها تنمو بسرعة ، وتستفيد من تجارب الذين سبقوها ولا تتعثر في أخطائهم .

فكيف نعبر عن تقديرنا لموقف السودان الحبيب . . . حكومة وشعباً . . . أحزاب الحكم والمعارضة؟؟ إننا نحى هذا الوعى الشعبى، وهذه البداية البظيفة لاسياسة السودانية . وليبيا . . . المثقلة بالاتفاقات المالية والسياسية والعسكرية . . . إن وزير الخارجية بالنيابة يقول للسفير الأمريكى : إن الحكومة لا تستطيع أن تحمى أكبر قاعدة أمريكية

في الشرق الأوسط موجودة في أرضها ، إذا هددت مصر ... ويدهش السفير ويسأل الوزير : هل هذا الكلام رسمي ؟؟ ... ويؤكد الوزير كلامه ... ويؤكد رئيس الوزراء الذي كان بمصر لحضور اجتماعات الجامعة العربية موقف الوزير .

وتونس ... ومراكش ... كلاهما يؤيدان مصر .

والبحرين ... التي لم تنل بعد استقلالها ... إن الاتحاد الوطني هناك أعلن تضامنه مع البلاد العربية .

وانتفضت الشقيقات الكيبرات ... لقد كان تصرف الدول الشابة مثيرا ومشجعا ... أقبلت العراق تشارك الدول العربية ... وأقبلت المملكة السعودية تهدد بالبترو ، وأذيع بآ ذلك من السفارة المصرية بفرنسا .

أين كان هذا ... وقت قضية فلسطين عام ١٩٤٨ ؟؟

إن ثمانى سنوات ... قد فعلت فينا الكثير !!!

والآن :

لقد انتهى مؤتمر لندن ، فإذا كان الهدف من وراء انعقاده ؟؟

كان الهدف إكساب الدول الغربية سندا أدبيا . . . وإعطاءها ستارا يكون بمثابة « كاموفلاج » للاستعدادات العسكرية . . . وإلقاء بعض الماء على نار الحماسة العربي ! وتعريض البلاد لفترة يتخللها ضغط اقتصادى ومناورات عسكرية وألاعيب فى القناة ، ثم قرارات المؤتمر !!!

وكان هذا ظاهرا فى طريقة اختيار الأعضاء . . . ومناورات السياسة والحرب . . وإدارة الجلسات .

ولقد نجح المؤتمر من وجهة النظر الاستعمارية فى الوصول إلى تأييد الدول الغربية ، وإحداث (تغيير فى المنظر) تواصل القوات العسكرية وراءه استعداداتها . . . ولم يكن معقولا ولا متظرا أن تستدعى بريطانيا هذه الدول ، لتستصدر منها (ذكريتو) باستخدام القوة ! فالذين طلبوا لنهات السلام داخل المؤتمر ... ثم فاجأتهم النهاية ، والذين ظنوا أن مجرد اتفاق المؤتمر على استبعاد القوة كسب ... قد جانبهم أطراف من القضية .

إن جيتسبكل زعيم العمال الانجليزى الذى يعارض استخدام القوة يؤيد التدويل ، والصحف الانجليزية التى تعارض إيدن تؤيد التدويل ... والدول التى أكدت سيادة

مصر أيدت التدويل داخل المؤتمر ... وأراد جتسيسكل أن يفتح القناة لإسرائيل ،
ليغلق على جيوب المصريين مزيدا من الرخاء !!!

ودالاس ... الذى لا يحب الحرب ولا يستلطف استخدام القوة ... لم يجبذ أن
يقرر المؤتمر قرارا اجماعيا ... لىكى يترك الباب مفتوحا أمام كل دولة لتعلن عن القرار
الذى ارتضته داخل المؤتمر عن طريق حكومتها ... وبذلك تعلن التدويل ، ثم تعلن
ما تشاء من إجراءات لم يناقشها المؤتمر ، ولم تخطر له على بال !!!
أرأيت هذا الكلام المسموم ؟ ؟

ثم اتفق المؤتمر على أن يوفد مندوبى الولايات المتحدة واستراليا والسويد والحبشة
وإيران لعرض الاقتراح الغربى على مصر .

ووافقت مصر على أن تستقبل اللجنة ... بعد أن أكدت أنها لا تحمل إلا محاضر
المؤتمر ، وأن الالتقاء بها والتحدث معها لا يقيد أحد الطرفين .
وقد لاحظنا بعد نهاية المؤتمر :

١ - استمرار المظاهرات العسكرية :

٢ - السير فى محاولات الاتصال بمرشدى القناة لعرقلة الملاحة . وقد صرح الانجليز
بأنهم لا يتدخلون فى حرية رعاياهم الشخصية إلا أنهم رجعوا فأذاعوا أنهم ناشدوا موظفى
القناة الأجانب الاستمرار فى العمل إلى حين ، وأذيع مثل هذا عن اللجنة الخامسة ، ومعنى هذا
أن الانجليز يتابعون إصدار الأوامر إلى رعاياهم الذين يعملون بالقناة ، بل قد حاول الغرب
الاتصال بالراغبين فى الالتحاق بالعمل فى الإدارة الجديدة من البلاد المختلفة لحملهم على العدول .

٣ - رحلة الملك حسين إلى الرئيس شكرى القوتلى ، والمحادثات المشتركة بينهما بشأن
الموقف العربى ، ورحلة الأمير زيد بن الحسين سفير العراق بلندن إلى الملك سعود .

٤ - استمرار الاعتداءات الاسرائيلية على الحدود المصرية والأردنية ، وتجدد
الحديث عن تحويل مجرى الأردن .

٥ - ومن جانب مصر ، تواصل البلاد التدريب ، والاستعداد على ساق وقدم ،
وتدور المباحثات لمواجهة الموقف من الناحية الاقتصادية مع مديرى البنوك ووفود الدول
كسوريا والصين الشعبية وألمانيا الشرقية . والله المستعان ما

محمد فتحى محمد عثمان

إنباء العجالة الأسبوعية

تفجى جهود العرب

لسلامة الوطن العربى الأكبر

مالة ليبيا

كما يصفها رئيس وزارتها

مر السيد مصطفى بن حليم رئيس وزراء ليبيا ببيروت ، وتحدث إلى مراسل دار الأخبار فيها ، ومما قاله له : إن معاهدتنا مع انجلترا لم تمنعنا أن نتبادل التمثيل الدبلوماسى مع روسيا ، ولا أن تؤيد مصر فى تأميم القناة ولا أن نمنع بريطانيا من استغلال مطاراتها فى بلادنا لتهديد مصر وسلامتها . . إننا أحرار . . أحرار ، نأخذ من بريطانيا خمسة ملايين جنيه استرلى فى العام وليس فى جيشنا أى ضابط بريطانى ، ونأخذ من أمريكا اثنى عشر مليوناً من الدولارات ولا نتركها تتدخل قيد شعرة فى سياستنا . إننا نعرف أنفسنا ونتبع حكمة معاوية « إذا لم يجد فيك الناس رهبة أو رغبة استهانوا بك » .

ثم قال : « هل تريد الصراحة ؟ نحن لا نستطيع أن نقف على أرجلنا قبل مضى خمس عشرة سنة . إننا دولة جديدة تحتاج إلى كل قرش يأتينا من الخارج ، وعند ما تنتهى فترة البناء لن نجد فى ليبيا من يرضى بهذه المعاهدة أو يسكت عنها ، إن معاهدتنا

تقرر عقد مؤتمر عام لمختلف الأحزاب والهيئات فى جميع الأوطان العربية لتنسيق جهود العرب فى سبيل نصره القضايا العربية والدفاع كتنه واحدة من أجل سلامة الوطن العربى الأكبر ، وينتظر أن يكون انعقاد هذا المؤتمر إما فى دمشق أو فى بيروت .

ذكرى السنوسى الكبير

تقيم البلاد الليبية (طرابلس وبرقة) فى يوم الجمعة ٩ صفر حفلات كبرى لذكرى مرور مائة عام على وفاة الإمام محمد بن على السنوسى الكبير مؤسس الزوايا السنوسية فى جنجوب وفروعها فى ليبيا وأنحاء شمالى إفريقيا . ويمثل مصر فى هذه الذكرى مفتى الديار المصرية ووزر الأوقاف والامين العام للجامعة العربية والسكرتير العام للأزهر والمعاهد الدينية ، والرئيس العام لجمعيات الشبان المسلمين ، وتستمر مهرجانات الذكرى مدة أسبوع ، ويزور كبار المدعوين المعالم السنوسية فى بنى غازى والبيضاء والجبل الأخضر وغيرها

أكثر من ألفي طالب في الانتصار لقضية إنسانية وتأييدها ضد الاستعمار ، فقد اشتركت هذه الجمعيات في بحث قضية الجزائر والمجزرة الممجية التي تقوم بها فرنسا في الشعب الجزائري على مشهد من حضارة القرن العشرين ، واعتبروا ذلك تدهورا معيبا للإنسانية ، وأعلنوا في قرارهم أنهم يعتقدون اعتقادا ثابتا أن أي حل لمشكلة الجزائر يجب أن يقوم على أساس حق الشعب الجزائري في تقرير مصيره بنفسه .

كتيبة علماء الأزهر

احتفل بتخريج الكتيبة العسكرية الأولى من علماء الأزهر وموظفيه في جيش التحرير للجهاد في سبيل الله ، وكان في طليعة كتيبة الجهاد الأزهرية التي أتم أفرادها تدريباتهم على استعمال الأسلحة والذخيرة الحية فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر وأصحاب الفضيلة مكرتير الأزهر العام ومدير التفتيش والمدير العام للوعظ والإرشاد .

وقد تمت تدريباتهم خلال أسبوعين في معسكر خاص بساحة كلية الشريعة وأشرف على تدريبهم البكباشي صلاح المراسي قائد معسكر الجامعات في جيش التحرير والصاغ محمد الطيبي رئيس المعسكر ، وقد سجل كبار علماء الأزهر - برغم تقدمهم في السن - إصابات وأهدافا عسكرية ممتازة .

أصلح من معاهدة الأردن : إننا رفضنا أن نفاوض الانجليز على أساس معاهدتهم مع الأردن .

نحن نأخذ منهم المال بأيدينا ، ونصرفه بأيدينا . نحن نأخذ منهم السلاح مجانا ، نحن لانرضى بوجود بريطاني واحد في جيشنا ، نحن لاندعهم يتدخلون في سياستنا الخارجية . نحن جمدنا لهم جميع ما لهم عند مادعانا واجب الأخوة نحو مصر » .

غابة في شمال القاهرة

تقرر إنشاء غابة مساحتها ٨٠٠ فدان في شمال القاهرة عند الجبل الأصفر ، واعتمد لذلك أربعون ألف جنيه ، وتم بالفعل زراعة ١٧٦٠٠ شجرة في مساحة قدرها ١٨٥ فدانا ، منها ٨٤٠٠ شجرة حور من الأصناف الممتازة التي تدخل أخشابها في صناعة الأثاث وأعواد الكبريت .

وينتظر استغلال هذه الغابة في ابريل القادم .

يقظة الضمير

في جامعة كمبرج بانجلترا

لأول مرة في جامعة كمبرج ، يل في الحياة العلمية ببريطانيا ، يستيقظ الضمير الإنساني فتوحد كلمة خمس عشرة جمعية جامعية تمثل

الأدب والعلوم

انفجار في الشمس

حدث في الأسبوع الماضي انفجار جسيم في الشمس يقول علماء الطبيعة في معهد سويسرا الفيدرالي إن قوته تزيد عن قوة انفجار مليار قنبلة ذرية . وقد شمل الانفجار مساحة في الشمس تقدر بخمسة أضعاف مساحة الكرة الأرضية . قالوا ولم يكن له خطر على الإنسان في الأرض لأن الجزيئات الذرية المنبعثة من الانفجار لا تصل إلى الأرض ، وغاية ما كان له من الأثر اضطراب في الموجات اللاسلكية القصيرة ورداءة الطقس في بعض الأنحاء .

حضارة العرب والاسلام

في جزيرة صقلية

في المؤتمر الدولي الأول الذي انعقد في بالرمو بجزيرة صقلية للاخصائيين في تاريخ حضارة البحر الأبيض المتوسط في الأسبوعين الماضيين قدم الدكتور أحمد فكرى بحثا قيما عما تدين به حضارة صقلية للحضارتين العربية والإسلامية اللتين أثار مشعلهما هذه الأرجاء أمدا طويلا ، وكانتا ينبوع الذي استمدت منه العلم والمدنية وأساليب الحياة .

وقد وافق المؤتمر على عدة مقترحات تقدم بها الدكتور فكرى مندوب مصر ، وفي مقدمتها تخصيص قاعة لعرض صور تمثل الآثار والمباني في صقلية وما يقابلها من آثار ومباني البلاد الأخرى ، ليظهر على نحو جلي مدى ما انطبعت به حضارة صقلية من حضارات البلاد الأخرى . كما قرر المؤتمر تخصيص قاعة أخرى لعرض الخرائط الجغرافية التي تصور الاتصالات بين صقلية وبلاد البحر الأبيض المتوسط في مختلف العصور .

ومن المعلوم أن الشريف الإدريسي كان قد استدعى إلى صقلية ليكون حامل مشعل العلم فيها ، وعليه تتلمذ ملك صقلية وكبارها ، وفي صقلية ألف كتابه العظيم في الجغرافيا ، ورسم الخرائط الجغرافية التي لا تزال محفوظة ومعروفة إلى الآن .

توحيد مستوى الشهادات

في البلاد العربية

أوصى مؤتمر التعليم الثانوى للبلاد العربية - الذى عقد أخيرا في بيروت - بتوحيد مستوى الشهادات العامة بالبلاد العربية ، لإمكان التبادل الثقافى بين مختلف الدول العربية .

الأزهر

في أندونيسيا وباكستان

عين شمس ، وهى ستكون فى البداية مؤلفة من أربعة أقسام أو كليات : للأدب ، والتربية ، والعلوم ، والاقتصاد المنزلى . وإن الاقتصاد المنزلى نفسه مبتكر لأول مرة فى تعليمنا الجامعى ، وستمنح خريجائه درجة بكالوريوس أسوة بالأقسام الأخرى . وقد تم الآن تعيين هيئة التدريس لقسم التربية ، وستنتهى قريباً من تعيين الأساتذة للأقسام الأخرى . وقد كان إقبال البيوت العفيفة الشريفة على تقديم بناتهن لهذه الكلية عظيماً جداً ، فإن الكلية قررت أن تأخذ فى هذا العام مائة وخمسين طالبة ، فتقدم لها ثمانمائة طالبة . وهذا مما يدل على أن مصر لا تزال بخير ، وأن دعاة الفجور والاختلاط كاذبون فى دعاويهم . وقد اختير لهذه الكلية الجامعية للبنات قصر السلطنة السابقة ملك فى مصر الحديدية ، وتفتح الكلية أبوابها فى الأسبوع الآتى .

معهد الفتيات الدينى

تقرر افتتاح معهد الفتيات الدينى فى مدينتى القاهرة والإسكندرية فى العام الدراسى الحالى ، وستشرف على هذين القسمين إحدى مديرات معاهد البنات ، وقد حرصت مشيخة الأزهر على أن تكون برامج الدراسة كفيلاً بأعداد ربات البيوت على النظام الذى يجمع بين سعادة الدنيا والدين ، وأرسلت مشيخة الأزهر هذه البرامج إلى وزارة التربية والتعليم للوافق عليها .

قررت مشيخة الأزهر إنشاء مركزين ثقافيين جديدين أحدهما فى أندونيسيا والآخر فى باكستان ، وتتكون نواة هذين المركزين من نحو عشرة من العلماء المتنازين الذين يعرفون لغة أخرى كالإنجليزية أو الفرنسية . وسيتولى الخمسة الأزهريون فى كل من هذين المركزين إنشاء المركز الحديدى للجهة التى بعثوا إليها ، وسيعمدون لكل مركز الدار الضخمة التى تليق به ، ويختارون من علماء أندونيسيا وباكستان العدد الذى يحتاجون إليه للمعونة والتوجيه . وقد أدرجت مشيخة الأزهر المبالغ المالية اللازمة لهذين المركزين فى ميزانيتها .

الكلية الجامعية للبنات

إن فوضى اختلاط الجنسين فى التعليم الجامعى قد زكت أنف الجوبريتها الكريه فى السنوات الأخيرة ، حتى لم تستطع أن تكابر فى ذلك أكثر الصحف بخوراً . زد على ذلك أن الثورة فى آمالها نحو تكوين الأسر الصالحة صارت تشعر بالحاجة إلى عنصر نسائى مهذب يساعدها على بناء نظام الأسرة القوية فى مستقبل مصر ، لذلك قامت بتأسيس كلية جامعية للبنات فى جامعة

التعليم الثانوى فى الجزائر

يزيد عدد المسلمين فى الجزائر على ستة ملايين ، وقد حرم أبناؤهم من التعليم فليس لهم فى المدارس الثانوية غير ٧٠٠ تلميذ ! بينما أبناء الفرنسيين المتوطنين فى الجزائر يتعلم منهم فى المدارس الثانوية ٢٥٠٠ تلميذ ، أى نحو أربعة أضعاف أمثالهم من أبناء الشعب الجزائرى كله .

حلقات دراسية

تنشأ الجامعة العربية

تقوم جامعة الدول العربية بالاستعداد لعقد مؤتمرات وحلقات دراسية خلال العام القادم بينها المؤتمر العربى الثالث للثقافة لبحث تدريس التاريخ والجغرافيا للمدارس المختلفة .

وستعقد أربع حلقات دراسية : الأولى لوضع خطة طويلة الأمد فى ترجمة الكتب العالمية إلى اللغة العربية ، والثانية لتربية المكفوفين ، والثالثة لدراسة تعليم اللغات الأجنبية وآدابها فى المعاهد العربية ، وستنظم مؤتمرا لأساتذة الجامعات والمعاهد العليا فى البلاد العربية .

الأزهريون الجدد

يتلقى طلبة الأزهر زملاءهم الجدد لهذا العام ، وفى يوم السبت ٣ صفر الامتحان التحريرى للقبول بالسنة الأولى الابتدائية فى المعاهد الدينية بالقاهرة والاسكندرية والأقاليم ، وقد حدد الأزهر عدد الأزهريين المستجدين هذا العام بثلاثة آلاف طالب ، نرجو الله أن يكونوا من أهل الدعوة للخير .

الدراسة فى الأزهر

يبدأ الموسم السنوى للدراسة فى كليات الأزهر والمعاهد الدينية ومعهد البحوث فى يوم السبت ١٠ صفر (١٥ سبتمبر) .

رعاية الأحداث وتعليمهم

تقرر إنشاء مؤسستين للأحداث فى القاهرة لإحداهما فى العباسية ، والأخرى فى مصر القديمة (القسطنطينية) تتسع كل منهما لنحو ألف وخمسمائة طفل ، وهى الخطوة الأولى فى سبيل تنفيذ مشروع كامل يرمى إلى رعاية جميع الأحداث وتعليمهم فى خلال السنوات الخمس القادمة ، وهؤلاء الأحداث من الذين لا عائل لهم ، وقد أهمل المجتمع أمرهم فيما مضى فكانوا يعيشون بلا رعاية ولا إرشاد منزلى أو قومى .

الكتب

الأدب المفرد - للبخارى

بتحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي - ٣٥١ ص - المطبعة السلفية بالقاهرة

الإمام أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخارى (١٩٤ - ٢٥٦) أول من وضع فى الإسلام كتاباً محض فيه صحيح السنن ومحصها ، بالشروط الدقيقة التى اشترطها ، فقطع الطريق بذلك على أهل البدع الذين نجمت قرونهم فى عصره ، ففشلوا فيما رسموه من الخطط لإفساد السنة المحمدية ، وحرمان الإنسانية من هذا ينبوع الصافى للتشريع والتهديب وحسن التوجيه إلى الحق والخير . وإذا كان عام ٢٢٠ - كما يقول الحافظ ابن حجر فى فتح البارى - هو الحد الفاصل بين آخر البطون الثلاثة الأولى التى وصفها النبى صلى الله عليه وسلم بأنها خير القرون ، وبين زمن البدع والمذاهب الزائفة والدعوة إلى تشويه الإسلام ، فىكون الإمام البخارى هو الرجل الذى أعده الله لإدراك نهاية القرون الثلاثة بالشرط الأول من حياته ، فسلم منها أمانات الإسلام ، كما أعده بالشرط الثانى من حياته ليستقبل زمن الفتنة بمجهاده وجهوده ويقم له ولأهله هذه القلعة الحصينة من سنة رسول الله فىقضى بها على كل محاولة سافرة أو مدسوسة لاتلاف الإسلام وتحويل مجراه .

ولما كان الأدب والخلق والتوجيه الاجتماعى من أهم عناصر رسالة الإسلام ، فإننا نجد له فى صحيح الإمام البخارى مكاناً متسعاً أتمّ بأهمّات ما توارثه أئمة الإسلام من الحديث النبوى ، ثم رأى البخارى أن هذا الموضوع يستحق زيادة العناية به ، والأمة الإسلامية فى حاجة إلى استقصاء سائر ما ورد فيه من الأحاديث الصحيحة والحسنة ، (فأفرد) لذلك هذا الكتاب الجليل الذى سماه (الأدب المفرد) ووضعه فى أيدي الناس ليستنوا بسنته فى أنفسهم وبيوتهم وتأديب بنينهم ، والتعامل مع أفراد المجتمع فى أنديتهم وأسواقهم ودواوين حكهم .

وكان (الأدب المفرد) للبخارى قد طبع في سنة ١٣٠٦ ببلدة آرة في الهند ، ثم في القسطنطينية سنة ١٣٠٩ ، وفي القاهرة سنة ١٣٤٩ ، وكان ينبغي أن تكون الطبعة المتأخرة أصح وأحظى بالعناية من الطبعة المتقدمة ، إلا أن الأمر جاء بالعكس فبقيت طبعة الهند خيرا من الطبعتين التاليتين لها ، ولذلك رأى الوجيه المجازى الكبير الشيخ يوسف زينل أن يعاد طبع هذا الكتاب في المطبعة السلفية بالقاهرة ، وقد تفضل علامة المجاز الشيخ محمد نصيف فاستعار على مسؤوليته من مكتبة الحرم المكي الشريف نسخة مخطوطة من الأدب المفرد ونسخة من الطبعة الهندية وأرسلهما إلى صديقه رئيس تحرير هذه المجلة ، وتولى الفاضل المحقق الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي معارضة نصوص هذا الكتاب بما ورد منها في الكتب الستة ، ونبه على موضع كل حديث اتفق وروده فيها . كما قام بترقيم الأبواب بأرقام متسلسلة فبلغت ٦٤٤ بابا ، وبتريم الأحاديث بأرقام متسلسلة كذلك فبلغت ١٣٢٢ حديثا .

وكتب رئيس تحرير هذه المجلة مقدمة الكتاب ، واستعرض فيها حياة الإمام البخارى من نشأته الأولى إلى أن بلغ القمة في كيان الإسلام العلمى ، وذكر مما امتاز به هذا الإمام العظيم أنه كان من زمن طفولته يعنى باستيفاء تراجم الرواة حتى كأنه يعيش معهم ، فكان يعلم الراوى وبيئته وعمن كان يروى ومن هم الذين رووا عنه ، فإذا حدث أحد فأخطأ في سند الرواة أدركه البخارى ، لأنه يعلم الراوى وشيوخه وتلاميذه وأزمانهم وأوطانهم .

وقد ألحق بآخر هذه الطبعة من الأدب المفرد فهرس تفصيلى لأبوابه بأرقامها وأرقام الأحاديث التى فيها .

ومع أن هذه الطبعة من الأدب المفرد قد امتازت بكل ما ذكرنا ، فإن المجال لا يزال مقسما لخدمة هذا الكتاب خدمة أخرى أوسع وأدق ، وقد اتخذت الأمانة لتحقيق ذلك بعد نفاذ هذه الطبعة إن شاء الله .

يسر الاسلام

وبيان أشياء من مناسك حج بيت الله الحرام

هذه رسالة لطيفة في مناسك الحج وتحرى ما صح منها عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ألفها فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ عبد الله بن زيد بن محمود الشريف قاضى حكومة

قطر في الخليج العربي ، وقد أورد فيها تحقيقات تقتضى التوسيع على الناس فيما ضيقوا به على أنفسهم في مثل رمى الجمرات من الزوال إلى الغروب في أيام التشريق ، مع أن رمى النبي صلى الله عليه وسلم جمرة العقبة يوم العيد من أول النهار يقتضى جواز الرمي في الأيام الأخرى قبل الزوال فيزول الحرج في هذا الزمن الذى ازداد به عدد الحجيج وازداد الازدحام بسبب ذلك .

والرسالة مطبوعة في مطابع دار المؤيد في البحرين ، وهذا مما إبتهجننا له أن تقوم حركة الطباعة في مختلف أنحاء الجزيرة العربية حتى بلغت الرياض في أعماق نجد ، والطباعة رائد الحضارة والعلم ، يتسعان باتساعها ويستنيران بأنوارها . والله الموفق .

التحرير والتنوير في تفسير القرآن الكريم

لإمام تونس وشيخ جامعها الأعظم الشيخ محمد الطاهر بن عاشور
من منشورات دار الكتب الشرقية بتونس

هو جزء في قريب من ٤٠٠ صفحة ، انطوى على مقدمات التفسير وعلى تفسير سورة الفاتحة وجزء عم . وقف فيه مؤلفه مواقف الحكم بين طوائف المفسرين تارة لها وآونة عليها ، وأبدى في تفسير القرآن نكتا لم ير من سبقه إليها ، واهتم فيه ببيان وجوه الإعجاز ونكت البلاغة العربية وأساليب الاستعمال ، واهتم أيضا ببيان تناسب الآى بعضها ببعض .

ومقدمات الكتاب وحدها كتاب ، وهى عشر مقدمات : الأولى في التفسير والتأويل وكون التفسير علما . الثانية في استمداد علم التفسير . الثالثة في التفسير بغير المأثور والتفسير بالرأى وشروط صحة التفسير . الرابعة في غرض المفسر . الخامسة في أسباب النزول . السادسة في القراءات وماله منها علاقة بالتفسير . السابعة في قصص القرآن . الثامنة في آى القرآن وترتيبه وأسماء سوره . التاسعة في المعانى التى تصلح حمل القرآن للعمل عليها . العاشرة في إعجاز القرآن ومنه الإعجاز العلمى والحكمة وإخبار القرآن بالمفنيات .

وهذه المقدمات في مائة صفحة من حجم صفحات هذه المجلة ، ثم يأتي تفسير سورة الفاتحة فسورة النبأ إلى آخر كتاب الله .

إن العلامة الشيخ محمد الطاهر بن عاشور شيخ الجامع الأعظم بتونس وهو إمام تونس بل علامة شمال إفريقيا وأديبها ، وقد ملا الأرض علما بتحقيقاته ومؤلفاته ، وأجرها هذا التفسير النفيس . مد الله في حياته .

الوجودية في الميزان

للاستاذ محمد أبو المكارم عيسى - ٧٢ ص - المطبعة المنيرية

هذه رسالة ثانية في الوجودية لفضيلة الأستاذ المؤلف ، وأصل هذه الرسالة الثانية محاضرة ألقاها في نادى مأمورى الضرائب بين فيها مبادئ الوجودية وأغراضها ، ثم أضاف إليها زيادات لم يكن يسمح بها الوقت المحدد لإلقاء المحاضرات ، فكان فيها بيان وربط بين أصول الذاتية قديما وحديثا ، فهي تتبع لمبادئ المذهب الوجودى ، ومقارنة بينها وبين تلك المذاهب القديمة . ويقول المؤلف إن الذين تكلموا على الوجودية لبس بعضهم منظار النائب العام اتهاما لها ، وارتدى بعضهم روب المحاماة دفاعا عنها . قال : واسكني لم أرد أن أكون واحدا من أولئك ، كما أننى لا أتشح بوشاح القاضى ، وإنما سأكون الحبير الذى ندب لقضية غمضت ظروفها وخفيت قرائنها وعميت أدلتها ، فهمته بسط الحقائق ، وإظهار القرائن ، ليستنير الطريق أمام العدالة .

ووعده باصدار رسالة ثالثة أوسع من هذه وأصرح .

الشكليات وروحها في الأديان

للاستاذ واصف البارودى - ٤٠ ص - من منشورات عباد الرحمن

عباد الرحمن جماعة من شباب مسلمى لبنان ، اتخذوا لأنفسهم شعارا من قول الله عز وجل « وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » وقد سمعنا عنهم كلمات الشاء من أنحاء مختلفة آخرها للاستاذ السيد أبو الحسن

الندوى في مجلة البعث الهندية ، وهذه الرسالة (الشكليات وروحها في الأديان) كتبها فاضل منهم وهو الأستاذ واصف البارودى من كبار رجال التعليم ، وقدم لها رائد الجماعة الأستاذ السيد محمد عمر الداعوق ومدارها على تونخى روح الشعائر عند القيام بها وإلا كانت رياء يعود على صاحبه بالإثم ، لأن الأعمال بالنيات لا بظواهر شكلياتها ، والإسلام باعتماده على الحس الداخلى المستنير حيث تبيت النية إنما أراد من الشعائر روحها وحقيقتها وأثرها فى النفس المسلمة ، لأن الإسلام دين صدق وتعقل وتفكير يؤدى إلى تذوق مرهف الحقائق الوجود ، وهذه المعانى العظيمة إذا تدبرها الشباب الإسلامى وعمل بها يوشك أن يكون منه جيل يستحق أن يكافئه الله بمثل ما كافأ به أسلافه من أهل الصدر الأول ، والله المعين .

رباعيات الخيام الحقيقية

للاستاذ عبد الغفار الهاشمى — ١١٤ ص — مطبعة الشرق

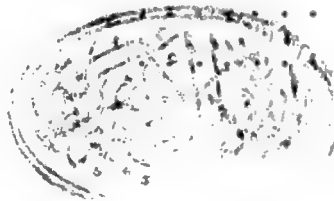
الأستاذ محمد عبد الغفار الهاشمى الأفغانستاني يجيد اللغة الفارسية وقد مارس تدريسها ، ثم قام أخيراً بترجمة رباعيات الخيام عن أصلها الفارسي ، وقد أورد النص الفارسي لكل رباعية وأعقبه بترجمته ثم أوضحه بما يزيده بياناً ، وقدم للكتاب مقدمة طويلة عن الخيام ورباعياته وترجماتها بالعربية وبمختلف اللغات الأخرى ، فنلفت إليها الأنظار .

تصويب

وقع فى باب وصف الكتب من الجزء الماضى خطأ فى تعيين بداية الجزء السادس من تفسير الطبرى ونهايته . والصواب أنه يتبدى من آية « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس » وينتهى بآية « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلان يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو (افتدى) به » . فترجو من الله الغفران ومن القراء التصحيح .

الفهرس

صفحة	للموضوع	بـ
١١٣	أخلاق جديدة لحياة جديدة	الأستاذ محب الدين الخطيب رئيس التحرير
١١٩	نفحات القرآن : العمل في دنيا عبادة	» عبد الطيف السبكى عضو جماعة كبار العلماء
١٢٤	السنة : عهد الجلاء الأول - ٢ -	» طه محمد المراكى
١٢٨	الهجرة الشريفة بطولية وحسن سياسة	» محمد الطنيجي مدير الوعظ والإرشاد
١٣٢	العرب في مقدمة ابن خلدون	» محمد رجب البيومي
١٣٧	الاستقامة	» أحمد الشرباصي
١٤١	الشجاعة عماد الفضائل	» علي الهامري
١٤٤	النثر والشعر في تقدير الاسلام	» عباس طه
١٥٠	ذكرى الهجرة النبوية	» محمد عبد التواب
١٥٧	محكم ابن سيده	» عبد الميرز الاسلامبولي
١٦١	لفظيات	» محمد علي النجار
١٦٥	يسع الدين وتقله - ٣ -	» عيسى أحمد عيسى
١٧٣	سابق الحيشة	» محمود النواوي
١٧٩	بحوث في مصادر الشريعة النظرية - ٤ -	» زكي الدين شهبان
١٨٥	الالفاظ الاوربية في اللغة العربية	» عمر طلعت زهران
١٩٠	لا يصلح أسره هذه الأمة إلا بما صلح به أولها	» محمد أبو المكارم
١٩٤	ثروة الاسلام على الفقر	» محمد السيد ندا المدرس بكلية الشريعة
١٩٨	نحوى إلى رجال القدر	» ميمون عوض إبراهيم
٢٠٢	الأزهر قديم وأولاً	» صابر علي رمضان الجوشقى
٢٠٤	قلبيات : عجائب الشرق	» عبد الطيف السبكى عضو جماعة كبار العلماء
٢٠٦	الاستثمار يتآمر	» محمد فتحي محمد عثمان
٢١٤	العالم الاسلامي	المجلة
٢١٦	الأدب والعلوم	»
٢١٩	الكتب	»



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجَلَّةُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
الاشتراك السنوي
بكم
في وادي النيل ٤٠٠
الطبعة وادي النيل ٤٠٠
الاعمال والمريسين بالارز ٣٠٠
خارج الواووت ٥٠٠
للطبعة خارج الواووت ٣٠٠
للأعمال والمريسين خارج الواووت ٤٠٠

مَجَلَّةُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
بمَجَلَّةِ شَهْرِيَّةٍ بِجَامِعَةِ
تَصَدَّقْ مِنْ شَيْخِ الْأَزْهَرِ شَرْفِي أَوَّلِ كُلِّ شَهْرٍ عَرَبِي

مَدِيرُ الْمَجَلَّةِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَيْشِي
العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تليفون ٤٦٤١٤

الجزء الثالث - القاهرة في غرة ربيع الأول ١٣٧٦ - ٦ أكتوبر ١٩٥٦ - المجلد الثامن والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَذَا هُوَ الْغَرْبُ ...

هذا هو الغرب ، وهذه مواقفه من الحق ، ومن السلام ، ومن التعايش الإنساني ...
كلهم أنطوني إيدن ، وكلهم جى موليه ...
كلهم روبرت منزيس ، وكلهم جنرال بيرنز !

إن وعد بلفور لليهود باحلالهم في مزارع العرب ومرافقهم ، وباتزالهم في بيوتهم ومعابدهم ودور حكهم ، والقذف بأصحاب البلاد إلى خارج الحدود يبيتون في العراء شيوخا ونساء وأطفالا ... إن وعد بلفور هذا ليس وعدا صادرا عن شخص بلفور ، فان بلفور أصغر وأهون شأنا من أن يستطيع ارتكاب هذه الفضيحة بنفسه ... ولا هو وعد من الدولة البريطانية وحدها ، فان شعوب الغرب - في أوروبا وأمريكا وأستراليا - لو كان للحق حرمة في مقاييسها ، أو للانسانية كرامة في موازينها ، لارتفع لها صوت - ولو من الجامعات والجماع والأندية والمحافل - باستنكار هذه الجريمة المخجلة ، وباللدوة إلى وضع حد لهذه اللصوصية والهمجية التي لا يقع مثلها إلا من أمثال الذين وقعت منهم . بل إن هذا الوعد الذي أيدته ورضيت به عصبة الأمم في جنيف ، وسجلت فيه الصكوك الكافرة ، وسهرت على تطوير أحكام هذه الصكوك حتى تقوم على خيام



تحيط بحدود فلسطين ليعتقل فيها سرقة فلسطين وكرامها وسادتها الشرعيون ، لم تكن عصابة الأمم في جنيف هي المسئولة عنه ، بل إن أمم الغرب كلها ، وحضارة القرن العشرين وثقافته - اللتين كانت عصابة الأمم تمثل دورها الهزلي باسمهما وعلى مسرحهما - هي المسئولة عن ذلك بكل من ينجني وراءها من علماء وفلاسفة وجامعيين ومستشرقين ومخترعين ومنافقين ومتبجحين بما يزعمون أنهم مؤمنون به من حضارة زائفة وثقافة فاجرة وتقدم في الرياء المسلح والنفاق المذهب والظلم المنظم .

وهذه الحماقة التي بالغ أنطوني إيدن في الاصرار عليها ، وأسرف في الاندفاع فيها ، لتأميننا شركة مصرية كانت تعمل في أرضنا التي اعترف البريطانيون أنفسهم في معاهدة الجلاء بأنها أرضنا نحن من دون الناس جميعا ، فهي أرض حرة مستقلة ، لأمة حرة مستقلة ، تعرف كيف تدافع عنها دفاع الأحرار المستقلين . . .

وهذه السفن والطائرات التي رأيناها تغدو وتروح بين الجزر البريطانية والموانئ الفرنسية ، وبين جزيرتي قبرص ومالطة وصخرة طارق بن زياد ومطارات الجبانية والبصرة والثغور الليبية ، حاملة أسلحة حلف الأطلسي والعون الأمريكي ، وجنودا بأسيخ يتقدم من يتردد منهم ويحتج من يحتج من أمهاتهم وآبائهم . . .

هؤلاء الجنود ، وهذه الأسلحة ، وسائر ما يهدد به أنطوني إيدن سلام الإنسانية .

هذا السيف الذي يلوح به إيدن يمينا وشمالا لأمة استعملت حقها في التأميم كما يستعملون هم حقهم في مثله ، يلوحون به لأمة أخذت تسير في طريق الإصلاح الاجتماعي والعمرائي والثقافي في أرجاء بلادها وفي أعماق ريفها ، فساء ذلك أذعياء الحضارة الاستعمارية الآيلة إلى الانهيار ، وزعماء الاستغلال الجشع الذي انفضح أمره وانهى عصره ، فأرادوا أن يقطعوا الطريق على مصر في انتفاضتها الاجتماعية وتجدها العمرائي وتوسعها الثقافي ونشاطها الصناعي وتقدمها العسكري وإصلاحها الزراعي ، ولهذا أرغى أنطوني إيدن وأزبد ، ولو كان مؤمنا بالحضارة حقا لكان حقا عليه أن يشجع مصر على ما هي في سبيله من تقدم ، وكان حقا عليه أن يفسح لها الطريق ، لا أن يقف لها فيه معترضا كما يقف قطاع الطرق !

ونعود فنقول في إيدن كما قلنا في بلفور ، إنه أقل شأنا من أن يكون هو قاطع الطريق

في وجه مصر إلى الحضارة والنهضة والإصلاح ، ولكنه يفعل ذلك باسم الدول التي استجابت لدعائه إلى مؤتمر لندن الأول ، وأيدته في مؤتمر لندن الثاني ، وارتضت بأن تكون ذيولاً له في مؤتمر لندن الثالث .

إنها ليست حماقة رجل أو عشرة رجال أو ثمانية عشر ، وإنما هي إحنة من إحن الغل الذي يضطغنه ناس على ناس ، هي نزغة من نزغات الحقد الذي يضموره فريق لفريق ، هي زفرة من زفرات شاعر الإمبراطورية البريطانية رديارد كبلنج يوم قال : « الشرق شرق ، والغرب غرب ، ولن يلتقيا » ، ومن قبله عبر عن هذا الحقد اللورد بيرون وهو في طريقه إلى اليونان ، وفيما بينهما كان فكثور هيجو ينظم ديوانه « الشرقيات » .

إن هذا بعضه من بعض .

كل هذا متسلسل بعضه في إثر بعض .

المسألة أكبر من أن تكون مسألة تأميم من مصر لشركة مصرية ، وأوسع نطاقاً من أن تكون مسألة انتظام الملاحة في قناة السويس ، ولا سيما بعد أن عملوا هم على الإخلال بانتظام الملاحة بما قاموا به من تحريض المرشدين وإغرائهم بالمال وغير المال لينسحبوا من ميدان العمل لانتظام الملاحة ، وبعد أن فشلوا في ذلك كله استمرت الكلاب تعوى ، وقوافل السفن تمخر في القناة بأمان وانتظام زاد في رقه القياسي على ما كانت عليه الحال قبل التأميم .

المسألة أكبر من هذا وذاك ، إنها مسألة الشرق والغرب .

إنه الحقد المتأصل على الشرق من الغرب . وصدق الله العظيم : « قد بدت البغضاء من أفواههم ، وما تخفي صدورهم أكبر » .

إن موقف الغرب من تأميم مصر لقناتها - حلقة في سلسلة المسألة التي يسمونها « المسألة الشرقية » ، وحرصهم قبل نحو أربعين عاماً على دق الاسفين اليهودي في قلب الوطن العربي كان حلقة أخرى من تلك السلسلة ، والحلقتان مرتبطة إحداهما بالأخرى ، وقد أعلن ذلك أنطوني إيدن في مجلس العموم أخيراً حين قال :

« ما هي الخطوة القادمة التي سيخطوها جمال عبد الناصر إذا تركناه ينجح في العمل الذي أقدم عليه ؟ إنني لا أشك ، ولا أظن أن المجلس يشك ، في أنها ستكون : إسرائيل ! » .

فأنطوني إيدن لا يهتم تأمين قناة السويس أو تدويلها ، ولا يهتم انتظام الملاحة في قناة السويس أو اختلالها ، بل هو في حالة انتظام الملاحة بين البحرين الأحمر والأبيض يحاول إفسادها والاختلال بها ، ويفكر في الطواف حول إفريقيا من طريق رأس الرجاء الصالح لو جراه في ذلك القائمون على شركات الملاحة . وإنما الذي هو خائف عليه ، والذي يسير سفنه وطائراته بالجنود والعتاد بين البلاد استعدادا للانتحار في سبيله هو أن يبقى اليهود إسفيناً في الكيان العربي ليكونوا مصدر شر وفساد في الأرض ، وليشغلوا العروبة عن رسالتها الحضارية والانسانية .

إنه يفعل ذلك لإسرائيل كما لو كان من سبط يهوذا أو من أفرايم ، أليس أستاذه ونسبته تشرشل كان يتلقى اليهود فيقول لهم إنه صهيوني ؟ وما كان تشرشل إلا رمزاً للغرب في موقفه التاريخي من الشرق ، ومن العروبة ويقظتها بوجه خاص . انهم يخافون أن يستيقظ العمالق ، فيعرف طريقه الى نفسه بعد أن نسيها ، وبعد أن كفر بها دهرها طويلاً .

من ثلاثمائة سنة والغرب يدعو العروبة إلى أن تكفر بنفسها وتؤمن به ، يدعوها إلى أن تسليخ عن سجاياها وتمسخ في شكله وعاداته وأهوائه ، فلا تكون هو ولا تبقى هي ! كان يزهدا في العلوم وتطبيقها في الصناعات ، ويشغلها بالفنون النظرية وفلسفة التشكيك ومذاهب اللهو ومدارج الضعف والتخثث ، وعلى هذه الأسس قامت وزارات المعارف في البلاد التي تسلط عليها الاستعمار ، ولهذه الأغراض وجدت الصحافة والصحف في ظل الاستعمار ، وقد استطاع الاستعمار في الزمن الطويل الذي اتصل فيه الشرق بالغرب أن يوجد لدعوته عملاء مؤمنين بها ، ويزعمون في كل جيل للجيل الذي بعده أن هذا هو العلم وهو الحضارة وهو التمدن وهو الترقى ، وإنما انحدرنا في الهاوية التي كنا فيها قبل الثورة بدلالة عملاء الغرب في الشرق من صحفيين ومدرسين وفنانين ، وقد ثارت الثورة في مصر على كل شيء إلا على هؤلاء فانها لم تتفرغ لهم بعد ، ولن نستطيع أن نكون الجيل الذي سيحمل رسالة الثورة ، رسالة العروبة ، رسالة البناء اللائق بالعمالق في يقظته ، إلا إذا حرمنا الغرب من عملائه الثقافيين والفكرين في الشرق ، ووضعنا أمانة الجيل في الأيدي الأمينة التي تنقل العلم إلى الشرق العربي مطبقاً على ثمراته في الصناعة في أوسع مقياس ، وتثقف النشء العربي في كل مكان بالثقافة العربية الأصيلة مألثة قلوب رجال المستقبل بحبة أسلافهم ، وتبثمة سجاياهم ، واستئناف السير في طريقهم إلى القوة ، وإلى العلى ، وإلى المجد ، والله أكبر والله الحمد ٥

نفحات القرآن

— ٤٣ —

تلطف القرآن

في مناجاة العقول ، ودعوتها بالدليل

« يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم
وأُنزلنا إليكم نورا مبينا » .

١ — هذه آية من آيات الدعوة إلى الخير في أسلوبها الرحيم ، فيها - أولا - نداء للناس عامة دون تفريق بين سابق ولاحق ، ولا ملك وسوقة ، ولا رجل وامرأة . وفيها - ثانيا - إخبار أكيد لهم بأن برهاننا جاءهم من ربهم على صدق ما دعاهم إليه . وفيها - ثالثا - إخبار بأن الله أنزل إليهم نورا مبينا .

فهذه توجيهات ثلاثة : يشف كل واحد منها عن منهج فسيح من مناهج التربية الإنشائية .

الأول : - يا أيها الناس - فهذه مناجاة للناس عامة تكشف عن تسوية بينهم في خطاب القرآن ، وتنبئ عن تكريمهم بالخطاب دون غيرهم من الخلائق ، وذلك التكريم رعاية لآدميتهم ، وتقدير لعقولهم ، واعتماد على تمييزهم بين الحق والباطل ، والشر والخير . . . وهذه الاعتبارات مفروضة في الإنسان ، ولو كان نايبا عن التفاهم وغاويا للشقاق .

وعلى هذه الاعتبارات وجه إليهم الأخبار بأن برهاننا جاءهم من عند ربهم ، فهم

جديرون أن يتفهموا البرهان بعقولهم ، ويستجيبوا له من قلوبهم ، ويؤثروا لأنفسهم الأخذ به دون تخلف عنه .

إذ الدليل لا ينهض بالدعوة حقاً ، ولا يربأ بها عن الشكوك والتشكيك ، إلا إذا كان هو في ذاته بالغاً مبلغه من الصدق ، وحيثئذ فقط يسمى برهاناً . ودون ذلك يسمى عند العلماء دليلاً لا برهاناً ، وكثيراً ما تساق الأدلة والنقاش حول القضايا العلمية ، ولكن الدليل قد لا ينهض بالدعوة كما ينهض بها البرهان ، فما بالك إذا جاء البرهان من عند الله ؟ ؟

لا شك : أنه يكون في أوج اليقين ، وتكون مخالفته مكابرة وإهمالاً للعقل ، وتنصلاً من الفهم ، وتمادياً في الجهالة .

وليس هناك سبيل إلى العلم الصحيح وطريق إلى الحق الصراح أوثق من البرهان ، سواء أ كان برهاناً نظرياً يتألف من المقدمات . . أم حسياً من طريق المشاهدة . . . فمن لم يخضع للبرهان فقد عزل نفسه عن خصائص الإنسانية التي أشاد الله بها في خطابه للناس أول الآية .

٢ — أضف إلى هذا أن أمراً ثالثاً يقضى على الناس بالمطاوعة في غير تريث . . وهو إخبار الله تعالى بأنه أنزل إليهم نورا مبيناً .

والنور يكون حسياً فيهدى به الأنظار ، ويكون معنوياً روحانياً فيهدى البصائر . وإذا كان نورا مبيناً فهو تمام ما يكشف للراء عما خفى ، وليس بعد انوار المبين معذرة لمن يتعاضى عن المشاهدة بنظره ، أو عن الهداية ببصيرته وقلبه .

فإذا كان نورا . . ومبيناً . . ومن عند الله . . فنذا الذي يتعلل بعجزه عن الإدراك إلا من عميت بصيرته ، ورائت على قلبه الضلالات ، فلم يعد لنور الهداية منفذ إلى دخيلته . وذلك هو العمى الذي يستحبه الغواة ، ويستريح إليه المبطلون ، وذلك هو العمى الذي يعاب عليه الإنسان : إذ لا يحاول استماع الدعوة ، ولا تفهم البرهان « فأنها لا تعمى الأبصار ، ولكن تعمى القلوب التي في الصدور » .

٣ — ونعود فنقول : وما المقصود بالبرهان الذي جاءهم من ربهم . . ثم بالنور الذي أنزله الله إلينا ؟ ؟

أما البرهان فهو - على ما يهذى إليه السياق ورجحه المفسرون - محمد بن عبد الله - صلوات الله عليه - وأما النور فهو القرآن الكريم .

وكيف كان محمد برهانا ؟ ؟

نشأ محمد يتيماً . . . وأمياً . . . وفقيراً ، فلم يظفر بتعليم في كفالة معلم ، ولا برعاية في كنف أب ، ولا في بحبوحة يسار . . . ومع هذه العوامل القاسية كان مسلكه : صبيها ، وشابها ، ورجلاً ، غاية الكمال المشهود بين قومه .

وحرمانه من معارف العرب التي كانوا يتوارثونها عن آبائهم ومجالسهم : كالشعر والتاريخ والأنساب غير قاض عليه بالتحول أو التبدل ، وغير مانع له أن يسمو بمواهبه ويمتاز بحامده على كل من حوله .

فالموازنة بين ما شب عليه محمد صلى الله عليه وسلم ، وما شب عليه غيره من لداته وأقرانه ، والإنصاف في تقدير كماله ، مع البعد عن نقائص بيئته ، تفصح عن مباينته لهم ، وطهر نفسيته ، واعتباره معدنا يرجح معادتهم جميعاً ، وإن توفرت لهم مكارم يتمدحون بها ، أو أمجاد يقاхرون بذكرها . . .

وقصارى ذلك : أن محمداً فيما بلغ من سؤدد شخصي يعتبر برهانا على جذراته بالرسالة ، وأن رعاية الله كفلته منذ نشأته لهذه الغاية التي ادخرت له ، واختير لها ، وأنه صادق في كل ما دعاهم إليه من توحيد الله ، وبطلان ما عداه ، ونبذ ما تعارفوه من تقاليد لا يرتضيها لهم دينهم الجديد .

. . . نظرة منهم ومن يموزه الدليل إلى ما لقي محمد صلى الله عليه وسلم من خصومة ، ومثابرة على المشادة معهم في لين من جانبه ، حتى قاوم جهالة شائعة ، واجتاح كفر متغلغلا ، ونظم صفوفاً متفرقة ، وبث هداية كانت مجهولة ، ونشر ديناً جديداً ، وعلمهم كيف يسوسون أنفسهم ويسوسون من يدين لهم ، وكيف يسلكون مسالكهم في ضوء جديد من المعرفة ، وكيف ينهضون إلى مشارق المجد على دعائم العروبة المصقولة .

أقول : نظرة إلى هذه الجوانب تكفي للاقتناع بأن محمداً برهان حق على أن دعوته كلها حق . . .

وأما القرآن فهو نور مبين : لما فيه من تعاليم أحاطت بكل ما تمكّل به مقومات الإنسانية .

إذ ليس في حياة الناس خلق ، ولا مالى ، ولا نظامى فردى أو اجتماعى ، إلا له في القرآن توجيه تفصيلي ، أو إجمالى متروك للسنة بيانه .

فالقرآن - بما اشتمل عليه من تبيان للناس - كفيل بتمام الحياة في أكل أوضاعها ، وعلى أصح وجوها : مدنية ، وصناعية ، وحكما ، وسياسة ، ومنافسة في كل جانب من جوانب الدنيا ، مع حسن الصلة بالله ، والاستمداد من توجيهه وتوفيقه .
وهذه الآية - بما اشتملت عليه من ذكر البرهان والنور المبين - لم تذكر مجرد الإخبار ، وإنما هي تذكير بقيام الحجة علينا ، حتى لا يغفل عنها القائلون منا .
فهى متضمنة للوعد بالإحسان لمن أخذ بها ، وللوعيد بالشر لمن صدف عنها .

وإنما وردت في أسلوب الخبر رفقا بالناس في الدعوة ، وترغيبا لهم في الاستماع ، وتيسيرا عليهم أن يفتنوا ، ويحسنوا الاختيار لأنفسهم بترجيح عقولهم ، وإيثار الخير لأنفسهم .

وقد جاء الوعد صريحا عقبها في قوله سبحانه : « فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم إليه صراطا مستقيما » .

نعم : من اقتنع بالبرهان الذي جاءه من ربه : وهو رسوله محمد - صلوات الله عليه - وبما كان ذلك البرهان قائما عليه من الحق ، ثم اعتصم بكتاب الله وأخذ بتوجيهاته في شئونه مع الناس وفي خاصة نفسه ، فهو لا شك في كنف الله ، يتولاه برعايته ويحوطه من فتن الدنيا بحفظه ، ويخفف وقع الخطوب على نفسه ، حتى يكون راضيا بما يلقاه إن تجهمت له الحياة ، قرير العين بما يحسه من الصلة بربه ، وحتى يكون دائما جانحا إلى الله فيما يأمله ويعتزمه ، مستشعرا فضل الله فيما يصادفه من حظ ونجاح . وهذا مظهر الرحمة والفضل اللذين يدخله الله فيهما . ثم فوق ذلك يهديه الله صراطه المستقيم طوال حياته ، حتى يخرج من دنياه إلى رضوان مولاه .

هذا ما تنطوى عليه الآية من وعد الله تعالى : في إيجاز من القول .

أما الوعيد بالشر لمن صدف عن الأخذ بالآية فلم يرد في هذا السياق صريحا كما ورد الوعد بالخير ، وفي إغفاله نمط من التربية الإسلامية : لأن الوعيد غير محبب إلى النفوس ، فالله يتركه في هذا المقام ملاطفة للعقول ، وملاينة للقلوب ، ويتركه كذلك ليشعرنا

بكرهية الشيء البغيض، والاكتفاء بالأمر المستحسن، تاركاً للعقول أن تدرك الوعيد بنفسها من المقابلة بين ما ذكر وما لم يذكر صريحاً، ويترك ذكر الوعيد ليعلمنا كيف ندعو الناس إلى الخير، ونهون عليهم قبوله، والارتياح إلى الدعوة، ولا شك أن الترفق في الحديث، ورطوبة الأسلوب، وذكر الأمور المرغوبة، من وسائل الدعوة الناجحة في أكثر المواقف والمناسبات، ومصدق ذلك في قوله تعالى: « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة - ادفع بالتي هي أحسن .. »

وهكذا يخاطبنا الله بأسلوبه الذي يطلب إلينا أن نأخذ به، وفي حديثنا على هذا النمط لفظة إلى جانب الوعظ، وما قصدنا ذلك وحده .

وإنما قصدنا تجلية السبيل التي شرعها الله لسيادة المسلمين، ومنها يسبقون غيرهم إلى ما لم يعرفوا مثله من جهة أخرى: فإنها معارف جملة حملها إلينا الإسلام، فعشنا في ضوئها حقبة كنا سادة غير مزاحمين، ثم تخلينا عنها فابتدراها سوانا، وتحنينا نحن إلى هامش الحياة. ولكن يقظة جديدة هزت مشاعر الشرق، فبعثت في ربوعه أملاً فنياً، وحياة مشبوبة، ولعلها خطوات موصولة ومقرونة دائماً بالتوفيق ما

عبد اللطيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

الأخلاق المحمدية

يا من له الأخلاق ما تهوى العلا	منها، وما يتعشق الكبراء
لو لم تقم ديناً لكأن وحدها	ديننا تضيء بنوره الآناء
زانتك في الخلق العظيم شمائل	يفرى بهن ويولع الكرماء
فاذا رحمت فأنت أم أو أب	هذان في الدنيا هما الرحماء
وإذا غضبت فأنت هي غضبة	في الحق لا ضغن ولا بغضاء
وإذا قضيت فلا ارتياب كأنما	جاء الخصوم من السماء قضاء
وإذا أخذت العهد أو أعطيته	بجميع عهدك ذمة ووفاء

شوقي

السنة

عيد الجلاء الأول

— ٣ —

المثل الأعلى في العدل — البلاغ الأخير — آخر الوصايا
النبوية — من دلائل النبوة — اليهود في مشارق الأرض
ومغاربها — المثل الأسفل في الكفر .

عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : بينا نحن في المسجد إذ خرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « انطلقوا إلى يهود ، نخرجنا معه حتى جئناهم ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداهم فقال : يا معشر يهود ، أسلموا تسلموا ، فقالوا : قد بلغت يا أبا القاسم ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذلك أريد ، أسلموا تسلموا ، فقالوا : قد بلغت يا أبا القاسم ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذلك أريد ، فقال لهم الثالثة ، فقال : اعلموا أنما الأرض لله ورسوله وأنى أريد أن أجليكم من هذه الأرض ، فمن وجد منكم بماله شيئا فليبعه ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله » .
رواه الشيخان ، واللفظ لمسلم *

* * *

لن تقوم لدعوة إصلاحية قائمة ، ما لم تحمها قوة عادلة من يكيد الكائدين وعدوان المعتدين . .

(*) في باب إجلاء اليهود من الحجاز ، من كتاب الجهاد والسير . وقد نهينا على ذلك في الجزء السابق ، وعلى أهم مواضعه في صحيح الإمام البخارى . . .

وما شهد التاريخ - ولن يشهد - أصدق من الإسلام في دعوته ، ولا أرحم منه في معاملته ، ولا أعدل منه في قوته ، مع أشد الناس عداوة له وصدا عن سبيله . . . وهل ظفر التاريخ قبل الإسلام ، بمثل هذا العدل الخالد العام « ولا يحرمكم شأن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى » ؟ ومن أراد على ذلك دليلا عمليا ، فهذا شاهد واحد من آلاف الشواهد العملية على ما نقول :

لما هم رسول الله صلى الله عليه وسلم بإجلاء يهود خيبر سألوه أن يقرهم بها على أن يكفوا عملها ولهم شطر ما يخرج منها من الثمر والزرع ، فأقرهم على ذلك ماشاء ، دون أن يتقيد بأجل معلوم ، فكان يرسل إليهم رسوله عبد الله بن رواحة رضى الله عنه ، لتقدير الثمر وتحديد الشطر ، وكان منصفاً حكيماً عادلاً ، وكان يقسم ويخيرهم في القسم ، لكنهم ضاقوا بانصاف عبد الله ذرعا فأرادوا أن يرشوه ، فجمعوا له حليا من حلى نسائهم فقالوا : هذا لك ، وخفف عنا وتجاوز لنا في القسم . . . فقال لهم : يا أعداء الله ، تعطوني السحت ! والله لقد جئتكم من عند أحب الناس إلى ، ولأتم أبغض إلى من القردة والخنازير ، ولا يحلمنى بغضى إياكم وحبى إياه على ألا أعدل . . . فقالوا بهذا قامت السموات والأرض !!!

* * *

فلو أن اليهود أنصفوا أنفسهم ، وأوفوا بعهودهم مع الله ورسوله ، لوفى لهم الله ورسوله ، فعاشوا في ظل الإسلام آمنين مطمئنين في هذه الدنيا على أنفسهم ودينهم وأموالهم وأولادهم ، لن ينالهم أبدا فيها أذى . . . فأما لو اتبعوا الرسول النبي الأسمى الذى يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل ، لآتاهم الله أجرهم مرتين ، ولأحياهم حياة طيبة ، ولأتم عليهم نعمته في الدنيا والآخرة . . .

ولكن ماذا يؤمل الإسلام ورسول السلام ، فيمن أكلوا السحت ، وعبدوا العجل ، وقتلوا الأنبياء ، وقالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ؟ !!!

مع هذا كله عاملهم صلوات الله وسلامه عليه أحسن معاملة ، وجاملهم أعظم مجاملة ، حتى إذا لم يزدهم العفو والإحسان إلا طغيانا وكفرا ، ولم يزدهم الحلم والاجمال إلا لؤما وغدرا - أنذرهم بهذا البلاغ الأخير : أساموا تساموا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة . . . وإلا فلا عيش لكم في هذه الأرض التى آوتكم وأظلتكم ، فحدثم فضلها ، وختم أهلها ، وحاربتم الله ورسوله فيها . . .

أنذرهم هذا الإنذار الجامع الحاسم ثلاثا ، وفي كل مرة يجيبون في لؤم وخيث :
قد بلغت يا أبا القاسم ، خبا وهربا من الأمر الذى لامناص منه ، وهو الطرد من هذه
الأرض ، إن لم يسلموا لله رب السموات ورب الأرض رب العالمين ...

لقد أرادوا أن يخذعوا الرسول صلوات الله وسلامه عليه بهذه الإجابة ، فما على الرسول
إلا البلاغ ، وقد بلغ غير مرة ، فليدعهم بعد أن أدى أمانته ، وبلغ رسالته ، ولكنهم
جهلوا - أو تجاهلوا - أنه قد أجمع أمره في هذه المرة على واحد من اثنين لا ثالث لهما :
فاما إسلامهم ليسلموا هم ، وإما إجلاؤهم لتسلم البلاد منهم ... وإذا كان من شرعة الإسلام
أن لا إكراه في الدين ، فإن من شرعته إبعاد المفسدين .

علم أعداء الله وعباده بل أعداء أنفسهم ، أن الأمر جد ، وأنهم عاملون في خير وما
حولها ، على شطر ما يخرج منها إلى أجل مسمى عند الله تعالى ، فاذا جاء أجلهم أخرجهم
من ديارهم كما أخرج إخوانهم لأول الحشر ... ومن أجل ذلك أفرهم صلوات الله وسلامه
عليه في خير ما شاء الله أن يقرهم ، لثلاث يتقيد بموعده محدد كما قلنا من قبل ... ومن أجل
ذلك أوصى أصحابه - فيما أوصى - وهو يودع هذه الدنيا : ألا يبقى دينان في جزيرة العرب ،
اهتماما بأقرار السلام وحماية الإسلام ، في مهده الأول ومقره الأصيل .

* * *

والمراد من جزيرة العرب في الوصية النبوية الحجاز خاصة : مكة والمدينة واليمامة
وما إليها ، لاتفاق الخلفاء سيما الراشدين منهم على إقرار اليهود والنصارى باليمن مع أنه من
جزيرة العرب . وإنما أجلى عمر رضى الله عنه نصارى نجران من بلاد اليمن ، لتقضهم العهد
بأكلهم الربا ، وكان مشروطا عليهم في كتاب صلحهم مع النبي صلى الله عليه وسلم ألا يأكلوه ،
وعقد الذمة ينتقض بأكل الربا إذا كان مشروطا على الذميين ألا يقربوه ...

لا جرم أن الخلفاء الراشدين - ولا سيما الصديق والفاروق - رضوان الله عليهم ، كانوا
جد حريصين على إنفاذ وصيته صلى الله عليه وسلم بعد أن لحق بالرفيق الأعلى ... بيد أن
الصديق شغل عن إجلائهم بقتال المرتدين وما نعى الزكاة على الرغم من قصر خلافته !
فأنفذها الفاروق في نزوة من نزوات عدوانهم ، وحلقه من سلسلة غدرهم ..

ولقد كانت لهم في هذه الوصاة أناة ، وفي هذا الطرد سعة ، ولكن ليس غريبا
على الذين يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين ، أن يستعجلوا العذاب بظلم عظيم !

ذلك بأن اغتيال من ظفروا به من المسلمين جبلة فيهم، ولهم في ذلك صحائف سود!!
 فيينا عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يشرف على ماله بخبير ذات ليلة، ألقوه من فوق بيت
 وهو نائم، ففدعوا يديه ورجليه! والقدح: اعوجاج الرسغ من اليد والرجل حتى تنقلب
 الكف أو القدم.. ولا ريب أنهم أرادوا قتله، كما قتلوا في العهد النبوى عبد الله بن سهل،
 ثم أنكروا وحلفوا اليمين الفاجرة.. فلم يشأ النبي صلى الله عليه وسلم أن يبطل دمه، بل أدى
 ديته من عنده ----

ولما بلغ اعتدائهم أمير المؤمنين رضى الله عنه قام في أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم خطيبا فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عامل يهود خبير على أموالهم وقال:
 نقركم ما أقركم الله، وإن عبد الله بن عمر خرج إلى ماله هناك فعدى عليه من الليل،
 ففدعت يده ورجلاه، وليس لنا هناك عدو غيرهم، هم عدونا وتمهتنا، وقد رأيت إجلاءهم -
 فلما أجمع عمر على ذلك أتاه رأس اليهود: أحد بنى أبي الحقيق فقال: يا أمير المؤمنين،
 أخرجنا وقد أقرنا محمد على الأموال وشرط ذلك لنا؟ فقال عمر: أظننت أنى نسيت قول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف بك إذا أخرجت من خير تعدو بك قلوبك ليلة بعد
 ليلة؟ فقال عليه لعنة الله: كانت هذه هزيلة من أبي القاسم! فقال عمر: كذبت يا عدواقة.
 (والقلوص: الناقة الصبور الفتية).

فأجلاهم رضى الله عنه إلى نواحي الشام، وأعطاهم قيمة ما كان لهم
 من الثمر مالا وإبلا وعروضا... ولم يقتص منهم لابنه وقد أحدثوا به عاهة، لأنه
 لم يعرف من الذى دفعه!!

* * *

ألا إنه لو لم يوص النبي صلى الله عليه وسلم بطرد اليهود من الحجاز لكان طردهم منه
 حقا محتوما على خلفاء المسلمين وأمرائهم، فكيف وقد أخبر بذلك؟؟ فكان إخباره هذا
 آية صدق من آيات نبوته، وبشارة حق بين يدي وصيته.

أما ما كان من طردهم بعد هذا الجلاء وتشريدهم، واضطهادهم في مشارق الأرض
 ومغاربها - فقد ألفت فيه أسفار شتى، يرى فيها الرائي لأول نظرة أن إحسان الإسلام
 إليهم فاق كل إحسان، فكان جزاؤه منهم كفرانا فوق كل كفران!!

ذلك ديدن من لعنة الله وغضبه عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت
 أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل ما

المؤمن الحق

من حَقَّك على أيها القارئ وقد حدثتك بعض الحديث عن شيء من آراء الوجوديين وما انزلقوا إليه من إنكار الإله سبحانه وتعالى، واطراح القيم الأخلاقية والآداب النفسية.

من حَقَّك على أن أحدثك أحسن الحديث عن المؤمن الحق ، ولا يفوتني قبل أن أبدأ في حديثي هذا أن أذكر أن بعض الزملاء أرسل إلى هذه المجلة مجلة الأزهر التي كانت تنشر حديثي أنه يرى أن أبحث أصل هذا المذهب وأتبين مراميه وأغراضه ، ثم أرد عليه ، ولكن كيف أضيع وقتي في بحث مذهب أول خطواته بحمود الإله جل وعلا ، والتصریح في غير أدب ولا حياء بأنه غير موجود ، ألا تسمع كيرجورد مبتدع هذا المذهب يقول : لا يصح أن نقول : الله موجود . وإلى وارثه الأول جان بول سارتر الباريسي يقول : الوجودي يرفض فكرة وجود الله (سبحانه) والوجودي يطرح كل ما حوله من قيم ومعتقدات وآراء وحضارة . وإذن فكيف أبحث مذهباً منهاراً من أساسه ! ؟ ، ولكني أردت - بما كتبت تعليقا على بعض فقرات من هذا المذهب نشرت في بعض الجرائد - تنبيه القارئ ، وبخاصة التلاميذ إلى بطلان هذا المذهب ، وأنه يدعو إلى الإباحية ونبذ القيم الأخلاقية ليحذروه ويصونوا أنفسهم من الانزلاق في مزالقه والوقوع في حماته .

ومن عجب أنه ظهر في الناس الآن باحث أو فيلسوف أو متفلسف يزعم - في جرأة وحقنة وينشر ذلك في بعض المجلات المنحلة - أن الله (سبحانه) فكرة ... أنه فكرة في تطور مستمر ... الله في العقل الحديث معناه الطاقة الخام التي في داخلنا ... الله هو الحركة التي كشفها العلم في الذرة وفي البروتوبلازم (هو أحد الأمور المكونة للخلية في أي كائن حي) وفي الأفلاك ... هو الحيوية الخالقة في كل شيء ، أو الفعل الخالص الذي ظل يتحول في الميكروب حتى صار إنسانا وما زال يتحول إلى ما لا نهاية له ... الخ ما هذى به ذلك الباحث أو الفيلسوف (العجور) .

ولأنه لمن العجب العاجب أن باحثي هذا الزمان وفلاسفته إذا أرادوا أن يظهرُوا على الناس فلسفتهم فليس أمامهم إلا الله يتدنون بحجده وإنكاره (سبحانه وتعالى عما يقولون

علوا كبيرا) يزعمون أنه غير موجود أو أنه فكرة أو أنه الطاقة الخام في داخلنا أو الحركة التي كشفها العلم الخ ، أو يعمدون إلى كرائم الأخلاق فيدعون إلى التحلل منها ، وإلى الأعراض فيهنون شأنها ، وإلى الغرائز الجنسية فيهبجونها ، وهكذا كل يوم يكشفون عن مساواة يزعمونها فلسفة .

إن الفلاسفة الأول مثل أفلاطون وأرسطو هدتهم فلسفتهم في عصور الظلمات الحوالك إلى وجود الله سبحانه وبعده عن كل نقص ووصفه بكل كمال ، وإلى الأخلاق الفاضلة فدعوا إليها ، وفلاسفة اليوم في عصر النور والعلم والعرفان تهديمهم فلسفتهم (الفجة) إلى انكار وجود الله سبحانه وهو تهدي إليه الفطرة الكاملة ، ويرشد إليه العقل السليم ، هلا جاءوا بما يفيد الأمة في اقتصادياتها أو اجتماعياتها أو أخلاقها وآدابها أو تجارتها وصناعاتها . وفي الحق أن هؤلاء ليسوا فلاسفة ولا علماء ولا باحثين ولا مفكرين ولا شيئا أبدا مما يقدره الناس ويعرفونه ، ولكنهم كتاب استطاعوا أن يلوا ألسنتهم وأقلامهم بما يكجون فيصوروا الكفر في عبارات ملتوية غامضة يزعموا ذلك فلسفة ، فالفلسفة عندهم لفظ ملتو غريب ومعنى كله إلحاد وزندقة ، ولست أيها القارئ في حاجة أن أبين لك مافى العبارات السابقة التي نقلتها لك عن ذلك الفيلسوف (العجبر) وتركت كثيرا غيرها من سخف وتفاهة ، فهي واضحة العوار ظاهرة البطلان ، فالفقه في نظر هذا الجاهل فكرة ، وهو الطاقة الخام وهو الحركة وهو الحيوية وهو الفعل الخالص وهو الإنسان وهو الذي يتحول إلى ما لا نهاية له ، وإذا كان الله سبحانه كما ذكر هذا الجاهل فإذا عساه يكون هذا الأحق ؟ وهل لكلامه معنى أكثر من أنه هذيان وسخف ، ألا يستحي ذلك المخلوق أن ينشر على الناس هذا الهراء ، ألا تستحي المجلة التي تنشر له هذا الإلحاد أن تظهر للقراء وهي تحمل أسوأ المعاني وأبشعها وأظهرها بطلانا وفسادا وأدنها على حقارة فكر قائلها وضعف عقله ، ألا تأخذ حكومتنا الرشيدة على يد مثل هذا الكاتب ومثل هذه المجلة ، وهي التي جعلت من أول أهدافها تهذيب الأخلاق والمحافظة عليها وصون عقائد الناس من الإفساد ، ونادت بأن دين الدولة الرسمي هو الإسلام ، والإسلام من مثل هذا الهذيان براء .

كنت كتبت مقالا بعنوان (الله) نشر في مجلة نور الإسلام التي يصدرها علماء الوعظ رأيت لهذه المناسبة أن أذكر شيئا منه هنا عسى أن تكون فيه فائدة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا - قلت :

الله كلمة إذا ذكرت وجلت منها القلوب، وخشعت النفوس، وانشرحت لها الصدور، واهتزت لها الأرواح، واطمأنت الأفئدة، شعورا منها بعظمة صاحب هذا الاسم وجلاله وكبريائه وحاجة هذا الكون إليه، فهو الأول والآخر والظاهر والباطن، وهو قيوم السموات والأرض بمسكهما أن تزولا .

سبحانك ربى دل كل شىء فى الوجود عليك، وأرشدت كل ذرة منه إليك، خلقت سبع سموات طباقا وجعلت القمر فىهن نورا وزيتها بنجوم ثابتات وكواكب سيارات - وكل فى فلك يسبحون - ونظمها أشكالا مختلفات ، فدوائر ومربعات ومثلثات وزويا قائمات ومنفرجات ، تهدى بها خلقك فى ليلهم وترشدهم فى سفرهم - وبالنجم هم يهتدون - وخلقت الأرض وجعلتها كفانا أحياء وأمواتا وجعلت فيها رواسى شامخات وبجرت فيها الأنهار وأجريت فيها العذب الفرات وأنبت فيها زرا مختلفا ألوانه متشابها أكله ، صببت الماء صبا ثم شققت الأرض شقا ، فأنبت فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا وجعلت ذلك متاعا لنا ولأنعامنا ، وخلقت الإنسان من ماء مهين فجعلته فى قرار مكين إلى قدر معلوم، خلقته فى بطن أمه خلقا من بعد خلق فى ظلمات ثلاث ؛ بدأت خلقه نطفة ثم جعلته علقة ثم مضغة ثم جعلت المضغة عظاما فكسوت العظام لحما ثم أنشأته بعد ذلك خلقا آخر فتفجحت فيه الروح وأحييته فى بطن أمه ثم تلطفت به فأخرجته من مكان ضيق لا يعلم شيئا فجعلت له السمع والبصر والفؤاد ليسمع ويبصر ويتدبر ويتفكر، ثم أسبغت عليه نعمك ظاهرة وباطنة لا يحصى عددها ولا ينقطع مددها، ومع ذلك عاداك كثير من خلقك بفحذوك وكفروا بك وأنكروك، ظنوك جسما فطلبوك فى سواء الأجسام فلم يجدوك ، ومحال أن يجدوك ، طلبوك وسط الجواهر فلم يجدوك ، ومحال أن يجدوك ، طلبوك فى كل شىء وفى كل مكان وزمان فلم يجدوك ، ومحال أن يجدوك، فكفروا بك وأنكروك ، غشيتهم المادة ووقفت أبصارهم وعقولهم عند حدودها ومعالمها فطلبوك بينها فلم يجدوك، ومحال أن يجدوك، بفحذوك وأنكروك، بحثوا عنك حيث شاءت أهواؤهم فلم يعثروا عليك بفهلوك، وظنوك عدما من الأعدام فأنكروا أن لهم الها خلقهم ورزقهم يحيين ويميتهم .

ولست أدرى كيف يحجده الجاحد .

تدل على أنه الواحد

وفى كل شىء له آية

محمد الطنيسى

وإلى اللقاء إن شاء الله ما

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير عام الوعظ بالجمهورية المصرية

يقظة العربوية

العالم العربي اليوم في يقظة ، لا يشك في ذلك إلا مكابر أو جاهل ، والأمة العربية اليوم في بعث ، ونحن نرى دلائل هذا البعث عن يمين وشمال ، وتبدى لنا مظاهره هنا وهناك وهناك ، ويقظات الشعوب ليست كيقظات الأفراد تتم في لحظة وتذهب في أخرى ، بل يقظة الأمم تكون نتيجة لجهاد طويل وكفاح مرير ، والبعث المعتاد لشعب من الشعوب يحتاج إلى زمن مديد ، فكيف إذا كان هذا البعث بعد غفوة استمرت عدة أجيال ؟ .. لاشك أن زمن البعث في هذه الحالة يكون أبعد وأطول ...

والأمة العربية قد قطعت نحو يقظتها وبعثها طريقا مليئا بالأشواك والمصاعب ، بعد أن كانت عوامل التحطيم والتفريق قد تجمعت عليها فنالت منها واستبدت بها ، وبعد أن صارت شخصيتها المعنوية وقوميتها الحقيقية ووطنيتها المتميزة في حكم المهدوم ، ولو استنبأنا التاريخ في صبر واستقصاء لأنبأنا عن كثير من هذه العوامل ؛ ولكننا نختصر استعراض التاريخ ، فنجد الحكم العثماني بارزا بين هذه العوامل ؛ فقد سيطر العثمانيون على العربوية بلا جهاد عنيف أو صراع طويل ، لأن العثمانيين حينئذ كانوا يمثلون الخلافة الإسلامية - وإن أنكر البحث التاريخي عليهم انتقال هذه الخلافة إليهم - والعرب أكثرهم مسلمون ، فدخلوا في طاعة السلطنة العثمانية عن رضى واختيار ، إذ كان الشائع يومئذ أن آل عثمان يدافعون عن بيضة الإسلام ، ويمثلون خلافة المسلمين ، اللهم إلا إذا استثنينا « اليمن » التي كانت ترى نفسها أحق بالخلافة من سواها . . .

وكان دخول البلاد العربية في السلطنة العثمانية سببا في أن تذوب شخصية العربوية في هذا الملك المتبسط العريض ، ولا غبار على المسلمين إذا طمحووا إلى خلافة تسوسهم وتقودهم ، ولا عيب فيهم إذا أحب كل منهم أخاه ، فالمؤمنون كما يقول القرآن إخوة ؛ ولكن العثمانيين استغلوا هذه العاطفة الدينية استغلالا سيئا منحرفا ، فكانوا يبالبغون في الحملة الجائرة على القومية الوطنية ، بدعوى أنها تنافي عالمية الإسلام وأخوته ؛ ولو أنهم في مقابل هذا أشاعوا المساواة والعدالة بين الجميع لكان الأمر وخف وقعه ، ولكنهم فرقوا وميزوا وكالوا بمختلف المكاييل ، فالعربوية عندهم بقرة حلب ، تدر لهم ما يشاءون

عندما يشاءون ؛ وأخذوا يميزون بين المسلمين وغيرهم من أهل الأديان الأخرى ، مما كان يوجد في الوطن الواحد طائفتين منفصلتين أو أكثر . . .

* * *

وليت الأمر وقف عند هذا الحد ، بل شاخت الدولة بعد شباب ، وضعفت بعد قوة ، وانطوت تلك الوقفات الدينية الرائعة بانتصاراتها وذكرياتها ولعنتها ، وكثرت كتائب الأعداء من أمام ومن وراء ، وانحرف المتأخرون من السلاطين ، فتحكوا واستبدوا وتمسفوا ، وجعلوا يمتصون دماء العرب بحجة الخدمة للدولة العلية دولة الخلافة ، وبحجة الدفاع عن الإسلام والإعزاز لشأن المسلمين ، والله يعلم أين كانت تنفق هذه الأموال ! . . .

وقد تكون هناك عوامل قاسية أخرى تكالبت على السلطنة حتى وقفها ذلك الموقف البئيس ، ولكن الذى لاشك فيه أن الخنالة من سلاطينها أسرفوا فى استبدادهم إسرافاً أدى إلى انفجار البركان ؛ ورب ضارة نافعة ، إذ كان هذا الاستبداد ، وذلك الامتصاص ، وذلك الضعف ، من طلائع العوامل للبعث فى العالم العربى .

إذ نبه العيون الغافسة ، وأيقظ القلوب النائمة ، وحرك الجنوب المشخنة بالجراح ، وأطلق الألسنة الساكنة ، وبغبر براكين الغيظ والتمرد على الاستعباد والهوان ، ودفع بطلائع المجاهدين العرب إلى الجهر بكلمة الحرية ، والدعوة إلى الحصول على الحقوق المساوية ، والكرامة المنهوبة ، فأخذت ديار العرب تسمع من يجرؤ فيحرضها على الثورة من أجل الحرية والاستقلال .

وصار أفق العروبة المتأهب للثورة يسمع مثل قول الشاعر اليازجى :

تنهبوا واستفبقوا أيها العرب	فقد طمى السيل حتى غاصت الركب !
فيم التعامل بالآمال تخدعكم	وأتم بين راحات الفنا سلب ؟ !
كم تظالمون ، ولستم تستكون ، كم	تستغضبون فلا يبدو لكم غضب !
...	...
ألستم من سطوا فى الأرض واقتحموا	شرقا وغربا ، وعزوا أينما ذهبوا ؟
فألكم ويحكم أصبحتم هملا	ووجه عزكم بالهون منتقب ؟ !

و يسمع مثل قول الزهاوى فى الدولة العثمانية المستبدة :

وما هى إلا دولة مستبدة	تسوس بما يقضى هواها وتعمل
تترفع بالإعزاز من كان جاهلا	وتخفض بالإذلال من كان يعقل
----	----
وقد عبثت بالشعب أطماع ظالم	يحمله من جورهِ ما يحمل !!
فتعسا لقوم فوضوا أمر أنفسهم	إلى ملك عن فعله ليس يسأل
فياملكا فى ظلمه ظل مسرفا	فلا الأمن موفور ، ولا هو يعدل
تمهل قليلا ، لاتعظ أمة إذا	تحرك فيها الغيظ لا تمهل
وأيديك إن طالت فلا تغتر بها	فان يد الأيام منهن أطول !!

و يسمع مثل قول الرصافى ، وهو يندد بما كان لأصهار السلاطين العثمانيين من رواتب ونعيم :

نعموا فى غضارة الملك عيشا	وحملنا من دونهم أنقاله !!
فاذا ما صال العدو نرجنا	دونهم للوغى نرد صياله
وإذا هم جروا الجرائر يوما	فعلينا تكون فيها الجمالة !
وإذا ما استهل فيهم وليد	فعلينا رضاعه والكفالة
فكفينا أصهارهم مؤنة العيد	ش ، فكانوا ضغتنا على إباله
تلك والله حالة يقشعر الحق	منها ، وتشمتر العدالة
ليس هذا فى مذهب الاشترا	يكة إلا من الأمور المحالة
وهو فى الملة الحنيفية البيضا	كفر بربنا ذى الجلالة !!

* * *

ولقد حاول بعض الجهلة من المنتسبين إلى الإسلام أن يجردوا الأمة العربية من كل فضيلة لها، ظنا منهم أنه كلما ظهرت الأمة العربية مجردة من هذه الفضائل كان أثر الإسلام فيها أوضح وأظهر؛ وإذا صح أن للجاهلية مساوئها وعيوبها ، فكيف يجوز أن نجور فى الحكم على الأمة العربية بهذه الصورة ، وهى التى اختارها الله لتكون طليعة جنوده فى الأرض ، وقائدة عباده المؤمنين بين الناس ، وهى التى حملت الدين الحنيف إلى العالمين ، وأمسست

المدينة العربية الإسلامية الزاهرة في المشرق والمغرب ، وهى التى نفى الإسلام المجيد تربتها ، فتبدت منها عناصر الخير والبر والجهاد ، وهى التى يقول فيها إمام دعوة الإسلام محمد عليه الصلاة والسلام : « إذا ذلت العرب ذل الإسلام » ويقول : « بغض العرب نفاق » ويقول : « أحب العرب من قلبك » ويفأخر بعر وبته فيقول : « أنا سابق العرب » ويقول : « أنا أعربكم ، أنا من قریش » ويقول : « أحبوا العرب لثلاث : لأنى عربى ، والقرآن عربى ، وكلام أهل الجنة عربى » ! ! .

* * *

ومما ساعد على البعث العربى الحاضر ، وكان من أسباب قوته واندفاعه ، تخلص المواطنين المسيحيين العرب من سلطان أوروبا الذى كان يتخفى وراء سلطات الكنائس الأوروبية الروحية ، ولقد استغلت أوروبا هذه السلطة الروحية مرار كثيرة ، وخرجت بها من ساحة العقيدة والآخرة ، إلى معترك السياسة والمطامع الدنيوية ، ولكن المسيحيين العرب تنبهوا لما يحاك لهم ويراد بهم ، ولما يضيع عليهم بسبب هذه السيطرة الغربية من حقوق وحرية ومكانة ، فبدأوا يتخلصون من هذه السيطرة شيئاً فشيئاً ، وترجموا الإنجيل إلى العربية ، وخرجوا طوائف من رجال الدين المسيحى من العرب المسيحيين ، وصاروا يرتلون ترانيلهم وصلواتهم وغيرها بالعربية ، وبذلك وأمثلة استطاعت الكنائس العربية أن تتخلص من سلطة الكنيسة اليونانية ، وأن تتخلص كذلك من سلطة فرنسا السياسية المستترة خلف إرسالياتها التبشيرية وتظاهرها بالغيرة على المسيحية ، لأن فرنسا كانت تحاول دائماً أن تظهر بمظهر الحامية للمسيحية فى الشرق العربى ، ولها فى ذلك مآرب أخرى ! .

* * *

ومن عوامل البعث العربى الحاضر تلك الحركات الفكرية والروحية الشائرة التى انبعثت فى أرجاء العالم العربى ، فهزته هزات عنيفة ، جعلته يتبصر ما أمامه وما خلفه ، وجعلته يتلفت حواله ليعرف أين هو من ركب الدنيا وموكب الأحياء ، فنورة المجدد الإسلامى محمد بن عبد الوهاب ، وحركة جمال الدين الأفغانى وتلميذه : محمد عبده ورشيد رضا ، وكتاب « أم القرى » لعبد الرحمن الكواكبي ، وكتاب يقظة العرب لنجيب عازورى ، وغيرهما من الكتب الشائرة المضطربة بنار الغيرة على ماضى العروبة وحاضرها ومستقبلها . . .

هذه الدفعات وأمثالها هنا وهناك كانت عوامل قوية لتحقيق ذلك البعث القوى الذي نشهد دلائله الآن . . .

* * *

ولو أردنا استعراض العوامل عاملا عاملا لامتد سبب الحديث ، فحسبنا أن نشير إلى طائفة من هذه العوامل ، كالعناية بنشر اللغة وتدريسها ، وبعث التاريخ العربي الصحيح ، وتفهم القومية العربية على وجهها السليم ، وإنشاء المدارس العربية لصعد طغيان المدارس « الإرسالية والتبشيرية والأجنبية » ، وعقد المؤتمر العربية لبحث أمور العرب ، وفي طليعة تلك المؤتمرات المؤتمر العربي بباريس سنة ١٩١٣ ، وأمره مشهور غير مجهول ، وطغيان القائد جمال باشا السفاح ، وحوادث الشنق التي أودت بطائفة من زعماء العرب ، واشتعال الثورة العربية سنة ١٩١٦ ، وحسن التفاهم والتعاون بين العرب المسلمين والعرب المسيحيين ، وخنقهم العصبية الدينية ، ثم خيانة إنجلترا وفرنسا الفاحشة وغدرهما بحقوق العرب وعهودهما للعرب عقب الحرب العالمية الأولى ، ثم حركات الثورة والتحرير التي قامت هنا وهناك وهناك في مختلف أجزاء الوطن العربي ؛ كل هذه كانت عوامل قوية في انفساح الطريق أمام البعث العربي الحاضر . . .

* * *

ولا ننسى العوامل المساعدة أيضا مثل توسع وسائل الانتقال والمواصلات ، وتنظيم الرحلات والتزاور بين أبناء العروبة ، وتأثير الصحافة والإذاعة والأدب والمسرح والسينما ، ثم البحوث والمحاضرات والقصائد الدائرة حول القومية العربية ومكانة العرب ، ثم الجمعيات العربية المختلفة ، ثم جهود الحكومات العربية المختلفة ، ثم جامعة الدول العربية وما بذلته من جهود ثقافية وسياسية . . . كل هذه العوامل ساعدت البعث العربي على الاندفاع إلى الأمام . . .

واليوم - والعرب يتطلعون إلى غد أسعد وأفضل - يجب عليهم أن يتعرفوا معالم طريقهم جيدا ، وأن يحددوا أهدافهم بدقة وبصيرة ، وأن يتلاقوا في صدق وإخلاص على تلك الأهداف ، وعلى الله تحقيق المطالب ! . . .

أحمد الشرباصي

المدرس بالأزهر الشريف

الاسلام والغرب

وجها لوجه

أثناء الحرب العالمية الأولى كان الجنرال « اللني » القائد الإنجليزي يقود الجيش الذي يحارب به الأتراك في الشام ، وحين استطاع أن يهزم الجيش التركي ويدخل مدينة « القدس » قال تصريحه المشهور : « اليوم انتهت الحروب الصليبية » .

لقد تذكر القائد الإنجليزي أن أجداده الغربيين حاولوا الاستيلاء على هذه المدينة المقدسة والاستقرار فيها ، ولكنهم عجزوا وطردوا من الشرق الإسلامي شرطردة ولم يستطيعوا أن يحققوا أحلامهم ، فرجعوا إلى أوروبا خائبين ، وظلت مرارة الخيبة في نفوسهم ، ونار الحقد على المسلمين المنتصرين تأكل قلوبهم يتوارثها جيل بعد جيل ، حتى انتصر جيشهم في الأرض التي طردوا منها ، واستولى على القدس بعد قرون ، فقال القائد الإنجليزي هذه القولة التي نمت عن الحقد الدفين ، وهال الغرب وهنا القائد المنتصر على الجيش التركي ، وعدوا ذلك انتقاما لما حل بهم من هزيمة منذ قرون ...

وحين انتهت الحرب بانتصار الغرب على ألمانيا وحليفاتها تركيا ، وقسمت الدول المنتصرة الغنائم ، كانت سوريا من نصيب فرنسا ، فذهب إليها الجيش الفرنسي ليجتلبها ، ولكن السوريين قاوموه وكبدوه خسائر فادحة وإن يكن قد انتصر إلى حين . ولما دخل الجيش الفرنسي « دمشق » تذكر قائده كما تذكر زميله الإنجليزي « اللني » أن أجداده المتعصبين جاءوا إلى هذه الأرض الإسلامية ليستقروا فيها ، ولكن صلاح الدين الأيوبي طهرها منهم وطردهم ، وكان الحقد يأكل قلبه هو الآخر فلم يتمالك نفسه من الذهاب إلى قبر البطل الراقد « صلاح الدين الأيوبي » لا ليحييه كما يحيي بطل بطلا وكما هي عادة الأبطال الشرفاء ، بل ليتشفى ويرضى ما في نفسه من حقد ، فقال يخاطبه وكأنه حي أمامه : « لقد عدنا يا صلاح الدين » قال هذا وهو يعرف تماما أنه يخاطب بطلا قد مات منذ قرون بعد ما طرد الفرنسيين وغيرهم من أرض الشرق وكان نبيلاً في معاملتهم .

وما كان هذا القائد الفرنسي القافه ليستطيع أن يقف أمام صلاح الدين ويقول له هذا القول

لو كان صلاح الدين حياً، بل كان يفر كأجداده الذين فروا من قبل . . . وليست هناك نفس صليحة شريفة تستسيغ ما فعله هذا القائد الفرنسي الذي يتحدى عظيماً في قبره ، وإن يكن التحدى للذين ورنوا الأرض بعد صلاح الدين . ولكن هذا القائد أعطى هؤلاء الورثة الغافلين الدليل الحى على أن الغربيين لا يزالون يعيشون ويتصرفون مع الشرق بنفسية الحاقد المنتقم من المسلمين الذين هزمهم أجدادهم على يد صلاح الدين وغيره من حكام المسلمين في مصر . . . وكان كرميله القائد الإنجليزي صورة من صور هذا الغرب المتعصب ضد الإسلام والمسلمين ، وكنا قائدين من أمتين زعمتا ولا تزالان تزعمان أنهما بعيدتان عن التعصب ضد الشرق والإسلام وأنهما صديقتان للمسلمين ، ولكنهم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون .

إن علينا أن نفهم تماماً أن الغرب يسيطر عليه في تصرفاته مع الشرق عاملان - أولهما - روح التعصب والحق على الإسلام - وثانيهما - الخوف على مصالحهم من نهضة الإسلام .

إنهم يعرفون جيداً أن المسلمين كان لهم ماضٍ مجيد ، وقد حكموا العالم قروناً متطاولة ، وأن دينهم لا يرضى لهم الذل والهوان ، ولا يحب لهم غير العزة والسيادة ، وأن دعائهم الآن يحاولون أن يبعثوا فيهم هذه الروح ليستعيدوا مجدهم الغائب ، ولو وصلوا إلى ما يريدون من مجد وقوة فسوف لا يكون للغرب سيطرة على الشرق ، وسوف يحرم الغرب من خيرات الشرق التي يعيش عليها الآن وينعم بها ، ويعود البريطانيون مثلاً إلى جزيرتهم بصطادون السمك ، ويأكلون الشعير الذى تنتجه جزيرتهم ، ويصبحون - كما قال وزير الملك الهندي المسلم « جهانكير » - شعباً بأثسا يسكن جزيرة صغيرة يحكمها ملك صغير [١] .

يعرف الغرب هذه الحقيقة ، ولهذا يقف للشرق بالمرصاد ، ويحمل على الحيلولة بينه وبين النهوض بشتى الوسائل ، ويضغطون على الصمام حتى لا يخرج العملاق من القمقم ويعود إلى السيطرة من جديد ، وهم يتبعون في تحطيم قوى الشرق كل الطرق . . . فهم

(١) قال الوزير الأول - هذا القول لمثل الانجليز في الهند حين طاب منه أن يكتب الملك المسلم « جهانكير » رسالة يحملها لسيده ملك انجلترا فقال : لا يليق بملك عظيم مثل جهانكير أن يكتب لملك صغير يحكم جزيرة صغيرة يسكنها صيادون بئسسون . كما جاء في « حضارة الهند لجوستاف لوبون »

يسلطون معاول المبشرين والمستشرقين لهدم المعاني والروح الدينية في نفوس المسلمين ، وإبعادهم عن فهم دينهم فهما صحيحا حتى يظلوا بعيدين عن تأثيره السحري في نفوسهم .

وهم يستعملون نفوذهم في البلاد الإسلامية التي يحكمونها ، لكي يجعلوا برامج التعليم بعيدة عن روح الدين ، ليشب المثقفون المسلمون جاهلين بدينهم فيسيثوا الظن به ، ويتقبلوا كل طعن عليه ، وربما صاروا بعد ذلك حربا عليه ، مؤيدين بسلطة الاستعمار التي تؤيد كل خارج على دينه ، وتغدق عليه الخيرات ، وتشجعه على المضى في طريقه الضال ، حتى يشكك المسلمون في دينهم .

وقد كان من نتيجة هذا ما نراه اليوم من تكوين جيل مسلم مثقف ثقافة مدنية خالصة يعرف كثيرا عن الغرب ونهضته ورجاله ، ولا يعرف شيئا عن الإسلام وتاريخه وأجاده ، وإذا عرف فمعلومات مشوهة تدعوه إلى السخرية بالإسلام والتبرؤ من المسلمين .

وليست هذه المدارس والمؤسسات الصحية الغربية التي يتنافس الغربيون في إقامتها في كل مكان في الشرق إلا أساليب قوية ووسائل عملية لتوصلهم إلى الهدف الذي يريدون ، وقد عرف الناس أن المبشرين دائما هم طلائع الاستعمار ورواده في كل مكان .

وفي المجال السياسي يحرص الغرب على استعباد المسلمين خاصة والشرقيين عامة ، ويحول بينهم وبين وسائل النهوض والاستقلال باللين والدهاء ، أو بالقوة والعنف ، بينما نجد دولا في الغرب متمتعة باستقلالها وهي أقل شأنا من الأمم الشرقية التي يحرص الغرب على استعمارها ، ونظرة إلى ما يجري في البلاد الإسلامية التي يستعمرها الانجليز والفرنسيون أو غيرهما تعطيك الدليل في جلاء ووضوح .

فالجزائر تلك الدولة الإسلامية العربية التي كانت قوتها ترهب الغرب في البحر الأبيض المتوسط انتزح الفرنسيون تحطيم أسطولها مع الأسطول المصري والتركي أمام أسطول الدول الغربية مجتمعة في البحر الأبيض أيام مجد على وتصنعوا الأسباب لاحتلالها عام ١٨٣٠ م ، ولكن كانت هناك الدوافع النفسية المتعصبة ضد الإسلام كما ينطق بذلك تقرير وزير حربية فرنسا الذي رفعه للملك شارل العاشر ببربه مبادرة حكومته لاحتلال الجزائر « أخذنا بنار الإهانة التي لحقت ممثل فرنسا ، وإرضاء للمسيحيين ، وذلك بأبادة المسلمين أشد أعدائهم طغيانا » . ويلاحظ أن سلطان الجزائر كان قد أقرض فرنسا قبل ذلك أموالا

أنقذتها من ورطتها المالية . . فتصوروا رد الجحيل ، ويقول في تقريره أيضا : « مولاي إنها المشيئة الإلهية التي قضت بأن ينادى سليل القديس لويس ليأخذ بالنار » . والقديس لويس في نظرهم هو لويس التاسع الذي أسره المسلمون في المنصورة ثم أطلقوا سراحه بعد دفع فدية من المال . وفي طريقه إلى فرنسا أراد أن يظهر بمظهر البطل فعرج على المسلمين في الجزائر ، ولكنهم قتلوه بعد أن هزموه ، فصار في نظرهم « القديس لويس » الذي يريدون أن يغسلوا عار الإهانة التي لحقت به ، وينتقموا من المسلمين الذين هزموه وهم يدافعون عن بلادهم ، ثم يستطرد التقرير فيقول : « واغسل عار الإهانة التي لحقت به هو بالذات ، وليقتص للذين وللإنسانية . . » ويقول قائد الحملة التي احتلت الجزائر موجها كلامه لرجال الدين المرافقين للجيش : « لقد جئتم لتعيدوا فتح الباب على مصراعيه لقدخل المسيحية إلى أفريقيا (١) » . .

وهكذا يحرك التعصب ضد الإسلام هذه الجيوش لكي تحتل بلدا مسلما وتعمل على إبادة أهله من المسلمين . . ولئن كان هذا قد نطقت به تقاريرهم وألستهم منذ أكثر من قرن ، فإن فيما تحدثوا به ودونوه في صحفهم في هذه الأيام ما ينطق تماما بأن القوم هم هم ، لم تتغير نفسيتهم ، ولم تهذبهم حضارتهم . فإن « جورج بيدو » وزير خارجية فرنسا في سنة ١٩٥٢ يقول غداة خلع سلطان مراکش حين صارحه بعض الصحفيين باستنكار هذا التصرف في بلد مسلم في اليوم الذي يحتفل فيه المسلمون بعيدهم الأكبر - يقول ردا على هذا الاستنكار :

« يعز عليّ أن أرى الغلبة للهلال على الصليب ، فدعوني - أيها السادة - أحلم بيت المقدس » وهكذا تطفح الأحقاد الموروثة على لسان وزير خارجية لدولة علمانية دون مبالاة . . فيلحق بهذا التصريح على ملاّ من الصحفيين الذين ينشرون كل ما يسمعون !! بهذه الروح احتلت فرنسا الجزائر منذ سنة ١٨٣٠ ، أي منذ مائة وثلاثين عاما تقريبا ، وهي دائبة على محو عروبتها وإسلاميتها ، وأهلها دائبون كذلك على الجهاد والتضحية ليبقى لهم إسلامهم وتبقى لهم عروبتهم . . ولا تقف لهم فرنسا وحدها ، بل يقف معها حلف شمال الأطلسي الذي أعد ليوقف أمام روسيا !! فلماذا يتجمع الغرب كله ضد الشعب المسلم المكون من أحد عشر مليونا والذي يدافع عن أرضه وتراثه وحقه في الحياة ؟ ! لانعرف سببا لذلك إلا الرغبة في التحكم واستغلال هذا الشعب وإذلاله . . لقد كتب بعض

كتاب فرنسا الأحرار بعد أن اشمازت نفوسهم من أساليب دولتهم الغاشمة وقالوا : هل كان يرضى زعماء العالم الغربي عما يجري في الجزائر من تقطيع المسلمين وتدمير بيوتهم لو كان شعبها شعبا مسيحيا لا مسلما ؟؟؟!!

ولقد ذكرنا هذا القول بموقف الغرب مع اليونان ليساعدها على التحرر من حكم الأتراك، فقد تجمع الغرب كله على تركيا في صف اليونان وقام شاعر الإنجليز يستحث الغربيين بقصائده ويثير فيهم العصبية ضد تركيا . وفعلًا تحررت اليونان وأصبحت دولة مستقلة . . ولا يقل أى شعب مسلم من الشعوب المضطهدة الآن عن اليونان ، ولكن الفرق أن هذا مسلم ، وذاك مسيحي . . هذا يجب استعباده واستغلاله وكنم أنفاسه حتى لا يستيقظ للصوت ، وذاك شعب أوربي يجب أن تعطى له حريته ، ولو كانت هذه الحرية في استعباد الشرقيين !!

وقد نشرت مجلة « لايف » الأمريكية تحقيقا صحفيا عن الجزائر وكُتبت تقول : إن الفرنسيين يقولون . . كان يجب أن نصنع مع المسلمين ما صنعت أمريكا بالهنود الحمر نقتلهم . . !! (١)

وهذا وزير فرنسي يقف في برلمانهم يقول بأعلى صوته : إننا لا نسمح لرجل من الشرق مثل جمال عبد الناصر أن يقف في وجه أوروبا ويحطم نفوذها !!
المسألة إذن مسألة نفوذ أوروبا على الشرق والخوف من ضياعه !!

والذى جرى لفلسطين هو مثل آخر من أمثلة محاولة الغرب لإذلال المسلمين وكسر شوكتهم . فلقد تأمر الغرب كما هو معروف على شعب عربي مسلم وأخرجه من بلاده وأملاكه ، وتركه مشردا ينظر من بعيد إلى بلته وحقله يتمتع عدوه بهما وهو محروم حتى من القرب منهما . .

والإسلام والمسيحية قريبان . . والمسلمون لا يحرقون عيسى ولا يتهمون أمه بالزنا كما فعل اليهود ، ولقد حاولوا قتل عيسى عليه السلام ولكن الله أنجاه من أيدهم ورفعهم إليه . . والقرآن الكريم يحمد عيسى وأممه ويدافع عنهما ويبرئ ساحتهم من اتهامات اليهود . . فكان من منطق النفوس السليمة المبرأة من الهوى أن يتقارب المسلم والمسيحي وأن يكونا في وجه اليهود المعتدين .

(١) نقلته وعلقت عليه مجلة التحرير بقلم الأستاذ محمد صبيح .

ولكن هذا المنطق السليم انعكس واختفى تماما أمام منطق المصالح الذاتية للغرب، وأمام خوفه على لقمة الزبد التي عرف طريقها منذ أن عرف طريقه لاستغلال الشرق . انعكس هذا المنطق السليم لأن الغرب يخشى أن تقوى الدول الإسلامية ، وهي تملك ذخائر البترول والمواد الخام للغرب فتحرمه منها ، فكان لابد له إزاء هذا الخوف أن يضع هؤلاء الأفاكين اليهود في قلب العالم العربي الإسلامي ليشغله بهم ، ويجعلهم شوكة وحرية يطعنه بها متى أراد . .

وتلك وصمة العالم الذي سمي نفسه زورا وتيجها بالعالم الحر . . وليس له من معنى الحرية السامية نصيب ، اللهم إلا إن كانت حرية في سلب أموال الناس وحرابتهم ! !

والآن يتجمع هذا الغرب أيضا - وفرنسا وإنجلترا في مقدمته - يتجمع بأساطيله وقواته البرية والجوية والبحرية أمام مصر ، ويسلط صحفه وإذاعاته على قائد مصر ونحر الشرق الرئيس جمال عبد الناصر لماذا ؟ ؟ لأنهم أحسوا أن الرئيس جمال يتبع سياسة مستقلة ، ويريد النهوض بشعبه والشعوب العربية والإسلامية لتنفض عنها غبار الماضي ، وتحطم قيود الذل التي يضعها الغرب في عنقها ، لأنهم رأوا جمال يعمل على تقوية مصر وجيشها وعلى توفير الخيرات لشعبها ، ويسلك في هذا سبلا لا يرضونها ، ليجعل من مصر وشقيقاتها العربية المسلمة قوة لها شأنها في ميزان القوى في هذا العالم . . وفي هذا خطر محقق على الغربيين ؛ لأن معناه القضاء عليهم وعلى سيظرتهم وسلبهم ونهبهم من الشرق . . فيجب إذن أن تجند كل القوى الغربية لتحطيم هذا المارد الذي خرج لهم من مصر . . قال الإنجليز عنه : إنه عدوهم الأول . . في العالم . . وقال الفرنسيون : إنه الذي يقود حركة التحرير في المغرب ضد فرنسا . . وقال الإنجليز : إنه الذي يحرك شعوب المستعمرات ضدنا . . وماذا في هذا عند أصحاب الشرف والحق ؟ !

إن هذا شرف يفتخر به جمال وتفتخر به مصر والشرق . . ولكن متى عرف الغرب الشرف أو صادق الشرفاء الأحرار ! إنه لا يعرف إلا الخونة ولا يصادق إلا الأشرار . . الذين يشاركونه في لصوصيته وجرائمه ضد الشعوب البريئة ! !

لقد قالت صحف الغرب وصحف ربييته إسرائيل : إن جمال عبد الناصر يريد أن يعيد في الشرق تاريخ صلاح الدين الأيوبي . . وهم يعرفون جيدا ما فعل بهم صلاح الدين ، وهم لهذا يحاولون التخلص من صلاح الدين القرن العشرين . أما نحن فنعرف أيضا

صلاح الدين . ولهذا نضع أرواحنا في كف جمال ، صلاح الدين القرن العشرين . .
ليعيد لنا مجدنا الغائب . .

إن الموقف الآن هو بين الشرق والغرب ، لا بين مصر وبريطانيا ، هو موقف فاصل
بين عهدين : عهد النفوذ المطلق للغرب في الشرق ، وعهد اليقظة في الشرق ليرسم بنفسه
الطريق الذي يؤمن سيره وحياته . . ولولم يرض الغرب . . ومن أجل هذا يغضب
الغرب ، ومن أجل هذا أيضا يقف الشرق صفا واحدا مع مصر . . يرقب الفجر الجديد
الذي بدأ يطل عليه بنوره الوضاح . . لتشرق بعده شمس جديدة على الشرق
القوى العزيز . .

إن الشمس التي تشرق من الشرق كل يوم لاتزال تلح علينا أن نشرق معها كذلك
على العالم . . ولن يكون ذلك إلا إذا فهمنا رسالتنا ، وفهمنا وضعنا في العالم ، وعرفنا
أساليب القوة في الحياة ؛ لتغلب على قوى الشر ، ونحرس رسالتنا في الحياة : رسالة النور
والخير والسلام . .

إن المجد الذي غاب عنا قرونا قد بدأ يطل علينا من جديد . . فلنبذل في سبيله
القرايين من أموالنا ودمائنا وكل عزيز لدينا . . لنعيش في شرقنا أعزاء وتعيش معنا
كل الشعوب سعداء كرماء .

وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

وقل عسى أن يكون قريبا

ديوبند ، (سهارانبور)

عبد المنعم النمر

عضو بعثة الأزهر والمؤتمر الإسلامي في الهند

صفحات من البطولة في الاسلام

العرب قوم جبلوا على الشجاعة والمروءة والإقدام ، وقد حفظ لنا التاريخ من قصصهم وأخبارهم في هذا الباب العجب العجاب . ولأمر ما اختار الله خاتم رسله من العرب ، لما كانوا عليه من الفضائل والخلال التي تؤهلهم للدفاع عن الإسلام وتبليغ رسالته إلى الناس عامة عربهم وعجمهم . ولما جاء الإسلام نعى فيهم فضيلة الشجاعة والإقدام ، ونحى بهم فيها منحي الدفاع عن الحق والخير والعدل . ونشر لواء الأمان والمثل الإنسانية الرفيعة ، فبعد أن كان العربي يقاتل حمية وعصبية أو طمعا في مغنم أو جاء أو سلطان أو ليرى الناس أنه شجاع مغوار ، أصبح يقاتل دفاعا عن عقيدة صحيحة ودين قويم امتزجا بلحمه ودمه ، وطمعا في مرضاة الله ورسوله ، ومسارة إلى جنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين .

وقد استفاضت آيات القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة بهذه المعاني الكريمة قال تعالى : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » [١] . وقال عز شأنه : « فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما » [٢] وقال : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم » [٣] .

ولم يرد الأمر بالقتال في القرآن الكريم إلا مقرونا بكونه في سبيل الله ، وما سبيل الله إلا طريق الإسلام ، وهي طريق الحق والعدل والخير .

وفي الحديث الصحيح الذي رواه البخاري أن رجلا سأل رسول الله صلوات الله

(١) سورة الحج الآية ٣٩ - ٤٠ (٢) سورة النساء الآية ٧٤ (٣) التوبة الآية ١١١ .

وسلامه عليه عن الرجل يقاتل للمغنم، والرجل يقاتل حمية، والرجل يقاتل ليرى مكانه، أى ذلك في سبيل الله؟ فقال المشرع الحكيم: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله». فلا عجب - وقد رفع الإسلام من شأن الجهاد في سبيل الله - أن كان للبطولة في تاريخ المسلمين قصة واقعية مشرفة، تتم عن عظمة النفس وسموها وما كان عليه هؤلاء القوم من التضحية بالنفس والمال في سبيل الدفاع عن العقيدة ودفع الظلم والعمل على تثبيت دعائم الحق والعدل ونشر السلام، فلا يفتن أحد في دينه، ولا يطغى قوى، ولا يتجبر غشوم، ولا يذل ضعيف، ولا يسام الخسف والهوان رقيق.

وليست البطولة قاصرة على مواطن الحرب والطعان، ولا على أصحاب الأجسام الفارعة والقوة الخارقة، ولكنها تكون في الرأي والاعتزاز به، والمجاهرة بالحق والانتصار له والثبات عليه مهما تأزرت قوى الشر والباطل، وقد تكون من ضعيف في بدنه قوى في نفسه، ولا تكون من قوى في جسمه خائر في عزيمته، وإذا اجتمعت القوة البدنية والقوة الروحية والنفسية لشخص فقد استحوذ على البطولة من جميع جوانبها.

أما أول سطر كتب في سجل البطولة الإسلامية فهو ما سجله التاريخ على صفحاته الغر بممداد من الفخار والإعظام لصاحب الرسالة العظمى سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه يوم تألبت قریش عليه وعلى صحبه القلائل، وجاءوا إلى عمه وناصره أبى طالب يحمون الضغن وقطيعة الرحم والمناجزة بالحرب فقالوا: يا أبا طالب، إن لك فينا منزلة وشرفاً، وقد استنهيئك من ابن أخيك فلم تنه عنا، ولإننا نصبر على هذا. فأما أن تكفه أو تنازله وإياك، وعز على أبى طالب فراق قومه وهو على دينهم كما عز عليه أن يسلم لإيهم ابن أخيه، فأرسل إلى رسول الله وأخبره بمقالته وقال له: فابق على وعلى نفسك ولا تكلفنى من الأمر ما لا أطيق. وفي هذه البرهة التي توقف عليها مصير الإنسانية، ووجد الرسول فيها عمه كأنه خاذله وحوله أتباع لا يكادون يدفعون الأذى عن أنفسهم سواء في ذلك أشرافهم وغير أشرافهم، قال بطل الأبطال قوائمه الخالدة: «والله يا عم لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه» وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خنقته العبدة مصحماً على تبليغ رسالة ربه، فما كان من شيخ قریش أبى طالب ألا أن وقف مشدوها أمام هذه العظمة النفسية والبطولة الحقة والإرادة القوية التي لا تقهر، فنادى على ابن أخيه وقد بهره ما رأى وما سمع، وقال له: «قل يا بن أخى ما أحببت فلن أسلمك لإيهم أبدا».

فهل علمت - أيها القارئ الكريم - في باب البطولة أروع من هذا المثل وأسمى ؟ ؟
ولم تقف بطولة الرسول صلى الله عليه وسلم عند هذا الحد من عظمة النفس وقوة الروح
والشجاعة في الرأي، بل كانت له مواقف ومواقف في مواطن الحرب والنزال أشاد بها
الشجعان الكواسر والأبطال المغاوير، فهذا فتى الفتيان وسيد الشجعان على كرم الله وجهه
يقول : « إنا كنا إذا اشتد البأس واحمرت الحديق اتقيننا برسول الله صلى الله عليه وسلم
فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه ، ولقد رأيتنا يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم
وهو أقربنا إلى العدو » ويقول ابن عمر رضي الله عنهما : « ما رأيت أشجع ولا أنجس
ولا أجود ولا أَرْضَى من رسول الله صلى الله عليه وسلم » ويقول أنس رضي الله عنه :
« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشجع الناس وأحسن الناس وأجود الناس ، لقد فرغ أهل
المدينة ليلة فأنطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم عايه الصلاة والسلام راجعا قد سبقهم إلى الصوت
وقد استبرأ الخبر على فرس لأبي طلحة عري والسيف في عنقه وهو يقول : « لن تراعوا » .
وهل ينسى التاريخ موقفه صلى الله عليه وسلم في أحد وقد فر بعض الكجاة والشجعان وثبت
هو مع ثلة قليلة من صحبه يقاوم جحافل الشرك ويصد أنصار الباطل ويحمي حمى العقيدة ؟
بل هل ينسى التاريخ موقفه المشرف يوم حنين ، إذ أعجبت المسلمين كثرتهم فلم تغن
عنهم شيئا وضاعت عليهم الأرض بما رحبت ثم ولوا مدبرين . لقد وقف في هذا اليوم على
بغائه البيضاء وجوع المنهزمين قد ضاقت بهم السبل وهو ينادى : « إلى عباد الله ، إلى
عباد الله » فما لبثت فلول المنهزمين أن ثابت إلى رشدها، وتجمعوا حول النبي صلى الله عليه
وسلم، وشرعوا يقاتلون الأعداء ، حتى حصلوا على النصر بعد الهزيمة ، ومن يدرى ؟ فلو لا ثباته
صلى الله عليه وسلم في أحد وحنين لكانت الهزيمة منكراً ، ولربما تغير مجرى الحوادث
وأتم الرياح بما لا يشتهي السفن .

لقد كانت هذه الصفحات المشرفة في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم مدرسة تأدب
بتعاليمها المسلمون ، وتخرج في رحابها أصحابه الأجلاء ، وقد عرف التاريخ الصادق للكثيرين
منهم البطولة الفذة والذكر الخالد والأثر العظيم في كسر أغلال الشرك وإزالة رق العقول
ونشر رسالة الإسلام وإشاعة الحرية والأمان بين الناس ، ولا يتسع مقالى اليوم للتحدث
عن تلاميذ هذه المدرسة المحمدية الفاضلة ، فألى مقال آت إن شاء الله ما

محمد محمد أبو شهبة

الأستاذ بكلية أصول الدين

الإسلام ومشاكل المجتمع :

ثورة الاسلام

على الفقر واحتكار الاموال

- ٢ -

إن الإسلام يجمع محاسن النظم كلها ويتجافى عن عيوبها ، ويشتمل على كل ماتمس إليه حاجة الناس في أى مكان وأى زمان ، فهو يقرر الملكية الفردية ونظام الدرجات وحق الميراث ، ليمت التعاون بين الناس ويقوم كل منهم بواجبه في الحياة على أتم الوجوه ، قال الله تعالى : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون) . ولكنه مع ذلك نظم موارد الملكية وحدد أبواب الكسب بما يتفق ومصلحة المجموع ، فحصر أبواب الملكية في ثلاثة أشياء ، وهى الزراعة والتجارة والصناعة ، ووضع لكل منها قواعد إذا روعيت كان فيها صلاح الفرد وصلاح المجتمع ، ودفع الناس إلى طلب الرزق من هذه الموارد المحدودة بكتلتنا يديه ، ونظم العلاقة بين العامل وصاحب العمل على وجه لا يوجد فى أرق النظم والقوانين ، قال الله تعالى : « هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » .

وروى الطبرانى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إن الله يحب المؤمن المحترف) وروى الطبرانى فى المعجم الكبير عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : أى الكسب أفضل ؟ قال : « عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور » . ومما يشير إلى واجب العامل قوله تعالى : (إن خير من استأجرت القوى الأمين) ومما يشير إلى حق العامل ما رواه ابن ماجه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه) وروى البخارى فى حديث طويل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يطعم ويلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم) كما كلف الإسلام الدولة بفتح ميادين العمل للقادرين عليه ، يدل

على ذلك صنيع النبي صلى الله عليه وسلم مع بعض السائلين حيث جاءه بقدم وشدة فيه بيده الشريفة عودا من خشب، وأمره أن يجمع الخطب من الخلاء ويبيعه للناس، ونهاه عن السؤال والتكفف على ما رواه الترمذى وغيره عن أنس رضى الله عنه، وكما حث الإسلام على كسب المال من هذه الموارد المشروعة حذر من طلبه من غير هذه الموارد حماية للجمتمع، وشرع من الوسائل ما هو كفيل بتحقيق هذا الغرض، فنهى عن الطمع ورغب في الزهد قال الله تعالى: (ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى) ونهى عن أكل أموال الناس بالباطل جملة وتفصيلا، قال الله تعالى: (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) ونهى عن الربا والغش في التجارة والتطفيف في الكيل والوزن والتلاعب بالأسعار واحتكار الأقوات لبيعها في السوق السوداء، ونهى عن الرشوة وغير ذلك من أنواع أكل أموال الناس بالباطل أى أخذها بغير طريق شرعى. ومما جاء في تحريم الربا قول الله تعالى: (وأحل الله البيع وحرم الربا) فهذه الآية صريحة في تحريم الربا بجميع أنواعه، فإيقال في تبرير ربا الانتاج من أن الحاجة إليه ماسة في هذا العصر لقيام المشروعات ونهوض الصناعات وأنه لا يترتب عليه عليه ضرر للأخذ، يجاب عنه بأنه يمكن الاستعاضة عن الربا بتكوين الشركات والمساهمة في المشروعات، وأن ضرره لا يقتصر على الآخذ وإنما يمكن بطريق غير مباشر، وفي اختلال التوازن المالى خير شاهد، ومما جاء في تحريم الرشوة ما رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال: (لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشئ والمرتشئ والرائش الذى يمشى بينهما) وبإغ من مطاردة الإسلام للرشوة أنه شرع مصادرة الأموال التى تظهر في يد صاحبها بغاثة ولم يعرف لها سبب مشروع، ويغلب على الظن أنه استغلها بحكم منصبه أو بأى وجه من وجوه الحرام، كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم مع ابن اللثبية عند ما ولاه على صدقات بنى سليم، وكما فعل عمر مع أبي هريرة حين ولاه على إمارة البحرين، وبهذا سبق الإسلام جميع النظم إلى وضع قانون الكسب غير المشروع.

ومما جاء في تحريم الاحتكار ما رواه ابن ماجه وغيره عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (الجالب مرزوق والمحتر مملعون). وأمر التطفيف والسرقة وغيرهما من أنواع أكل أموال الناس بالباطل أظهر من أن يخفى، وكما حدد الإسلام موارد الكسب نظم طريق الصرف وإنفاق الأموال، فأمر بالاقتصاد، ونهى عن الإسراف والتقتير قال الله تعالى: (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا) كما شرع الله الحجر على السفهاء يؤخذ به من لم يؤثر فيه الإرشاد.

وإلى جانب هذا حجب الإسلام في الغنى ونفر من الفقر ومدح المال ودم السؤال، كل ذلك ليحصى المجتمع من حبس المال وإنفاقه فيما لا يفيد، ولم يهمل الإسلام أمر العجزة والضعفاء الذين لا يقدرّون على الكسب، فهم جزء من الأمة يجب عليها رعايتهم

وقد بدأ الإسلام عنايته بهم بحثهم على الصبر والرضى بما قسم الله لهم ريثما يأخذ بيدهم بالوسائل المادية، ومن ذلك ما رواه البخارى ومسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء) ثم كان له قريب موسر من الأصول أو الفروع حمله إياه فيما يعرف في الفقه الإسلامى بالنفقات، ومن ليس له قريب موسر حمله للهيئة الاجتماعية، وفتح لذلك عدة موارد أهمها الزكاة جعلها الله أحد أركان الإسلام فليست بفرع ولا نافلة، وجعل ما يعطاه الفقير منها حقا لا منحة ولا تفضلا حتى يحفظ للفقير كرامته، ونظم قواعدها على وجه يكفل مصلحة الفقير والغنى على السواء، وجعل للدولة الإشراف على تنفيذ نظامها ولو بالقوة، وإلى جانب الزكاة فتح الإسلام جملة موارد منها الوقف والوصية وإكرام الضيف وصدقة التطوع وزكاة الفطر والأضاحى والكفارات والنذور ونحو ذلك مما يتصل بمصلحة الفقراء، وإلى جانب هذا كله قرر تخصيص جزء من بيت المال للإنفاق منه على بعض الطوائف كالزمنى والعجزة والشيخوخ، كما فعل عمر مع الذمى الذى رآه يتكفف الناس حيث قرر له معونة شهرية من بيت المال وقال له: (ما أنصفك أيها الذمى، أخذنا منك الجزية في حال قوتك ثم أضعناك في حال شيخوختك) وبهذا سبق الإسلام جميع النظم إلى وضع مبادئ الضمان الاجتماعى الذى نادى به السيروليم بيفردج.

والقاعدة العامة التى تدور عليها سياسة الإسلام المالية نشر العدالة بين أفراد المجتمع والتقريب بين الطبقات، ومكافحة تركيز الثروة حسبما يشير الله تعالى إليه في آية النىء إذ يقول: «كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم»، ومما يتصل بذلك قانون الميراث الإسلامى ومنع تفضيل بعض الأولاد على بعض في الهبة، حيث يتضمن ذلك توزيع الثروة بين أكبر عدد ممكن من الورثة وعدم تركيزها في يد بعض الأفراد، وذلك لأنه وإن كانت المساواة المادية لا تصلح أساسا للحياة الاقتصادية فإن التفاوت الكبير بين أفراد المجتمع لا يصلح كذلك، كأصابع اليد لا تؤدي وظيفتها إلا بماهى عليه من التفاوت المحدود، أما إذا تساوت أو زادت نسبة التفاوت بينها عن الحد المعقول كأن يكون بعضها مترا وبعضها بضعة ستيمترات فأنها لا يمكن أن تؤدي وظيفتها.

ومن هنا يتضح أن موقف الإسلام من الفقر موقف العداء ، وأنه أعلن عليه غارة شعواء ، وهذه الحملة تهدف إلى حصره في أضيق الحدود لا إلى القضاء عليه كل القضاء ، لأن وجوده على وجه معقول من لوازم الحياة .

وتتمثل نورة الإسلام على الفقر في ناحيتين : ناحية دفاعية وناحية هجومية ، وتمثل خطة الدفاع في ناحيتين ، الدفاع ضد الفقر الذي ينشأ من أسباب شخصية ، والدفاع ضد الفقر الذي ينشأ من أسباب اجتماعية ، وخطة الهجوم موجهة إلى الفقر الناشئ من أسباب طبيعية ، ذلك أن أسباب الفقر مهما تعددت وتنوعت تنحصر في ثلاثة أنواع : أسباب شخصية ترجع إلى سلوك الشخص نفسه كالإسراف والسكران ، وأسباب اجتماعية ترجع إلى المجتمع ويذهب ضحيتها بعض الأفراد ، وأسباب طبيعية لا تدخل فيها للفرد ولا للمجتمع كالمرض والشيخوخة والجوائح العامة ، وبالتأمل في تعاليم الإسلام يتبين أنه تتبع أسباب الفقر وأعد لسكل منها ما يناسبه

فأعد للفقر الناشئ من أسباب شخصية الحث على العمل والنهي عن الإسراف والتبذير والتجيب في الغنى والتنفير من الفقر .

وأعد للفقر الناشئ من أسباب اجتماعية تحريم أكل أموال الناس بالباطل بحملة وتفصيلا : كتجريم الربا والرشوة والغش في التجارة إلى غير ذلك من الوسائل التي شرعها للوقاية من الفقر الناشئ من أسباب اجتماعية .

وأعد للفقر الناشئ من أسباب طبيعية مواصاة الفقراء وإيجاب نفقة القريب على القريب وفرض الزكاة ، إلى غير ذلك مما شرعه الإسلام لعلاج الفقر الناشئ من أسباب طبيعية .

وهذه هي المبادئ التي وضعها الإسلام للسير عليها في الأحوال العادية ، أما حالات الطوارئ التي لا تكفي فيها النسب المقررة في الزكاة : كحالات الزلازل والبراكين والفيضانات وانتشار الآفات الزراعية ونحو ذلك مما ينشأ عن اختلال الوضع الاقتصادي وتفشي الفقر في صفوف الأمة ، فقد وكل الإسلام إلى الحاكم أن يفعل ما يراه مصلحة في مثل هذه الظروف الاستثنائية : كأن يزيد في سهام الزكاة عن الحد المقرر ، حتى إذا استقرت الأوضاع وعادت الأمور إلى حالتها الطبيعية عاد بالأمة إلى المحافظة على هذا النظام وعدم الخروج عليه ، وهذا ما تمليه روح الإسلام ، فقد كانت الزكاة مطلقة في أول الأمر ثم حددت مقاديرها

بعد ذلك ، فاذا عرض للمسلمين حالة تشبه حالتهم في أول الإسلام فلهم أن يأخذوا من الزكاة بالقدر الذى يسع الفقراء إلى أن تعود الأمور إلى مجاريها الطبيعية ، وقد عطل عمر حد السرقة في عام المجاعة ، وعن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إن الأشعرين إذا رملوا في الغزو أو قل طعامهم أو قل طعام عيالهم بالمدينة جمعوا ما عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم بالسوية فهم منى وأنا منهم) وفى باب المصالح المرسلة عند مالك مجال واسع ، ومن ذلك يتضح أن قانون الإصلاح الزراعى الذى قامت به حكومة الثورة يعتمد من الإسلام على أصل صحيح .

وبعد - فهذه نبذة قصيرة عن نظام الإسلام يتجلى منها أنه منتصف الطريق بين موسكو ولندن ، ويمكن لجميع الدول أن تأخذ به على أنه نظام اقتصادى إن لم تقبله على أنه دين ، وقد سار عليه العالم ردحا من الزمن ففاض فيه الخير ورفرف السلام ، ولا نجاة للعالم اليوم إلا بالأخذ بهذا النظام ، وأين من ذلك أفكار البشر ؟

وهل يستوى وحى من الله منزل وقافلة فى العالمين شرود
وهذا ما أمكن إجماله فى هذا الموضوع الشئبى ، والله ولى التوفيق

محمد السيد نرا

من هيئة التدريس بكلية الشريعة

الرحمة فى قلب أرحم مولا

جاء إلى النبى صلى الله عليه وسلم فى يوم من الأيام بئر بعل وبترسقى ، فجعل يأكل من البعل ، فقالوا له :

— يا رسول الله ، إن هذا أصنى وأطيب .

فأجابهم : وهذا لم تجع فيه كبد ، ولم يعر فيه جسد .

مَحْـوْث

في مصادر الشريعة النظرية

- ٥ -

مناقشة الأصوليين فيما يجوز التعليل به لأجل القياس :

إننا إذا رجعنا إلى كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، واستقرأنا ما فيهما من الآيات والأحاديث الخاصة بالتشريع، وجدنا الكثير من الأحكام الواردة فيها معللا بما يترتب على الأفعال من منافع أو مضار، وهو ما سماه الأصوليون حكمة، ومنعوا التعليل به .

من ذلك قول الله تعالى: « إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون »، إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أتم منتهون » فإنه سبحانه علل الأمر باجتنباب الخمر وما ذكر معه بما يترتب عليها من المفاسد الدينية والاجتماعية، ولا شك أن هذا من الحكم التي قال الأصوليون إن التعليل بها لم يقع في الشريعة .

وقوله جل ثناؤه في شأن زواج النبي صلى الله عليه وسلم بزَيْنَب بنت جحش : « فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا » [١] . فإله جل شأنه أمر رسوله الأمين بزواج زينب بنت جحش التي كانت زوجا لزيد بن حارثة الذي كان متبني للنبي صلى الله عليه وسلم ، وعال هذا بما يترتب على الزواج بها من دفع الحرج والضييق عن المؤمنين، بسبب ما اعتادوه وجروا عليه من تنزِيل الأدعياء منزلة الإبناء في الأحكام والحقوق .

(١) آية : ٣٧ من سورة الأحزاب .

ومن ذلك أيضا ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، وقال : « إنكم إن فعاتم ذلك قطعتم أرحامكم » (١) وهو تعليل بما يترتب على الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها من المفسدة وهي قطيعة الرحم ، لما ينشأ بين الضرائر من التشاحن والتخاصم ، وهو تعليل بالحكمة .

وما روى أن المغيرة بن شعبة خطب امرأة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما » (٢) أى أجدر أن تجتمعا على وفاق وخير ، يقال : أدم الله بينكم أى وفق ، فالأدمة هي الاتفاق والامتزاج والاختلاط والمعاشرة .

فأنه عليه الصلاة والسلام بين السبب في إباحة النظر إلى المخطوبة ، وهو ما يترتب على النظر إليها من المحبة ودوام الوفاق والألفة بين الزوجين ، فإن الخاطب إذا رأى من يرغب في زواجها ، وعلم فيها من المحاسن ما يرغب فيها ، كان ذلك وسيلة إلى طول المعاشرة ودوام الصحبة ، وهذا من الحكمة التي ادعى الأصوليون عدم وقوع التعليل بها في الشريعة .

وكذلك لو رجعنا إلى ما نقل عن الصحابة رضى الله تعالى عنهم من الفتاوى والأحكام لوجدنا فيها الكثير من التعليل بالحكمة . فمن ذلك أنهم عللوا النهى عن قطع الأيدي في الغزو الوارد في قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تقطع الأيدي في الغزو » بما يترتب على القطع إذ ذاك من الضرر ، وهو الخوف من ارتداد المقطوع ولحاقه بالكفار إذا كان من الرجال العاديين في الجيش ، أو الخوف من طمع العدو فيهم وإظهار ضعفهم أمامه إذا كان المقطوع أميرا للجيش ، ثم عدوا هذا الحكم إلى غير القطع من الحدود كحد الزنا وشرب الخمر ، وقالوا : لا تقام الحدود في دار الحرب (٣) .

وهذا - كما ترى - تعليل بالحكمة وتعدية للحكم من المنصوص عليه وهو القطع إلى غير المنصوص بناء عليها ، وفيه رد على الأصوليين الذين منعوا جواز التعليل بالحكمة والذين أجازوه وادعوا عدم وقوعه في الشريعة .

وإذا رجعنا إلى ما قاله الأئمة أصحاب المذاهب الفقهية المعروفة ، وأنعمنا النظر فيما نقل عنهم من الأحكام والعلل التي عللوها بها وجدنا فيها الكثير من هذا النوع .

(١) نيل الأوطار ٦ ص ١٢٦ (٢) متقى الأخبار مع شرح « نيل الأوطار » ٦ ص ٩٤

(٣) انظر أعلام الموقعين ٣ ص ٢٩ ، ٣٠

فهذا أبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول: إذا كان السبي رجالا ونساء وأخرجوا من أرض العدو إلى دار الإسلام فأنى أكره أن يباعوا من أهل الحرب فيتقوا (١) ، فانه علل كراهة بيع السبي لأهل الحرب بما يترتب على البيع من المفسدة وهي تقوية أهل الحرب التي تعود على المسلمين بالضرر .

وهذا أبو يوسف يقول : للرجل سهم واحد وللفرس سهمان من الغنيمة ، ويعلل ذلك بقوله : ليرغب الناس في ارتباط الخيل في سبيل الله ، وهو تعليل بما يترتب على هذا الحكم من مصلحة ، وهي ترغيب الناس في الإكثار من الخيل وإعداد العدة الموقية للمسلمين ضد أهل الحرب .

وفي هذا يقول أبو يوسف في كتاب الخراج ما يأتي : يضرب للفارس من الغانمين ثلاثة أسهم : سهمان لفرسه ، وسهم له ، والراجل سهم ، على ما جاء في الأحاديث والآثار ، وكان الفقيه المتقدم أبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول : للرجل سهم ، وللفرس سهم ، وقال : لا أفضل بهيمة على رجل مسلم ، وساق له ما استدلل به من الآثار ثم قال : وليس هذا على وجه التفضيل ، ولو كان على وجه التفضيل ما كان ينبغي أن يكون للفرس سهم وللرجل سهم ، لأنه قد سوى بهيمة برجل مسلم ، إنما هذا على أن يكون عدة الرجل أكثر من عدة الآخر ، وليرغب الناس في ارتباط الخيل في سبيل الله ، ألا ترى أن سهم الفرس إنما يرد على صاحب الفرس فلا يكون للفرس دونه [٢] .

وهذا محمد بن الحسن يقول : من له على آخر مائة خلف لا يقبض منها درهما دون درهم ، ثم وزن له خمسين فدفعها إليه ، ثم وزن له خمسين أخرى فدفعها إليه ، لم يحسب استحصانا ، وعلل ذلك بأنه قد لا يتيسر له وزنها دفعة واحدة ، واو اعتبر هذا القدر لوقع الناس في الضيق والخرج ، وهو أيضا تعليل بالحكمة .

وهذا الإمام مالك بن أنس يفتي بتضمين الصناعات ما يكون في أيديهم من أمتعة الناس ، ويعمل هذا الحكم بقوله : « وذلك لمصلحة الناس إذ لا غنى للناس عنهم » [٣] .

(١) الرد على سيرا الأوزاعي ص ٦١

(٢) الخراج لأبي يوسف ص ٢٢ طبع المطبعة السلفية

(٣) المتقى شرح الموطأ ج ٦ ص ٧١

ويجيز الجهاد مع أمراء الجور، ويقول : لو ترك ذلك لكان ضررا على المسلمين [١]
وهذا - كما ترى - تعليل بالحكمة .

وقد روى عن الإمام أحمد القول بتضمين الأجير المشترك ، وإن لم يتعد ، مستندا
في ذلك إلى قول على رضي الله تعالى عنه : « لا يصلح الناس إلا هذا » يعنى الحكم بالضمان [٢]
وكذلك لو رجعنا إلى كتب الفقه المختلفة لوجدنا فيها أحكاما كثيرة معالة بالمصلحة
والحاجة والضيق والحرج والمشقة ، وهى من الحكمة التى قال علماء الأصول إن التعليل
بها لم يقع فى الشريعة .

فمن ذلك أن المتأخرين من علماء الحنفية أجازوا أخذ الأجرة على تعليم القرآن والإمامة
والأذان وسائر الطاعات ، وعللوا ذلك بالحاجة والمصلحة بناء على تغير الزمن واشتغال
الناس بشئون المعيشة ، فلا يستطيع القائمون بهذه الأمور أن يتفرغوا لها من غير أجر .

ومن ذلك ما قاله علماء الحنفية فى خيار الشرط ، فقد حكوا بجوازه مستندين فى ذلك
إلى ما جاء فى حديث حبان بن منقذ من أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « إذا بايعت
فقل لا خلافة ، ولى الخيار ثلاثة أيام » وعللوا جوازه بالحاجة إلى التروى والاستشارة ،
ثم عدوا هذا الجواز إلى خيار النقد ، وهو أن يشرط البائع على المشتري أنه إن لم يدفع
التمن فى مدة معينة فلا يبيع بينهما ، وذلك لحاجة الناس إليه كما فى خيار الشرط .

ومن ذلك أيضا ما قرروه فى عقد المضاربة ، فانهم قالوا بجوازه ومشروعيته من غير
خلاف بين أئمة المذهب فى ذلك ، وعللوا هذا الجواز بحاجة الناس إلى هذا النوع من
التعامل لأن صاحب المال قد لا تكون له خبرة بالتجارة ، ومن يكون له خبرة بالتجارة
قد لا يملك المال اللازم لها ، فيحتاج كل منهما إلى الآخر ، ولما اختلف الإمام وصاحباؤه
فى مشروعية عقد المزارعة فقال الإمام بهدم مشروعيته ، وقال الصاحبان بمشروعيته ،
استدل بعض أصحاب الكتب الفقهية للصاحبين بأدلة كثيرة ، ومن بين هذه الأدلة قياس
المزارعة على المضاربة بجامع الحاجة (٣) ، وذلك كله تعليل بالحكمة .

(١) الموافقات للشاطبي ج ٢ ص ١٥

(٢) المغنى لابن قدامة ج ٦ ص ١٠٧

(٣) الهداية شرح البداية للبرغيناني ج ٤ ص ٤٢

ومنها أن فقهاء الشافعية قالوا : المساقاة مشروعة « وهى أن يتفق صاحب النخل أو الشجر مع عامل على أن يتعهده بالسقى والتربية نظير جزء من الثمر كالربع أو الثلث » ، وعملوا مشروعتها بأن مالك الأشجار قد لا يحسن تعهدها أولا يتفرغ له ، ومن يحسن التعهد ويتفرغ له قد لا يملك الأشجار ، فيحتاج ذلك إلى الاستعمال ، ويحتاج هذا إلى العمل ، فدعت الحاجة إلى تجويزها ، ثم قالوا : القراض (١) جائز قياسا على المساقاة بجامع الحاجة (٢) .

كما قالوا بجواز بيع الرطب على النخل بمثله من الثمر ، وعملوا ذلك بالحاجة ، ثم قاسوا عليه بيع العنب على شجره بمثله من الزبيب لاشتراكهما في الحاجة

وغير ذلك كثير يظهر للمتتبع للمسائل الفقهية في كتب الفروع المختلفة ، وفيما ذكرناه السكفاية الرد على الأصوليين في قصرهم التعليل على الأوصاف الظاهرة دون الحكم ، ودعواهم أن التعليل بالحكمة لم يقع .

ومع ورود التعليل بالحكمة في النصوص الشرعية والأحكام المنقولة عن الصحابة والأئمة وكتب الفقه المختلفة لا نكون في حاجة إلى الرد على ما قاله علماء الأصول تبريرا لقصرهم التعليل الواقعي على الأوصاف الظاهرة ، من أن الحكم بعضها خفي لا يمكن التحقق من وجوده أو عدم وجوده ، وبعضها مضطرب غير منضبط ، والتعليل لا يصح إلا بالظاهر المنضبط ، لأن هذا الوقوع يدل دلالة واضحة على أن من الحكم ما يكون ظاهرا لا يلتبس على الناس ، منضبطا لا يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال .

أما المسائل التي أوردوها وجعلوها دليلا على رأيهم في بناء الأحكام على الأوصاف الظاهرة دون الحكم بكواز الفطر للمسافر والمريض ولو انتفت المشقة ، وثبوت الشفعة للشريك والجار ولو لم يحصل لأحدهما ضرر من البيع للأجنبي ، فانها لا تصلح سنداً لهم في قصر التعليل على الأوصاف الظاهرة دون الحكم ، لأنها من المسائل التي ربط الشارع

(١) القراض ويسمى المضاربة أيضا : هو العقد الذى يتفق فيه صاحب المال مع غيره على أن يدفع له مبلغا من المال ليتاجر فيه على أن يكون الربح بينهما مناصفة أو اثلاثا

(٢) النهاية شرح الغاية والتقريب ج ٢ ص ٧٦ ، ٧٩

الحكم فيها بأسباب معينة : كالسفر والمرض والشركة أو الجوار، يوجد الحكم بوجودها، وينتفى بالتقائها ، وإن كان هذا الحكم مشروعا لحكمة يستطيع العقل إدراكها كالمشقة ودفع الضرر ، ومثل هذه المسائل لا يتأتى القياس فيها، وذلك لأن العلة التي ربط الشارع الحكم بها من العلة القاصرة على الأصل والتي لا توجد في غيره من المحال ، إذ السفر لا يوجد إلا في مسافر ، والمرض لا يتحقق إلا في مريض ، ومن الشروط المعتبرة في علة القياس ألا تكون العلة قاصرة على الأصل بل توجد فيه وفي غيره من المحال (١) على ما سنبينه في الكلام على شروط العلة .

بقي أن يقال : إذا كان التعليل بالحكمة قد وقع في المسائل المنقولة عن الأئمة فضلا عن وقوعه في الكتاب والسنة وفتاوى الصحابة كما بينا ، فلم قصر علماء الأصول التعليل على الأوصاف الظاهرة دون الحكم ؟ وأكثر هؤلاء العلماء إنما دونوا هذه الأصول أخذاً مما نقل عن الأئمة من الفروع ، كما هو معلوم من تاريخ هذا العلم .

وجوابنا عن هذا - كما يستفاد من كلام بعض المحققين - أن الأصوليين إنما سلخوا هذا المسلك ليصلوا من ورائه إلى أمرين :

الأول : ضبط الفروع المنقولة عن الأئمة بأفيسة عامة شاملة ، وعلى ظاهرة غير مضطربة، ليسيروا عليها في تخريج المسائل التي لم ينقل عن إمام المذهب تصريح بحكمها .

والثاني : المحافظة على المذهب وما نقل عن أئمتهم من فروع حتى لا يعترض عليهم بفرع منها .

يقول الكمال بن الهمام في فتح القدير عند الكلام على علة تحريم الربا في الأصناف الستة الواردة في الحديث ، وهل هي الكيل أو الوزن كما قال الحنفية ، أو الطعم في المطعومات والثمنية في الأثمان كما قال الشافعية ، أو الاقتيات والادخار كما قال المالكية ، ما يأتي مع شيء من التصرف : الوجه أن تجعل العلة في تحريم الربا عند الحنفية قصد صيانة أموال الناس وحفظها عليهم ، ولكن يلزم على التعليل بالصيانة ألا يجوز بيع عبد بعبدين وبعير ببعيرين ، وجوازه مجمع عليه إذا كان حالا ، فإن قيل : الصيانة حكمة فتناط بالمعروف لها

(١) ولزميلي وصديقي الأستاذ محمد مصطفى شلبي في رسالته : تعليل الأحكام مناقشة ومحاورة طريفة مع علماء الأصول في منعهم التعليل بالحكمة ص ١٤١ - ١٤٩

وهو السكيل والوزن ، قلنا : إنما يجب ذلك عند خفاء الحكمة وعدم انضباطها ، وصون المال ظاهر منضبط ، فإن المائلة وعدمها محسوس ، وبذلك تعلم الصيانة وعدمها ، غير أن المذهب ضبط هذه الحكمة بالسكيل والوزن تفاديا عن نقضه بالعبد والعبدن ، وثوب هروى بهرويين [١] .

ومن تأمل هذا الكلام وجده واضحاً فيما قلناه ، حيث أنه يصرح بأن العلة - التي على بها علماء الحنفية تحريم الربا في الأصناف الستة التي ورد النص بها - وصف ظاهر مشتمل على الحكمة وهي قصد صيانة الأموال وحفظها ، وأن هذه الحكمة ظاهرة منضبطة يصح التعليل بها من غير احتياج إلى الوصف الضابط لها ، ولكن علماء المذهب عدلوا عن التعليل بها إلى التعليل بالسكيل والوزن ، للفرار عن الاعتراض على المذهب ببيع العبد بالعبدن والثوب بالتوبين لو أنهم عللوا بالحكمة وهي قصد صيانة الأموال وحفظها ، فإن التعليل بالصيانة يقتضى منع هذا البيع وعدم جوازه ، وهو يخالف المقرر في المذهب ، وهو بهذا التقرير يعطينا صورة واضحة لمبلغ محاولة العلماء ضبط الفروع بأوصاف ظاهرة توافق الفروع الثابتة في المذهب حتى لا يعترض عليه بفرع من الفروع المنقولة عن الأئمة ما

(١) فتح القدير ج ٥ ص ٢٧٨ ، ٢٧٩

زكى المبرس شعبان
المدرس بكلية حقوق عين شمس

البر والاثم

قال النواس بن سمعان : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والإثم فقال :

« البر حسن الخلق ، والإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطالع عليه الناس » .

الألفاظ الأوروبية

في اللغة العربية

— ٢ —

ومن الكلمات التي أخذناها وشاعت كلمة ميل وهي كلمة لاتينية بمعنى ألف خطوة ، وكلمة بور Port بمعنى ميناء ، وتنطق في شمال الدلتا « بلط » وكلمة Sister مستر وتدل على الممرضات .

وهناك كلمات تدل على أسماء نباتات لم تكن معروفة للعرب وجاءتنا بأسمائها من الغرب مثل بطاطس Potatoes وقد جاءنا اللفظ من الدنيا الجديدة بعد استكشافها ، أخذته معظم اللغات الأوروبية كما هو فيما عدا فرنسا التي أطلقت عليه اسما جديدا Pommes de terre وكذلك كلمة طباق Tobacco ، وطماطم Tomatoes ، وشكولاته Chocalates ، وكاكاو Cocoa .

ولم يقتصر أخذنا عن الغرب على إنجلترا وفرنسا ، ولكننا أخذنا عن جميع اللغات حسب اتصالتها بها ، فإيطاليا مثلا كانت مركز التجارة الأوروبية في العصور الوسطى ، وكانت تجارتها مع الشرق تمر بمصر والبلاد العربية ، ومن ثم أخذت لغتنا عن الإيطالية كلمات عديدة تتعلق بما كانت تتفوق فيه إيطاليا من علوم وفنون ، ومعروف أن إيطاليا بزت غيرها في الموسيقى والنحت والتصوير ، ولذلك جاءت منها ألفاظ بيانو Piano ، وصوبرانو Soprano وسولو Solo ، وبروفيل Profile . وشهرة إيطاليا في البناء ذائعة فلم يكن غريبا أن نستعير منها ألفاظ بلكونة Balcone ، وكوريدور Corridore . وشهرة إيطاليا بصناعة أنواع معينة من الطعام أعطانا لفظ مكرونة Macaroni ، ورواج تجارتها أعطانا وأعطى لغات العالم كلمة بنك Bank ، وموسلين Muslin النسيج المعروف الذي أخذه الإيطاليون تقليدا من بلدة الموصل . ومن الألفاظ الإيطالية التي نستعملها كثيرا وبخاصة في الشتاء لفظ انفلونزا .

والصلة بين العرب والاسبان قديمة تركت في اسبانيا مئات ومئات من الكلمات العربية ، وتركنا لنا بعض كلمات خاصة بعد أن قفزت اسبانيا إلى مقدمة الصفوف وترعمت حركة الاستكشاف الجغرافي ، فمنها أخذنا سيجار Cigar وسيجارة Cigarette .

ونتيجة لاستكشافات البرتغاليين في أفريقيا جاءتنا ألفاظ بنانا Banana ونجرو Negro ومربلاد Marmalade مربى البرتقال وتانك Tank بمعنى إناء .

والكلمات التي تعبر عن الألعاب الرياضية جاءتنا من الغرب ، أخذنا بعضها في استسلام لم نحاول تعريبها مثل بولو Polo وبلياردو Pilliard وغيرها ، والبعض الآخر بذلنا محاولات فاشلة لتعريبها ، ولكن تغلب اللفظ الأجنبي وسرى استعماله ، كما حدث لكلمات فوت بول Foot ball وباسكتبول Basket ball وبنج بونج Bing Bong وغيرها .

والكلمات التي نستعملها للمواصلات والنقل أيضا أوروبية مثل ترامواى Tramway وأوتوبليس وتاكسى ولورى Lorry .
وهناك ألفاظ يستحيل علينا ترجمتها إلى العربية لأنها أسماء أفراد أطلقت على اختراعات لهم مثل Watt و Volt و Ampère .

وأخذنا بالتقويم الميلادى جعلنا تأخذ بكلمات استمدت من أسماء ملوك رومانيين أو من آلهة الإغريق ، ف شهر أغسطس أخذ اسمه من الإمبراطور صاحب هذا الاسم ، ويوليوس قيصر أعطانا شهر يوليو ، وكلمة قيصر بمعنى ملك ، وأكتوبر معناه الشهر الثامن وإن كان حاليا هو الشهر العاشر ، ونوفمبر معناه الشهر التاسع وإن أصبح في أيامنا هذه الشهر الحادى عشر .

أما كلمة جنيهه Guinea فهي عملة سكت من ذهب مستورد من إقليم غينيا على ساحل أفريقيا الغربى ، وأطلس Atlas بمعنى مصور جغرافى أخذ من اسم أحد آلهة الإغريق كانوا يعتقدون أنه يحمل العالم على كتفيه ، وكلمة بركان من اسم الدانار الإغريق Vulcan ، أما كلمة ساندوتش فلها قصة ترجع إلى القرن الثامن عشر ، فقد كان اللورد ساندوتش الإنجليزى مولعا بالقمار يقضى أيامه ولياليه أمام المائدة الخضراء ، ولم يكن يجد وقتا يتناول فيه طعامه ، فابتكر طريقة جديدة هى أن يلتهم قطعة من اللحم موضوعة بين شريحتين من الخبز ، وأطلق اسمه على ابتكاره الذى ذاع .

وتوجد أسماء فيها أخطاء شائعة مثل دندى Dinde أو الدجاجة الرومية كما نسميها ، والدجاجة التركية Turkey كما يسميها الانجليز ، والدجاجة الهندية كما يسميها الفرنسيون ، ولا ينتمى هذا الطائر إلى أى من هذه البلاد ، فهو طائر أمريكي .

وأمرىكا نفسها سميت باسم Americo Vespucci أمريكو فسبوتشى بينما كان المفروض أن تسمى باسم مكتشفها كرسstof كولومب .

ونحن نستعمل - نقلا عن الفرنسية والانجليزية - كلمات كثيرة مركبة من مقطعين أحدهما اغريق والآخرا لاتينى : مثل كلمة بسكلته فهى مأخوذة من Bi بمعنى اثنين ، Kuklos بمعنى عجلة . والمقطع Auto بمعنى ذاتى ونجده فى كلمات كثيرة مثل أوتوجراف وأوتوموبيل والمقطع Dia بمعنى «بين» تشكلت منه كلمات كثيرة مثل ديالوج Dialogue حديث بين شخصين أو أكثر ، والمقطع ist ويدل على شخص وياتى فى أواخر الكلمات مثل أرتست Artist وبيانست Pianist وغيرها .

* * *

هذه أمثلة قليلة من كلمات كثيرة أخذتها اللغة العربية ، ورأيناها تجرى على السنة الناس فى حديثهم وعلى أقلام الكتّاب فى كتاباتهم ، ونجد بجانبها كلمات أخرى أخذتها لغات العالم جميعا ، ولم تأخذها اللغة العربية مثل رأس المال Capital وتجارة Commerce واستغلال Investment و تأمين Insurantee وخصم Discount .

ولم تأخذها اللغة العربية لأنها أولا ألفاظ صعبة النطق ، وثانيا لأن مثيلاتها فى لغتنا تفى عنها بدقتها ووضوحها ، ومن ثم لم نكن فى حاجة لاستعارتها .

ومن الكلمات الشديدة الذيوع بيننا والتي قد يظن البعض أنها غريبة كلمة بيجاما وهى فارسية ، وكلمة شامبو وهى هندية ، وكلمة كاكى أو خاكي وهى هندية أيضا . أما لفظ موكاسان Moccasin الذى ذاع أخيرا وأطلق على نوع معين من الأحذية ، فقد كان فعلا من جلد الغزال يرتديه هنود أمريكا الشمالية .

ومن طريف ما يحدث من تغيير فى المعنى عند استعارة لفظ ما حدث لكلمة مخزن العربية ، فقد أخذها الأوربيون فأصبحت Magasin الفرنسية بنفس المعنى أو بمعنى

دكان ، وكانت Magazine الانجليزية بنفس المعنى حتى القرن الثامن عشر حين صدرت مجلة باسم Gentleman's Magazine وفسر الناشر الاسم بأن المجلة تحوى كنوزا من الأدب كالكنوز التي قد توجد في المخازن ، ولكن اللفظ استعمل بعد ذلك بمعنى مجلة .

* * *

هذه الظاهرة التي تحدثت عنها تحدث في كل لغة ، والكلمات التي أخذناها سيقى بعضها ويدخل في لغتنا ، والبعض الآخر سيمحى ، وسنقلع عن استعماله متى توفرت الظروف المناسبة . فحين نؤمن بقوميتنا إيماننا صادرا من القلب ، وحين تنبلج في أفئدتنا أنوار الحرية الحقة ، وحين تذهب عنا عقدة الصغار التي نشعر بها أمام الأجانب وكل ما هو أجنبي ، حين يتم ذلك كله - وهو قريب إن شاء الله - سنقلع عن استخدام الكثير من هذه الألفاظ التي أخذناها بلا مبرر ، والتي جرت على ألسنتنا للباهة أو المحاكاة أو عن جهل . ومثل هذا البحث يحتاج إلى مجلد ، ليس أقدر على كتابته من بعض علمائنا اللغويين ، ولعل بعض هؤلاء يعنى بمثل هذه البحوث المقارنة .

وليس من المعتاد أن يهدى كاتب بحثه إلى إنسان ما ، ولكنى أخالف المتبع وأهدى بحثى هذا إلى الصديق الأستاذ الشيخ محمد على النجار العالم اللغوى الثقة ما

عمر طلعت زهراته

الله والعلم الحديث

الظفر في ملكوت السماوات والأرض من أعظم وسائل الإيمان بالله ، والاستدلال بعظمة الكون على عظمة الذى أوجده وكونه . ومن الناس من يزيده العلم بملكوت الله إيماننا بالله ، ومنهم الذين اختاروا طريق الشقاوة فهم يزدادون بذلك كفرا .

وقد ألف الأستاذ عبد الرازق نوفل العالم الزراعى كتابا عنوانه « الله والعلم الحديث » أثنى عليه الدكتور حسين عارف وكيل جامعة القاهرة بأنه « جمع بين دقة العلم وعمق الإيمان ، وأظهر روعة الإسلام ، وربط الجديد من النظريات العلمية بالآيات القرآنية ، بجاء بذلك فريدا في نوعه ، وموجبا لأن تعم قراءته » .

المقاطعة الأدبية

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أول ما دخل النقص على بنى إسرائيل أنه كان الرجل يلقي الرجل ، فيقول : يا هذا . اتق الله ، ودع ما تصنع ، فإنه لا يحل لك ، ثم يلقاه من الغد - وهو على حاله - فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده . فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ، ثم قال : « لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ، ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم - إلى قوله - فاسقون » . ثم قال : « كلا والله لتأمرن بالمعروف ، ولتنهون عن المنكر ، ولتأخذن على يد الظالم ، ولتأطرنه على الحق أطرا ، ولتقصرنه على الحق قصرا ، أو ليضربن الله بقلوب بعضهم على بعض ، ثم ليعننكم كما لعنهم » . رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه ، واللفظ لأبى داود .

تقديم :

تقدير : إن أول ما دخل النقص : أى النقصان ؛ على بنى إسرائيل : أى فى دينهم ، أنه كان الرجل : أى منهم ، يلقي الرجل : أى الآخر ، فيراه على معصية ، فيقول : يا هذا اتق الله ودع : أى اترك ، ثم يلقاه من الغد : أى فيه أولقيا مبتدأ من الغد ، فلا يمنعه ذلك : أى بقاءه على حاله من المعصية مع نهيه له بالأمس القريب ، أن يكون : أى من أن يكون ، أكيله وشريبه وقعيده : أى مصاحبها له فى الأكل والشرب والقعود . فتلايتها فعيل بمعنى مفاعل كؤا كل ومشارب ونظيره قول حاتم :

إذا ما صنعت الزاد فالتمسى له أكيلا فأنى لست آكله وحدى

فلما فعلوا ذلك : أى تركوا ما بدءوا به من النهى عن المنكر إلى مصاحبة العصاة على الوجوه المذكورة ، ضرب الله قلوب بعضهم ببعض : أظهر الوجوه فيها : أنها من قولهم : ضربت الشيء بالشيء وضربته : إذا خلطته ، والمراد لازم ذلك الخلط ، وهو الاشتباه والالتباس ، وجاء من هذا الضرب بمعنى الشبه والمثل ، والضرب : الشبه والمثيل . تقول :

هم ضروب وضرباء : أى أشباه وأمثال ، وأما الثانية فى الحديث ، وهى : ليضربن بقلوب بعضكم على بعض ، فالبراء فيها لتأكيد التعدية وتسمى زائدة . مثلها فى قوله تعالى : « بل نقذف بالحق على الباطل » أى نقذفه ، فالمعنى ليضربن قلوب بعضكم على بعض ، أى ليجعلنها على وفاق بعض أى مثاله ، والأخذ على يد الظالم : كناية عن منعه ، وأصله الإمساك باليد ، ومعنى لتأطرنه على الحق : لتردنه ولتصرفنه إليه ، وأصل الأطر الثنى والعطف - الحسى - فهو إذن فى مثل الحديث مجاز ، ومعنى لتقصرنه على الحق : لتحبسونه عليه حتى لا يجاوزه إلى الباطل ، وليس فى عطف هذه الجملة الثلاث بعضها على بعض تكرار كما يظن بادئ الرأى . فالأولى لمنع عن الباطل والظلم ، والثانية للرد إلى الحق والجل عليه ، والثالثة للإلزام به والحبس عليه ، وبين الإزالة عن الوصف والتحلى بضده ثم لزومه والثبوت عليه من التفاوت ما لا يخفى ، واللحن فى الحديث على أصل معناه ، وهو الإبعاد والطرده ، أى من رحمة الله ، وهو من الخلق فى لازم ذاك ، وهو السب والشتم والدعاء .

المعنى :

المقاطعة الأدبية : وهى أولى المظاهر العملية الصادقة للأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، سلاح من أسلحة الحق الحاسمة الماضية ، وقوة من قواه الغالبة الظافرة ، يتوقف عليها فى كثير من المواطن حسم أدواء الظالمين المهلكة المغنية ، وكف بوائقهم المتلفة المبلية ، وصد شرورهم العاصفة المدمرة ، وبمقدار ما تعرف الأمم والجماعات من قيمة هذا السلاح وقدره ، ومن عظيم خطره وأثره ، يكتب لها الله ما شاء من السلامة والبقاء ، ثم يتفضل عليها بما هى له أهل من العزة والكرامة والشرف والسناء ، وبمقدار ما تستهين الأمم والجماعات بهذا السلاح الروحى ، وتنكر من خطره ، وتجهل من قدره وأثره ، تضطرب عليها أمورها ، وتسوء أحوالها ، وتفسد شئونها ، وتزلزل فى العالمين أركانها ، بل تدرس وتنطمس معالمها وآثارها ، كما هو شأن كثير من الأمم التى انتهت إلى المدهانة فى الدين ، والركون إلى الظالمين ، والسكوت على انتهاك محارم الله رب العالمين . فجعلها الله كما قيل :

ليصبحن أحاديثا ملعنة لهُو المقيم ولهُو المدبج السارى

وجعلها سلفا ومثلا للآخرين ، كهذا الذى يحدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما يتلوه من كتاب الله فى شأن بنى إسرائيل .

وكما وردت هذه المقاطعة الضمنية مقدمة في الحديث على مابعداها من الأخذ على يد الظالم ، وأطره على الحق وقصره عليه ، فكذلك هي مرتبتها في كل تأديب حكيم ، وتهذيب قويم .

أناة فإن لم تغن عقب بعدها وعيدا فإن لم يغن أغنت ككائبه وحمل الظالمين الآثمين على الحق أمر حتم أوجبه الله على جميع المؤمنين، ففي الحديث: « من رأى منك منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » ويظن كثير من الناس أن هذا الإنكار القلبي على ظاهره بأن يحتبس الإنسان بخطه في نفسه ، ويختزن ما يجد من ذلك في دخيلة صدره ، وهو فهم لا يكاد يستقيم ، إذ كيف يكون هذا الإنكار القلبي الذي يكون به صاحبه على مرتبة من مراتب الاستجابة لهذا الواجب العظيم شيئا آخر غير هذه المقاطعة الأدبية التي هي - وإن كانت عملا من أعمال الجوارح - هي المرأة الناطقة والصورة الصادقة لما في القلوب . فهي إذن المرادة من هذا التغيير للنكر بالقلب لكن على نوع من التوسع والمجاز . ولم لا ؟ ! وفي سمات الوجوه وقسماتها ، وفي لمحات العيون ونظراتها ، لاسيا عند من لا يحسنون المداهنة ولا الرياء ، ولا يعرفون الغش ولا الخداع ، دلائل صادقات ، وعلائم واضححات ، على ما وراءها مما يعتلج في الأئسدة من نيران الغيرة على الحق والحمة له ، وما يعمل في الصدور من النعمة على الظالم والسخط عليه . ومن كلام أسلافنا : ما أسرامرؤ سريرة إلا أظهرها الله على صفحات وجهه وفي فلتات لسانه ، وإن كانوا يسوقون هذا القول في مقام غير الذي نحن فيه ، وهذا الفهم ينبغي أن يتعين بعد ذلك لأمر :

أولها : ما علمت من أن شأن المؤمنين بحق أن يكونوا صادقي المشاعر ، متحدى البواطن والظواهر، بعد أن حملوا أنفسهم على ما تستطيع من كف اليد واللسان ما لم يدع الأمر إلى شيء من التلطف والمداراة اللذين هما من شيم الهداة وشمائل الدعاة ، ليطبوا بذلك لما استعصى من الداء ، ويستلوا به السخيمة والشجناء ، وليستأصلوا ما رسخ من جذور الإثم في القلوب ، وما استقر من أصول الشر في النفوس .

وثانيها : أن قطع حبال هؤلاء الظالمين هو المأمور به في كتاب الله في كثير من الآيات التي سيأتي بعضها من قريب، وهو أقل مراتب المأمور به كما علمت فيما نشرحه من الحديث، فلا ينبغي أن تصور مرتبة من مراتب تغيير المنكر هي دون ذلك بكثير، ولا يكاد أن يكون لها أي أثر اجتماعي في هذا الأمر الاجتماعي الخطير، إذ أي فائدة تعود على المجتمع

من أن يجتر المنكرون مشاعرهم ، وهم يوادون ويقاعدون ويؤاكلون ويشاربون إلى ما يلبس ذلك من المباشطة والمسامرة واطراح الكلفة في مجالس الطعام والشراب ، لو سلم أن ذلك يمكن أن يكون . ولقد فطن سلفنا إلى ذلك فكانوا إذا غلبوا على أمرهم يعتزلون ويقولون : « الوحدة خير من جليس سوء » .

وثالثها : أن لفظ التغيير بالقلب كما هي عبارة الحديث لا يكون له معنى حتى يتعدى إلى المنكر بشيء ظاهر ملموس وإلا فكيف يكون هذا التغيير ؟ !

ورابعها : أن تغيير المنكر بالقلب بعد عجز اليد واللسان إذا لم يكن المراد منه في الحديث هو ما ذكرناه ، من علائم هذا الإنكار ودلائله ، والتصرف على مقتضاه بل على ما تأبى الطباع السليمة سواء ، يكون الحديث قد ترك بعد إنكار اللسان أقرب المراتب إليه ، وأوصلها به ، وأجداها على الأمة بعده ، إلى ما لا أثر له ، ولا يمتنع معه الوقوع تحت الوعيد الشديد الذى توعده الله به هؤلاء الذين ينكرون ثم يؤاكلون ويشاربون ويقاعدون .

وقد عنى الإسلام بهذه المقاطعة عنايته بأصل من أصول الدين ، واختص الله أهلها بأنهم هم حزبه المفلحون وجنده المؤيدون إذ يقول : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون » إلى غير ذلك من آيات هذا الباب ، ذلكم بأن الإسلام إنما يعنى بما يدوم ويبقى لا بما يزول ويفنى ، وقد قال الله تعالى في شأن الأخلاء يوم القيامة : « الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين » ووصفهم بأنهم : « لا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » أنه قد جعل هذه المقاطعة بين الفريقين سلامة للسليم من السقيم ، وحفظا له من أن ينطمس نوره بمدخلة الظالمين ، حتى يصير الفريقان بعد أن يضرب الله قلوب بعضهم ببعض أشباها وأمثالا ونظراء وأشكالا ، كما تضمن هذا الحديث وكما ورد في حديث آخر من قوله صلى الله عليه وسلم : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » كما جعلها حجة بالغة لمن لا يجدى معه القول من الظالمين ، وشاهد صدق لما يدعو إليه من الحق واليقين .

وإن الإنسان لا يكاد يجد ديناً سخر الله الحياة لتصديق أحكامه وأوامره بالواقع المشاهد والظاهر الملموس ، وأقام من الأحداث شهود عدل لتأييد آياته وتزكية شرائعه ، كهذا الدين الحنيف ، الذى أتم الله به الأديان ، وأسعد بالتوفيق إليه هذه الكثرة من بنى الإنسان . فمن ذلك ما رواه أصحاب السير من قصة رجل واحد توعد قومه بهذه المقاطعة إن لم يسلموا ، فأسلموا إلى أن كانوا هم جنود الإسلام ، وأنصار الرحمن ؛ وكان وعيده ذاك هو الموعظة الشافية ، والدعوة الهادية ، والمحجة البالغة ، والمنطق السليم ، والدليل المستبين ، ذلكم هو سعد بن معاذ رضى الله عنه .

فقد أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو بمكة - مصعب بن عمير رضى الله عنه مع من أسلم في العقبة الأولى من الأنصار ليقروهم القرآن ، ويعلمهم الإسلام ، ويفقههم في الدين ، فكان ممن أسلم على يديه سعد بن معاذ رضى الله عنه بعد أن كان ذاهباً إليه ليكفه أو يقتله ، فأذا به يرجع إلى قومه بنى عبد الأشهل بوجه سمح متسهل مشرق بنور الإسلام غير الذى ذهب به إلى أن قالوا : « نحلف بالله لقد رجع إليكم سعد بغير الوجه الذى ذهب به من عندكم » ثم لم يرعهم منه إلا قوله : يا بنى عبد الأشهل كيف تعلمون أمرى فيكم ؟ فيقولون : سيدنا ، وأفضلنا رأياً ، وأميننا نقيبة . فيقول : فإن كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله وبرسوله ، فما يمشى في بنى عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلماً أو مسلمة ، ثم لا تبقى دار من دور الأنصار إلا وفيها رجال ونساء مسلمون إلا أطرافاً تأخر بها الإسلام إلى أن هاجر إليهم رسول الله عليه الصلاة والسلام .

وقد شهر الإسلام هذا السيف البتار في وجوه بعض المتوانين عن الأخذ بالحزم والعزم من المؤمنين ممن تخلفوا في غزوة العسرة (تبوك) عن الجهاد ، ثم لم يجدوا لهم عذراً لاصادقاً ولا كاذباً من عدم الانتظام في سلك المجاهدين ، وهم كعب بن مالك وصاحبا رضى الله عنهم ، فما كان من هذا السيف إلا أن ضعضع همهم ، وزلزل أقدامهم ، وأسأل أماقيهم ، وخلع قلوبهم ، كما سيأتيك من قصصهم الذى ستجد فيه من روعة المقاطعة ورهبتها ، ومن صدق المؤمنين في القيام بحقوقها ، وأدائها على أبلغ وجوها ، وأبعد مقاصدها ، ما يريك أن الله ورسوله كان أحق عندهم أن يرضوه ؛ وأنه لا يقام بجانب رضاه وزن لأقوى الروابط ، وأوثق الأواصر ، وأشد الصلات ، فلا لزوجة ، ولا لقربة ، ولا لبحيرة ، ولا لعشرة ، أن تساوى أو تدانى الامتثال لأمر الله ورسوله . ثم ترى من قصص التوبة ووقعها في نفوسهم ، وصورة تبشيرهم بها ، وتسابقهم في إعلانها ،

وخشية النبي صلى الله عليه وسلم من إعلانها إذ نزل بها الوحي في بقية من الليل من تدافع الناس وتزاحمهم، ما يصوره لك ما رواه كعب قال : أنزل الله عز وجل توبتنا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي الثلث الآخر من الليل ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند أم سلمة ، وكانت محسنة في شأنى ، معتنية بأمرى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أم سلمة ، تيب على كعب بن مالك ، قالت : أفلا أرسل إليه فأبشره ؟ قال : إذن يحطكم الناس فيمنعونكم النوم سائر الليل . وهكذا كان شأن الإسلام عند السالفين هو الدين والدنيا ، وهو الممات والمخيا ، وهو الشأن كل الشأن ، والحد كل الحد ، لا كما يجده هؤلاء الذين يتحلون بأسماء المسلمين على غير بصيرة ، ولا بينة ، ولا صدق ، ولا يقين ، ولا حمية للحق ، ولا غيره على اللدين ؛ ثم ترى كيف كان فرح المسلم بتوبة الله عليه ، وابتهاجه بعودة ما انقطع من عوائد الود إليه ، لا كما يفرح به هؤلاء الذين يتخفون عن كل صالحة ، ويتسابقون إلى كل طالحة ، إثارا للذات العاجلة ، واتباعا للشهوات الفانية ، وضنا بأنفسهم وأموالهم على الباقيات الصالحات ، مما يريك معى أن الناس غير الناس ، وأن الهمم غير الهمم ، وأن القلوب غير القلوب ؛ وأنا لا نخلو من الإسراف في الدعوى ، والتمادى في الغرور .

فما رواه كعب بن مالك رضى الله عنه في شأنه وشأن صاحبيه مرارة بن الربيع وهلال ابن أمية ، قوله : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا أيها الثلاثة ، فاجتبتنا الناس أو قال : تغيروا لنا حتى تنكرت لى في نفسى الأرض ، فما هى بالأرض التى أعرف ، فلبثنا على ذلك خمسين ليلة ، فأما صاحباى فاستكانا ، وقعدا فى بيوتهما يبكيان ، وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم . . . إلى أن ذكر أنه تسور جدار حائط [١] أبى قتادة ، وهو ابن عمه ، وأحب الناس إليه ، قال : فسلمت عليه ، فوالله ما رد على السلام ، فقلت : يا أبا قتادة ، أنشدك الله ، هل تعلم أنى أحب الله ورسوله ؟ قال : فسكت ، فعدت فنأشدته فسكت ، فعدت فنأشدته ، فقال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عيناى ، وتوليت حتى تسورت الجدار . فلما مضت من الخمسين ليلة أربعون إذا برسول من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى إليه فيقول : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعزل امرأتك ، ويرسل إلى صاحبيه بمثل ذاك ، قال : ثم صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا ، فبينما أنا جالس على الحال التى ذكر الله عز وجل عنا ،

قد ضاقت على نفسى ، وضاقت على الأرض بما رحبت (ولقد يبلغ به هذا الضيق أن يخشى أن تنتظم هذه المقاطعة مع حياته موته ، فهو يخشى - كما يقص عن نفسه - أن يموت فلا يصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، أو يموت صلى الله عليه وسلم ، فيكون بتلك المنزلة من الناس ، فلا يكلمه أحد منهم ، ولا يصلى عليه ، ولا يسلم عليه) إذا به يدركه من الله الفرج ، فيسمع صوت صارخ أوفى [١] على سلم [٢] يقول بأعلى صوته : يا كعب بن مالك ، أبشر ، قال : نخررت ساجدا ، وعرفت أنه قد جاء فرج ، قال : وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر ، فذهب الناس يبشروننا ، وذهب قبل [٣] صاحبي مبشرون ، وركض رجل فرسا ، وسعى ساع من أسلم قبلى ، وأوفى على الجبل ، فكان الصوت أسرع من الفرس ٠٠٠ إلى أن ذكر من إقبال الناس عليه بعد إعراضهم عنه ، ما يريك كيف يكون الحب فى الله ، وكيف يكون البغض فى الله ، لا شئ آخر مما يتحاب عليه أو يتباغض أو يتواصل أو يتقاطع أهل هذه الحياة . فلقد كان هؤلاء المعرضون عنه بالأمس كل الإعراض يتلقونه وهو فى طريقه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أفواجا أفواجا ، حتى إذا ما مثل بين يديه قال له صلى الله عليه وسلم - وهو يبرق وجهه من السرور ، وكان إذا سر استنار وجهه حتى كأن وجهه قطعة قر ، وكانوا يعرفون ذلك منه - : أبشر بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك ، فكان من مقالته : يا رسول الله ، إن من توبى أن أنخلع من مالى صدقة إلى الله وإلى رسوله ، لولا أن قال له صلى الله عليه وسلم : أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك .

أما بعد - فانه إما القيام بهذا الواجب العظيم ، وهو تغيير المنكر بحسب المستطاع من مراتبه ، لتكون السلامة والنجاة للجميع ، أوللناهي عن سوء دون الظالمين كما يقول الله تعالى فى شأن بنى إسرائيل « فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهاون عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون » ، وذلك كان طورا من أطوارهم قبل أن ينتهوا إلى المؤاكلة والمشاركة والمقاعدة إلى أن لعنوا جميعا كالمذكور فيما سلف من الحديث ، وإما ضرب القلوب بعضها ببعض ، وما فيه من الطمس على البصائر ، والحثم على القلوب والأسماع ، ثم الطرد من رحمة الله ، وما وراء ذلك من عموم العذاب ، وشمول العقاب . كما قال تعالى : « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب » وكما ورد فى الحديث « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك

أن يعصمهم الله بعقاب منه » وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها . فقال : يا رب ، إن فيهم عبدك فلانا لم يعصك طرفة عين . قال : اقلبها عليه وعليهم ، فإن وجهه لم يتمس (١) في (٢) ساعة قط ، وورد أن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون عليه السلام : إني مهلك من قومك (٣) أربعين ألفا من خيارهم ، وستين ألفا من شرارهم ، فقال : يا رب ، هؤلاء الأشرار ، فما بال الأخيار ؟! فقال : إنهم لم يغضبوا لغضبي ، وواكلوهم ، وشاربوهم .

فاللهم اكتب لنا السلامة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والأخذ على أيدي الظالمين ، وحملهم على الحق حملا ، وقصرهم عليه قصرا ، ولا تجعل بيننا وبينهم حتى يطيعوك مواصلة ولا ودا ، واجعلنا على ما وصفت به أسلافنا رضى الله عنهم من قولك « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » ما

محمود فرج العقدة

المدرس بكلية اللغة العربية

كيف يتخلص الشرق من الغرب ؟

قال مستر بلانت في مذكراته (ج ٢ في ٢٤ سبتمبر سنة ١٩٠٩) : كتب إلى برناردشو يقول : « أخشى أننا سنلاقى أوقاتا عصيبة في الهند ، ولكن على الهنود - وعلى المصريين أيضا - أن يعملوا على تحقيق حرياتهم ، فليس في وسعنا أن نطلق سراحهم من تلقاء أنفسنا ، ما لم يتخلصوا هم من أيدينا غنوة ، وما لم تجاهبنا الهزيمة ويتداعى صرح الإمبراطورية في جهات أخرى ، فيضطرونا كل ذلك إلى الخروج من تلك البلاد كما خرج الرومان من بريطانيا » .

(١) يتغير وهي رواية ثانية . (٢) أى من أجل . (٣) أى بنى إسرائيل .

عبد الرحمن بن عوف

كلما ذكرنا واحدا من هؤلاء الأصحاب الخيرة الكرام فإنما نحاول بدراسته أن نجدد للمسلمين عهدا بعد فكاد يدرس ، ومعانى من الإيمان والعظمة والسمو ، ومن النبل والتقوى ومكارم الأخلاق كادت معاملها تنحى ، وهى عز الإسلام ومجد المسلمين ، والمزايا التى إن تجردوا منها فلا خير لهم - علم الله - فى الحياة ، وإذا لكان بطن الأرض لهم خيرا من ظهرها . فهى بصائرهم فى هذه الحياة ، وهى النصر والفتح لهم من الله ، وهى البركات من السماء والأرض ، وهى التى أقالت عثار العرب وكانوا أعداء فألف الله بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا ، وكانوا على شفا حفرة من النار فأنقذهم منها ، وكانوا قليلا مستضعفين فى الأرض يخافون أن يتخطفهم الناس فأواهم وأيدهم بنصره ورزقهم من الطيبات لعلهم يشكرون .

أيها القارئ الكريم - لاتدع هذه الفرصة تمر بك دون أن تعظ نفسك ، فتجدد بالإسلام عهدك ، وتعيش فى صف أولئك الصالحين من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان ، فلا ترضى لنفسك إلا أن تكون على نهجهم ، وتتخذ الأسوة الصالحة فى سيرتهم . فقد دانت لهم الرقاب وخضعت لهم العباد ، وصاروا سادة فى الدنيا بعد أن كانوا عبدا ، وزكت نفوسهم وعلمت الكتاب والحكمة بعد أن كانوا أميين لا يعرفون إلا الشهوات البهيمية والنهب والسلب والغارات تلو الغارات .

لقد شاء الله سبحانه أن تكون هذه الطائفة الكريمة هى التى تأخذ دين الله بقوة ، ولقد اختارها الله سبحانه لتسهم بأكبر نصيب فى نشر دعوة الحق فى كل أفق ورضيها لذلك ، والله أعلم حيث يجعل رسالته ، وكيف يختار حزبه ، فهم المعيار على الفضائل ، والمقياس لكل من ينشد المكارم ، أو يلتمس المجد الباذخ ، فلعل قليلا من التأمل فى سيرهم يعود بنا إلى المجد الذى اقتعدوه ثم خلفوه ، لو أننا حفظناه باقتضاء آثارهم ، والتزام أحوالهم وأعمالهم ، وقد جاء الخبر عن سيد البشر « ستفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار إلا واحدة » قيل : من هى يارسول الله ؟ قال : « التى على ما أنا عليه وأصحابى » .

وقد كان عبد الرحمن بن عوف الذي نحاول اليوم عرض صورة منه على القارئ الكريم من خاصة أعضاء هذه الجماعة المحمدية التي جاهدت بكل ماتملك في نصرة هذا الدين ، ونشر دعوته بين العالمين .

ورضى الله عنه ورسوله فبشره النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة في الخبر المشهور الذي بشر فيه أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وأبا عبيدة بن الجراح .

ثم رضى الله عنه ورسوله فقدمه المسلمون ليصلي بهم إماماً في حياة النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك يوم أسفر الناس بصلاة الصبح وخافوا الشمس ، والنبي صلى الله عليه وسلم في وضوئه لم يأت بعد ، ثم أدركهم النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فصلى ركعة خلف عبد الرحمن ، وكان الصحابة قد سبحوا لما أدركهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وأراد عبد الرحمن أن ينكص ليتقدم رسول الله ، ولكنه صلى الله عليه وسلم أشار إليه أن اثبت ، وقضى النبي صلى الله عليه وسلم الركعة الأولى ثم أقبل على أصحابه فأيد صنيعهم في تقديم عبد الرحمن وقال : « أحسنتم ، إنه لم يتوف نبى حتى يؤمه رجل صالح من أمته » . ويا لها من شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم بعد شهادة أصحابه العملية بتقديمه دون خلاف عليه ولا رجوع إلى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما يعامون من منزلة عبد الرحمن عنده .

وقد رضى الله عنه ورسوله كل الرضا فنصره على خالد بن الوليد وقال له : لو كان أحد ذهباً تنفقه في سبيل الله لم تدرك غدوة أو روضة من غدوات أو روحات عبد الرحمن ابن عوف . روى أصحاب الأثر والسير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خالداً إلى بنى جذيمة بن عامر يدعوهم إلى الإسلام في جماعة من أصحابه فقالوا : نحن مسلمون ، فأسرهم وأمر كل واحد من أصحابه أن يقتل من معه ، في حديث يطول ، فلما قدم خالد على رسول الله صلى الله عليه وسلم عاب عبد الرحمن على خالد ونصره عمر بن الخطاب ، وتلاشى عبد الرحمن وخالد وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال : يا خالد، ذروا أصحابي، متى ينكأ أنف المرء يبيع ، لو كان أحد ذهباً . . الحديث .

وهكذا كانت كل أخباره وأحواله تدل على ماله من مكانة في الإسلام ومنزلة عند الرسول صلى الله عليه وسلم وخيرة أصحابه ، لما وهبه الله سبحانه من إخلاص عجيب وتضحيات في سبيل نصرة الإسلام ، وما كان يسع به رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه وماله ، ويفدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في أخرج المواقف في سبيل الله

منذ عرف الإسلام فدخل فيه مع السابقين الأولين، لا يخالف على صاحب الرسالة ولا يرد له دعوة، فلا يراه في كل أمر إلا حيث يحب الله ورسوله .

نشأته وحياته

كانت ولادة السيد الزهري عبد الرحمن بن عوف بعد ولادة النبي صلى الله عليه وسلم بعشر سنوات ، وكان والده عوف بن الحرث بن زهرة بن كلاب ، ولهذا يلقب أحيانا بخال النبي صلى الله عليه وسلم .

ونشأ رحمه الله بمكة صادق الحس سليم الفطرة، لا يعبا بما كانت تعج به مكة من عبادة الأوثان ، والإيغال في الاثم والبهتان ، وهذا عجيب من أمر رجل نشأ في وسط يجحد الآباء ويحفل بما يحفلون به ، ويقولون حتى بعد سطوع نور الحق : بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا ، ولو كان آبائهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون .

فاذا كان عبد الرحمن لا يبالي ما يصنع هؤلاء ولا يلتفت إليه ، فان جديرا به أن يكون من حملة هذا الدين والآخذين به خير مأخذ ، وقد نقلت الأخبار أكثر من هذا : أنه لم يكن من المسرفين في الخمر، وغلا بعض الناس فقال : إنه حرم الخمر على نفسه في الجاهلية ، وهو لا يتفق مع ما رواه أبو داود والترمذي وصححه عن علي بن أبي طالب (١) قال : صنع لنا ابن عوف رضي الله عنه طعاما فدعانا فأكلنا وسقانا نحرما قبل أن تحرم ، فأخذت مني وحضرت الصلاة فقدموني فقرأت : قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون ، فحفظت فنزلت : « لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » فان من المتعسر التوفيق بين الخبرين لأنه بعيد جدا أن يكون عبد الرحمن ممن لا يشربون الخمر ولا يحبونها ثم يقدمها على مائدة طعامه .

ومهما يكن فقد عرف عن عبد الرحمن ما عرف عن غيره من أئمة الصحابة أمثال أبي بكر وعلى من التزمه عن كثير من أمر الجاهلية في الجاهلية ، وذلك من صفاء النفس ، وصدق الحسن ، لهذا كان عبد الرحمن من أوائل من لبوا دعوة الإسلام وسبقوا إلى الحسن مع أبي بكر وعثمان وطلحة وعلى ، على أنه كان بزازا يتجر في الحرير ، وكان في إسلامه بعض

التضحية بماله لقلّة الرغبة في التعامل معه ، على أنه يشركه في ذلك المعنى أبو بكر وعثمان وطلحة ، كانوا يتجرون في الحرير وسبقوا إلى الإسلام .

وكان مما عهد به القدير الحكيم لانقياد عبد الرحمن لدعوة الإسلام ما يذكره أرباب السير في أخبار الكهان [١] .

روى أصحاب السير عن ابن عساكر عن عبد الرحمن ما خلاصته أن عبد الرحمن سافر إلى اليمن قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم فنزل على عسكلان الحميري وكان شيخا كبيرا وكان ينزل عليه إذا جاء إلى اليمن .

فسأله مرة عن مكة والكعبة وزمزم وقال : هل ظهر فيكم أحد خالف دينكم ؟ فقلت : لا ، ثم ذكر أنه قدم عليه بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم فقال الكاهن بعد حديث جرى بينهما : ألا أبشرك ببشارة هي خير لك من التجارة ؟ إن الله قد بعث في الشهر الأول من قومك نبيا ، وارتضاه صفيا ، وأنزل عليه كتابا وجعل له ثوابا ، ينهى عن الأصنام ، ويدعو إلى الإسلام ، ويأمر بالحق ويفعله ، وينهى عن الباطل ويبطله ، يا عبد الرحمن : أخف هذه الوقعة ، وعجل الرجعة ، واحمل إليه هذه الأبيات :

أشهد بالله ذى المعالى وخالق الليل والصباح
انك ذو السر من قريش يا بن الفدى من الذباح
أرسلت تدعو إلى يقين يرشد للحق والفلاح
... ..

قال عبد الرحمن : حفظت الأبيات وانصرفت فلما قدمت مكة لقيت أبا بكر رضى الله عنه وأخبرته الخبر فقال : هذا عهد قد بعثه الله فآته . فلما أتيت بيت خديجة رآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك وقال : أرى وجهها خليقا أن أرجو له خيرا ، فما وراءك ؟ فأخبرته وأسأمت فقال : أخو حمير مؤمن مصدق بى وما شاهدنى ، أولئك إخوانى حقا . وكذلك هدى الله قلب عبد الرحمن للإسلام بلا محاولة ولا مطاولة كما كان من غيره .

(١) راجع أخبار الكهان في التبشير بالنبي صلى الله عليه وسلم في سيرة ابن دحلان وغيره ، وإنما نذكر هذا لأنه يزيد المؤمن إيمانا بدينه ، وليس فيه شيء مما يخالف قواعد الإسلام والمنطق ، على أننا لا نقطع بصحته .

ثم جرى على عبد الرحمن ما جرى على غيره ، ممن دخلوا في دين الله أول ما أنزله من اضطهاد وتعذيب وإنكار وقطيعة حتى من أقرب الناس إليه ، وقد فعلت أمه معه مثل ما فعلت أم سعد بن أبي وقاص معه فقالت : والله لا يظلني سقف من الحر أو البرد ، وإن الطعام والشراب حرام عليّ حتى تكفر بما جاء به محمد ، فما بالي شيئاً . وكذلك الإسلام حين تحالط بشاشته القلوب .

ثم كان عبد الرحمن فيمن كتب لهم الهجرة إلى الحبشة منذ أذن النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه بها وقال كلمته الشريفة الماثورة : « لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه » فخرجت الكثرة من خيرة المسلمين إذ ذاك وكان منهم عثمان وزوجه رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم والزبير وعمر ابن سعيد بن العاص وأخوه خالد وجعفر بن أبي طالب وغيرهم من خيرة السابقين الأولين ، وقد بلغ عددهم ثلاثة وثمانين رجلاً وسبع عشرة امرأة .

وكان عبد الرحمن أثرى من عرفته مكة إذ ذاك ، فكانت تضحية على تضحية ، وكان في سبيل الله ما يليق عبد الرحمن ، كما كان في سبيل الله ما يليق عثمان بن عفان .

وكانت هذه الهجرة صفلاً لمن كتبت له ، تزيده بصراً بالحياة وعرفانا ببعض الأمم ، كما كانت إيماناً وبصيرة وهجرة ، وعاد عبد الرحمن إلى مكة فيمن عاد .

ثم أذن الله للنبي أن يهاجر بأصحابه إلى المدينة ، فكان عبد الرحمن من أولئك الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يتبعون فضلاً من الله ورضواناً ، وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون .

بعد الهجرة

كان عبد الرحمن ممن امتازوا في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم تنه قواهم ، ولم تلن قناتهم . وقد كان الأنصار الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة . وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار إخواناً كالنسب ، فكان الأخ الأنصاري يقاسم أخاه المهاجر ماله وينزل له عن إحدى زوجتيه إن كان له زوجتان فيطلقها ويزوجها أخاه إذا انقضت عدتها .

وكان أخو عبد الرحمن سعد بن الربيع فقال سعد : يا عبد الرحمن : إني من أكثر

الأنصار ما لا فائنا مقاسمك، وعندى امرأتان فأنا مطلق إحداهما، فإذا انقضت عدتها فزوجها، فقال عبد الرحمن - في إباء الإسلام وكرامة بنى عبد مناف وأدب النبوة المحمدية - : بارك الله لك في أهلِكَ ومالك، ولكن دلى على السوق، ثم خرج واتجر، فكان من أثرى المسلمين بالمدينة كما كان أتراهم بمكة، وقد نفع الله الإسلام بما لعبد الرحمن وتضحياته في كثير من المناسبات الكريمة والغزوات، يخرج منه مرارا في سبيل الله فيبدله الله خيرا منه، وكان ذلك من المعاني التي زادته حبا في الله ورسوله والمؤمنين .

وما زال عبد الرحمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله، وما أعظم بركة الجهاد والتضحية على صاحبه وأعودها بالخير وجميل الذكرى والشرف والسؤدد، هي التجارة التي لن تبور، والسعادة الحقة والمجد الصحيح لمن كتبت له، وقالوا : إن عبد الرحمن لم يتخلف عن غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومما أثر عنه في يوم بدر أنه رأى الملائكة تقاتل من حول رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما الذي أثر عنه في أحد فشيء إنما يدل على تفانيه في الله ورسوله، لقد ظل يناخ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدفع عنه الأذى ويقيه بنفسه في خمسة عشر من أصحابه فقط، يدين لهم الإسلام بحياة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وللأسباب قيمتها في تحقيق المسببات، وكان فيهم أبو بكر وطلحة وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم أجمعين، وقد جاء في الآثار والسير أنه أحصى ما به من الجراحات فكانت واحدا وعشرين جرحا مع إصابة في رجله .

كما أثر عنه في تبوك أنه أسهم بمائتي أوقية من الفضة في تجهيز جيش العسرة، وهذه هي الغزوة التي اقتدى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الرحمن ركعة ثم قال : إنه لم يتوف نبى حتى يؤمه رجل صالح من أمته، وكلها أوسمة شرف ومجد لعبد الرحمن جعله موضع التقدير في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وسجل له في التاريخ ذكرا رفيعا وأسوة كريمة .

ويأثر التاريخ لعبد الرحمن سريته إلى دومة الجندل في شعبان سنة ست من الهجرة ليدعو كلبا إلى الإسلام وكانوا من النصارى، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أقعده بين يديه وعممه بعمامة سوداء وأرأى بين تخفيه منها، ثم قال : اغد باسم الله فقاتل من كفر بالله، وأوصاه هو وأصحابه وكانوا سبعمائة رجل، فدعاهم ثلاثة أيام ثم أسلم أميرهم، وكتب إليه صلى الله عليه وسلم أن يتزوج تमाضر ابنة الأمير واسمه الأصبغ بن عمرو، ثم فرض الجزية

على من أقام على دينه ، وعاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما أكثر ما يعرف التاريخ لعبد الرحمن من جهاد وتضحية .

بعد الرسول صلى الله عليه وسلم

ظل عبد الرحمن محافظاً على عهد الإسلام وفيما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولآله الكرام ، وتجلّى ذلك في بره لزوجاته وصلتهن بالعطايا التي تبلغ من القارئ العجب .

ومن ذلك ما روى الترمذى بسنده وصححه عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال النبي صلى الله عليه وسلم لنسائه : إن أمركن لما يهجنى من بعدى وليس يصبر عليكن إلا الصابرون الصديقون . ثم قالت لأبى سلمة بن عبد الرحمن : سقى الله أباك من سلسبيل الجنة . وكان ابن عوف قد تصدق على أمهات المؤمنين بأرض بيعت بأربعين ألفاً .

وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : أوصى عبد الرحمن بحديقة لأمهات المؤمنين بيعت بأربعمائة ألف .

وهكذا يتجلى الإيمان الصحيح ويبدو القلب السليم ، وهذه أيضاً منقبة لا نعلم أحداً زاحم فيها عبد الرحمن . أما صلة عبد الرحمن بالخلفاء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت صلة الطاعة والانقياد والحب المتبادل لا يختلف على واحد منهم إلا أن يرى منكراً فما يبالي - وهو حبيب الله ورسوله وموضع التقدير الخطير - ألا يقر منكراً من أحد ، كما قيل إنه خاصم عثمان لما استعمل أقاربه ، وكان هو الذى اختاره بعد تحسس الراى العام ، على أن ذلك شيء قد لا يثبت على البحث ولكنه شيء يذكره الناس في أخبار عثمان رضى الله عنه ، فإن صح فما أوسع مجال الاجتهاد ، وهم يقولون : إن عبد الرحمن لما خاطبه في ذلك قال : كان عمر رضى الله عنه يقطع رحمه في الله وأنا أصل رحمى في الله ، ولا نرى كثيراً من أحوال عبد الرحمن مع أبى بكر في التاريخ ، ولكن المفهوم بوجه عام أنه كان موضع تقديره ، وقد رجع إليه قبل أن يستخلف عمر ، وهذه من أمهات مسائل الدين والاجتماع ، وكانت كما يقول أبو بكر في الحال التي يؤمن فيها الكافر ويتقى فيها الفاجر ، ومما يؤثر في ذلك الصدد ما يرويه المبرد في الكامل وغيره من المؤرخين عن عبد الرحمن أنه قال : دخلت يوماً على أبى بكر الصديق في علته التي مات فيها فقلت له : أراك بارئاً يا خليفة رسول الله

صلى الله عليه وسلم ، فقال : أما إني على ذلك لشديد الوجع ، ولما لقيت منكم يامعشر المهاجرين أشد على من وجعي ، إني وليت أموركم خيركم في نفسي ، فكلكم ورم أنفه أن يكون له الأمر من دونه ، وهي كلمة رائعة من كلام أبي بكر (١) يقول عبد الرحمن فقلت : خفض عليك يا خليفة رسول الله ، فإن هذا يهضك إلى مابك ، وإنما الناس في أمرك رجлан : رجل رأى رأيك فهو معك ، ورجل خالفك فهو مشير عليك ، وصاحبك كما تحب ولا نعلمك أردت إلا خيرا . والذي يعيننا من الحديث أن أبا بكر رضى الله عنه جعله موضع شكاته ومتنفسه مما يجد ويشكو ، فأما عمر رضى الله عنه فإنه كان يتخذ صديقا وصاحبا في الأسفار ومستشارا ومرجعا حتى في مسائل العلم ، فقد رجع إليه في مسألة حد الشرب بجعله ثمانين جلدة ، وكان موضع اجتهد الصحابة ، ورجع إليه فيما يستقر عليه الرأي في الوباء إذا وقع بأرض ، وقد سافر معه إلى الشام في حديث يطول ، وأخبار قد لا يتسع لها المجال اليوم ، وقد كان عمر صيرفيا في الرجال واعيا حريصا على الممتازين الخيرة من الرجال .

وهو الذي جعله في السمعة أصحاب الشورى ، وقال ليس لعبد الله بن عمر فيها شيء ، وقال : إذا تساوت الأصوات فسكونوا مع عبد الرحمن بن عوف .

وقد قص التاريخ الطويل الكثير من أمر عبد الرحمن وأنه بطل المفاوضات والمداولات حتى أتم الأمر لعثمان بما أراه الله ، وبعد طول بحث في حدود المدة التي حددها عمر ، وهي مسائل مشهورة في التاريخ لا نطيل اليوم بعرضها على القارئ الكريم . ثم زعموا أنه كره من عثمان بعض الأمر وأنه أعرض عنه حين دخل يعود في مرضه . وفي عهد عثمان رضى الله عنه كانت وفاة عبد الرحمن رضى الله عنه في سنة إحدى وثلاثين من الهجرة النبوية الكريمة ، رحم الله الجميع وأحسن أسوتنا بهم آمين .

بعض صفات عبد الرحمن

لعلك الآن رأيت أهم ما امتاز به عبد الرحمن من الجهاد والتضحية والشخصية الكريمة ، وقد كان عبد الرحمن رضى الله عنه من أثرياء المسلمين واسع التجارة كثير المادية ، يقولون : إنه كان على مربيطة مائة فرس ، وله ألف بعير وعشرة آلاف من الغنم ، وقد قدر ربع ثمن ماله بعد وفاته فبلغ أربعة وثمانين ألفا ، على أنه كان من أندى المسلمين يدا ، وأكثرهم

سخاء وأشدهم برا بالفقراء والمعوزين وأبناء السبيل ، وقد ضرب في ذلك أروع الأمثلة ، وكان مضرب المثل بمثل سماحة الإسلام وسخائه ، طالما شطر ماله على عهد الرسول وتصدق به .
تصدق مرة بأربعين ألف دينار ، وحمل مرة على خمسمائة فرس في سبيل الله وخمسمائة راحلة .

وكثيرا ما أعتق في سبيل الله حتى قالوا : إنه أعتق في يوم واحد ثلاثين عبدا .
وتحدثوا أن جملة ما أعتقه بلغ ثلاثين ألف نسمة ، على أنه كان يخشى المال ويكرهه ، ويخاف مغيبته .

روى أنه بكى مرة بكاء شديدا فقبل له : ما يبكيك ؟ قال : إن مصعب بن عمير كان خيرا مني . توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن له ما يكفن فيه .
وإن حمزة بن عبدالمطلب كان خيرا مني ، لم نجد له كفنا ، ولما أخشى أن أكون ممن عجلت له طبيباته في حياته الدنيا ، وأخشى أن أحتبس عن أصحابي بكثرة مالى .

وتحدث نوفل بن إياس قال :

كان عبد الرحمن بن عوف لنا جليسا ونعم الجليس ، وإنه انقلب بنا ذات يوم حتى دخلنا منزله ودخل فاغتسل ثم خرج فجلس معنا فأتينا بقصعة فيها خبز ولحم ، فلما وضعت بكى عبد الرحمن ثم قال : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشبع هو وأهل بيته من خبز الشعير ، ولا أرانا أخرنا لما هو خير لنا ! وهناك صور وأخبار تدل على زهده وتقشفه وكثرة إحسانه إلى الفقراء والمعوزين .

على أنه كان فقيها في دينه بصيرا بالكتاب السنة ، يفتى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان من فقهه وبصره أن عمر بن الخطاب أسند إليه إمرة الحج ، وكان من أمانته أنه أتمنه على بعض أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فحج بهن ، كما كان عمر رضى الله بقدمه ويستشيريه ويرجع إلى قوله في العلم والسياسة .

هكذا كان الخيرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن يحملون هذا الدين فيزكى نفوسهم ، ويضعها في مصاف الملائكة ، ويسمو بأرواحهم فيسجل لهم ذكر الخالدين .
والحمد لله رب العالمين

محمود النواوى
المفتش بالأزهر

العمدة في أسباب الخلاف

بين حملة الأديان

مما لا مريية فيه أن الأديان السابقة على الدين الإسلامى لم يجد المنتسبون لها مناصبا من التقيد بقيود لامت إلى الأديان ذاتها بصله ، بدليل أنهم كانوا يناجزون أنبياءهم ورسلمهم بالمنديات ، ولا يخضعون لنواميسهم إلا بقدر ما تتفاعل به نفوسهم من الخوارق والآيات ، ولذلك جعل الله آيات الأنبياء الأولين من خوارق العادة ، ومما تقام به الحجة فى بيثة كل نبى : فوسى بن عمران أحرص مناجزیه بأية العصا حين أعملها فى محاكاة الحية وتلقف ما يافكون ، وحين ضرب بها البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ، وإبراهيم ألقى فى النار بفعل مناجزیه فقال الله لها : « يا نار كونى بردا وسلاما على إبراهيم » . ونوح صاحب السفينة أنجى الله له قومه من الفرق والشرق ، على حين أن طوفانه شمل أكثر هذه الرقة السوداء ، وعيسى أحيى الموتى وأبرا الأكمه والأبرص ونبا الناس بما يأكلون ويدخرون فى بيوتهم من طعام وشراب وكساء ، ومن إليهم ممن ناجزهم المعاندون ووقف فى طريق رسالتهم المخالفون .

على أن الذين آمنوا بتلك الخوارق من المعاندين والمشاكسين واستسلموا لها وأخذوا بها لم يعدوا أنبياءهم ورسلمهم مجرد حملة رسالات أو نبوات ، بل ضربوا فى بيداء الخيال حتى ارتفعوا بهم إلى منازل العبادة ، فأكبر أسباب الخلاف بين الأمم تعصبها لأنبيائها ، وارتفاعها بهم عن مرتبة الرسالة والنبوة إلى ما لا يتفق مع الدين والعقل ، ولا يستقيم على دليل .

كانت الأمم فى العهود السابقة لاتدين للقررات العامة ، ولا تخضع للأحكام العقلية ، هائمة بين الحس والخيال فى واد لا يحده حد ولا يسوده نظام من الأنظمة . فقد كان الحس يفرع الأمم بأنواع من التفاعل الوجودى : من حر وبرد ، وجوع وظما ، ومرض وموت . فكانت تنفعل طبيعتها بهذه الفواعل أيما انفعال ، فتتطلب المخلص بالجد

والكدح ، فإن أخفقت في ارتياد المخلص من عالم يعلو متناول حسنها ، نظرت إلى السماء مناجية العلى الأعلى قيوم السموات والأرض ، وهى نزعة ليس أكل ولا أحق منها لو وقفت عند هذا الحد . ولكن الخيال يطمس جلالها وجمالها بما يحمل إليها من صنوف الأوهام والتصورات الباطلة ، ويحمل الأثم على تجسيد هذا الشعور العالى ، فتدين الأثم لأنصاب وأصنام تتخيل فيها الوساطة أو الحلول ، أو غير ذلك من الأحلام .

فكل رسول أرسل إليهم ارتفعت به إلى أعلى من مستوى البشرية ، وأكثرها دعاه ابن الله ، وكان أكبر أسباب هذا الغلو اعتماد أولئك الرسل على المعجزات في تأييد دعواهم كما أسلفنا ، فكانت هذه الخوارق من أكبر أسباب رفع الأنبياء إلى درجة النبوة لله تعالى والغلو في تجميدهم ولا سيما بعد موتهم إلى حد جهلوا معه الخالق ذاته ، فجعلت العبادة لهم دون من خلقهم وأرسلهم أو في مستوى عبادته ، حتى نعى الله عليهم ذلك النهج الرخيص فقال عز من قائل : « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيلاً ، لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون » .

فلما جاء دور الإسلام كانت الأثم - ولا سيما العرب - قد دخلت من حياتها الأدبية في دور التعقل والفهم ، وعرفت لأحكام العقل ونواميس الكون قيمتها ، حتى أن العرب لما أرادوا أن يطلبوا دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ، اقترحوا عليه أن يأتيهم بالمعجزات ، ويؤخذ من سياق طلباتهم أنهم كانوا لا يابيهون بها ، فقالوا تحدياً لدعوته كما حكى الله عنهم : « وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً ، أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً ، أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً ، أو يكون لك بيت من زخرف (من ذهب) أو ترقى فى السماء ، ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه ، قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً » .

ظاهر من السياق أن هؤلاء تحدوا الرسول الأعظم فيما طلبوه مع اعتقادهم أنه لن يحقق لهم ما تحدوه به ، لأنه ليس فى طوق البشر ، وحتى لو كان فى طوق البشر وحققه لهم كله أو بعضه لقالوا إنه السحر ولا شئ غير السحر « ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون ، لقالوا إنما سكرت أبصارنا ، بل نحن قوم مسحورون » مسكرت أبصارنا أى سدت عن الإبصار بالسحر .

إلى هذا الحد يتضح الفرق بين من عاصروا الرسول الأعظم وبين من عاصروا الرسل والأنبياء السابقين ، فالمعاصرون للرسول كانوا لا يقبلون دعوته إلا بالحجة والبرهان ، ومنزلة هذه الدعوة من الدليل القاطع في صحتها . أما أولئك السابقون فقد كانوا يسمون بالدعوة من قبل رسلهم وأنبيائهم لمجرد أن يأتوهم بالخوارق والآيات الناجمة عن تحديهم لهم ، لأن المعجزة في عرف العقل أن تقوم مقام « صدق عبدي في كل ما يبلغه عنى » . لكن وقد بلغت العقول شأوا بعيدا من الإدراك وفهم الحقائق على أوضاعها في عهد الرسول الأعظم لم يكن الإيمان برسالته إلا منبعا من البرهان الدامغ والحجة البالغة في باب الأقيسة العقلية والدلائل البرهانية .

فلا غرو أن أصبح المسلمون بعد عدد محصور من السنين أرقى الأمم علما وعملا ، وأبعدهم بالوجود وجودته خبرا ، فكانوا يدرسون الطبيعات والرياضيات وينقبون في الأرض عن خفايا المعادن ذات القيمة العظيمة في الصنائع والفنون باسم الدين والقرآن وخلافة الله في الأرض ، بينما كان من تقدمهم يقتل بعضهم بعضا تأليا للرجال ، واختلافا في الأباطيل التي أحاطوا بها عقائدهم ، فلا عجب أن بلغ المسلمون من المدنية الفاضلة في أقل من قرن ما لم تستطع أكبر الأمم شأنا أن تبلغه في قرون عديدة .

إن من المدهشات بل من المعجزات التي تشهد لهذا الدين بأنه وحى إلهي صادق أنه حشر إلى حظيرته في قرن من الزمان نحو مائة مليون من الأتباع بحض وجوده لا بسيف ولا إغراء ، لأن المسلمين كانوا إذا أرادوا إخضاع أمة جريا على ناموس التغالب خيروها بين ثلاث : الإسلام أو الجزية أو الحرب ، وكانت الجزية التي يضر بونها على الأمم لا تبلغ بعض ما كان يجبيه ولاتهم منهم بضرب وجودهم ، فكان يسهل على كل أمة تغلب لهم أن تدفع الجزية ، فما الذي اضطر هذه الملايين إلى الدخول في الإسلام غير سماحة هذا الدين وانطباقه على أحكام العقل ، وظهور أهله بمظهر الكمال والفضل ؟

بل إن أكثر الولاة كانوا لا يرتاحون إلى رغبة غير المسلمين في الإسلام طمعا منهم في زيادة أموال الدولة بما يجيء من الجزية ، فإن الرجل كان بمجرد دخوله في الإسلام يعفى من الجزية ، فيكون في ذلك عجز لإيراد الحكومة ، لهذا كان بعض الولاة يكرهون أن تدخل الأمم المفتوحة في الإسلام تفاديا من نقص الإيرادات .

ولكن الشعوب كانت ترى الفرق واضحاً بين تعاليم دينها وتعاليم الإسلام ، فكانت تنأى إلى أحضان طائفة مختارة ، حتى بلغ عدد من دخل منهم في أقل من قرن في الإسلام نحو مائة مليون كما أسلفنا ، وهذا عدد لم يسمع بمثله في تاريخ دين من الأديان .

ولا يزال الإسلام سائراً في طريقه من الانتشار العظيم رغم تقصير أهله في الدعوة إليه ، وتنظيم الإرساليات والدعاة ، ولو كان المسامون اليوم على ما كان عليه آبائهم من الفضائل التي يهديهم إليها دينهم ، ويعلنون عنها بسيرتهم ، لانتشر دينهم بلا دعوة انتشاراً لا يدع لغير الإسلام من الأديان مجالاً لمنازعته .

وقد بذل الإسلام مجهوداً عظيماً ليزرع في الأمم عقيدة تأليه النبيين حتى لا تقف هذه العقيدة حجر عثرة أمام ترقيمهم فقال تعالى : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم » وزاد على ذلك بياناً فذكر شيئاً من تفصيل حالات أولئك المرسلين حتى يزيل كل احتمال لارتفاعهم عن مستوى الإنسانية فقال تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ، وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ، أنصبرون ، وكان ربك بصيراً » كأنه قال : إن من يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق لا يصح أن يكونوا آلهة ، فهم أفراد من خيار هذا النوع ، لا فرق بينهم وبين سائر أفرادهم إلا أنهم اختيروا لأن يكونوا رسلاً لله إلى عباده .

كان لهذه الآيات تأثير كبير في كسر غلواء الوثنية والشرك ، وصديت تيار التأليه عن صالحى البشر ، ولم يزل هذا التأثير يرقى وينتشر حتى صرنا في قرن لا يجسر واحد فيه أن يعلن هذه العقيدة في بلاد لم تأخذ حظها من العلم والنظر .

وأخذ نوايغ القرون الأخيرة يثنون في الناس مبدأ تنزه الخالق عن الولد والشريك ، وأن المرسلين ليسوا إلا رجالاً اقتبسوا النور عن الخالق وعكسوه على الناس ، فقال فيلسوف الشعراء (فكتور هوجو) كما نقلته المجلة الروحية عنه : « إن الشعور الفطرى المودع في صميم الإنسان بوجود الله تعالى أتى إليه من تلك الشمس مباشرة (يعنى بالشمس الله عز وجل) أما الديانة اليهودية ، والصابئية ، والبوذية ، والمسيحية ، والمحمدية ، فهى من نور القمر ، لأن موسى وبوذا وعيسى ومحمدا هم أنواع من السكواكب دائرة حول تلك الشمس يستشرقون نورها ويعكسونه على من دونهم من العالمين ، فالديانات التي هي أقمار الشمس الإلهية مهمتها إفاضة النور على الإنسان في غياهب حياته وظلمات بقائه » .

هذا كلام فيه جهات من الضعف إلى جانب جهات من القوة بارزة فيه ، ولكن مما يستشهد به على أية حال للدلالة على تحول العقلية البشرية عن تأليه الأنبياء ، وعلى اتجاه نظرها إلى الديانة الإسلامية بعد أن كان التعصب يحول بينها وبينه .

فالحوائل التي كانت تفرق بين الأمم ، وأشدّها الغلو في تقديس أنبيائهم والصالحين من رجالهم ورفعهم إلى درجات الألوهية ، كادت تكون في عداد الآثار التاريخية . فأذا وصل الإنسان إلى الخلاص منها توحدت الأديان على أسلوب القرآن ، وكان الفوز لأصوله على مر الزمان ٥

عباس ط
المحامى

أمل الشرق العربى

أرى الأمل الذى نحيا عليه	أضاء من الصباح له عمود
خذوا بنفوسكم طرق المعالى	فدهركم عصامى عيود
وجرح العرب يضمده بنوه	وهل يتلاءم الجرح الفصيد
نيام أغرقوا فى النوم حتى	أشيع بأنهم شعب بليد !
أرى الحرية اختضبت دماء	وقد خفقت لطالبها بنود
رخيص كل ما بذلوه فيها	ولا تغلو النفوس ولا النقود
إذا جعلت لها الأرواح مهرا	فان لمجدها كتب الخلود

محمد الهاشمى

محمد المثل الأعلى

أول من خط طريق الكفاح للحق

كان الدهر يمضى سادرا في غلوائه ، تنغشى مظالمه شعوب الأرض ، وتعبث مفاهيمه في مسائل الأخلاق والعقيدة ، بشرف الإنسانية وسلامها .

ولكن رجلا تنشق عنه الصحراء في واد غير ذي زرع ، وغير ذي قوة حاسمة ، يعترض طريقه ليقول له : قف أيها الدهر ، فان لي معك حسابا عن مصاير الإنسانية ومقدراتها .

ويلتسم العجوز الماكر الذي طوى القرون ، وابتلع الأحداث والرجال جميعا ، يحاول أن يقول شيئا ، ولكن السماء ترتج بأفلاكها وكواكبها لتناديه من فوقه : أطمعه فانه النبي الموعود « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » .

في هذه اللحظة كان النبي - صلى الله عليه وسلم - قد مزق حجاب السرية عن وجه دعوته الجديدة ، وصعد على الصفا ينادى بصوت جهير : يا بني فهر ، يا بني عدى - لبطنون قريش - بفعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولا لينظر الخبر ، فجاء أبو لهب يتقدم قريشا فقال عليه الصلاة والسلام :

أرايتم لو أخبرتكم أن خيلا بالوادي تريد أن تغير عليكم ، أفكنتم مصدقي ؟

قالوا : نعم ، ما جربنا عليك كذبا .

قال . فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد .

فقال أبو لهب - طاغية القوم - : تبأ لك ، ألهذا جمعنا . فكانت أول كلمات الغرور يلقى بها رجل تائه في وجه القوة الزاحفة .

ثم عاد النبي صلى الله عليه وسلم ينادى مرة أخرى - والدهر واقف يسمع - عشيرته الأقربين :

« ان الرائد لا يكذب أهله ، والله لو كذبت الناس جميعا ما كذبتكم ، ولو غررت الناس جميعا ما غررتكم ، والله الذى لا إله إلا هو ، انى لرسول الله اليكم خاصة وإلى الناس عامة » .

فقام أبو لهب - مرة أخرى يقول - خذوا على يديه قبل أن يجتمع عليه العرب ، فان أسلمتموه ذللتهم وان منعتموه قتلتم .

فكانت أول بوادر الجزع المرتعد ، يقول بها أمس منهزم ، أمام غد غالب .

وبدأت الحرب ، وبدأ الكفاح بين الحق والباطل ، بين النور والظلام ، بين القوى الانهزامية المتقهقرة التى تجر الإنسانية إلى الوراء ، فى مسارب الظلم والجهالة والجمود ، وقوى التقدم الاستطلاعية الوثابة التى تقود الإنسانية إلى معارج رقيها ، وسبيل هديها ، ومستقر أحلامها وانغامها ، وكان كفاحا رائعا ، لم تشهد مثله الدنيا ، وكانت روعته وفذاذته فى التأليف المثلالى بين العدل والقوة ، وحرمان الذات من أجل البذل للعالم ، واسقاط العواطف والميول والعصبيات ، لتكون كلمة الحق هى العليا .

عظمة أى كفاح لانكون إلا بما تحمل صدور أصحابه من القوة والعناصر النفسية التى يتركب منها كل كفاح مظفر : الصبر ، والصدق ، والمخاطرة . ولعل هذه المعانى لم تبلغ مثلها الأعلى فى كفاح عرفه الناس - كما تجلت فى الكفاح المحمدى . وأول ما خطب النبى بالإنداز خطب معه بالصبر قال تعالى : « يا أيها المدثر قم فأنذر » ثم قال فى سياق الآيات : « ولربك فاصبر » ولقد صبر - النبى صلى الله عليه وسلم - على إنذار قومه وإبلاغ دعوته صبرا عظيما ، كان منبع القوة التى استنفدت شر أعدائه ، كما كانت منبع القوة التى خلقت ممن كان حوله من المستضعفين والأرقاء عمالقة مرهوبين . أقبل خباب بن الأرت - وكان عبدا يعذب بالنار - إلى رسول الله وهو متوسد برده فى ظل الكعبة ، فقال : يا رسول الله ، ألا تدعو الله لنا ، فقال : إنه كان من قبلكم ليمشط أحدكم بامشاط الحديد مادون عظمه من لحم وعصب ، ويوضع المنشار على فرق رأس أحدكم فيشق ، ما يصرفه ذلك عن دينه .

ولقد عانى النبى - صلى الله عليه وسلم - فى كفاحه الأعظم ما نسميه اليوم بالحصار الاقتصادى - هو وقومه ومن فيهم من المسلمين ، لا يمكنون من بيع ولا شراء ولا معاملة ،

وظلوا كذلك ثلاث سنين ، حتى أكلوا ورق الشجر ، فما زادهم ذلك إلا إيماناً وتثبيتاً ومضياً في كفاحهم إلى الأمد الأقصى .

والصدق أول طريق الكفاح إلى الحق ، وليس هو الصدق في الحديث إلى الناس فقط ، ولكنه صدق صاحب الفكرة مع نفسه ، فلا يسترعنها من مكاره الواقع وتبعاته شيئاً ، وصدقه مع دعوته فإذا هو بالغ من العلم بها والركون إليها منقطع الغايات في الجزم واليقين ، فهذا الصدق العميق هو القوة الكفاحية التي تتعالى بصاحبها عن تناول الخوف والغرض والتجهيل .

خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين ، لصد هجوم هوازن وثقيف ، وكان في جيش كثيف من المحاربين أعجبهم كثرتهم ، فكشفهم العدو عن مواقعهم أول المعركة ، وفروا إلا قليلاً .

وظل النبي في الميدان العراء ينادى بصوت جهير نفس الصوت الذي كان ينادى به من فوق الصفا : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، حتى تاب إليه المنهزمون ، وأعاد الصدق إلى نفوسهم الشجاعة والحمية ، فكروا على عدوهم كثرة أنزلت بهم الهزيمة الحاسمة ، وأقبل عليه عتبة بن ربيعة العبشمي - مندوب قريش - يساومه ، وكان ذلك قبل الهجرة ، يقول له : « يا بن أمي ، إن كنت تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت تريد شرفاً سودناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك ، وإن كنت تريد ملكاً ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك رثياً من الجبن لا تستطيع رده عنك ، طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه . فلم يزد صلى الله عليه وسلم في جوابه ، على أن قرأ عليه القرآن من أول سورة فصلت ، فقرع القرآن نفسه قرعاً شديداً ، وقام من مجلسه عائداً إلى قومه ، مرضوض النفس ، واهن الثقة برأيه ، من سطوة القرآن ، وسطوة الصدق في نفس الداعي الذي يبشر به .

وإذا اجتمع الصبر ، والصدق ، في كفاح ، أصبحت المخاطرة نتيجة حتمية لازمة لها ، ولذلك كانت حياة النبي صلى الله عليه وسلم - من أول يوم الرسالة - سلسلة من المخاطر المتصلة ، فلم يكن الموت أمام النبي - صلى الله عليه وسلم - شيئاً يؤبه له ، وبدل أن ندخل في تفاصيل معروفة ، نعدو إلى جوهر الفلسفة الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يدير من حوله معاني المخاطرة والكفاح ، فإذا هو يتركز في تمجيد الموت في سبيل العقيدة ،

وازدراء الحياة التي يقف الحرص عليها دون بلوغ الكفاح غايته ، وفي ذلك يقول :
صلى الله عليه وسلم ، منذرا ومخدرا :

« يوشك أن تتداعى عليكم الأمم كما تتداعى الأكلة على قصعتها ، فقالوا : أعن قلة
نكون حينئذ يا رسول الله ؟ فقال : لا بل أنتم حينئذ كثير ، ولست كنكم غناء كغناء السيل ،
تكرهون الموت وتحبون الحياة » .

فلعل العالم الإسلامى — وهو يناضل اليوم فى سبيل حريته واستقلاله ، قوى الشر
والظلام — يجد فى حياة المكافح الأعظم قدوة تصعد به إلى غايته ، وتحقيق أهدافه ما

محمد سعاد جبريل

دكتور فى الشريعة الإسلامية

من وحي القتال

تعال إلى يا شعرى تعال	وحى زعيم نهضتنا جمالا
وحى صحابة سهروا الليالى	صحائف فعلهم نور تلالا
وأنى للنهى ببيان شكر	لمن لبلا دنا فعلوا المحالا
فلو نظمت من الدر القوافى	لما بلغت تحيتنا الكمالا
جمال أعاد للوادى المفدى	مفانحه وسربله جلالا
فشكرا يا جمال طردت عنا	أعدائنا ، وأمت القتالا
وقد خلصتها من غاصبها	وقد نعموا بها حقبا طوالا
ولم تأبه بوعد أو وعيد	ولا بنباحهم لما تعالى
فقد عجموك صلب العود مرا	وما طاقوا لفضيلتك احتمالا
وشعب النيل حر المعى	لدحض الظلم قد عشق القتالا
ولن يثنيه عن سبل المعالى	صراخ أجوف منهم توالى

عبد الله محمد أبو عيد

بكلية الشريعة

بدء الشهر القمري الشرعى

مما ورد إلى قسم البحوث بمشخة الأزهر نتيجة بحث لأحد الفلكيين السوريين يقول في خطابه :

إن الذى حمله على هذا البحث ما نشر فى الصحف بشأن توحيد الصيام والفطر والأعياد ، وما وقع فى هذا العام وفى بعض الأعوام الماضية من خلاف فى بدء الشهر القمري . . .

كما يقول : إنه قد اكتشف فى بحثه هذا أن سبب هذه الفوضى « الكسر » الذى يتبقى فى قاعدة الحساب المستعملة فى التقويم الهجرى ، إذ أنها تجعل الدور (٣٠ سنة) منها (١١ سنة) كبيسة و (١٩ سنة) بسيطة ، مقدار الجميع بالأيام الكاملة (١٠٦٣١ يوما) ويتبقى الكسر (١٤٤ دقيقة) وهو وإن بدا ضئيلا إلا أنه يبلغ يوما كاملا فى كل ثلاثة آلاف سنة ، وقد بلغ ما اجتمع منه من أول التاريخ الهجرى إلى الآن (١١ ساعة) ومنه نشأ هذا الخلاف ، ثم قال :

وبعد التدقيق وضعت قاعدة مبنية على الدورة القمرية الطبيعية يعرف بها أوائل السنين والشهور القمرية من أيام الأسبوع ، وكذا السنة الكبيسة والبسيطة ، إلى أن قال : إنه عرض هذه الطريقة على الحكام والمفتين فى سوريا والأردن ووافقوا عليها . . .

وأقول : إن كل ما تقدم مما ذكره أنى الفلكى السورى لم يكن بجديدا ، بل كله يدور حول طريقة بدائية تقريبية يعرفها الفلكيون العرب وغيرهم من قبل الإسلام ومن بعده ، ولم يعتمدوا الشرعيون منهم فى معرفة بدء الشهر القمري الشرعى ، ولم تدخل فى أعمالهم الحسابية إلا للتقريب ، ولا زالت تقريبية مهما أدخل عليها من تصحيح أو تعديل ، وقد سموها من قديم « طريقة جبر الكسر » إذ أنهم بعد أن عرفوا أن متوسط مقدار الدورة القمرية (٢٩٥٣ يوما تقريبا) وأن مجموع الدورتين (٥٩٠٦ يوما) اصطالحوا من قبل الإسلام على جعل الشهر الأول من كل شهرين (٣٠ يوما) وجعل الثانى (٢٩ يوما) تاركين للكسر مدة السنة الأولى . . .

ولما كانت السنة (١٢ شهرا) بمقدار (١٢ دورة قمرية) أعني $١٢ \times ٥٣ ر ٢٩ = ٣٦٧ ر ٣٥٤$ يوما تقريبا ، والكسر هنا فيما يبدو أقل من نصف يوم فلم يجبر إلا في السنة الثانية حيث يصير $٣٦٧ ر ٣٠٠ = ٢ \times ٧٣٤ ر ٠$ من اليوم بجبر يوما كاملا صارت به السنة (٣٥٥ يوما) وسموها بكيسة .

ومعلوم أن المقدار (٢٩٥٣) للشهر إنما هو متوسط الدورة في (١٩ سنة) تقريبا ، وأما حقيقة فتارة تكون أقل وتارة أكثر ، ولا يخفى أن في حالة الأقل يكون المضاف للجبر أكثر من نصف يوم ، وهو كفيلا بأن ينقل أول الشهر عن الوضع الهلالي الشرعي إلى ما قبله أو ما بعده بيوم أو يومين ، هذا هو سبب التقريب في هذه الطريقة ، ولم يمكن تفاديه من أول ما وضعت إلى الآن . . .

وأما قول الأستاذ ابن خليل : إنه وضع قواعد لمعرفة الكيسة والبسيطة ، وأول السنة والشهر القمريين من أيام الأسبوع ، فمن باب التفنن في الاقتباس من قواعد المتقدمين المعروفة لديهم من قديم .

مع العلم بأن بعض هؤلاء المتقدمين قد سلكوا غيرها من الطرق الدقيقة الانتاج من عهد النهضة العلمية الإسلامية البائدة بعد الـ ٢٠٠ هجرية تقريبا ، وقد بقيت هذه الطرق في بطون كتبهم التي لم يطلع عليها أخى الفلكي السورى ابن خليل على ما يظهر .

على أن الفلكيين الغربيين بعد أن تعلموها من فلكي الإسلام حافظوا عليها إلى الآن ، وقد ترجموها عنهم بعض من تعلموا الفلك في أوروبا من أسلافنا ، وكتب الجميع بين أيدينا .

وهي قواعد فلكية تنتج الوضع الاجتماعي ، وكذا الوضع الهلالي المسمى بحساب الرؤية ، مبنية على قوانين جبرية وهندسية وحساب مثلثات مستوية وكروية .

على أن كل ما تقدم يسهل أمره ، إنما الذى يلفت النظر ويدهش العقل في كلام وأعمال الفلكي ابن خليل قوله في خطابه أيضا :

« وبهذه المناسبة وضعت قاعدة لتطبيق التقويمين على بعضهما ويسيران جنبا لجنب فيقع شهر المحرم بين « آذار ونيسان » ويقع شهر رمضان بين « تشرين الثانى وكانون الأول » سنويا بصفة دائمة » .

وأقول : إن الأستاذ ابن خليل وإن لم يوضح هذه القاعدة التي وضعها ، إلا أن المتأمل في جدول (الثلاثين سنة) الموافق لخطابه ، وقال إنه استخرجه لامتحان هذه القاعدة ، يجد أنه قد ضل الطريق المستقيم ، إذ أنه يحذف من التقويم القمري الهجري (سبعة أشهر) من كل (١٩ سنة) لتستمر شهور التاريخ الهجري متمشية مع شهور التاريخ الميلادي في فصولها الشمسية بصفة دائمة .

ثم ينقل اسم الشهر المحذوف إلى أيام الشهر الذي بعده ، كأن أيام الشهر المحذوف لم توجد في التاريخ الهجري أصلاً ، وبذلك تتأخر أسماء الشهور إلى ما بعدها حتى يأتي الحذف الثاني وهكذا .

ولم يدرك ابن خليل أن هذا هو النسيء الذي استعمله عرب الجاهلية ، فأفسدوا التواريخ العربية بأبهام معالم المواسم الدينية التي ورثوها عن أبيهم إبراهيم عليه السلام ، فكانت ديناً آخر غير دين الله ، إذ نقلوها من أمكنتها وأيامها التي كانت معينة لها بحكم الله تعالى إلى أيام أخر عينوها بحكمهم هم ، وهو حكم لم يأذن به الله .

ولما جاء الإسلام أبطله بقوله تعالى : « إنما النسيء زيادة في الكفر » الآية ، فانه اشتمل على إقصاء أحد مسميات الأشهر مع تأخير وإنشاء اسمه إلى ما بعده زيادة على ما تضمنته من كبس شهر أى زيادته في هذه السنة إذ تكون في الواقع (١٣ شهراً) .

على أن الأستاذ ابن خليل قد تضارب أيضاً في كلامه ، إذ ذكر مثالا لاستخراج أول العام الهجري الماضي سنة ١٣٧٥ من أيام الأسبوع ، مع أنه على طريقة جدولته يكون كما يأتي ١٩٥٦ - ٦٢٢ = ١٣٣٤ هجري قمري شمسي (نسء) ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

يا أولياء الأمور - تداركوا هذه الأمة بإنشاء مدرسة فلسكية شرعية ، أو قسم تخصص فلسفي شرعي ، يخرج فلسكيين شرعيين يرجع إليهم في مثل هذه المسألة الفلسفية الشرعية ، وإلا فمن عليه الذنب يا ترى ؟ ، وهو عظيم جدا إذ فيه إحداث لدين لم يأذن به الله . اللهم فاشهد ، فاني قد بلغت ما

محمد أبو العز البنا

مدرس الفلك بالأزهر

لغويات

المواضيع والمشاكل

ينكر نقاد العربية هذين الجمعين للموضوع والمشكلة . وإنما يقال : الموضوعات والمشكلات ، ولا يجعلان جمع التكسير . فكما لا يقال في جمع مضروب مضاريب ، ولا في جمع مكربة مكارم ، لا يقال في جمع موضوع مواضيع ولا في جمع مشكلة مشاكل . ومآتى هذا أن باب جمع الوصف هو جمع التصحيح أى جمع المذكر السالم إذا كان للمذكر العاقل ، وجمع المؤنث السالم إذا كان لغيره .

ولابن هشام كلام حسن في هذا البحث أحببت أن أسوقه إليك ، وهذا في شرحه لقصيدة « بانت سعاد » عند قول كعب - رضى الله عنه - :

أمسّت سعاد بأرض ما يبلغها إلا العتاق النجيبات المراسيل

فهو يقول : « وإنما تمتنع الصفة المبدوءة بالميم من التكسير في مسألتين : إحداهما أن تكون على وزن مفعول ؛ كمضروب ، وشذّ نحو ملاعين ومشائم . والثانية أن تكون الميم مضمومة ؛ كمكرم ومنطلق . ويستثنى من هذه مفعول ومفعول المختصان بالمؤنث ؛ كمريض ومكعب ، فيجوز تكسيرهما ؛ قال الله تعالى : « وحرمتنا عليه المراضع من قبل » . وقال أبو ذؤيب :

وإن حديثاً منك لو تبذلينه جنى النحل في ألبان عود مطافل

مطافيل أبكار حديث تتاجها تشاب بماء مثل ماء المفاصل

والقارئ لهذا يرى أن مفعلاً ومفعلاً اللذين يكونان للمؤنث ولا يلحقهما التاء يجعلان جمع التكسير قياساً ، وذلك كمريض ، ومكعب ، فيقال : مراضع ومكعب ، والمكعب : التي نهت نديها . وهذا الذى ذكره ابن هشام مأخوذ من قول سيويه في الكتاب ٢ / ٢١٠ : « وأما مفعول الذى يكون للمؤنث ولا تدخله التاء فإنه يكسر ، وذلك مطفل ومطافل

ومشذن ومشادن» والمطفل : الأم معها طفل . والمشذن : الظبية التي قد شذن ولدها
أى قوى واستغنى عن أمه . وابن يعيش فى شرح المفصل ٥ / ٦٧ يسلك المراضع والمشادن
مسلك الشذوذ كملاعين ومشائيم ، وهو نظر غير سديد .

وهنا يعنى للباحث أن يسأل : ما بال الوصف الذى لا تلحقه التاء كمرضع يكسر
ولا يكسر غيره . والجواب أن الذى حرم الوصف التكسير أنه لاحق بالفعل تربطه به أصرة
قوية ورحم قريب ؛ إذ هو جار عليه وفرع عنه ، ولما كان الفعل لا يكسر تبعه الوصف
فى هذا الحكم ، وكان سبيله جمع التصحيح فيقال فى مكرم : مكرمون ، كما يقال فى جمع
الفعل : يكرمون ، ولما كان نحو مرضع لا يدخله التاء للتأنيث بعد عن الفعل وجفا عنه ،
فان من شأن الفعل أن يؤنث لتأنيث فاعله ، فالتحق نحو مرضع بالأسماء الجامدة
فكسر كما تكسر .

ونستطيع أن نجد من هذا التعليل مخرجا لما نحن فيه .

فالموضوع والمشكلة التحق بالأسماء وصارا لا يلتفت إلى أنهما مصوغان من وضع
وأشكل ، وإنما الموضوع : الأمر يعرض للرء ، والمشكلة : الأمر الذى يحتوى غموضا
ويستدعى حلا . وآية ذلك أنه لا يلاحظ جريانها على موصوف . فاذا قيل : موضوع
فان المتكلم لا يراعى أن الأصل : أمر موضوع ، وكذا إذا قيل : مشكلة لا يراعى المتكلم
أن الأصل : حادثة مشكلة ، وهذا شأن الأسماء الجامدة ، وبذلك يكون تكسيروها
صحيفا ، فالمواضيع والمشا كل جمعان صحيحان . ومن باب المواضيع المشاريع فى جمع
المشروع ، والمحاصيل فى جمع المحصول . ومما يختص به بحث المشا كل أن صاحب التاج
ذكر فى مستدركه : وهو يفك المشا كل : الأمور الملتبسة ، والظن به أنه نقله عن نص لغوى
يوثق به .

على أن العرب جمعت الوصف المبسوء بميم مضمومة مما ليس مختصا بالمؤنث
فى الفاظ وردت عنهم .

فقد جاء فى اللسان (نقا) : « ناقة منقية وإبل مناق » . والمنقية : ذات النقي
وهو الشحم ، فالناقة المنقية هى السمينة . ويقول قيس بن الخطيم فى قصيدته المدونة
فى جمهرة أشعار العرب :

رجال متى يدعوا إلى الحرب يرقلوا إليها كارقال الجمال المصاعب

يرقلوا أى يسرعوا ، والإرقال : ضرب من العدو ، والمصاعب جمع مصعب ، وهو الجمل الذى لا يركب ولا يعمل ويترك للضراب والفحلة . وجاء فى جمع منتن : منتن وأصله منتن فزيت الباء ، ومن هذا ماجاء فى معانى ابن قتيبة ٧٧٧ :

منتن أبرام كأن أكفهم أكف ضباب أنشقت فى الجبائل

يهجو قوما بالذتن والبخل ، والأبرام جمع البرم وهو الذى لا يدخل الميسر بخلا ، وأنشقت : أنشبت وأعلقت . وجاء فى البيان والتبيين ١ / ١١٥ البيت الآتى :

مهاذبة مناجبة قران منادبة كأنهم الأسود

ويبدو أن المهاذبة جمع المهذب ، والمناجبة جمع المنجب ، وهو الذى يلد نجباء ، والمنادبة جمع المنذب ، وهو البطل الذى قارع الأبطال ونازل الأعداء حتى صار فى جسده آثار الجلال ، وأصله من قولهم : أندب بظهره وفى ظهره إذا غادر فيه ندوبا . وقوله : قران أبان المراد به الجاحظ فقال : « يريد بقوله : قران التشابه والموافقة » وكأنه جمع قرين ككرام .

أفعل هذا الأمر دائما ، فعلت هذا الأمر أخيرا

لم أر الاستعمال الأول فى قديم الكلام ، والجارى على السنة القدماء أن يقال : أفعل هذا الأمر أبدا أو طول الدهر أو نحو ذلك ، وقد كنا نحفظ مما يتلى عقب إيراد بعض أبيات بردة المديح :

مولاي صل وسلم دائما أبدا على حبيبك خير الخلق كلهم

وليس هذا البيت فى البردة ، ولا أدرى فى أى عصر قيل ، ويقول الشاطبي المتوفى سنة ٥٩٠ هـ فى قصيدته فى القراءات المسماة حرز الأمانى والمشهورة بالشاطبية فى خطبتها :

وثلثت أن الحمد لله دائما وما ليس مبدوءا به أجذم العلا

وترى أن « دائما » فى معنى الظرف ، وإن جعله الشارح الشيخ أبو شامة حالا ، ويبدو أن هذا الاستعمال بدأ به المناطق فى القضية الدائمة لإحدى الموجهات ، نحو كل إنسان حيوان دائما ، وسرى منهم إلى المؤلفين والعلماء وجرى على السنة الناس .

وأما الاستعمال الثانى فهو قديم ، وفى الأساس : «وجئت أخيرا وبأخرة» ، ويقول
كعب بن زهير من مقطوعة فى ديوانه :

إن عرسى قد آذنتنى أخيرا لم تعرج ولم تؤامر أميرا

فلان يعافر

يقول العامة : فلان يعافر أى يحاول أن يصل إلى بعض أمره بعلاج وتعمل ،
وليس فى المعاجم هذا المعنى ، وفى تاريخ أبى الفدا ج ١ ص ٧٠ فى الكلام على أنساب
اليمين أن النعمان بن يعفر لقب المعافر لقوله :

إذا أنت عافرت الأمور بقدرة بلغت معالى الأقدمين المقاول
وقال أبو الفدا عقب إنشاد البيت : « والمقاول لفظة جمع ، وهم الذين يلون الجهات
الكبار من اليمين » ، وجاء البيت فى مواسم الأدب ج ٢ ص ٣٠٢ هكذا :

إذا أنت عافرت الأمور بقوة بلغت معالى الأقدمين الأكارم
ومقتضى هذا أن المعافر بضم الميم ، وهذا غير معافر بلد باليمن فانه بفتح الميم ، ويقال :
رجل معافرى - بفتح الميم - للذى يمشى مع الرفق فينال فضلهم ، وكأن هذا لأن بعض
أهل معافر البلد شهر بهذا الاسم من كان على شاكلته ، أو هو من المعافرة لأنه يعالج
عيشه بهذا الطريق .

دبس الثوب بدبوس : خله بخلال

يستعمل الدبوس فى لسان العامة فيما يشبك به الثوب ونحوه ، ولا يعرف له هذا المعنى
فى اللغة ، إنما الدبوس عمود من خشب أو حديد فى رأسه كرة من حديد يجمع به ويضرب ،
ويقول صاحب القاموس فى مادة (دبس) : « وكنتور : واحد الدبابيلس للمقامع ، كأنه
معرب » وواحد المقامع مقمعة ، وقد صاغ الناس من الدبوس فعلا فقالوا : دبس الثوب .
ويقابل الدبوس فى العربية الخلال وجمعه الأخلة ، ويقال فيه : خل الثوب ونحوه
بخلال ، وفى اللسان : « خل الكساء وغيره ، يخله خلا : جمع أطرافه بخلال ، وفى حديث
أبى بكر رضى الله عنه : كان له كساء فدكى ، فاذا ركب خله عليه أى جمع بين طرفيه
بخلال من عود أو حديد » .

كلية الأزهر

في المؤتمر الشعبي القبطي

الذي انعقد مساء الأربعاء ٣ / ١٠ / ١٩٥٦

ألقاها فضيلة الأستاذ الكبير الشيخ محمد الطنيسي

عضو جماعة كبار العلماء ومدير الوعظ والإرشاد

بالتأييد عن فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر

بسم الله الرحمن الرحيم ، وبه أستعين .

يا أبناء النيل: أحبيكم باسم الأزهر الشريف، وأشكر لإخواننا الذين هياؤا لنا فرصة هذا المؤتمر العظيم ، الذي أوحى به الوطنية الصادقة والإخلاص الكبير لبلادنا العزيزة . هذا المؤتمر الذي نرى فيه شيخنا بجانب قسيسنا ، وعالمنا بجانب راهبنا ، وشبابنا المسيحي بجوار شبابنا المسلم ، جميعهم يشرب من ماء النيل ويستظل بسماء مصر ويتمتع بخيراتها ، فكل عند صاحبه مكن ، تفيض قلوبهم بحب مصر، وتهفو نفوسهم إلى عزتها وكرامتها ، ويعملون جميعا كالبنيان المرصوص ، لخير مصر وسعادتها وتقدمها ، في وقت ظن فيه أعداء بلادنا - وبعض الظن اثم - أن فينا من يتوانى عن أخيه في خدمة مصر، فصر أم الجميع ، وهم بنوها المخلصون لها ، المجاهدون في تحقيق نصرها وعزها .

أيها السادة :

إن الانجليز لا يرتاحون ولا يهدأ بالحلم إلا إذا اعتصروا الدول الضعيفة ، أو التي يظنونها ضعيفة ، وامتصوا دماءها . وقد ظلوا في بلادنا أكثر من سبعين عاما يأكلون خيراتها ويتمتعون بأطيب ثمراتها ويبطشون بأهلها ويستعبدون ضعفاء الإرادة منهم ، يسخرونهم ضد بلادهم بل ضد أنفسهم، كأن بلادهم لا حق لها في أعناقهم ، ولا واجب لها عليهم . بل إن لها حقا واجبا ، ولكن النفوس الضعيفة الخوارة لا تعرف حقا ولا واجبا . وما فتئ الانجليز يغدون ويروحون في جنبات الوادي فرحين مرحين ، حتى قبض الله لوادينا ذلك الفتى المؤمن بربه، المخلص لوطنه، البار بأمته، القوى بحقها، الذائد عن

حياضها : رئيسنا المحبوب « جمال عبد الناصر » فصاح فيهم صيحة هزت قلوبهم ،
وارتعدت منها فرائصهم : أن اخرجوا من بلادنا ، لا حق لكم فيها ، وعاطونا حقنا .

فان لم تعاطوا الحق فالسيف بيننا وبينكم والسيف أجور جائر
متى تجمع القلب الذكي وصارما وأنفا حميا تجتنبك المظالم
فذلوا واستكانوا وجمعوا أمتعتهم وخرجوا بليل ، والله الحمد .
حسبوا أن رئيسنا المحبوب قنع بهذا لبلاده ، واكتفى بهذا الكسب الذي أعجز من قبله ،
وخارت دونه عزائمهم وقواهم ، ولكن أنى للنفس الأبية والروح القوية أن ترضى
بدون الكمال .

رأى أن بلاده قد استقلت ، ولا بد للاستقلال من قوة تحميه وتدفع عنه كيد الأعداء ،
فطلب إليهم بمجاملة لهم أن يبيعوا له السلاح الذي يطلبه لحماية بلاده ، فكانوا كالخرباء
يلفون ويدورون وبكل لون يتلونون ، وظنوا أنهم كما كانوا من قبل إذا قالوا : « لا »
قالت الدنيا معهم : « لا » ؛ ولكن رئيسنا المحبوب - بما آتاه الله من حزم وعزم وبصيرة
نافذة وقوة إرادة وحكمة وسداد - استطاع أن يسلح جيشنا المظفر تسليحا عظيما أثار
إعجاب الشرق والغرب ، ووقف الإنجليز منه مشدوهين مذهولين ، حتى كانوا يقولون :
كيف يسلح « جمال عبد الناصر » جيشه بسلاح شيوعي ؟ كأن الحديد فيه شيوعي وغير
شيوعي ، ولكن من يفاجأ بما يذهله ، يقول ما لا يعقله .

وأوها لظمة قاسية شديدة ، ولكن لاخلص لهم منها ، فظنوها آخر اللطامات ، فصبروا
وما هم بصابرين . وإذا بابن مصر البار يقول على حين غفلة من الدنيا جميعا : تؤمم قناة
السويس وتسلم ، فأتمت القناة وسلمت .

رأى رئيسنا جمال أن قناة السويس جزء من بلادنا لا يتجزأ ، وأن إدارتها عمل من
صميم السيادة المصرية ، كما تشهد بذلك القوانين وتدل عليه كل المعاهدات التي عقدت بشأن
القناة ، ومع ذلك فدخلها الكثير لغيرنا ، وإدارتها في يد سوانا ، وكأنها دولة في داخل
الدولة ، فما سكن له جفن ولا استقر به مقام حتى أممها ورجعها إلى أصحابها ، فثارت
الانجليز وجرت وراءها فرنسا وأمريكا ودولا كثيرة خاضعة لسلطانها ومستجيبة لنفوذها ،
وأخذوا يأترون ثم يأترون ، وفي كل مؤتمر يفشلون ، وسيفشلون في مؤتمرهم الثالث
لأنهم على الضلال مقيمون .

لوحوا بالقوة وأمروا السفن الحربية بالإبحار إلى البحر الأبيض المتوسط ، وأنزلوا الجيوش بمالطة وقبرص فقال لهم الرئيس : إذا دخلوا بلادنا خرجوا منها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية .

وكنت إذا قوم غزوني غزوتهم فهل أنا في ذا يالهمدان ظالم

* * *

إني أبيّ أبيّ ذو محافظة وابن أبيّ أبيّ من أبيين
لا يخرج القصر مني غير مأبىة ولا ألين لمن لا يتغنى ليني

فهدأوا وولوا وجههم نحو آخر ، نحو الإشاعات يشيعونها عن الرئيس المحبوب ، قالوا : إنه دكتاتور كما كان هتلر دكتاتورا ، وقد كذبوا في ذلك أقبح الكذب ، فها هو ذا الرئيس يجتمع بزملائه رجال الثورة المخلصين يشاورهم ويشاورونه ويسمع رأيهم ويسمعون ، وهو مع ذلك يقابل - بهشاشة وبشاشة - الصغير والكبير من بنى وطنه ، هم جميعا عنده كأسنان المشط ، فهل هذه دكتاتورية ؟ أم هي الساحة واللين والخلق الطيب والذوق السليم ؟ .

فكروا وقدروا ثم فكروا وقدروا ، يبتشون عن ثغرة يدخلون منها إلى قلب أمتنا العزيزة لتأليبها على رئيسها المحبوب ، حتى ظنوا أنهم عثروا عليها فقالوا : إن جمالا لا يرضى عنه ولا عن أعماله - وبخاصة تأميم قناة السويس - إلا المسلمون ، أما غيرهم فليس راضيا عن ذلك . ولست أرى كذبا أشنع ولا أقبح من هذا الكذب ، فهاهم أولاء المسلمون والمسيحيون يجتمعون بقلوب خالصة ونفوس صافية ، في معبد من معابد المسيحيين ، يتغنون بأعمال جمال ، ويمجدون أعمال جمال ، ويشكرون جمالا على ما قدم لبلادهم من خير ونعمة . لقد أحرز جمال لأمتهم نفرا ونصرا وعزا لا يلبثه مر اليا إلى الأيام ، ولا كراستين والأعوام . فمن ذا تطوعه نفسه من أمتة ألا يكون راضيا عنه وعن أعماله ؟ إن المسلمين والمسيحيين يد واحدة وصف واحد وراء جمال ، يشدون أزره ويقوون ساعده . وهل ننسى أن بعض الانجليز أراد أن يدس بين المسلمين والمسيحيين ، فقال للسيد واصف غالى : كيف تتفق مع قاتل أبيك ؟ فقال قولته المشهورة : « أتفق أنا وقاتل أبي على قاتل بلادى » .

فهل بعد ذلك يتسنى لمخلوق أن يقول : إن المسيحيين غير راضين ، إلا أن يكون منافقا أو كذابا . وها نحن أولاء نرى عنصرى الأمة على عهدهم من الاتحاد والألفة ،

وقد جمعهم كلمة سواء، هي التواصى بالوفاء للوطن، والدفاع عن عزته وكرامته، والوقوف صفا واحدا أمام الاستعمار الغاصب، ذلك الاستعمار الذى هو حرب على الإنسانية جمعاء، لا يفرق بين أمة وأمة، وطائفة وطائفة، ولا بين أهل دين وأهل دين. فهو لا يعرف لقوم حرمة، ولا يرعى لأحد إلا ولا ذمة، فى سبيل الوصول الى مآربه وأطماعه. وأوضح شاهد على ذلك موقف الاستعمار فى فلسطين الشقيقة حين مكن للمعتدين الغرباء من البغى فى الأرض المقدسة، وإجلاء العرب من مسيحيين ومسلمين، واتهالك حرماهم، والتنكيل بهم، واغتصاب أرضهم وديارهم وأموالهم، وتشريدهم فى الصحارى عراة جائعين.

وهذا مثل آخر يضربه الاستعمار اليوم فى قبرص الأبية المجاهدة، التى طالبت بحريتها وحققها فى الحياة، فبطشت بها القوة الغاشمة، واعتمدت على الآمنين من أهلها، و انتهكت حرمة المعابد، واعتقلت زعماء الكنيسة وشردتهم، وعطلت إقامة الشعائر الدينية فيها. والمستعمرون مع ذلك لا يتورعون عن الادعاء بانتسابهم للمسيحية، والمسيحية منهم براء، فالمسيحية تدعو إلى المحبة والسلام، ونشر الأمن والعدالة فى الأرض.

أى دين أو أى مبدأ إنسانى يقر هؤلاء الباغين على ما يقومون به فى الأمم الضعيفة من بغى وعدوان؟ إن المسيحية لتلعنهم، والإسلام يلعنهم، ويلعنهم كل مافى الناس من مبادئ سامية ومشاعر كريمة.

إن على كل أمم الأرض، على اختلاف أديانها وأجناسها وطوائفها، وعلى جميع القوى الإنسانية، أن تقدر خطرا الاستعمار، وتتكتل لدرء كيده وعدوانه، لتستقر السكينة فى الأرض، وتخف على ربوعها ألوية الأمن والمحبة والسلام.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

ربيع النصر في مصر

أقبل الربيع في عام القيل ، فأثار الدنيا ، وأثار الحكمة ، وزرع أصول المحبة ، وبغع الظلمة ، وصفع الشرك ، وصدع بالأمر ، بجمع الناس على التوحيد ودعم السلام .
أقبل الربيع في عام القيل ، وفي ركابه أمل ، وفي طياته بركة ، وفي ثناياه نهضة ، وفي حناياه حياة .

وقد انطلق الناس مؤملين الخير في موكب النور وإشراقة الكون مرجين النصر ، فقد فوح الزهر وأرسل تحياته العطرة ، ونهدت النار نار فارس ، ليعلو صوت الحق ، وتصيح بلابل الهداية بالمحبة والسلام .

ويقبل الربيع في العام السادس والسبعين بعد ثلاثمائة وألف من هجرة الحبيب محمد صلوات الله وسلامه عليه ، وقد لاحت البشري ، وسادت مصر الكبرى .

يقبل الربيع وقد عادت القناة لأصحابها ، وردت الحقوق إلى أربابها الذين شقت القناة في أرضهم بسواعد آبائهم وأجدادهم ، ومات في حفرها الكثير من شهدائهم .
يقبل الربيع وقد تمصرت إدارة القناة ، وثاب دخلها إلى أبناء الكنانة الكادحين الذين سخروا في الحفر ليحظى الدخيل بالثمر والدخل .

يقبل الربيع ونحن أعز نفرا وأحسن أثرا وأبعد منالا وأقوى رجالا وأمضى سلاحا وأشد كفاحا ، لا يرهينا التهديد والوعيد ، ولا يثمتنا عن عزيمتنا نار أو حديد .
فليحشدوا أساطيلهم ، وليجمعوا خيلهم ورجالهم ، فأننا مستعدون لنسعد بساعة الجهاد : ساعة الجلال والاستشهاد ، فنعيد ماضينا المجيد ومجدنا التليد .

يقبل الربيع على شعب مصر شعب العزة والنصر ، وقد وعى وفهم ، وعلم من أمر المستعمرين ما علم .

يقبل الربيع على شعب لا يقعقع له بالشنان ، ولا يتوعد بالسنان ، فلتكن الحرب إذا أرادوا ، ولن يفلت منهم أحد إن شاء الله بفضل وحدتنا وتكتلتنا .

يقبل الربيع على شعب يمضي وراء قائده ، وقد وثق فيه كل الثقة ، وادخره ليدفع البغي
ويمنع الضيم ويقض مضاجع الأعداء ، وله منا الحب والولاء ، والتضحية والوفاء .
فلنمت معا أعزة في سبيل مصر أمنا الحانية ، ليجنى أبنائها ثمارها الدانية .

يقبل الربيع على شيب وشباب ، رجال ونساء ، طلاب وموظفين ، عمال وزارعين ،
تجار وصانعين .

يقبل الربيع على هؤلاء جميعا وقد انتظموا في صفوف المحاربين الأقوياء ، لا تلين
لهم قناة ، ولا يثنى لهم عود ، ولهم من ماضيهم الحبيب وأمسهم الرهيب ويومهم القريب مدد
لا ينفد ، وصلابة لا تلين ، وعزيمة لا تستكين .

يقبل الربيع على أمة العرب وقد انصهرت في بوتقة القناة ، فتحول معدنها الطيب
إلى أصله الذهب بعد أن كادت تمزقها الأهواء

اتحاد بعد خلاف ، واجتماع بعد فرقة ، وتكتل بعد شتات ، وقرب بعد بعد ، ووصل
بعد صد .

تعبئة تعلنها أمة العرب للذود عن حياضها والدفاع عن حماها والحفاظ على رباها
والإبقاء على جناها .

تعبئة تعلنها الحكومات والشعوب ، وزحف يستمد قدسيته من الضمائر والقلوب ،
وتماسك يستند الى حق ، ووحدة تدفعها قوة وتمنعها لغة ، ويؤلف عقدها دين .
نصر في مصر ، وفرح في دمشق ، وبشرى في الرياض ، وأمل في بغداد ، ووثبة في عمان ،
وانتفاضة في بيروت ، فلتسجل الدنيا وليسطر التاريخ .

ليت مصر قد أمت القناة منذ أمد بعيد ، ليشهد العالم مطلع الفجر السعيد في هذا
البعث الجديد .

ألا فليعلم الغرب أن الأمة العربية قد نفضت عنها غبار الذل الى غير رجعة ، وأن
بأسها اليوم شديد ، فليهدئ من تأثيرته ولينب الى رشده ، فان الناس في مصر - وفي خارج
مصر - يستعدون لساعة الصفر ، ففيها النصر ، وبعدها ينبثق الفجر بالأمل والفخر ما

توفيق عاشور

مدرس بمعهد دمشق

ذكريات

بين الصفا والمروة

علوت درج الصفا ، ووليت وجهى نحو الكعبة المطهرة ، ثم أغمضت طرفى وعشت مع الماضى لمحبة ، لم ينزعنى منها غير انتفاضة سرى تيارها فى كل قطرة من دمى ، فهز مشاعرى هذا عنيفا ، وسمعتنى أصبح فى ثورة عارمة : الله أكبر ، الله أكبر .

إنها هزة الرهبة التى مست الروح ، فأزالت عنها المعانى الأرضية التى كانت تعيش فيها واجتذبتها إلى الملكوت السامى ، فعاشت فى جلاله لمحبة تضاءلت لديها معانى الجلال الأرضى ، وخداع السلطان الزائف .

وغرقت عيناى فى عبرات أنارتها الذكرى النائية ، ذكرى محمد بن عبد الله عليه صلوات الله ، وهو فى وقفته هذه يهتف : الله أكبر ، الله أكبر ، فتجاوب أصداء مكة هذا الهتاف الذى يعلن - فى إيمان - أن النصر للحق ، وأن الصبر سبيل الظفر ، وأن الله لن يغلبه غالب ، وأن عباده المؤمنين به المكافئين فى سبيل دعوته أن يزعمهم وعيد ، ولن يكبلهم عن أهدانهم تهديد ، ولو عبأت قوى الشر للكفاح كل سلاح .

وعبرت هذه الذكرى بين العبرات إلى عالمنا هذا ، فرأيت أننا أحوج ما نكون إلى صبر لا يستسلم لياس ، وإلى إيمان بالمجتمع الإسلامى ينسينا دنيا الفردية ، وينأى بنا عن طغيان الذاتية ، ثم بعد هذا وذاك نحن أحوج ما نكون إلى كفاح عنيف نخوض أهواله متأسكين جميعا ، لاندع ثغرة بين صفوفنا يتخذ منها عدو الله سبيلا إلى تمزيق وحدتنا وتقويض كياناتنا .

ثم نزلت درج الصفا منحدرا إلى المسمى ، فذكرت أم إسماعيل فى خطاها الوثيدة ، ترفع بصرها إلى السماء : تدعوا ربها أن يجعل لها من الضيق الذى يلم بها مخرجا ، ومن ظلمات هذا الجذب شعاعا من أمل ينير لها ولوليدها الضجيع - فى كنف بيت الله - سبيل الحياة .

ثم ذكرتها وهي تنطلق مهرولة الخطا ساعية إلى جبل المروة لعلها ترقب من فوقه بريقا من رحمة الله ، ثم تعود فتتند وتمضى وقد شوى الظمأ حلقها ، ولكنها غير يائسة من ربها ، وتصعد المروة فتتلمس في الأفق البعيد شؤبوبا من شأبيب الرحمة ، أو طيرا في سماء هذا الجو يخفق فتحمل أجنحته إليها بشير الطمأنينة ، ونسكب الدموع ، ثم تأخذ سبيلها إلى الصفا حائرة ، ولكن حيرتها لم تفقدها الأمل ! .

ذكرتها وذكرت عندئذ كفاح المرأة في الحياة ، وذكرت صبرها على المكاره التي قد ينوء بعثها غلاظ الأكباد من الرجال . وأى صبر أروع من صبر امرأة تعيش مع طفلها فحسب ، في هذا المنزل الموحش المقفر من كل شيء إلا من الحشرات والحوام ، وفي سلاسل الجبال الصخرية وفي حلوكتها ما يشيع الفزع والرهبه في النفوس نهارا ، فكيف بها في ظلمات الليل بين خبيخ الأفاعى أو عويل الرياح أو عواء الذئاب ؟ ! .

إنه الصبر الذى يسبكه الله في قلب من أراد من عباده ، ليجعل فيه راحة تستروح فيها النفوس معانى الطمأنينة والأمن .

ومضيت في المسعى بين أطيايف من الذكريات ، ذكريات بفر الإسلام وقد غمرته القلوب المؤمنة ، وكأن كل قلب شعله من النور والنار: النور الذى يهدى إلى سبيل السلام ، ويخرج من ظلمات التخبط إلى اليقين الضاحى ، والنار التي تنطلق فتدمر من أطعاهم العناد وأغراهم الصلف ، لتظهر الوجود من الخطايا التي تجسمت فكانت شياطين بشرية .

وذكرت بين هذه القلوب قلبا رق حتى أبكته كلمة ، وصال حتى عنت له تيجان .

إنه قلب الفاتح العظيم عمر ، ذكرته وذكرت أن المسلمين يعوزهم اليوم أن يكون في كل إقليم عمر ، له درة كدرته ، وعدل كعدله ، وسهر على الشؤون كمسهره ، ثم له بعد هذا عزيمه لا تعرف الخور كعزيمته ، وثقة لا يلم بها شك كثقتة .

ذكرت عمر وألويته الظافرة تخفق من طرابلس غربا إلى بلاد فارس شرقا ، وليس في هذا الملك الواسع غير قلوب تجمعت وتماسكت ، حتى عز على الفتنة أن تجد بين هذا الملك سبيلا للحياة ، لأن الإيمان جند قواه لمطاردة كل نوازع الشر .

ذكرت كل ذلك ، وذكرت حاجة المسلمين إلى تجمع وتماسك ، ثم إلى يقظة للفتن

المخاتلة التي لم تتم رياحها ، والتي لم تزل تحاول بث الشقاق بين الصفوف لتقوض ما شيد المخلصون من وحدة .

بين هذه الذكريات والآمال والعبرات والعبرشت ساعة أطوى الزمن ، وتنطوى بين عيني الأجداد الإسلامية ، وأقطع المسعى ، وتقطع فيه نفسى حسرات .
فهل آن لهذه الأجداد أن تنشر ليعود المسلمون إلى مكانهم الذى خلفوه تحت الشمس ، وليرجع إليهم سلطانهم الذى سلبه منهم تشنتهم شيئا وتفرقهم فرقا .

إن صيحة البعث قد انطلقت تدعو إلى لم الشتات وضم الصفوف ، وإن القافلة ستسير - وإن كره المرجفون - وعلى رأسها أولئك الذين وهبوا أنفسهم وديانهم لخير العروبة والإسلام والسلام ، ولن تعوقها صيحات الوعيد ، ولا حشود النار والحديد ، لأن اليأس والاستسلام لم يعد لهما فى النفوس مكان ، وإن الإيمان بالله هو سلاح القافلة فى الحياة ، وستضى على بركة الله ما

محمد محمد خليفة

مبعوث الأزهر فى الرياض الثانوية

زهد محمود شكرى الألوسى

روى الأب انتاس السكرملى أنه لقي العلامة محمود شكرى الألوسى فى بغداد عقب الاحتلال البريطانى ، فراه يلبس حذاء من أحذية جنود الانجليز وكانت تباع رخيصة ، وكانت بغداد فى حالة فقر وفاقة فى آخر مدة الأتراك ، واتصل خبر ذلك بالسربسى كوكس المعتمد البريطانى فأعطى الأب انتاس السكرملى ثلاثمائة جنيه ذهباً وكلفه بأن يقدمها هدية للألوسى . قال الأب انتاس : فلما أتته بها رفض قبولها وقال :

— خيرلى أن أموت جوعاً من أن آخذ ما لا لم أتعب فى كسبه .

قال : فألححت عليه إلحاحاً مملاً مزعجاً ، فأبى وقال :

— لا تكثّر من إلحاحك ، لئلا أطرّدك من بيتى طرداً لا عودة بعده .

قال الأب انتاس : وسعيت لتعيينه قاضياً للقضاة الشرعيين فى العراق ، فاعتذر بأن هذا مقام يحتاج إلى علوم وصفات لا أراى متصفاً بها ، ورفض المنصب أيضاً .

تعلقات

حول التوسع في تعليم الفتيات [وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم]

قرأنا للأستاذ الصاوى - قريبا - كلمة تحت عنوانه - ما قل ودل - لفت الأنظار فيها إلى مابدا من تهافت الفتيات على التعليم الجامعى، ومزاحمتن للشباب في ميدان العمل . ونبه الأستاذ الصاوى إلى أن هذا التزاحم سيفضى إلى فشو البطالة بين الشباب ، ودعا إلى وجوب النظر في درء هذا الخطر قبل استفعاله . . الخ .

ونحن لا نرى الأستاذ الصاوى مسرفا فيما يساوره من حذر البطالة على الفتيان ، ولا فيما دعا إليه من تدارك هذه المزاومة قبل أن يتخلف عنها ضرر يتعدى الخلاص منه . وليس معنى هذا أن نضن على الفتاة بنصيبها من العلم أو نتخذ من تعلمها وسيلة إلى المادة ، ولكن بقدر ما تدفعها الحاجة : لا بمعنى أن يكون لإنهاض الفتاة تعويقا للفتى ، وإحلالا لها في مكانه ، إذ حينما يصبح تعليم الفتاة موصدا للباب في وجه الفتى ، يكون العلم في ذاته خيرا جلب شرا أكثر منه ، ويكون الضرر عائدا على الفتاة نفسها ، فانه لا يمكن أن ينعكس الاتجاه ، ويشغل الفتى مكانها الذى تحت عنه ، ولا يمكن أن تعمل الفتاة الموظفة زوجا عاطلا بعد أن تحتل هى مكانته في العمل .

ولا ينتظر أن تظهر كل فتاة موظفة بزوج موظف أو ذى يسار ، ولا يرجى أن تستريح الموظفة إلى حياة الوحدة ، عاكفة على وظيفتها دون زوج تستريح إلى عشرته ، وتستظل به ، وتسكن إليه ، وتلقى عليه عبئها في شئون دنياها ، كما تفرض ذلك طبيعة الحياة الجنسية والاجتماعية . وقدما صاح أناس بهذه الدعوة الناصحة التى يرددها الأستاذ الصاوى في وقتنا هذا ، وكثيرا ما رجم هؤلاء الناصحون بألفاظ الرجعية ، واستعباد المرأة ، وتعطيل الجنس اللطيف عن حفظه وحقه ، وحرمان الأمة من مواهب نصف مجموعها ، وهكذا .

وحينما سبق إلى تحرير المرأة في مصر دعاة غيورون ، لم يكن في حسابهم أن ندفع المرأة إلى هذا التيار الجارف ، أما وقد توسعنا نحن في توجيه الإناث ، وتكشفت الأيام عن خطر التوسع في تعليم الفتيات ، كما عرض لذلك الأستاذ الصاوى ، فالأمر بحاجة إلى علاج تتحقق به الرغبات الثقافية للفتيات دون إيباد للباب في وجوه الفتيان .

ويبدو أن الذين ألحوا ويلحون في دفع الفتاة إلى مزاحم الرجال ، ويزينون لها أن تكون قسيمة للفتى في كل شأن من شئونه ، حتى فيما هو من خصائصه ، لن يقدروا هذه العاقبة ، أو هم يقدرونها ، ولكنهم يستخفون بها في سبيل غايات خبيثة .

وكم قلنا وقال من هم أجهر منا صوتا : إن للفتاة جانبا فسيحا ينتظرها ، وإن لها أن تتعلم ، وإن تسلك سبيل الحياة بما لا ينزل بأنوثتها ، ولا يعرضها لما لا تستطيعه غالبا من تزاحم الرجال في مواكب العاملين خارج البيت .

غير أن أصواتنا هذه كانت في اعتبارهم صدى لدعوة الدين ، وترديدا لنداء القرآن . وهم مشغوفون بالتوصل من حوزة الدين ومن دعوته ، وإن كانت هي الحق الذي يجب أن يتبع .

ونأمل اليوم بعد أن تكشف الصواب ، ووضح الصبح لكل ذى عينين ، وبعد أن هتف بذلك الصواب من لايتهم بالرجعية ، ولا بالكراهية لتثقيف الفتاة (كالأستاذ الصاوى) ألا يقف المفرضون أو المستهترون بالعواقب في وجه الحقائق الملموسة .

وواضح أن التعليم الذى غمروا به الفتاة هو التعليم المدنى الذى لايزال على اختلاف أنواعه في معرض الإصلاح والتحسين ، ولا تزال عيوبه شاغلة لأولى الأمر ومستأثرة بتفكيرهم وجهودهم .

فالفتاة سائرة مع الركب في هذا التعليم على علاقته ونقائصه ، ولم تأخذ بنصيحتها من الثقافة التى تنضجها على النحو المنشود للفتاة كأئى يتعلق بها الأمل في تكوين الأسرة وتنشئة البنين والبنات .

وليس أحب إلى الفتاة من أن تكون موضع الرغبة الزوجية ، وأن تكون سكنا لزوجها ، وأن يكون الزوج سكنا لها ، كما توحى بذلك فطرة الأنوثة .

فمن الخير للفتاة حقا أن يتجه العاطفون عليها وجهة جديدة . وإذا كانت أزمات العيش مبررا لدفع الفتاة إلى مزاحم الرجال ، فهناك جانب أرفق بها ، وهو جانب الزوجية وتذليل عقباتها ، ومغاربة العزوبة التى يتشبث بها كثير من الغواة بلا مبرر صحيح .

ولو أن أولى الأمر والعاطفين على الفتيات صرفوا شطرا من جهودهم إلى تنظيم الزوجية ، والإجبار عليها ، ووضعوا لها تشريعا تراعى فيه الاعتبارات الكفيلة بمستقبل الفتاة في المحيط العائلى ، وحماية الأسرة من التحلل ، لكان هذا خيرا لإصلاح في قوام المجتمع ، وكان أصدق مجهود في خدمة الأفراد والأمة . فهل من مستجيب ؟ ؟

عبد اللطيف العيسى

عضو جماعة كبار العلماء ومدير التفتيش بالأزهر

مول الأبناء :

قضيتنا . . . بين عواصم العالم

ظلت السكرة تنتقل بين عواصم العالم . . . اجتماعات مختلفة في بلدان مختلفة :

١ - القاهرة : لجنة منريس :

أنهت مقالى فى العدد الماضى قبل أن تنهى لجنة منريس مهمتها . . . وأرسلت المقال لتحرير المجلة دون أن أنتظر ، تقديرا للوقت الذى تستغرقه فى الطبع من جهة ، وثقة منى بأن هذه اللجنة لن تأتى بجديد . . . إنها تضيع الوقت وتحاول كسب الثقة الدولية ، كما تحاول الضغط الدبلوماسى على مصر فى ظل التهديد العسكرى ، ورجع منريس من رحلاته ، بين القاهرة ولندن ، وافتتح أعماله فى استراليا بخطاب ضد مصر !

وكانت بريطانيا تحاول أن تسدّ (الفراغ) ببعض الخطوات المصطنعة ، حتى تفرغ من تنسيق سياستها فى (داخل) بريطانيا و (خارجها) ، وتنتهى من استعداداتها العسكرية ، وتزيد من حدة التوتر السياسى والضغط الاقتصادى بالنسبة لمصر ، وتشغل الدول العربية بعضها عن بعض بطائفة من المشاكل والمصالح والمشاكل - مثابها هددت به السودان من ضغوط - وتشير الارتباكات فى القنال بقدر ما تستطيع ، وتحبك من المؤامرات ما تستطيع .

وكل ذلك يستدعى وقتا .

وهذا الوقت يقتضى شغلا .

فليكن مؤتمر لندن ، ثم وفد منريس ، ولا بأس بشىء فى الأمم المتحدة . . . وبريطانيا فى هذا كله تجتهد أن تظهر بمظهر (صانع السلام) ، ثم لها بعد ذلك - فى تمضية الوقت - مآرب أخرى . . . !

٢ - واشنجتن : المؤتمرات الصحفية :

واحتلت مؤتمرات أيزنهاور ودلاس مكانا بارزا . . . إنها حلقة من برنامج الدعاية الحزبية الضخمة للانتخابات الأمريكية ، وهي في الوقت ذاته إبراز لأمريكا لتحتل وضعا دائما في الشؤون الدولية عامة ، وفي شؤون هذا الجزء الحساس المسمى بالشرق الأوسط بصفة خاصة ، وتستهدف التصريحات الأمريكية دواما الضغط على معنيين : التدويل والسلام . . . لأن هذا ما يعنى الرأسمالى الأمريكى والناخب الأمريكى !!! وقد يبدو أن أمريكا تخذل بريطانيا وفرنسا بضغطها على (السلام) . . . وتتجافى عن الأمر الواقع في أن التدويل يصطدم مع إرادة مصر والشعوب الحرة التى صممت على الاحتفاظ بالسيادة المصرية كاملة . . . مفردة . . . بلا شريك ، ونتيجة هذا الاصطدام شئ ، لا يمكن أن يكون هو السلام !!!

وهذا صحيح ، ولكن أمريكا يهملها السلام الأمريكى . . . إن المواطن في الولايات المتحدة لن يدفع الثمن . . . ربما دفعته جنود بريطانيا وفرنسا ، ويكفى أمريكا أنها تؤيدهما (سياسيا) ، وأنها مستعدة للتصفيق لهما إذا نجحتا ، ومستعدة أن تبدأ هي (خط الرجعة) إذا فشلتا حتى لا يفلت الزمام إلى دولة (غير صديقة) مثل روسيا . . . هذا هو تحالف أمريكا مع بريطانيا وفرنسا !!!

يهدد إيدن وموليه ، ولويد وبينو ، بالويل والثبور وعظائم الأمور ، وينعقد مؤتمر دالاس بلندن ، فيتقدم (دالاس) بالاقترح وقد ركب جناحى ملك السلام !!!

وتأتى لجنة منزيس فتتعر ، فيدلى أيزنهاور بتصريح التدويل ، ثم تفسير تصريح التدويل ، بالطريقة التى تهدئ الجميع ، وقد لا تقنع الجميع ، ولكنها ترضى الناخب الأمريكى !!!

وتجتمع بريطانيا وفرنسا ، وتقرران تشكيل (منظمة دولية) للاستيلاء على القنال وإدارته ، فتوافق أمريكا على الاشتراك معهما (ثمنا للسلام) . . . حتى تحجزهما عن الحرب !!!

وقد يبدو أن رأس المال أحيانا يتطلب الحرب . . . لتصريف منتجاته وحل أزماته ، فكيف يوافق الرأسمالى الأمريكى الناخب الأمريكى على السلام ؟ ؟

أعتقد أن الاقتصاد الأمريكي لم يبلغ النقطة التي يحتاج معها للحرب... لأنه ما زال لديه أسواق ومجالات تصريف للإنتاج المتزايد... إن أخطبوطا من العلاقات السياسية والتقنية والفنية يربطه بكثير من أجزاء العالم. كما أن لدى الأمريكيين حقول إنتاج في الخارج بجانب أسواق التصريف، حتى قيل إن الرأسماليين الأمريكيين الذين يستغلون البترول في الولايات المتحدة يحسدون أولئك الذين يستغلون بترول الشرق الأوسط، حيث اليد العاملة وتكاليف الإنتاج أقل.... وكل هذا لا يحبس رأس المال الأمريكي للاجتماع وللإصرار على الحرب كحل اقتصادي. وبذا يتفق الرأسماليون مع رجل الشارع. ولكنهم قد يرون أن تشتعل الحرب عند غيرهم، ويستفيدون هم اقتصاديا دون أن يحاربوا... وعلى أية حال....

أمريكا تمثل دور الغنى الذي يشعر بحاجة الغير لأمواله، فهي تعرف أنها قد تنهكها بريطانيا وفرنسا بالأثانية، وقد تمر سياستها (بمطبات) وتناقضات.... ولكن أخطاءها كلها يمسخها الدولار الأمريكي الساحر!!!

لقد عقد دلاس، مؤتمره الصحفي بعد أن أعلنت بريطانيا وفرنسا رسميا تكوين (جمعية المتفعين بالقناة)، فأعلن انضمام أمريكا إليهما في هذه الخطوة - رغم مقابلة سفيرنا له وإبلاغه رأينا في الجمعية المقترحة - ويقول دلاس: «إن للدول التي تستخدم القناة حقوقا نصبت عليها معاهدة سنة ١٨٨٨، لا يمكن إلغاؤها من جانب مصر وحدها، ومن الطبيعي أن تعمل الدول التي تستخدم القناة متضامنة عند ما تتعرض حقوقها للخطر، ولهذا فأننا نرى من الحكمة أن يستمر التعاون الإداري بين الدول التي تستخدم القناة، وإننا لا نعتقد بأن حقوق تلك الدول يمكن حمايتها الحماية الكافية إذا دافعت عنها كل دولة بمفردها، بل إننا نعتقد في الظروف الراهنة أن التعاون الفعال مع مصر لا يمكن أن يكون مجديا إلا إذا كانت الدول التي تستخدم القناة منظمة بحيث تستطيع أن تتباحث مع مصر جماعة وتتباحث معها مصر جماعة» بل وبدت الدلائل أن الولايات المتحدة هي صاحبة المشروع نفسه، لا مجرد مؤيد له. وقد قام دلاس بعرض تفصيلاته في مؤتمر لندن، والولايات المتحدة مع هذا الانضمام، حريصة على السلام.... وإن كانت تلوح أحيانا بوجود مراعاة العدالة الدولية أيضا، لا السلام فحسب!!!

فدلاس يقول: «إننا لنرجو أن يتم الوصول إلى إجراءات عملية في القناة موضع

النزاع للتعاون دون مساس بحقوق أحد... وإن الولايات المتحدة لا تنوى شق طريقها بالقوة عبر قناة السويس... ولكنه مع هذا يقول : « إذا أوقفت مصر أية سفينة فإن الموقعين على اتفاقية سنة ١٨٨٨ سيكونون أحرارا فى اتخاذ الخطوات اللازمة إما عن طريق الأمم المتحدة أو بعمل آخر مناسب وفقا لما تمليه الظروف » - وقال : « إن للدول الكبرى قوة ساحقة ومصالح حيوية فى القناة ، ومع ذلك فقد تمالكت شعورها تمشيا مع التزاماتها وفقا لميثاق الأمم المتحدة - إن التاريخ سوف يحكم بأن ضبط الأعصاب الذى أبدته هذه الدول قد زاد من قوتها الأدبية عما نالته مصر - إن الحكومة المصرية اليوم تواجه ظروفًا اقتصادية أسوأ مما كانت عليه عند التأميم » -

وأظن أنه قد وضع أن السلام الذى يريده دلاس هو سلام الناخب الأمريكى ، ومصالح رأس المال الأمريكى فى (تجارة) السلاح للخارج أثناء الحرب ، ثم (تجارة) تعمير الخراب بعد الحرب .

ولقد سئل عن مدى تأييد أمريكا لبريطانيا إذا حاربت ، فالتوى بالسائل والسؤال ، وأحال على تصريح أيزنهاور بأن الولايات المتحدة لن تشترك فى أى عمل عسكري يتعلق بالقناة ، قائلا : إذا كان الصحفي يقصد ما إذا كانت الولايات المتحدة سوف تشترك فى الحرب فالجواب على ذلك ما ذكره الرئيس أيزنهاور هذا الأسبوع !!!

إن أمريكا لن تحارب ولكنها تسكت عن إجراءات الحرب ، وقد تؤيد المحاربين ، إن دورها دبلوماسى اقتصادى وليس عسكريا ، لأن قطرة الدم الأمريكى غالية الثمن !!!

وفى مؤتمر صحفى آخر عاد دلاس ليلوح بتنظيم المقاطعة لقناة السويس ، وقالت صحيفة (بارى برس) الفرنسية : إن دلاس ذاهب إلى لندن وفى جيبه شيك بخمسمائة مليون دولار للدعوة لمقاطعة القناة !!!

إنها فرصة لرأس المال الأمريكى ، وفرصة للزيت الأمريكى ، فإن « الولايات المتحدة مستعدة للمساعدة على تمويل زيادة صادرات الزيت الأمريكى إلى الدول الغربية عن طريق بنك الاستيراد والتصدير الأمريكى » !!!

وهكذا تريد أمريكا استغلال أزمة القناة لتكسب نفوذا سياسيا وربحا اقتصاديا ...

هل عرفت الآن سبب التغنى بالسلام وميثاق الأمم المتحدة والاكتفاء بالإجراءات الاقتصادية - ولو إلى حين ؟ ؟ ومع ذلك فإن المجلس القومى للتجارة الأمريكية لا يستبعد القوة لمواجهة انتهاك حرمة القانون الدولى !! !

وعاد دالاس - بعد أن قررت بريطانيا وفرنسا عرض الأمر على مجلس الأمن - يتسیر إلى الضغط الاقتصادى ، وإلى أن أمريكا ستجعل رسوم سفنها من حساب مصر المحمد لديها - وبذلك يقترب موقفها من موقف حليفها !!! بينما لوح أيزنهاور (بحل وسط) لا يجمد عند مقررات مؤتمر لندن ، وبأن المفاوضات السامية هى أحسن حل !!!

٣ - لندن : هيئة المتفعين بالقناة :

وفاجا لإيدن العالم بخطابه فى مجلس العموم البريطانى عن تكوين هيئة المتفعين بالقناة التى تحصل الرسوم وتعين المرشدين ، وسيركب هؤلاء المرشدون فوق السفن ويخترقون القناة ويؤدون عملهم إذا سمحت لهم مصر ولا يستعينون بمرشديها ، فإذا لم تسمح عادوا واعتبرت مصر خارقة لاتفاق القسطنطينية !!!

والسفن البريطانية والفرنسية ، وما تستطيع أن تؤثر عليه بريطانيا وفرنسا من السفن الأخرى التى تمر بالقناة ، مازالت تدفع الرسوم إلى الشركة المنحلة فى مقرها بلندن أو باريس ، وبمقتضى الاقتراح الجديد ، ستدفع الرسوم للهيئة الجديدة .

وقد دعت الحكومات البريطانية والفرنسية والأمريكية الثمانى عشرة دولة التى وافقت على مشروع دالاس للإدارة الدولية للقناة حين عرض على مؤتمر لندن من قبل ، ليناقش الجميع فى تقرير منزيس ومذكرة مصر ، ومشروع الدول الثلاث لتكوين الهيئة المذكورة آنفا !!!

وفى خلال هذه الاجتماعات السياسية ، وقبلها وبعدها توالى الإجراءات العسكرية ... حشود انجليزية فرنسية فى قبرص ، ومناورات فى مالطة ، وتحركات على حدود السودان ، فضلا عن تحرشات لإسرائيل ...

وترفع شركات التأمين البريطانية أسعارها على السفن التى تسير فى القناة . وينسحب

المرشدون الأجانب من القناة . . . وتقاطع بعض الشركات القناة وترفع الأجر !!
ويزور كريشنا منون مصر فيصرح بأن احتمال الحرب مازال قائماً ...

أية مؤتمرات في مثل هذا الجو المتوتر؟؟

وعقد المؤتمر ... وأصررت وفود على أن الباب مازال مفتوحاً لمفاوضة مصر مثل
أسبانيا ، وأصررت وفود على وجوب اللجوء للأثم المتحدة مثل السويد والدنمرك ، واشدت
الحملة على (القوة) داخل بريطانيا ، وتبرمت فرنسا بالمرونة التي صيغت بها القرارات ... فان
البيان الذي لخص أعمال المؤتمر والبيان الذي أسس القواعد التي ستقوم عليها هيئة المتفعين
بالقناة ، لم يلزما الدول الأعضاء بعدم دفع الرسوم لمصر ، وعدم الاستعانة بمُرشديها ...
وإن وردت الإشارة إلى استخدام الهيئة لحصيلة الرسوم ، كما وردت الإشارة إلى التعاون
مع السلطات المصرية . وفي الوقت ذاته تقرر أن الهيئة ستقدم التسهيلات العملية الفعالة
والاقتصادية للدول الأعضاء بشأن ملاحه سفنها في القنال ، كذلك ورد النص على اللجوء للامم
المتحدة عند الاقتضاء ! وتتابع موافقات الدول ... (بالقطاعى) ! ! !
تحفظت الدنمرك ... والسويد ، قالتا : إنهما تنتظران موافقة البرلمان .

ثم وافق برلمان الدنمرك ... وبرلمان السويد ، وقبلت باكستان واليابان حضور المؤتمر
بدون التزامات ، وتأخرت إجابة الحبشة وإيران ، ثم وافقتا ... وأصبح المؤتمر (كامل العدد) !
وانتظر الناس موقفاً حاسماً للباكستان بعد استقالة وزارة مجد على . وأتت وزارة السيد
سهروردى ووجدت فرصة مؤاتية للبروز في المجال الدولي والعربي بتأييد مصر - لغياب
منافستها الهند عن المؤتمر - واعترض وزير الخارجية السيد مالك فيروز على هيئة المتفعين
ولكن هذا لا يعنى تحولا كاملاً في سياسة الباكستان الخارجية ، إذ ما لبثت أن وردت
البرقيات بتسك الباكستان بحلف بغداد وحلف جنوب شرق آسيا ! ! !

ثم انعقد مؤتمر لندن الثالث من السفراء وتألقت جمعية المتفعين من ١٥ متفعاً وتخلفت
باكستان والحبشة واليابان ، وشكلت لجان تنظيمية وفنية ومالية ، وتتابع الاجتماعات .
ديمقراطية ... في الغرب :

وفي أثناء هذه المؤامرات الاستعمارية ، لم تجدد الديمقراطية الغربية تناقضاً بين (الاستثمار)
في الخارج و (الديمقراطية) في الداخل

ففى بريطانيا عقد اجتماع اتحاد النقابات السنوى ، ومؤتمر حزب العمال ، ومؤتمر حزب المحافظين ، وتناثرت الهجمات على رأس إيدن ---

وعقدت دورة استثنائية للبرلمان ، هوجمت فيها الحكومة ثم نالت الثقة .. تماما كما يحدث فى فرنسا بالنسبة لقضية الجزائر.

وأذاعت الصحف البريطانية ووكالات الأنباء البريطانية والإذاعة البريطانية نفسها هجمات البريطانيين على إيدن --- ولم تحتفظ بها سرا مكتوما !!

وفى الوقت نفسه تمسكت الدنمرك والسويد والنرويج بالرجوع للبرلمان --- إنها الديمقراطية --- تنفذ بدقة تدعو للاعجاب داخل الحدود، وخارجها تبدو أنياب الاستعمار!! وروسيا بدورها شهدت مقابلة تيتو ونخروشتشيف حيث دارت مناقشة فيما بين الحزبين الشيوعيين بروسيا ويوغسلافيا من خلاف ، وربما تعرض الحديث لموقف تيتو وسياسة ستالين والشرق الأوسط .

وفى بولندا تدور محاكمة المتهمين فى حوادث بوزنان علنية وتذيعها وكالات الأنباء .

٤ - المؤتمرات العربية :

أشرنا فى المفاصل الماضى إلى سفر الأمير زيد بن الحسين إلى الرياض --- وأعقب ذلك انتقال بعثة عسكرية برياسة القائد الأردنى أبى نوار إلى هناك حيث عقد اجتماع عسكري من قادة الجيوش العربية اتفق فيه على تدعيم الحرس الوطنى الأردنى عسكريا وماليا . ونشط رئيس الديوان الأردنى فى رحلاته بين سوريا ولبنان والعراق، وعاد وزير الخارجية الأردنية من العراق تصاحبه علامات الاستفهام عن مدى نجاحه فى مهمته بشأن معونة العراق العسكرية للأردن ضد إسرائيل ، وأشيع بأن هناك اشتراطات عراقية تمس سيادة الأردن سياسيا وعسكريا ، ونفى وزير الخارجية ذلك ، ولكن سرعان ما تلقى التكليف الملكى بالسفر إلى سوريا ولبنان ومصر والسعودية، فزادت علامات الاستفهام، واستدعى نورى السعيد أقطابه السياسيين ليطلعهم على ما دار بين العراق والأردن .

وتخلل هذه الاجتماعات اجتماع (على مستوى عال) بين الملكين فيصل وحسين فى الحبانية على أثر الاعتداء الاسرائيلى فى (الرهوة) و(الفرنذل) وأعقبه اجتماع بين الملكين فيصل وسعود فى الدمام بجوار الخليج العربى . واجتمع الملك سعود برئيسى جمهوريتى

مصر وسوريا ، ثم استقبل رئيس وزراء الهند ، وكان اجتماع الملكين الهاشمي والسعودي خاصة بين هذه الاجتماعات ملفتا للنظر ، فهو اجتماع (مملكتين بتروليتين) بعد طول فرقة ، ونحن نرحب طبعاً باجتماع العرب على الخير .

والملك حسين قد أبدى نشاطاً في الفترة الأخيرة يسترعى النظر... فتجاوبه مع الشعب بشأن إعفاء حكومة هزاع المجالي ورفض الأحلاف الغربية ، ثم طرد جلوب ، والمضي في إجراءات البرلمان الجديد مع قطع الوعود من جانب المسؤولين بحياد الانتخابات ، وخروج وزارة الرفاعي مع القول بأنها لم تؤد واجبها لقضية الجزائر ، والوساطة بين القوتلي وشمعون ، والاتصال بفيصل مرة من أجل مصر بناء على رسالة من القوتلي ، ومرة ضد إسرائيل ، وأخيراً دعوة سعود للزيارة... إنها قائمة أعمال كبيرة !!! .

وحدثت اتصالات بترولية بين السعودية وسوريا ولبنان بشأن عوائد البترول الذي يمر في أنابيب عبر هذه البلاد ، كما أن هناك محاولة توحيد السياسة البترولية بين البلاد التي يستخرج منها البترول ، وهي : السعودية والعراق والكويت وإيران . وتحدثت أنباء عن بترول جديد في سوريا والأردن ، وأنابيب جديدة عبر إسرائيل وتركيا ، هذا وقد رأت شركة النفط العراقية أن تلغى خط أنابيبها إلى طرابلس بلبنان ، ووفرت ١٢٠ من موظفيها هناك ، وأعلنت أنها ستمده إلى بانياس بسوريا ، ذلك أن الشركة واقعة في خلاف بشأن الإتاوة مع حكومة لبنان ، ولجأت لبنان إلى إخضاع الشركة لقانون الضرائب اللبناني ، وهناك خلاف آخر مع شركة البترول العربية (أرامكو) قام بالتحكيم فيه الدكتور حلمي بهجت بدوي قبيل إسناد مهمة رئاسة مجلس القناة إليه . أما نزاع العراق مع شركة البترول فقد أحيل للحاكم البريطانية ، وقبلت الحكومة ذلك وأوفدت وزير الاقتصاد بنفسه لرعاية القضية هناك !! وتجلى أهمية البترول في اقتصاديات بعض الدول العربية الآن مما أذيع عن إيرادات سوريا من البترول المسار في أراضيها والمصدر من بانياس بلغت ٦٥ مليون ليرة سورية - أي حوالي ٦٥ مليون جنيه - في المدة من أول يناير حتى آخر أغسطس من هذا العام . وهذا مبلغ لا شك ضخم بالنسبة لليزانية السورية ، وتحاول لبنان أن تعمل في تعاون مع سوريا لمواجهة شركات البترول وقد رسي إنشاء معمل تكرير حصص على شركة تشيكية ، والعراق يرصد إيرادات الأرباح لمشروعات (مجلس الإعمار) .

هذا وتجري استعدادات لإيصال خطوط حديدية بين إيران وباكستان . . . قيل إنها لنقل الفحم لا من أجل (استراتيجيات) حلف بغداد الذي عقد مؤتمراً للمواصلات

في كراتشي توصل الشرق بالغرب بالسكة الحديد !! كذلك تمت مناقصة الأردن لتجهيز ميناء العقبة .

وعاد للظهور مشروع سكة حديد الحجاز التي دمرت منذ الحرب العالمية الأولى والحركة العربية ، ونحن نرجو أن تيسر المواصلات العربية السبل لتواصل الأمة العربية الواحدة وكان آخر الاجتماعات العربية انعقاد مجلس الجامعة العربية لتأييد مصر في قضية القناة .

٥ — مقر الأمم المتحدة بنيويورك : مجلس الأمن .

أمام الدورة الحالية لمجلس الأمن ثم هيئة الأمم في الدورة الحالية قضايا عربية ثلاث : الاعتداءات الإسرائيلية التي احتجت بشأنها الدول المجاورة لخطوط الهدنة ، وقضية الجزائر ، علاوة طبعاً على قضية مصر .

وكان الاستهلال لهذا النشاط الدولي تصريح من دالاس بشأن خلاف الولايات المتحدة مع بريطانيا وفرنسا بشأن الاستعمار ، ووقوف أمريكا موقفاً وسطاً بين دول الاستعمار وطلاب الحرية فوراً . . . ثم تراجع الدبلوماسي الأمريكي بعد ساعتين فقال : إن الخلاف كان في الماضي . . . وتراجع سقطه أكبر من تصريحه !!

وقام بنو الوزير الفرنسي بحولة دعاية لقضيته في أمريكا اللاتينية ، كما صرح سلوين لويد بأن بلاده حريصة على السلام ، ولكنها حريصة على احترام الاتفاقات الدولية أكثر . . . وقيل إن الدول الغربية تنتظر (الفيتو) الروسي لمشروع قراراتها بفارغ صبر ، ليكون هذا استمالة للرأي العام الأمريكي الذي يعارض كل ما هو روسي !!!

وقد بدأت الدول الغربية تقوى دعائم الاتحاد الأوروبي ، وبدأت اتصالات انجليزية فرنسية ، واتصالات ألمانية بلجيكية فرنسية ، وانعقد مجلس الاتحاد . . . إنه لا بد من تماسك بعد موقف أمريكا الانفرادي الأثاني !!! كما حاول الغرب الإفادة من حلف الأطلسي في القضية .

وتتابعت الاعتداءات الإسرائيلية في الرهوة والفرنذل وحوسان . . . ولما أدانت لجنة الهدنة إسرائيل أعلنت مقاطعتها للجنة للمرة الثانية ، وهدد همرشولد بطرح الأمر على

مجلس الأمن إذا لم تتوقف حوادث حرق الهدنة ، ومع ذلك تواصل كندا وفرنسا تسليح إسرائيل بالنفقات !!! !

وفي الوقت نفسه تواصل «هيئة المنتفعين بالقناة» اجتماعاتها واجتماعات لجانها الثلاث . ولا تنس خطاب متزيس في البرلمان الأسترالى وتهديده باستعمال القوة ومناورات البريطانيين في العقبة !!! !

وأرادت الدول العربية أن تشترك في مناقشات مجلس الأمن لأن القضية المعروضة عليه حيوية لبلادهم ... فالحقت إسرائيل لتشترك في المناقشات أيضا استنادا للقرار الصادر لصالحها بشأن استعمال قناة السويس من مجلس الأمن !!! !

وأعادت شركات ملاحية تسيير سفنها في القناة بعد فشل مؤامرة سحب المرشدين ، ولكن بدأت في الوقت نفسه محاولات مصطنعة لتعطيل السفن داخل مجرى القناة ... ثم ارتفع الصراخ بأن قيود النقد المصرية تعرقل شركات الملاحة عن دفع رسوم الموانئ وثمان الوفود !!! !

وهكذا ... مناورات دبلوماسية وسياسية خارج مصر ، ومؤامرات ملاحية واقتصادية في مصر ، واعتداءات إسرائيلية ... ومن الجانب الآخر صرح شيلوف بأنه في الإمكان الوصول إلى حل يجمع بين سيادة مصر ومصالح الدول التي تستعمل القناة ، وطار كرشنامون وزير الدولة الهندية مرة بين مصر وبريطانيا ، وفي المرة الثانية زار فيها مصر وقيل إنه سيزور لندن ونيويورك .

هكذا كانت مقدمات جلسات مجلس الأمن ...

وقدم سلوين لويد الاقتراح الانجليزي الفرنسي : تأكيد حرية الملاحة ، تسيير منظمة دولية للقناة ، اعتماد مقررات الدول الثماني عشرة ، توصية مصر بالتفاوض على أساس هذه المقررات ، توصية مصر بالتعاون مع هيئة المنتفعين بالقناة . وتبعه بينو فحاول تبرير الإجراءات العسكرية . ثم وقف دلاس في (تقبل) يطلب تأجيل خطابه ويكتفى بتأييد قرار مؤتمر الثماني عشرة ، ومشروع القرار البريطاني الفرنسي ، وطلب بريطانيا جعل الجلسة سرية . واسترعى هذا الطلب دهشة المراقبين ، وعلاه مندوب الإذاعة البريطانية بأنه يعطى فرصة التراجع للجميع مع حفظ ماء الوجه !!! !

وخطب محمود فوزى وقال كل شيء ... قال : ما فى صدر كل مواطن ... ما فى صدرى وما فى صدرك ، قد لا يكون لنا منطقته فى العرض وفقهه للقانون وغوصه فى التاريخ وبلاغته فى البيان ، قد لا يكون لنا هدوء أعصابه وأصالة دبلومايته ، ولكننا وهو سواء فيما نحس ونشعر ونفعل تجاه قضية بلادنا !!!

تكلم محمود فوزى عن وضع القناة التاريخى والقانونى ... ثم عرض للتأميم وحجة مصر فى مشروعيته ... وأبان عن موقف الدول الغربية : تهديد عسكري واقتصادي ، ومحاولة هرقلة الملاححة فى القناة ، وضغط سياسى عن طريق مؤتمر لندن ، ثم محاولة اصطفاغ مجلس الأمن لتحقيق أغراضها ... ثم أعرب عن استعداد مصر لتعويض حملة الأسهم على أساس متوسط السنوات الخمس السابقة للتأميم ولقبول التحكيم فى ذلك ، وأعلن رفض مصر للتسكرار السخيف للمشروع الغربى ، واقترح أن يشكل المجلس هيئة مفاوضة (معقولة) للتفاوض مع مصر لضمان حرية الملاحة للجميع . وكرر الاقتراح المصرى لعقد مؤتمر دولى واسع لتجديد اتفاقية سنة ١٨٨٨ ، وتحدث شبيلى وزير خارجية روسيا فهاجم المشروع الغربى وأبرز خطورته الدولية ، وامتهانه لكرامة مجلس الأمن بتسخييره فى إقرار مآرب بريطانيا وفرنسا ... ووافق على اقتراح مصر بتشكيل هيئة مفاوضة ، واقترح لها انجلترا وفرنسا وأمريكا وروسيا والهند ومصر ... وأضاف أعضاء لا تمسك بهم كيوغسلافيا وإيران ، أو أندونيسيا والسويد . ومن المعروف قانونا أن الاقتراح لا يملك صلاحية العرض على المجلس إلا إن تبيته إحدى الدول الأعضاء . وها هى ذى روسيا قد تبيته ، وزادته تفصيلا ، واتهم شبيلى فاحتكارات البترول فى أمريكا بالتفكير فى تولى إدارة القناة تحت ستار تمويل عمليات التحسين الفنية .

وتكلم مندوبو بىرو وإيران وأستراليا وكوبا والصين وبلجيكا ... كلهم يؤيدون التدويل على اختلاف فى درجة الحرارة بين المتكلمين ، وكانت حرارة مندوبى أستراليا وبلجيكا تنذر بالحمى !!!

ورأس بينو وزير خارجية فرنسا الجلسة . . . ومنع مصر من التعقيب فى الجلسة التى تتكلم فيها أمريكا ويوغسلافيا ، وتفاءلنا خيرا ، إن قانون الإجراءات الجنائية يجعل المتهم آخر من يتكلم ، ومعنى قرار بينو أنه لا يضع مصر فى قفص الاتهام !!! هذا ومحور المفاوضات التى اقترحتها مصر يدور على أربعة مبادئ : حرية الملاحة ، والتعاون

بين الإدارة المصرية للقناة والدول على أساس سيادة مصر ، ونظام عادل للرسوم ، ونسبة معقولة من الدخل لأعمال التحسين .

وكشف شيلوف عن الاستعدادات العسكرية البريطانية الغربية - التي هي مجرد إجراءات وقائية - ١٨ سربا جويا (أكثر من ١٠٠٠ طائرة) ، ١٨٥ بارجة ، فرقة مدرعة ، ٤ لواءات و ١٣ ألأيا ، مجموعتان من المدفعية الثقيلة ، ووحدات أخرى ... إن هذا العتاد الحربي ... لمداعبة مصر فقط !!! ! !

وتكلم وزير خارجية يوغسلافيا فرفض المشروع البريطاني الفرنسي ، وأيد اقتراح شيلوف وأخيرا ... أراد دالاس أن يكون آخر من يتكلم !!! ! !

وتكلم دالاس مستعرضا تاريخ القناة ، وتاريخ مؤتمر لندن وكان في خطابه (قفشات) دبلوماسية فاستشهد بفقرات من أقوال مندوب مصر في جلسة مجلس الأمن سنة ١٩٥٤ عند مناقشة قضية السفينة الإسرائيلية (باث جاليم) عن القناة . . . وفقرات من أقوال ممثل مصر في اجتماع ميثاق سان فرنسيسكو ، وإصراره على أن يقرر الميثاق احترام السلام على أساس من العدالة والقانون الدولي ، لا مجرد احترام السلام فحسب كما فعل ميثاق دومبارتن أوكس من قبل وحاول أن يفرس سهمه بين الاقتراح الروسي والمصري ، فاعتبر الاقتراح الروسي الذي حدد الدول الأعضاء اقتراحا بتشكيل مؤتمر كمؤتمر لندن لكنه مؤتمر لا يتفق أبدا بحكم تشكيله ، في حين اعتبر اقتراح مصر بالتفاوض - وهو اقتراح مرن لم يحدد الدول التي تمثل المجلس في المفاوضة - أكثر إنشائية !! ! على أن يكون أساس المفاوضات هو إبعاد القناة من أن تصبح سلاحا سياسيا لدولة واحدة ، وكرر تأييده للمشروع البريطاني الفرنسي . ونقلت وكالات الأنباء أن شيلوف رفض الاقتراح قائلا : إن تدويل القناة ستدخل فيه التأثيرات السياسية ولن يكون عزل السياسة عن القناة إلا عملية مصطنعة .

وبدأت الجلسات السرية كما بدأت الاتصالات بين وزراء خارجية مصر وبريطانيا وفرنسا بصحبة همرشلد أمين الأمم المتحدة . ونقلت وكالة أنباء الشرق الأوسط أن كرشنا منون سيطالب بحضور جلسات مجلس الأمن السرية لعرض مباحثاته . وفي الوقت ذاته أذاع رويتر بيانًا لمجلس الوزراء البريطاني بابقاء الاحتياطي على ماهو عليه .

وتميل تكهنات كثير من المراقبين إلى أن المجلس سيقدر تشكيل هيئة مفاوضات ، وهذا ما ستكشف عنه الأيام .

محمد فتحي محمد عثمان

إنشاء المجلس الأنجلو فرنسي

قرار مجلس الأمن

في مسألة قناة السويس

قرر مجلس الأمن بالإجماع أن تكون المفاوضات المقبلة فيما بين مصر من جهة وانجلترا وفرنسا من جهة أخرى في مسألة قناة السويس قائمة على المبادئ الستة الآتية :

١ - أن يكون المرور بقناة السويس حراً ومفتوحاً لجميع الدول .

٢ - احترام سيادة مصر على القناة .

٣ - عزل إدارة القناة عن سياسة أية دولة .

٤ - الاتفاق بين مصر والدول التي تستخدم القناة على طريقة تحديد الرسوم .

٥ - تخصيص نصيب عادل من الرسوم لتحسين القناة .

٦ - المشاكل التي لا يمكن حلها بين شركة القناة المؤممة والحكومة المصرية تسوى بالتحكيم بشروط معقولة وبطرق مناسبة لدفع الأموال التي يثبت استحقاقها وهذه المبادئ هي التي تم الاتفاق عليها بين مصر والجانب الانجليزي الفرنسي في

اجتماعات سرية اشترك فيها داج همرشلدت السكرتير العام للأمم المتحدة وعرضت على مجلس الأمن فوافق عليها بالإجماع . لكن الجانب الانجليزي الفرنسي - لتغطية الهزيمة التي منى بها - تقدم بمشروع قرار زعم أنه هو الطريقة لتنفيذ هذه المبادئ وهو يتضمن معاني التدويل التي تأمر الاستعماريون عليها في مؤتمر لندن ، فرفضها الجانب المصري ، واستعمل وزير خارجية روسيا حقه في الفيتو رافضاً قبول هذا الشرط الثاني ، وبذلك تعين أن تقتصر المفاوضات المقبلة على المبادئ الستة دون الشرط الثاني المرفوض ، والمتنظر أن تجرى المفاوضات بين وزراء الخارجية للدول الثلاث في الشهر الآتي .

الوقاية من انحراف النشر

وضعت لجنة العادات والتقاليد بوزارة الشؤون الاجتماعية والعمل مشروعاً يهدف إلى إنشاء مكتب باسم :

« مكتب الوقاية من انحراف النشر »

وقد حفز اللجنة إلى وضع هذا المشروع ما طالما نوهنا به وأشارنا إليه وتفاقت شكوى الأمة من أضراره وسوء عاقبته ، وهو

مؤتمر مائدة مستديرة

بين مصر والسودان والحبشة

ينتظر أن يعقد في القاهرة في الشهر الآتي مؤتمر مائدة مستديرة يحضره الرئيس جمال عبد الناصر ، وإمبراطور اثيوبيا ، ورئيس وزراء السودان ، والسيد الصديق المهدي رئيس حزب الأمة ، لوضع الخطوط الرئيسية لقيام الكتلة الإفريقية بين مصر والسودان وإثيوبيا ، والاتفاق على المسائل المشتركة وفي مقدمتها السد العالى وخزان تانا ونزان الروصيرص . وينتظر أن تكون الكتلة الإفريقية أكبر كتلة استراتيجية عسكرية بالشرق الأوسط .

الامبراطورية العربية الكبرى

في خطاب لرئيس الوزارة الفرنسية

ألقى جى موليه رئيس الوزارة الفرنسية خطبة سياسية بمناسبة افتتاح مستعمرة سكنية جديدة في مدينة (روبيه) في فرنسا ، ومما قاله في هذه الخطبة :

« إن تأميم قناة السويس يهدد تهديدا خطرا الروابط التجارية بين أوروبا وآسيا ! وهو جزء من خطة الرئيس جمال عبد الناصر لإقامة صرح امبراطورية عربية كبرى » .

انحراف بعض الصحف والمجلات والمطبوعات إلى نشر ألوان هدامة من الأفكار والصور التي اعتبرتها الأمة عاملا من عوامل إفساد الأخلاق وإضعاف المجتمع وإشاعة الانحلال فيه والتفكك ، بينما هذه الثورة قامت لإصلاح كيان الأمة وتسكين شخصية قوية متكاملة للمجتمع المصرى والقومية العربية .

ونلخصت اللجنة (انحراف النشر) في

خمسة اتجاهات رئيسية هي :

١ — التشكيك في العقائد .

٢ — إثارة الغرائز الجنسية .

٣ — نشر الجريمة دون هدف .

٤ — القضاء على القيم الأخلاقية .

٥ — الاعتداء على كرامات الفئات

والهيئات .

وأرفقت اللجنة بملاحظاتها هذه نماذج لأخبار ومقالات وقصص وصور نشرتها بعض الصحف والمجلات في الأيام الأخيرة كما أشارت إلى أسماء الكتاب الذين يقدمون هذه الألوان الهدامة من الأفكار والصور الخلية .

وثائق محاكمة العرايين

كانت وثائق محاكمة العرايين مودعة لدى مستر برودلى بصفته محاميا عنهم، ثم علمت وزارة التربية والتعليم المصرية أخيرا أن هذه الوثائق موجودة تحت يد الأستاذ قرياقص ميخائيل الذى كان مديرا لمكتب جريدة المقطم بلندن، فرأت - حرصا منها على صيانتها من الضياع - أن تسعى للحصول عليها، وبالفعل تمكنت من شرائها بمبلغ خمسة عشر ألف جنيه واحتفظت بها خدمة للتاريخ.

وعلم ورثة عرابى بذلك فرفعوا قضية على وزارة التربية والتعليم أمام مجلس الدولة قالوا فيها إن هذه الوثائق ملك لهم آلت إليهم من مورثهم الذى كان قد أودعها لدى محاميه برودلى، وإنهم أحق بثمنها إذا أرادت الوزارة الاحتفاظ بها خدمة للتاريخ، فقضى مجلس الدولة بعدم اختصاصه بنظر هذه الدعوى، لأن النزاع فيها مدنى بحسب يدور حول ملكية هذه الوثائق، فالحاكم المدنية هى المختصة بالحكم فيه.

ومحاكمة العرايين كانت قد نشرت بتوسع فى كتاب (مصر للمصريين) عند ما كانت المحاكمة قائمة، وقد صدر منه مجلدات عديدة تكاد تكون محتوياتها قريبة من الواقع.

كهربة خزان أسوان

تم حفر الأنفاق الأربعة فى مشروع توليد الكهرباء من خزان أسوان، ومجموع أطوالها ٣٥٠ مترا، كما تم بناء جناحى السد الجنوبى والشمالى ومداخل ومخارج الأبواب والتربينات وتركيب بعض أجزاء المحطة، وقد بلغ مجموع ما أنفق على ذلك حتى الآن ١٩ مليون جنيه من مجموع التكاليف التى قدرت بنحو ٢٧ مليونا و ٥٠٠ ألف جنيه.

وينتظر أن يدار النصف الأول من محطة توليد الكهرباء فى خزان أسوان فى مثل هذا الشهر من سنة ١٩٥٩، أى بعد ثلاث سنوات، ثم يدار النصف الآخر منها بعد ذلك بسنة، أى فى سنة ١٩٦٠.

تصويب

حدث تحريف فى الآية الواردة بصفحة ٢٩٠ سطر ١٢ إذ جاء فيها « فآمنوا بالله ورسوله » وصحتها « فآمنوا بالله ورسوله ».

الأدب والعلوم

أدب القوة

في مؤتمر أدباء العرب

انعقد المؤتمر الثاني لأدباء العرب في ضاحية بلودان من ضواحي دمشق في هذا الشهر ، ومثلت فيه البلاد العربية . وفي الحفل الختامي للمؤتمر خطب رئيس الجمهورية السورية السيد شكري القوتلي فقال :

« إن البلاد العربية في ظروفها التي تحتازها وإزاء المكاييد التي تحيط بها ، هي في أشد الحاجة إلى أفلامكم وأفكاركم ، لتجتمع على سواعد أبناء هذه الأمة وأسلحتهم ، فتكون جبهة الدفاع واحدة في صف واحد ، من أجل بلوغ أهدافنا المثلى . فقد عزمنا - يا صفاة رجال الفكر - على أن (تتحرر) البلاد العربية و (تتوحد) ، وأن يخرج الاستعمار منها خروجا لا رجعة له ، وليس إلا باجتماع السيوف والأفلام في جهاد قومي موحد نستطيع أن نبليغ هذه الأمانى القومية في ظل (وحدة قومية كبرى) وتحت (راية العروبة) وحدها » .

عيوب التعليم الجامعي

هاجم وزير مالية الهند خريجي الجامعات في الهند الذين يعملون في السياسة والتجارة والوظائف فقال : إن السياسيين منهم عشاق سلطة وسيطرة ، والتجار منهم جشعون وطماعون ، أما الموظفون فمرتشون . وقارن وزير المالية بين خريج الجامعات ، والرجل العادي فقال : إن الأخير متواضع أمين . وأكد في نهاية حديثه أن العبرة بالأخلاق لا بكمثرة العلوم التي يتلقاها الإنسان .

وعلقت جريدة (جوان تريبيون) على حديث وزير المالية فقالت : إن جامعاتنا تخرج علماء ، وأطباء ، ولكنها لا تعنى بالأخلاق ، وهذا نقص كبير في التعليم .

تمهيد

أقدم مدرسة انجليزية بمصر

كان للانجليز مدرسة في الاسكندرية أسستها الإرسالية الاسكتلندية في سنة ١٨٥٦ أى قبل الاحتلال البريطانى ، وقد تم لها في هذا العام مائة سنة كاملة ، وفي هذه المدة الطويلة كان العلم البريطانى يرفرف عليها في كل المناسبات .

متحف الفن الاسلامى

فى مصر

هو الذى كان يسمى (دار الآثار العربية) ويقوم خلف دار الكتب المصرية وكلاهما فى بناء واحد . وقد انتقل المتحف إلى هذا المكان سنة ١٣٢١ (١٩٠٣) ، وكانت التحف الإسلامية تجمع وتندثر قبل ذلك ببضع سنوات فى جامع الحاكم، وكان عددها نيفا وسبعة آلاف تحفة ثم أخذت تزداد مما استخرج من أطلال الفسطاط ومدينة العسكر والقطائع ، وأضيفت إليها هبات وهدايا ومشتريات كمجموعة الدكتور على إبراهيم وهرارى وهدايا مصلحة الآثار العراقية . وتبلغ تحف المتحف الإسلامى الآن ستين ألف تحفة أهمها مجموعة المصاييح الزجاجية الموهبة بالميناء ، ومنها أعظم مجموعة فى العالم للسجاجيد الشرقية .

فى جامعة القرويين

فى جامعة القرويين (أزهر مراکش) ألفان من طلبة العلوم الإسلامية ، منهم مائة وخمسون طالبة ، وقد نالت ثلاث منهن شهادة العالمية بامتياز فى هذا العام ، واخترن للتدريس على الطالبات فى جامعة القرويين . وجامعة القرويين من حسنات المرأة المسلمة ، فقد أنشأتها فى سنة ٢٤٠ للهجرة السيدة فاطمة النهرية فهى أقدم من الأزهر بأكثر من مائة سنة .

وأخيرا رأى الذين كانوا يمدون هذه المدرسة بمساعداتهم أن يكفوا أيديهم عن مساعدتها ، فعولت على إغلاق أبوابها ، ولكن وزارة التربية والتعليم رأت أن تضمها إلى مدارسها ، واحتفل فى هذا الشهر برفع العلم المصرى عليها وكان الاحتفال بذلك فى ساحة المدرسة بهيجا ومؤثرا .

تأنيث هيئة التدريس

فى مدارس البنات

رغبة فى تأنيث كل هيئة التدريس فى مدارس البنات ، وتوفيرا للعدد الكافى لذلك من المدرسات ، تيسير وزارة التربية والتعليم فى سياسة التشجيع على زيادة عدد الطالبات فى القسم الخاص بهن فى كلية دار العلوم ، وقد بلغ عددهن ١٥٠ طالبة ، وسيخرج الفوج الأول منهن فى هذا العام وعدده ١٨ طالبة هن الآن فى الليسانس ، وسيدخلن فى هيئة التدريس فى الموسم الدراسى القادم .

الطلبة المغاربة فى مصر

قررت وزارة التربية والتعليم أن يكون تعليم الطلبة المراكشيين والجزائريين والتونسيين مجانا فى المدارس الخاصة . ويسرى هذا القرار على المقيدين بالمدارس قبل بدء العام الدراسى .

الكتاب

تفسير الطبرى - الجزء السابع

بتحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر - ٦٤٠ ص - دار المعارف بمصر
صدر هذا الجزء مبتدئا من الآية ٩٣ من سورة آل عمران وهى قول الله عز وجل :
« كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل » وآخره الآية السابعة من سورة النساء وهى قوله
سبحانه : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون » .

ويمتاز هذا الجزء بكل ما تحلت به الأجزاء الستة الماضية من عناية وتحقيق
وفهارس . . وفيه من الآثار من رقم ٧٣٩٩ إلى رقم ٨٦٥٧ وإن الذين اقتنوا الأجزاء
الماضية يترقبون صدور الأجزاء التالية ؛ باغتياب واهتمام ، فزجو الله التوفيق لإكمالها .

الاتجاهات الوطنية فى الأدب المعاصر

للدكتور محمد حسين - الجزء الثانى - ٤٢٤ ص - مكتبة الآداب بالقاهرة

جامعة الإسكندرية أمثل جامعاتنا فى نظرتها السليمة إلى واجبها العلمى نحو وطنها
المصرى وقوميتها العربية والبحوث الإسلامية ، والدكتور محمد حسين أستاذ الأدب
العربى الحديث بجامعة الإسكندرية قد حاول محاولة موفقة أداء زكاة كرسى الأدب الذى
يشغله فى جامعة الإسكندرية بتأليف هذا الكتاب . ونحن لم نطلع على جزئه الأول ،
ولكن جزئه الثانى الذى أهدى إلينا فى هذا الشهر ملىء بمجهود حميد فيما تصدى له من
دراسة الاتجاهات الوطنية فى الأدب المعاصر ، من قيام الحرب العالمية الأولى إلى قيام
الجامعة العربية .

وهذا الجزء ينطوى على خمسة فصول : أولها : (١ - ٨٧) عن الخلافة الإسلامية
وقد استعرض المؤلف فيه الأحداث التى وقعت فى هذه الحقبة من هذه الناحية ، ومنها

إلغاء السكاليين الخلافة الموهبة التي كان يدعيها سلاطين آل عثمان ، كما استعرض الآثار الأدبية لمعركة الخلافة في كتب أربعة : (١) الخلافة أو الإمامة العظمى للسيد رشيد رضا . و (٢) الخلافة وسلطة الأمة لرجل كان موظفا تركيا ومن دأبه التلون بلون الدولة التركية فكتب كتابه هذا - أو كتبه له السكاليون - دفاعا عن وجهة نظرهم عندما جعلوا الخليفة أيقونة على كرسي تثبت وجودها ولا تتحرك . و (٣) السكير على منكرى النعمة لمصطفى صبرى أفندى آخر مشايخ الإسلام في الدولة العثمانية ، وهو يدور على فساد دين السكاليين وعصبيتهم للجيش التركي ومحاربتهم العصبية الإسلامية . و (٤) الإسلام وأصول الحكم الذى تجاهل مؤلفه الحقائق الأولية في كيان الإسلام وأهداف رسالته ، وقد رد عليه السيد محمد الخضر حسين ، والشيخ محمد نجيب المطيعي ، وكبير علماء تونس ، بل أنكرت هيئة كبار العلماء ما فيه من مكابرة وتجاهل ، وأصدرت حكما فيه .

وعقد الفصل الثانى (ص ٨٨ - ١٧٦) للجامعة العربية ونشأة الفكرة وتطورها ، واتخاذ مصر مركزا للدعوة العربية بعد الحرب ، وصراع الجامعة العربية مع الدعوات القومية ، والعودة إلى الجامعة الإسلامية ، وتأثر الشعور الإسلامى مع العروبة . وقد لاحظنا في تحرير الحقائق عن الحركة العربية نقصا لقلة المراجع التى فى الأيدى ، ولأن الذين يحق لهم عرض هذه الحقائق قصروا فى إصدار كتب عنها حتى الآن ، فالمؤلف معذور فيما اقتصر عليه فى هذا الباب .

وفى الفصل الثالث (١٧٧ - ٢٦٨) الكلام على القديم والجديد ، وعلى التجديد ما هو ، وكيف بدأ ؟ واهتمام باحثى الأوربيين ومستشرقهم بالاتجاهات الإسلامية ومدى تأثير الإسلام فى توجيه الحياة ومدى سيطرته عليها بعد هجوم الآراء الغربية الجديدة ، ثم الكلام على أن طه حسين وسلامه موسى هما أكثر دعاة الجديد تطرفا ، وأن أبرز المحافظين هو مصطفى صادق الرافعى ، وأن المعركة بين الجديد والقديم تشمل كل نواحى الحياة : المرأة ، القبعة ، الأزهر ، الأدب .

وتكلم المؤلف فى الفصل الرابع (ص ٢٦٩ - ٣٦١) على الدعوات الهدامة : هدم الدين وهدم قواعد الإسلام ، هدم الأخلاق ، هدم اللغة العربية .

وفى الفصل الخامس : (ص ٣٦٢ - ٤٠١) الكلام على توازن القوى السياسية والوطنية فى مصر فى الحلقة التى خصص لها الكتاب ، وفيه موضوعات مهمة جدية بالتأمل .

ولم يتسع لنا الوقت لبدء الرأى فى كثير من الدراسات التى نشرها المؤلف عليها ،
ونعترف بأنه صرف فيها من الوقت والعناية ما هى جديرة به . وهو من الكتب الجدية التى
لا غنى لمفكر عن اقتنائها والافادة منها .

المخصص لابن سيده - دراسة ، دليل

للأستاذ محمد الطالبي - ٢٠٠ ص - المكتبة الشرقية بتونس

الأستاذ المؤلف مدرس بمعهد الدراسات العليا بتونس ، وينقسم كتابه إلى ثلاثة أقسام :
الأول دراسة عن كتاب المخصص وغرض ابن سيده من تصنيفه وطرائقه فيه ،
والحديث عن مدرسى البصرة والكوفة ، وقيمة المخصص وأهميته وآراء المعاصرين فيه .
والقسم الثانى موجز لمحتويات المخصص وأنها تدور حول الإنسان والحيوان والطبيعة
والنبات ، وعن الإنسان فى المجتمع ؛ والتنبيه على ما يتخلل الكتاب من مسائل صرفية .
والقسم الثالث دليل أبجدي لمواد المخصص يتبدى من الإبل وتفصيل ما فى المخصص من
المعانى الخاصة بها ، ثم كلمة ابن ، فكلمة أب ، والإباء ، والإتيان ، والآثار ، إلى
حرف الياء ، ومن كلماته اليأس واليبس واليد واليسر الخ . ولم يستقص الدليل جميع ألفاظ
المخصص ، لأن ذلك يحتاج إلى عشرات أضعاف الكتاب ، وإنما أورد المعانى الجامعة
التي تتفرع عنها تلك الألفاظ . وهو عمل جيد يشكر المؤلف عليه .

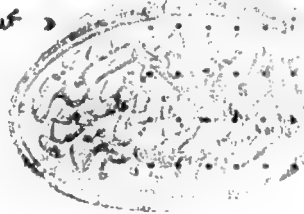
الوجيز فى الميراث على المذاهب الأربعة

للأستاذ ممشاوى عبود الخولى - ٩٠ ص - الطبعة الثالثة بمطابع دار الكتاب العربى

هو كما يدل عليه عنوانه مختصر جامع فى الميراث على المذاهب الأربعة ألفه فضيلة
الأستاذ الخولى وفق المنهج الجسديد للشهادة الابتدائية والثانوية مع الإشارة إلى مايجرى
عليه العمل فى المحاكم ، وذيله يبحث فى الوصية الواجبة . وقد جعل الأحكام المتفق عليها
فى صلب الكتاب ، والمختلف فيها بالهامش ، كما وضع فى الهامش أيضا الأحكام التى
يجرى عليها العمل فى المحاكم ، ونبه الى ما يخص منهج الشهادة الثانوية ، وزاد على الطبعيتين
السابقتين جدول أصحاب الفروض وجدول الحجب مع الإكثار من النماذج والتمارين .
فمرجو الله أن ينفع به الطلاب .

الفهرس

صفحة	الموضوع	بسم
٢٢٥	هذا هو الغرب	الأستاذ محب الدين الخطيب رئيس التحرير
٢٢٩	نفحات القرآن : تلطف القرآن	» عبد الطيف السبكى عضو جماعة كبار العلماء
٢٣٤	السنة : عيد الجلاء الأول - ٣ -	» طه محمد السالك
٢٣٨	المؤمن الحق	» محمد الطنيجي مدير الوعظ والارشاد
٢٤١	يفضة العروبة	» أحمد الشرباصى
٢٤٦	الاسلام والغرب	» عبد النعم النمر
٢٥٣	صفحات من البطولة في الاسلام	» محمد أبو شهبه
٢٥٦	ثورة الاسلام على الفقر - ٢ -	» محمد السيد ندا
٢٦١	بحوث في مصادر الشريعة النظرية - ٥ -	» زكى الدين شعبان
٢٦٨	الالفاظ الاوربية في اللغة العربية - ٢ -	» عمر طلعت زهران
٢٧٢	للفاطمة الادبية	» محمود فرج العقدة
٢٨٠	عبد الرحمن بن عوف	» محمود النواوى
٢٨٩	أسباب الخلاف بين حمة الأديان	» عباس طه
٢٩٤	محمد المثل الأعلى	» محمد سعاد جلال
٢٩٧	من وحى القتال	» عبد الله محمد أبو عيد
٢٩٨	بدء الشهر القمري	» محمد أبو العلا البنا
٣٠١	لغويات	» محمد على النجار
٣٠٥	كلمة الأزهر في المؤتمر الشعبي القبطى	» محمد الطنيجي عضو جماعة كبار العلماء
٣٠٩	ربيع النصر في مصر	» توفيق عاشور
٣١١	ذكريات بين الصفا والمروة	» محمد عبد خليفة
٣١٤	فتايات : حول التوسع في تعليم الفتيات	» عبد الطيف السبكى عضو جماعة كبار العلماء
٣١٦	فضيتنا بين مواسم العالم	» محمد فتحي محمد عثمان
٣٢٨	العالم الاسلامى	المجلة
٣٣١	الادب والعلوم	»
٣٣٣	الكتب	»



رئيس التحرير	
مجتبى الدين الخطيب	
الاشتراك السنوى	
في وادي النيل	٤٠٠
لطلبة وادي النيل	٤٠٠
لأعضاء والمدرسين بالكلية	٣٠٠
خارج البلاد	٥٠٠
للطلبة خارج البلاد	٣٠٠
لأعضاء خارج البلاد	٤٠٠

مجلة الأهرام

مجلة شهرية جامعة
تصدر عن شعبة الأهرام في أول كل شهر عربي

مدير المجلة
عبد الرحمن عيسى
العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تاسفون ٤٦٢١٤

الجزء الرابع - القاهرة في غرة ربيع الآخر ١٣٧٦ - ٤ نوفمبر ١٩٥٦ - المجلد التاسع والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العملاق

بين أمسه وهومه

لقد عرف قراؤنا من هو العملاق ، إننى تحدثت عنه وعين مجنته ويقظته في صدر جزء رمضان من هذه المجلة لعامها الماضي .

وقد توالى الأحداث بعد ذلك منبثة بيقظته . إن المخدرات والسموم التي دسها شائثو العروبة والإسلام في أنوف العرب والمسلمين من مائتي سنة إلى الآن ، بل من ألف سنة إلى الآن ، لم تؤثر في حيوية العملاق ، إن حيويته القوية نامية معه من الأزل ، ليخفق بها فؤاده إلى الأبد . إن أسلاك البرق وموجات الأثير تحمل الآن بين عواصم الأرض وأرجائها في البر والبحر أنباء هذه اليقظة فيما بين المغرب والمشرق . والذين سهروا وسهر أبائهم وأجدادهم من قبلهم على تخديرنا وتضليلنا ، سيكون الآن دما على فشلهم في كل ما بذلوه من جهود ليوهنوا في قلوبنا وعقولنا رابطتنا بعروتنا وإسلامنا ، فهم يتلقون الآن أنباء هذه اليقظة آسفين متحسرين على ما أخفق من آمالهم ، وما ضاع من جهودهم

لقد رضى المستعمرون بتقلص ظل استعمارهم العسكري بعد الذي أصابهم من الوهن

في الحربين العالميتين ، لكنهم كانوا يتعللون بأنهم نجحوا في تخديرنا وتضليلنا ، وأنهم خدعونا عن أنفسنا ، وأننا آمنّا بهم كما آمن بهم أتاتورك والساثرون من ورائه . فلما بدأ العملاق يستيقظ تبين لهم أن العرب غير الترك ، وأن المسلمين مازالوا بخير ، وأن ما بذروه في وزارات معارفنا ، وما كلفوه من أدوات التشقيف في ربوعنا ، وما أنفقوه على مرافق التبشير والدعاية الأجنبية في أوطاننا ، قد انهار كله بين ليلة وليلة ، وأيقنوا أن العملاق سيعود لاحالة فينبأ مقعده اللائق به بين أمم الأرض .

طالما وددت لو أن جامعاتنا آمنت بعروبيتها وإسلامها ، كما آمنت شعوبنا بعروبيتها وإسلامها . إنها لو فعلت لاتخذت عدتها - منذ قامت الثورة - لتوسيع دراساتها العربية والإسلامية ، ولأحسنت توجيه شبابنا الجامعي نحو التنقيب عن معدن العروبة وكثوز الإسلام ، حتى يرجع بهما الجليل المثقف إلى حقيقته ، وحتى يصل غده بأمره ، فيلد العملاق الأزلى ، العملاق الأبدى ، وتستقبل الإنسانية قادة الحق والخير ، حاملين الأمانة التي ادخرها لهم أسلاف العروبة والإسلام يوم حملوا لأمم الأرض لواء الحق والرحمة والخير .

كل الأمم كان لها في أدوار حياتها ، وقبل تمدنها وحضارتها ، دور بداوة . وكل الأمم كانت في دور بداوتها ذات لغة بدائية قليلة المفردات ، لاتكاد تبلغ كلماتها ألف كلمة إن لم تكن أقل من ذلك . وكانت مداركها العقلية ضئيلة كضئولة لغاتها ، لأن لغة كل أمة ترجمان مداركها العقلية ، ودليل اتجاهاتها الخلقية وأهدافها الإنسانية . فالعربية - من دون لغات البشر جميعا بلا استثناء - كانت في بداوة أهلها أوسع لغات أمم الأرض قاطبة في بداوتها ، وكانت مع امتيازها بهذه السعة غنية بمعانيها الإنسانية ، بينما بعض اللغات لا يكاد يوجد فيها ما تعبر به عن أبسط الأخلاق الفطرية . خذ لذلك مثلا معنى « الوفاء » ، فإن اللغة التركية لا يوجد فيها لفظ واحد يدل عليه ، بينما هذه المادة وما يشق منها وما تدور عليه من المعاني قد شغل من لسان العرب الصفحات ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ من جزئه العشرين ، ولهذا قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يصف العربية : إنها « تثبت العقل ، وتزيد في المروءة » ، وإنما كانت تزيد في المروءة لأنها لغة أمة استغنت بالأخلاق في بداوتها عن القوانين والأنظمة المكتوبة وعن الحكومات والأحكام ، بل إن مكة أم القرى وبلد قريش لم يكن لها ملك ولا شرطة ولا محاكم ،

وإنما كانت لهم دار الندوة يتشاور فيها ذوو الحجى والتقدم إذا حزبهم أمر ، وقبلما يبغى فيها أحد على أحد ، وقد وقع فيها مرة مطل من مدين قرشى على دائن يمنى ف عقد شباب قريش مجلسا فى دار عبد الله بن جدعان التيمى حضره رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صدر شبابه وحكوا على المساطل بأن يؤدى ما عليه لدائنه ، وقال فى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذا الاجتماع بعشرات السنين : لو دعيت إلى مثله الآن لأجبت . فهم أمة كانت تتعامل بالمروءة ، ولذلك كانت لغتها تزيد فى المروءة كما قال عمر بن الخطاب . وإنما كانت العربية تثبت العقل أيضا لأنها لغة تترجم عن مدارك أهلها وعقولهم ، وفى ذلك يقول الفرزدق يصف الأمة التى هو منها :

أحلامنا ترن الجبال رزانة وتخالنا جنا إذا ما نجهل

هذا الامتياز الذى امتازت به لغة العروبة فى بداوتها ماذا صنعت جامعاتنا فى دراسته ، وتنبه الشباب الجامعى اليه ، وتوجيه جهودهم العلمية لتحليله ، والتأليف فيه ، وبناء النتائج عليه ؟

عندنا كلية اللغة العربية فى الأزهر ، وكلية دار العلوم ، وكليات الآداب فى الجامعات الثلاث . وعندنا فى بغداد جامعة وجامعيون ، وفى دمشق جامعة وجامعيون . وفى تونس جامع الزيتونة ، وفى المغرب جامع القرويين . هذه المعاهد لا يمتد نظرها فى العربية وآدابها لأبعد من زمن المعلقات وأصحابها ، أى إلى قرن واحد قبل الإسلام . ومنهم من يذكر لتلاميذه قول امرئ القيس :

عوجا على الطلل المحيل لعلنا نبكى الديار كما بكى ابن حذام

فيذكرهم بأن ابن حذام كان شاعرا من شعراء العرب الأقدمين يوم كان امرؤ القيس فى عصره من الشعراء المحدثين .

ويمتد نظر بعضهم لأبعد من عصر المعلقات فيقرر أن عدى بن ربيعة التغلبى - وهو المهلهل - أول من قصد القصائد فى قتل أخيه كليب بن وائل . ويعلو بعضهم إلى زمن العنبر بن عمرو بن تميم ، وأبى عمه سعد بن زيد مناة بن تميم ، ومالك بن زيد مناة ابن تميم فيروون لهم قطعا من الشعر صحت عنهم ، وزمنهم أقدم من زمن المعلقات بمئات من السنين . وأعرق من ذلك فى القدم قول أعصر - واسمه منبه - بن سعد بن قيس عيلان يخاطب بنته حميرة :

أعمير إن أباك شيب رأسه كرى الليالى واختلاف الأعصر

وأقدم منه دويد بن زيد بن نهد القائل يوم حضرته الوفاة :
اليوم يبنى لدويد بيته لو كان للدهر بلى أبليته

وقول زهير بن جناب الكلبي :

ولا حلى الأصيل بمستعار	فا إيلي بمقتدر عليها
وتمنعها فوارس من صحر	ستمعها الفوارس من بلى
إذا أوقدت للحدثان نارى	ويمنعها بنو القين بن جسر
إذا طال التجاول فى الغوار	ويمنعها بنو نهد وجرم
وأهيب عاكفون على الدوار	بكل مناجد جلد قواه

وقوله عند موته يوصى بنيه :

قد بنيت لكم بنيه	إبني إن أهلك فأنى
دات زنادكم وريه	وجعلتكم أبناء سا
لاف توقد فى طميه	ولقد رأيت النار للس
غير الضعيف ولا العيبه	ونطقت خطبة ماجد
فليهاكن وبه بقيه	والموت خير للفتى
وقد يهادى بالعشيه	من أن يرى الشيخ البجال

وهذه القطع المأثورة مضى عليها نحو خمسة وعشرين قرنا ، لأن زهير بن جناب ودويد بن زيد بن نهد كانا بعد افتراق بنى معد من الحجاز ، ومعد كان معاصرا لـبختنصر الكبير وسبيه اليهود وإجلاتهم عن فلسطين . وفى مثل عراقتها فى القدم من نثر العرب وصية نهد بن زيد بن ليث بن سود بن أسلم بن الحاف بن قضاة ، فقد جمع بنيه لما شعر بنو أجله فقال لهم :

« أى بنى ، أوصيكم بالعدو شرا : ضربا أزا ، وطعننا ونزا . كلهم نزا ، وانظروهم شزرا ، واطعنوهم دسرا .

اقطروا الأعنة ، وطرّروا الأسنة ، وارعوا الغيث حيث كان » .

فقال له رجل من ولده — يغلب أنه حزيمة — :

— وإن كان على الصفا ؟

فأجابه نهد : وإن كان على حافة الصفا . . .

فكان بنو نهد يحفظون وصية جدهم على مر القرون .

قال هبيرة بن عمرو بن جرنومة النهدي يذكر هذه الوصية ويذكر قومه بها :

وأوصى أبونا فاتبعنا وصاته وكل امرئ موص أبوه وذاهب
فأوصى بالآ تستباح دياركم وحاموا كما كنا عليها نضارب
إذا أوقدت نار العدو فلا يزل شهاب لكم ترمى به الحرب ثاقب
يفرج عن أبنائنا ونسائنا جلاد وطعن يردع الخيل صائب
وما زاد عنا الناس إلا سيوفنا وخطية مما يثقف زاعب
وزاعب هذا رجل من اليمن كان صاحب مصنع أسلحة .

وبقيت هذه الوصية يتوارثها الخلف عن السلف أكثر من ألف سنة ، إلى أن كان زمن أمير المؤمنين عليّ ، فقال رجل من أبناء عصره وهو عمرو بن مرة بن مالك النهدي أحد بني زوى بن مالك يثني على بني كلب بن وبرة من قضاة لأنه استنجدهم فأنجدوه - كموقف العروبة والإسلام الآن من قضيتي الجزائر وفلسطين - ولم ينهم عن نجاته وسوس الناهين ، فقال فيهم :

رحلت إلى السكب بحر بلادهم فلم يسمعوا في حاجتي قول قائل
وكانوا كظني إذ رحلت إليهم وما عالم بالمكرمات بكاهل
رهنت يميني في قضاة كلها فابت حميدا فيهم غير خامل
بذلك أوصانا زوى بن مالك ونهد بن زيد في الخطوب الأوائل
فأوصى بالآ تستباح دياركم وحاموا عليها تنطقوا في المحافل
وغالوا بأخذ المكرمات فانها تغوز غداة سبق عند التفاضل

نحن من أمة ذات تراث إنساني يجب دراسته من مختلف النواحي ، وأهم ما ينبغي دراسته وإطالة النظر فيه عراقة العروبة في القدم حتى مضى عليها من مئات القرون الوقت الكافي لنموز لغتها هذا البناء العجيب وتشعب كلماتها بالاشتقاق الأصغر والأعظم ، مع تشعب المدارك العقلية والمعاني الإنسانية في الأمة العربية ، حتى بلغت في زمن المملكات وعصر ظهور الإسلام هذا المبلغ من الدقة والجمال والسعة والبلاغة ، فاستحقت أن يوحى بها كتاب الله ، واستحق أهلها أن يختارهم الله لحمل رسالة خاتم أنبيائه .

إن هذه الدراسة أهم بكثير من دراسة الجيولوجيين لطبقات الأرض ، فالبشر أعظم قيمة من الأرض التي يشون عليها ، والبشر حيوان لولا المنطق الذي امتاز به وهو اللغة ، فاللغة هي الجوهر الذي كان به الإنسان إنسانا ، وكلما كان هذا الجوهر أكرم وأعلى كان أهل العلم أجدر بالعناية به ومعرفة ما به كان أكرم وأعلى . وهل ننتظر من الفرنسيين أو الانجليز أو الأمريكيين أن يقوموا عنا بدراسة تراثنا الذي نمتاز به عليهم امتيازاً قضى الله به ومضى به التاريخ فأصبح من قضايا المقطوع بها مبدئياً ، ولم يبق لاستكمال هذا الحكم التاريخي إلا استيفاء (جثياته) وهي هي الدراسة التي ندعو إليها ، ونريد من جامعاتنا أن تستعد لها .

كلما درسنا هذه القضية ، ووقفنا على شيء من أسرارها ، وآمنا بصحة هذا الامتياز القومي الذي اختصنا الله به من دون البشر ، كان ذلك مفخرة لنا ، وتقريراً لعلق منزلتنا في الأسرة الإنسانية ، وكان مصدر قوة لنا ، وحافزاً لحممنا على كتابة تاريخنا من جديد .

العربية أعرق لغات الأرض في القدم ، وإن سمعنا ، وكثرة مشتقاتها ، ودقتها في التعبير ، وإحاطتها بمعاني الفطرة ، والمشاعر الإنسانية ، ورشاقة مادتها ، وبلاغتها في أداء المعنى الكثير باللفظ القليل ، ومنطقها السليم في إعرابها ، كل ذلك وغيره لا ريب أنه مما لم يتوفر بجملة لغة أخرى من لغات البشر في بداوتها كما توفر للغة العربية في بداوتها ، وقد دل على أن العربية كانت موجودة في أطوارها الأولى قبل أدهار وأدهار من بدء وجود أى لغة أخرى من اللغات المعروفة . وإن أعداء هذه اللغة وأعداء أهلها يقفون أمام هذه الحقائق حيارى وإجمين ، كوقفة أرنست رينان في كتابه (تاريخ اللغات السامية) حيث قال عن لغة العرب : « من أغرب المدهشات أن تنبت تلك اللغة القوية وتصل إلى درجة الكمال وسط الصحارى عند أمة من الرحل ، تلك اللغة التي فاقت أخواتها بكثرة مفرداتها ، ودقة معانيها ، وحسن نظام مبانيها . ولقد كانت هذه اللغة مجهولة من الأمم ، ولكنها من يوم علمت ظهرت لنا في حال الكمال ، إلى درجة أنها لم تتغير أى تغير يذكر ، حتى أنها لم يعرف لها في كل أطوار حياتها لا طفولة ولا شيخوخة ، ولا نكاد نعلم من شأنها إلا فتوحاتها وانتصاراتها التي لا تبارى . ولا نعلم شبيها لهذه اللغة التي ظهرت للباحثين كاملة من غير تدريج ، وبقيت حافظة لكيانها خالصة من كل شائبة » .

وإنما كانت العربية لا يعرف لها أرنست رينان وغيره زمن طفولة لعراقة طفولتها

في القدم ، قبل أن توجد لغات الأمم الأخرى التي يعرف لها الناس زمن طفولة . فاللغة العبرية التي كتب بها سفر تثنية الاشتراع في زمن موسى المعاصر لزمن الفراعنة يعرف عنها علماء اللغات السامية أنها وليدة الكنعانية واللهجات الفينيقية ولهجات قبائل شرق الأردن وقرى غربى الأردن ، فالفينيقية أعرق منها في القدم ، مع أن الفينيقية نفسها وليدة اللهجات العربية في نجد وسواحل الخليج العربى في عصر هجرة الفينيقيين عن جزيرة العرب قبل نحو ستة وعشرين قرنا من ميلاد المسيح في تقدير المؤرخ باتون الأمريكى . فالفينيقية سليله لهجات عربية ، كما أن الفينيقيين أنفسهم من مهاجرة العرب إلى سواحل الشام ، وقد نقلت أدلة ذلك في رسالة « اتجاه الموجات البشرية في جزيرة العرب » بل إن العربية ووطنها الأول هما الأم للغة الكلدانية والآشورية ولسكان العراق بعد السومريين ، وذلك قبل خمسة وخمسين قرنا ، أى في نحو سنة ٣٦٠٠ قبل المسيح .

وقد تحدثنا في جزء رجب من هذه المجلة في عامها الماضى عن معنى قول الدستور المصرى إن مصر جزء من الأمة العربية ، وضربنا بعض الأمثال على توافق العربية والمصرية القديمة .

والذى يقارن اللغات السامية - كالكلدانية والآشورية والفينيقية والعبرية - باللغة العربية يجد البون شاسعا بين كمال العربية ووضوحها ، وفقر اللغات الأخرى وغموضها ، كما اعترف بذلك أرنست رينان وغيره ، وسبب ذلك عملاقة العربية وقدم تطورها حتى بلغت مرتبة الكمال والنضج عندما كانت اللغات السامية الأخرى في أوائل مراحل التطور . وهذه العملاقة في الكمال ، وهذا الدور المبكر للنضج ، هو الذى ارتقى بالعروبة في درجات إنسانيتها ، وارتقى بالعربية في مستوى بلاغتها ودلالاتها على سعة المدارك ، ومماشاة المروءة في طريقها إلى أهدافها ، كما لاحظته أمير المؤمنين عمر في قوله عن العربية إنها : « تثبت العقل ، وتزيد في المروءة » .

لهذا كله ولغيره مما لا تتسع له إلا الدراسات الجامعية المتواصلة ، لهذا وذاك ، اختار الله العروبة لحمل أكل رسالاته ، وظهر الإسلام في بيئة هي اعظم بيئات الإنسانية ملاءمة لظهوره فيها ، وقد حاولت أن أشرح هذه القضية في مقال « بيئة الإسلام الأولى التى اختارها الله لمولد خاتم رسله وظهور أكل رسالاته » وذلك في جزء ربيع الأول من هذه المجلة لسنيتها الماضية ، وهذا الموضوع أيضا كان مما يجب على جامعاتنا أن تتناوله بالدرس المستفيض ، وأن توجه الشباب الجامعى إلى بحثه من مقدماته إلى نتائجه ، فإن مقدماته أمرها عظيم ، ونتائجه قد غيرت مجرى التاريخ بالفعل .

بذلك بلغت العروبة ذروة عظمتها ، وبذلك سجل التاريخ للعملاق أنه الإنسان الأعلى والمخلوق الأكمل ، والذين امتعضوا من ذلك وحاولوا الوقوف في طريق التاريخ ليحولوه في غير مجرى الإسلام ، اكتسحهم الإسلام بتيار الحق الجارف فاندحروا ، ودخل خلفاؤهم في الإسلام كذبا ورياء ليكونوا طابورا خامسا بين جذران قلعتيه فيخونوه ، ويشوهوا جماله ، ويغيروا حقيقته ، فابتدعوا المذاهب المنحرفة ، وأعادوا البدع التي جاء الإسلام لإزالتها ، وسوأوا - في ظنهم - سمعة الصحابة الأولين الذين أدوا إلينا أمانة القرآن وحفظوا لنا سنة رسول الله ، ونشروا دعوة الإسلام في الأرض ، فاستجابت الأمم لدعوتهم وباركت جهادهم ، وكان تكوين هذا العالم الإسلامي بجهادهم وجهودهم . فالذين صنعوا هذا كله ، وحمد الله لهم إخلاصهم وعلمهم بنص كتابه ، وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنهم ، محب لهم ، حامد لطريقتهم الحسنة ، هذا الجيل المثالي الذي وصفته في إحدى مقالات هذه المجلة (جمادى الآخرة ١٣٧٣) مازال الطابور الخامس عاملا على ذمه ، والافتراء عليه ، وتجاهل أبايده في حفظ الإسلام ، وفي تكوين هذا العالم الإسلامي .

وقد تدنس الكرة الأرضية بمئات الكتب القذرة التي تريد أن تقول للناس : إن خير أمة أخرجها الله للناس هي شر أمة وجدت في الأرض ! فالدور الذي مثله هؤلاء في المذاهب المنحرفة التي حاولوا بها تغيير دين الإسلام والنكاية للنبي صلى الله عليه وسلم بافساد الرسالة التي جاء بها ، وتسمية الصديقين من أصحابه والابرار من أنصاره بضد ما سماهم به الله ورسوله ، هم بعملهم هذا كانوا شرا على الإسلام وأهله من المستعمرين ، وهم منذ ألف سنة يتخذرون العملاق بما يفسد عليه عرويته وإسلامه ، وإن العروبة والإسلام وبقطة العملاق بهما في حاجة ماسة إلى الدراسات الجامعية لتحقيق رسالة الإسلام ما هي ؟ وما هي أهدافها ؟ وما الذي دسه الطابور الخامس لإفساد أغراضها ؟ وكيف تتخذر العملاق بذلك ففقد حيويته الأولى في عصور الضعف التي مهدت الطريق للاستعمار ؟ إن هذا كله في حاجة إلى دراسات جامعية تنصرف إليها مواهب أساتذتنا وشبابنا الجامعي ، ويتحرون لها المصادر السليمة اللائقة بالبحث العلمي والتحصيل المخلص ، ويتبرعون لها بالوقت الكافي لها بلا انقطاع ، إلى أن يعرف هذا العملاق حقيقة نفسه ، ومصادر قوته ، والغذاء المتواصل لحيويته ، ويومئذ تبعث هذه الأمة بعثا جديدا يكون فيه المجد لها والسعادة للإنسانية إن شاء الله .

نفحات القرآن

- ٤٤ -

الوفاء في نظر الاسلام

عماد النظام الاجتماعي

(يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود)

تمهيد :

١ - تجرى بين بعض الناس وبعضهم مبادلات مالية في التعامل وعقود متنوعة مشروطة أو غير مشروطة في البيع ، والإجارة ، والشركات ، والزواج ونحوها من شئون الحياة الاقتصادية والاجتماعية ، كما تجرى بينهم كذلك معاهدات دولية في التجارة والسياسة والحروب والحوار : مما تمليه الحاجة ، ويتطلب الأمر فيه مؤازرة وتناصر لنيسير الصعوبات ، وإدراك المقاصد .

٢ - وهناك عهود بين الله وعباده تعتبر عقوداً منوطة بذمة الإنسان .

(١) بعضها تشريعات من جانب الله سبحانه ، بين الله فيها حلاله وحرامه ، وحدد فيها حدوده التي أمر الناس بالوقوف عندها ، ونهاهم عن تجاوزها ، بل نهاهم أحياناً عن القرب منها : مبالغة في صيانتها وعدم انتهاكها ، وخلق فيهم عقولاً تفتن ، وتميز الخبيث من الطيب ، وألزمهم أن يفقهوا بها ، وأن يتخيروا لأنفسهم ، ويطيعوه فيما دعاهم إليه . فكانت هذه التشريعات - وما يقترن بها من دعوة العقول إلى تلقيها بالقبول ، وما تهيات له العقول من إدراك وتمييز وقبول - بمثابة العهد أو العقد بين الله والناس .

(ب) وبعض هذه العهود (بين الله والناس) من ناحية الإنسان نفسه : كأن يتعهد المرء بعمل طاعة من الطاعات فيما يسمى نذراً ، أو يعاهد غيره على المشاركة في عمل مبرور :

كبناء مسجد ، أو مقاومة عدو الله ولدينه ، أو نحو ذلك مما يعد طاعة دينية . . وهذه أيضا عهود ، أو عقود منوطة بذهة الإنسان كما ألزم نفسه . . فحديثنا الآن ذو جانبيين : أحدهما عقود دنيوية تكون بين بعض الناس والبعض . . وثانيهما عهود دينية وهو ما بين الله وعباده : سواء أكان من ناحية التشريع الديني ، أم كان من ناحية إلزام المرء نفسه بعمل ديني .

٣ — وما دام الدين لمصلحة الناس . . وما دام التعاقد المشروع لدينهم مستمدا من جانب الدين وتشريعاته : فلا حرج أن نعتبر الحديث عن العقود والعهود — مهما تنوعت — سياقاً واحداً ليس فيه جانب وجانب ، إذ الدين لإصلاح الدنيا ، والدنيا لتتمام الدين ، والقيام بالتزاماته .

وعلى أى نحو كان توجيه الحديث : فالله تعالى يلقى علينا أمره بالوفاء بالعقود في قوله سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » .

وهذا أمر شامل لكل ما بيننا من عقود مشروعة ، واسكل ما نلتزمه لله من عمل مبرور ، ولا تخرج منه التشريعات المدنية الوضعية التي لا تحل حراماً ولا تحرم مباحاً ؛ فالدين يقرها .

٤ — ومعروف أن التعاقد أو التعهد لم يقصد منه غير تحقيق مصلحة مستساغة ، وأن التخلف عن الوفاء بهذا الالتزام يهدم ثقة الناس ببعضهم ، ويهون عليهم التلاعب في تعاملهم ، ويعرض مشروعاتهم الحيوية للفشل ، ويشيع الفوضى بينهم . .

وتجارب الناس فيما وقع بينهم ، وما طرأ على تعاملهم من آثار طيبة للوفاء ، وآثار كريهة للتخديعة والغدر : كل ذلك يساعد على إدراك حكمة الله في أمره هذا ، وعنايته سبحانه بجلب المصالح لهم ، ودفع الأضرار عنهم « يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر » .

وفي الحق : ان اضطراب المعاملات ، وتشعب الخصومات ، وزعزعة الأمن ، وأكثر ما ينتاب الأسر من تصدع ، وما ينفق النظام الفردي والجماعي ، وما تزدهم به دور القضاء ، وما تسفك بسببه الدماء ، وما تنشب من أجله الحروب : كل ذلك في واقع الحال أوفى أغلب الأحوال ناجم عن التنصل من الوفاء ، والتلاعب بالعقود ، والخيس

بالعهود ، طواعية للأمانة ، أو غرورا ، أو استخفافا بالعاقبة ، أو تملا من النظام ، وجنوحا إلى الفوضى ، وتهاوتا على المظالم والتهام الحقوق .

٥ - ولم يستقم شأن الناس فيما جرت به الحياة يوما على الغدر وعدم الوفاء ، وإن التاريخ ليحدثنا عن آثار ذلك فيما وقع بين أفراد ودول ، وفي كُتب الأدب قصص واسعة ، وأمثلة كثر ، لما أحدثه إهدار الناس للوفاء بمعقودهم ومعهدهاتهم ، وفي حياتنا الحاضرة أوضح الشواهد لما نقوله عن الغدر بالعقود .

ولما كان الناس لا يقنهن دائما إلى تجاربهم ، ولا يتعظون بما جرى على غيرهم ، كان للقرآن توجيهات أكيدة ، وأوامر شديدة : بالحث على الوفاء حتى مع الخصوم والأعداء المحاربين ، ذلك : لأن الوفاء - في ذاته ، وفضلا عن منافعه - خلق كريم ، وشعار للروعة والنبيل ، إذ هو صدى للضمير الحى ، ومرآة للنفس الأبية ، وتلك شمائل يوحى بها الإيمان ، ولا تستقر إلا حيث يستقر الإيمان في قلب خلص من شوائب النفاق ، وبرئ من خدع الضلالة ، والأعيب الضالين . . وإن تكن هناك أمثلة للوفاء من غير مؤمن فهمي كثوب الرياء لا تلبث أن تشف عما تحتمها ، أو هي كاللثاج تحت وهج الشمس لا يعيش طويلا .

٦ - ومن أجل ذلك ترى خطاب الله لعباده في مقام الدعوة إلى الوفاء بقوله سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » وفي هذا إشعار في قوة المنطق الصريح بأن الوفاء من مظاهر الإيمان ، وأن أهل الوفاء هم المؤمنون ، وأن المؤمنين حقا جدير بهم ألا يفوتهم الوفاء بما تعاقدوا عليه ، إذ المفروض أن المؤمن بربه . مؤمن بتعاليمه ، ومؤمن بشخصيته ، وأنه مستجيب لكل ما هو من مقتضيات الإيمان . . بخفاء الخطاب مطابقا لتلك الصفات . . وأما خطاب غير المؤمن والتعميم في دعوته إلى الوفاء فغير ذى جدوى .

٧ - وطبيعى أن الوفاء المطلوب لا يتعدى العقود المستساغة التي أذن بها الشرع نصا ، والتي تتمشى مع ما يحدث من مصالح الناس دون مناهضة للدين ، ولا امتزاج بالأباطيل . . وعلى ذلك يكون التعاقد على محرم ، أو التمهيد بمحذور ، أو التعرض لما يتنافى مع المصلحة التي توائم توجيهات الإسلام ، خارجا عن السياق الذي نحن بصددده ، وليس الوفاء به من مقاصد الأمر الذي نحن بسبيله ، بل هو من المنهيات ، وفي حيزها ، والحظر أولى به .

لذلك نرى القرآن الكريم يردد الأمر بالوفاء في صيغ عدة ، مكتفيا بالإجمال ،

ومعتمدا على أن الوفاء بالأموال الحلال هو المقصود ، وأن تخصيصه بذلك أمر مفروغ منه ، إذ لا حاجة إلى استثناء المحظورات ، فإنها بمعزل عن الطلب ، وعن الترغيب فيها ، وذلك بدهي ، فانظر مثلا إلى الآية التي معنا : والأمر فيها : « أوفوا بالعقود » وأى عقود هذه ؟؟ هي العقود التي تتعلق بها مصالح الناس ، وليس فيها منافاة لمقصد الشريعة .

ثم يفصل بعضها في ذكر ما أباح وما حرم : من بهيمة الأنعام ، وصيد الحرم للحرم وغير الحرم ، وتحريم المختقة ونحوها .

وفي آية أخرى يقول سبحانه : « وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا » وأى عهد هذا ؟؟ هو ما يكون بين الناس من عقود ، وما يكون بينهم وبين الله من عهود ، فإن كلها منوط بالذمة .

ويقول : « وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ، وقد جعلتم الله عليكم كفيلا » .

ويمتدح المؤمنين فيذكرهم بقوله : « والموفون بعهدهم إذا عاهدوا » ويقول : « وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم » .

وهكذا ترى الكتاب العزيز حاثا في مواطن كثيرة على الوفاء ، وزاجرا : صراحة أو ضمنا عن الخديعة ، والمكر ، والغدر .

فالوفاء جميل ، والله يحب كل خلق جميل ، وهو من السكال ، والله يحب السكال ، وقد وصف نفسه تعالى بأنه لا يخلف الميعاد ، وأنه لا يخلف وعده ، وليس أحب إلى النفس المؤمنة من التخلق بأخلاق الله ، وقد حفلت الكتب بذكر الموفين بعهدهم ولو كان فيها حتفهم ، فكانت ذكرياتهم خالدة .

والخلف نقيصة خلقية في ذاته وفي نظر الإسلام بداهة ، وربما جرت هذه النقيصة إلى سوء الظن بالإسلام نفسه عند من يقيسون الإسلام بمقياس أعمالنا ، ويعتبرون أعمال المسلم وخلقه صورة لدينه ، وتفسيرا لتعاليمه .

فضلا عما يجر إليه الغدر ، والنكوص عن الوفاء : من ضعف الثقة بين الناس ، وشيوع التهمة في المتعاقدين ، وعدم الاطمئنان إلى التعاقد بينهم ، وهذه ظاهرة تهدد نظام التعامل ، وتزعزع حياة المجتمع ، وتقوض أركان الاقتصاد .

ومن كان كذلك أو سببا في شيء من ذلك فهو كما أسلفت حجة على الدين ، وهو مطعن على المسلمين .

ومن أجل هذا تنصل النبي صلى الله عليه وسلم ممن يكون في هذا الموقف وعلى تلك الشاكلة ، فقال : من أعطى الدنيا من نفسه فليس منا « يعنى من ظهر بمظهر الخسة ، وكشف عن حطة في خلقه ، فهو في غير عداد المسلمين .

وهذا ينطبق على كل متحلل من خلق الإسلام ، ونابذ لمحامده : وفيها ما فيها من مياسم المجد ، وكالات الإنسانية ، وأمارات النبيل التي تغتبط بها النفس الزاكية ، وتعز بها الجباء العالية ، والإسلام دائما يطلب إلى أهله أن يكونوا مثلا كريمة . .

فليكن الوفاء من مبادئنا ولو كان مع من لا نحب ، فإن الحق حق وإن أشاح عنه أناس وهو شريعة الله . . وإن الباطل باطل وإن انضوى إليه كثيرون ، وهو فتنة الشيطان ، ومفسدة الحياة ، ومهزلة التاريخ .

نقول هذا والعالم كله يشهد انتفاض الدول الاستعمارية على مصر لاحتفاظها بحقوق مشهود بها في عقود قائمة ، ولحرصها على الوفاء بتلك العقود مع استعدادها لكل اتفاق يعلمنهم على وفائها دائما ، كما عاشت وفيه حتى مع هضم حقوقها زمنا طويلا .

ولكن الغرب يستمرئ ظالمها ، وينحس بالمعاهدات . والله معنا ، والعصمة من الله ما

عبد اللطيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

أصدق ما وصفت به المرأة

في مسند الامام أحمد (٢ : ٤٤٩) من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

« لا تستقيم لك المرأة على خليفة واحدة ، إنما هي كالضلع : إن تقمها تكسرها ، وإن تركها تستمتع بها وفيها عوج » .

الشيخة

الاقتصاد في الموعظة

أشبه الناس بخاتم النبيين - إمام مدرسة نبوية -
الوعظ والتذكير والقصص - من القصص محمود
ومذموم - آفة الدعاة والدعوة - خير المذكرين
والواعظين - حى على الجهاد - حى على العمل .

عن أبي وائل قال : كان عبد الله يذكر الناس في كل خميس ، فقال له رجل :
يا أبا عبد الرحمن ، لو ددت أنك ذكرتنا كل يوم ، قال : أما إنه ينعنى من ذلك أنى أكره أن
أملككم ، وإنى أنخولكم بالموعظة كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بها ، مخافة السامة علينا .
رواه الشيخان ، واللفظ للبخارى .

* * *

أبو وائل : كنية شقيق بن سامة الأمدى الكوفى ، أحد سادة التابعين وبكبارهم ،
أدرك زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يره ، وروى عن خلفائه الأربعة وغيرهم من
بكار الصحابة رضى الله عنهم ولا سيما عبد الله بن مسعود ، فقد أكثر من الرواية عنه ، حتى
قال عمرو بن مرة قلت لأبي عبيدة بن ابن مسعود : من أعلم أهل الكوفة بحديث أبيك ؟
قال شقيق : وروى عنه الجهم الغفير من التابعين ، وانفقوا على ثقته وجلالته .

* * *

أما عبد الله : فهو ابن مسعود بن غافل الهذلى ، وكنيته أبو عبد الرحمن ، وأمه أم عبد
من هذيل أيضا أسامت وهاجرت فهو صحابي ابن صحابية . أسلم عبد الله قديما حين أسلم
سعيد بن زيد قبل عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ، وقال لقد رأيتنى سادس ستة ما على

الأرض مسلم غيرنا .. وهاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة ، وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا وأحداً والخندق وبيعة الرضوان والمشاهد كلها . . . ومن أخباره بعد النبي صلى الله عليه وسلم أنه شهد فتوح الشام ، وسيره عمر إلى الكوفة وكتب إلى أهلها بعث إليكم عماراً أميراً ، وعبد الله بن مسعود معلماً ووزيراً ، وهما من النجباء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أهل بدر ، فاقتدوا بهما وقد آثرتكم بعبد الله على نفسي .

لازم النبي صلى الله عليه وسلم وكان حارسه وصاحب وسادته وسواكه ونعله ، قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه : قدمت أنا وأخي من اليمن فمكثنا حيناً وما نرى ابن مسعود وأمه إلا من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من كثرة دخولهم عليه ولزومهم له ، فلا عجب بعد ذلك أن يكون أشبه الناس بخاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليهم ، في هديه وسمته . . . ثم لا عجب أن يكون إمام مدرسة من مدارس النبوة التي أخرجت أئمة علم وهدى ، ملثوا الدنيا هداية ونورا ، ممن أعز الله بهم الإسلام ، وهدى بهم إلى دار السلام .

«ومن عجيب الحكمة أنه كان سادس ستة في الإسلام أولاً ، وكان واحداً من ستة في العلم ثانياً ، وكان أستاذ أئمة ستة في الكوفة آخراً . . . أولئك الذين خلفوه بحركة كبيرة في العلم صارت تتوارث حتى توجت بأبي حنيفة تلميذ حماد ، تلميذ النخعي ، تلميذ علقمة ، تلميذ عبد الله بن مسعود » (*) .

* * *

هذه العجالة العاجلة ، من ترجمة زاهرة حافلة ، تدلنا فيما تدل على أن ابن مسعود رضوان الله عليه ، كان أمة هادياً ، ونورا سارياً ، وبحراً فياضاً ، لا يحبس علمه ونوره على يوم الخميس من أيام الأسبوع فحسب ، وأكبر العلم أنه لو أراد ذلك لقلبه هديه ، ولتفجرت ينابيع علمه في كل يوم على الرغم منه . . . وإنما هو يوم اختاره للوعظ والتذكير ، تركية للنفوس ، وتطهيراً للقلوب ، إلى بقية أيام الأسبوع الست التي كان يوالى فيها مدرسته بالتعليم والفتوى ، وبيان الأحكام واستمدادها من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

(*) قيسة من « تراجم إسلامية جلييلة لكبار الصحابة والتابعين » بقلم زميلنا العالم الكاتب الأستاذ النواوي ، جعلناها مسك الختام لهذه المجالة .

والوعظ والتذكير شعبتان عظيمتان من شعب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والدعوة إلى الله عز وجل ، وهما من وظائف الأنبياء والمرسلين ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين .

* * *

والوعظ والتذكير والقصاص ، ثلاثهن متجاورات في الذكر والمعنى ، ولم نر من كشف اللثام عنهن إلا الإمام الخطابي في معالم السنن عند رواية أبي داود لحديث عوف بن مالك الأشجعي رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يقص إلا أمير أو مأمور أو مختال » نقل هنالك أن المتكلمين على الناس ثلاثة أصناف : مذكر وواعظ وقاص :

فالمذكر الذى يذكر الناس آلاء الله ونعماءه ويبيحهم بذلك على الشكر له .
والواعظ يخوفهم بالله وينذرهم عقوبته فيردعهم بذلك عن المعاصي .
والقاص هو الذى يروى لهم أخبار الماضين ويسرد عليهم القصص ، فلا يأمن أن يزيد فيها أو ينقص ، والمذكر والواعظ مأمون عليهما هذا المعنى .

* * *

ولا يتسع المجال هنا لبيان مساوى القصاص ، وما أدخلوه فى قصصهم من أكاذيب وغرائب ، يغزون بها قلوب الدهماء ويستهوون بها أفئدتهم !! وحسبنا أن القصص المحمود ماحمده الله ورسوله ، وأن القصص المذموم ما ذمه الله ورسوله . . ولا ريب أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتابعيهم باحسان لم يصدروا - ولن يصدروا - فيما يقصون ويعطون إلا عن بينة من الله ورسوله .

أما أولئك الذين يهرفون بما لا يعرفون ، ويكذبون على الله وعباده وهم يعلمون أو لا يعلمون ، فهم من الختالين الذين عناهم الحديث المروى عن أبي داود آتفاً ، وأولئك هم آفة الدعوة إلى الله ، وشر عليها فى كل زمان ومكان !!

* * *

وإذا كان عبد الله رضى الله عنه أشبه الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم هدياً وسمتاً ، فلا بد من حكمة لإيثاره يوم الخميس بالوعظ والتذكير ، فأما رأى النبي صلى الله عليه وسلم

يؤثره ، وإما لأنه تهيئة ليوم الجمعة ، خير يوم طلعت عليه الشمس ، ادخره الله لنا
وهذا إلى . .

كان أهل هذا المجلس : مجلس الوعظ والتذكير ، ينتظرونه أحيانا ليستزيدوا من وعظه
وتذكيره ، حتى قال قائل منهم - وهو يزيد بن معاوية النخعي الكوفي التابعي العابد الثقة - :
يا أبا عبد الرحمن ، إنا نحب حديثك ونستميه ، ولوددنا أنك حدثتنا كل يوم ، فقال
لنى أخبر بمكانكم ، وما ينعنى أن أحدثكم كل يوم كما تستهون إلا كراهة أن أملككم ،
وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحول بالموعظة في الأيام كراهية السامة علينا .

والتحول بالموعظة والتحول والتخون بها - وبكل من الثلاثة روى الحديث - هو التمهيد ،
وطلب أحوال النشاط فيها والارتياح إليها ، وذلك أدعى للانتفاع بها ، والتأثير بآثارها .

* * *

نعم كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم ديمة ، وكان أحب الأعمال إليه ما داوم عليه
صاحبه وإن قل ، وكان يكره أن يمل العبد نفسه في العبادة أو يضجرها ، فإذا أمل غيره
أو أضجره فإنه - ولا ريب - أشد لذلك كراهية . .

غير أن الدوام في كل شيء بحسبه ، يختلف باختلاف مكانه من الدين وطلبه ، قولا
كان أو فعلا ، فرضا كان أو نفلا ، وللنفوس وأحوالها ، وللأوقات وتقلبها ، وللهم
واختلافها ، لكل أولئك آثار لا تنسى . . .

وخير المذكرين والواعظين من يعرف طبائع النفوس ، وأنها مجبولة على السامة
والملال ، وحب الانتقال من حال إلى حال ، فيرشدها ويدعوها ما توسم فيها نشاطا
واقبالا ، ويخفف عنها ويوجز ما تفرس فيها فتورا وكلالا ، ولأن يقوم عن أهل مجلسه
وهم مشتاقون ، خير من أن يدعوهم وهم سائمون .

على هذا المنهج السمع الكريم ، سار في دعوته وهدية إمام الهادين والمرشدين ،
من بعث بالحنيفية السمحة بشيرا ونذيرا ، وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا .

أما بعد ، فهل كانت دعوتنا إلى القصد في القول إلهاما من العالم الخبير عز وجل ؟ !
ذلك بأنه على أثرها أثار على الكثانة عدو الله والوطن ، فأجبنا مناديه ينادى :
حي على الجهاد ، حي على العمل ما

طه محمد الساكنت

المؤمن الحق

ذهب جمهور المحققين من العلماء إلى أن الإيمان هو التصديق بما علم بحجى النبي صلى الله عليه وسلم به ضرورة : تفصيلا فيما علم تفصيلا ، وإجمالا فيما علم إجمالا ، فهو عندهم من المنقولات الشرعية عن المعنى اللغوى لكن بحسب المتعلق فقط دون المعنى ، ولذلك لما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان قال : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته » الحديث ، فلم يزد عليه الصلاة والسلام على أن جاء بالمتعلق وهو قوله بالله الخ ، وعبر بقوله أن تؤمن للإشارة إلى أن الإيمان الذى جاء به هو الإيمان الذى يعرفون معناه فى لغتهم وهو التصديق وزيد عليه هذا المتعلق أو هذا القيد .

والمراد بالتصديق قبول النفس للحكم والرضى به لا مجرد الإذعان به الذى هو التصديق المنطوقى فإن هذا حاصل للكفار . ألا تسمع إلى قوله تعالى فى شأنهم : « يعرفونه كما يعرفون أبناءهم » وإلى قوله : « ومحمدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا » . ولذلك عرف بعضهم الإيمان بأنه حديث النفس التابع للعرفة ، أى قول النفس : رضيت وآمنت ، بعد معرفة ما رضيت به . ولعلك عرفت ما بيناه لك أن لغة العرب تعنى من الإيمان مطلق التصديق ، أما الإسلام فتعنى به التسليم والاستسلام .

وللتصديق الذى هو الإيمان محل خاص وهو القلب بدليل قوله تعالى : « وقلبه مطمئن بالإيمان » وقوله : « أولئك كُتِبَ فى قلوبهم الإيمان » . وأما التسليم فهو عام فى القلب واللسان والجوارح ، فيكون الإسلام من حيث محله أعم من الإيمان ، والإيمان من حيث محله أشرف أنواع التسليم .

وقد ورد الشرع الشريف باستعمال الإيمان والإسلام مترادفين وباستعمالها متخالفين وباستعمالها متداخلين ، ويشهد للترادف قوله تعالى : (فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ، فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) وقد أجمع العلماء على أن البيت فى هذه القصة واحد غير متعدد ، ويشهد له قول النبي صلى الله عليه وسلم : « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والحج ، وصوم رمضان » مع قوله لوفد عبد القيس كما أخرجه البيهقى فى الاعتقاد من حديث ابن عباس رضى الله عنهما : « تدرون ما الإيمان ؟ شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وأن تقيموا الصلاة ، وتؤتوا الزكاة ، وتصوموا رمضان ، وتحجوا البيت الحرام » قال الغزالى رضى الله عنه : « وعند الترادف يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعا أى اللسان والجوارح »

فان كل ذلك تسليم ، ومعنى هذا أنه يبقى على حاله من العموم ويتصرف في الإيمان بما يجعله عاما مثله حتى يكون مرادفا له ، فيتصرف فيه بادخال الظاهر في معناه لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة التصديق الباطن ونتيجته فكأنه منه كما يطلق اسم الشجر مثلا ويراد منه الشجر مع ثمره على سبيل التسامح ، ويشهد للتخالف قوله تعالى : « قالت الأعراب آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم » ويشهد له أيضا قول النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل لما سأله عن الإيمان : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت والحساب وبالقدر خيره وشره » مع قوله عليه الصلاة والسلام له لما سأله عن الإسلام « شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله » إلى آخر الخصال الخمس ، وورد في الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد : يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن ؟ فقال له صلى الله عليه وسلم : « أو مسلم ؟ » فأعاد عليه فأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكل هذا يشهد للاختلاف . قال الغزالي : فيجعل الإيمان عند التخالف عبارة عن التصديق بالقلب فقط ، والإسلام عبارة عن التسليم ظاهرا أى باللسان والجوارح فقط ، واللغة لاتأبى ذلك فان التسليم ببعض محال التسليم يطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه فان لمس غيره في بعض بدنه يسمى لامسا ويسمى ذلك ماموسا وان لم يستغرق اللس جميع بدنه .

ويشهد للتداخل ما روى أنه صلى الله عليه وسلم سئل ف قيل له : أى الأعمال أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « الإسلام » ف قيل له : أى الإسلام أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « الإيمان » فقد جعل صلى الله عليه وسلم الإيمان جزءا من الإسلام .

وعلى هذا فيجعل الإسلام تسليما بالقلب وباللسان والجوارح ، والإيمان التصديق بالقلب فقط ، وكل هذه الاستعمالات مما تستسيغه اللغة ولا تأباه .

قد علمت أن الإيمان عند جمهور المحققين هو التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا التصديق هو مناط الأحكام الأخروية عند أكثرهم ، لأنه هو المقصود من غير حاجة إلى إقرار أو غيره ، فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه ولم يعمل بجوارحه كان مؤمنا شرعا عند الله تعالى ومقره الجنة إن شاء الله (ربنا لاترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب) .

وإلى اللقاء إن شاء الله .

محمد الطنيجي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير عام الوعظ والإرشاد بالجمهورية المصرية

مذاهب ومذاهب

من خصائص العقل البشرى أنه لا يفتأ يفكر ويبدع ، ومحال أن يسكن عن التفكير أو يكف عن الإبداع ، وهذه الحركة الفكرية الدائمة أساس العلوم التى تفرعت وتشعبت وملأت الدنيا حضارة وعمرانا ، وأفاضت على البشرية رفاهية ورخاء . وتاريخ العالم سلسلة متصلة الحلقات من القواعد والنظريات العلمية التى تتدرج فى الإتقان والتجويد ويقوم بعضها على بعض ، ويكمل بعضها بعضا ، ويكون السابق منها مقدمة للتالى ، ثم تاتى النتائج الباهرة ، فنتمتع الإنسانية بما فيها من خير ومتاع .

ومن يقس حال العالم اليوم بما كان عليه فى فجر التاريخ يستبى له فضل العقل البشرى ومقدار ما قطعه من أشواط وما أنفق من مجهودات حتى وصل إلى ما هو عليه من مدنية وحضارة ، وإذا صح القياس كان مثل حال العالم اليوم وحاله قديما مثل طفل يحاول النهوض فيتعثرو وينكب ثم لا يلبث أن تستد قدماه فيعدو فى طريق الكمال بقوة ونشاط .

وفى تاريخ الفكر البشرى نظريات وقواعد علمية ومذاهب مختلفة اقتصادية وسياسية واجتماعية ما زال كثير منها يفيض قوة وحيوية ، ويستطيل على التاريخ بقاء وخلودا ، وما زالت يتداولها الناس ويتوارثها الخلف عن السلف تراثا كريما يحرص عليه ويباهى به ويستغله ويثره ويضيف إليه ما عساه أن يستنبطه ويكشف عنه ، ويرى من واجبه أن يذكر بالتبجيل والتقدير أولئك الذين أورثوه علوما قامت عليها حضارة يبنى العالم ثمارها وينعم بآثارها .

وفى تاريخ الفكر كذلك قليل من المذاهب الفاسدة التى ما استملت حتى ماتت ، وما استقامت على التمحيص وما ثبتت فاندثرت على التجربة ، وأورثت أصحابها اللعنة الدائمة والمقت الشديد ، وصارت هى وأصحابها مثلثات على الضلال الفكرى والطيش العقلى ، ذلك أنها مذاهب لم تسير الفطر ولم تستلهم الأديان ولم تساق التقاليد الفاضلة ولا الأعراف الطيبة ، وإنما استمدت من الغرائز الحيوانية ، وقامت على البواعث الشهوية ، فنشأت على أساس غير كريم ، فلم يقر لها قرار ، ودارت عليها وعلى أصحابها دائرة البوار ، وكانت باللوثات

العقلية أشبه منها بالمذاهب والنظريات العلمية ، وكان أصحابها بالملتانين والمخلطين أشبه منهم بأصحاب المذاهب ، واحتفظ التاريخ بها احتفاظه بالنادر البغيض والشاذ المقيت .

أما المذاهب الصحيحة في سائر نواحي الحياة سواء أكانت سياسية أو اقتصادية أو اجتماعية ، فهي المذاهب التي تلائم الفطر السليمة وتسكن إليها النفوس الكريمة وتقرها قواعد السلوك القويمة ، وهي جديرة بالدراسة الدائمة والتفهم الرشيد ، وأن يستوعب الناشئون والمتعلمون أكثر ما يمكن منها ، وحق على المجتمع أن يتذكر بالفخر والثناء أصحابها ويشيد بمآثرهم ومناقبهم كفاء ما أسدوه إلى المجتمع البشري من خير ورخاء .

ليست كل فكرة تستحق أن تسمى مذهباً يشتغل الناس بدراسته ، ويستحق أن يسمى صاحبها مفكراً أو فيلسوفاً أو صاحب رأى ، ولو صح ذلك لذهب بهذا الفخر أكثر المجانين في المستشفيات العقلية ، بل لصح أن يسمى من يخلع ثيابه ويعدو في الطريق على هيئته القبيحة صاحب مذهب أو مبدأ ، وذلك أخط درجات الوحشية .

إنما الذى يصح أن يسمى مذهباً أو طريقاً ويسمى صاحبه صاحب مذهب أو رأى ، هو المذهب الذى يعود على المجتمع بالخير ولا يجافى الفضائل المتفق عليها ولا يناقى العقائد المسلم بصحتها . هذه هي المذاهب الجديرة بالاعتبار ، وبقدر ما يفيد المجتمع منها تكون حياتها ومنزلتها ويكون العمل بها والحرص عليها .

والآراء التي ينق بها أصحابها الآن كالوجودية والإلحادية وما إليها ويحاولون عبثاً نشرها بين الشباب وفي بعض معاهد العلم ، ويستعينون بعض الصحف وبعض الأشخاص على تروييحها ، ليست مذاهب أو مبادئ ، ومن الظلم للحق وللعلم أن نسميها كذلك ، وخطأ كل الخطأ أن نصف أصحابها بأنهم أصحاب مذاهب ، لأن ذلك شرف كبير وفضل وفير غيرهم أحق به منهم ، ومن الخطأ كذلك أن ننظمهم في سلك المخترعين المبتدعين وأرباب المذاهب الخالدة ، فنغمط هؤلاء حقوقهم ونخل أولئك ما ليس لهم ، والوصف الصحيح لهم واللائق بهم أن نسميهم مخترعين أو ملتانين أو حيوانيين أو ما إلى ذلك مما يعبر عن جوهر دعاواهم ، فدعاواهم في الحقيقة دعوة إلى الحيوانية في أبشع صورها ، فما بين الإنسان والحيوان في العرف العام إلا العقيدة الدينية الصحيحة والعمل بمقتضيات الفطرة والمروءة في التصون والحفاظ على الأعراض والأخلاق .

هذا هو الفاصل بين الفريقين ، فاذا بدا هؤلاء أن ينفصلوا عن إنسانيتهم بهذه المذاهب الفاجرة فلهم ما أرادوا، ولكن على أن يكون ذلك لهم وحدهم، وليس لهم أن ينشروا تلك المخازى وهذه العورات بين الشباب في المعاهد والجامعات وعلى منابر الصحف والمجلات ، لأن ذلك اعتداء على الآداب العامة ودعوة إلى التحلل الخلقي يفضى إلى انهيار الأمة بانهيار شبابها ، وقد انهارت أمم قديمة وحديثة بمثل هذه المذاهب .

إن هذه المذاهب دعوة صافرة - مهما زيفت العبارة عنها - إلى الفساد والإباحية، وإن القائمين بها خارجون على الأديان والأخلاق والتقاليد والقوانين ، وهم مستحقون لاؤاخذة والمعاقبة ، تؤاخذهم الأديان السماوية ، والقوانين الوضعية ، مؤاخذة المجرمين الفوضويين ، وإن إرخاء العنان لهم مدعاة إلى التشكك في القيم الخلقية التي استقر بناء المجتمع عليها ، وتحد لشعور المصريين جميعا مسلمين وغير مسلمين ، فالمصريون متدينون، يجرح شعورهم ويؤلمهم أشد الألم ما يمس مكان العقيدة من نفوسهم ، وفي الدولة حكومة متدينة رشيدة تحرص على احترام الشعور الديني للمواطنين كما تحرص على احترام القوانين وصيانة الآداب والأخلاق ، ولن تسمح لأصحاب هذه الدعوات أن يعيثوا بمقدساتنا الدينية ومقوماتنا الأخلاقية ، وإليها يلجأ المصريون لتضرب على أيدي هؤلاء وتقي الشباب من آثار هذه الدعوات قبل أن يستفحل خطرهما ويتفاقم شرها .

وإنها المستجيبة إن شاء الله ما

أبر الوفا المرافق

يا عصبية الإيمان

صوت البشير تحية استقلاله	يا عصبية الإيمان كبر فيكم
قصوى كفرته وبعد مناله	هل جاءكم أن الحياة عزيزة
بسوى الجهاد الحق تحت ظلاله	ما أن تنالوها وإن قرب المدى
وثبت ثعالبه على رثاله	هذا الحمى ما باله في عصركم
ومؤمنوه غدا على آماله	إن الشباب حماه في يومه
محمد الهياوى	

صفحات من البطولة

في الاسلام

— ٢ —

في مقال سبق تكلمت عن البطولة في الإسلام، وقلت: إن البطولة المحمدية الفذة كانت مدرسة تخرج فيها الكثيرون من أبطال الحرب والرأى والسياسة . واليوم أتكلم عن هؤلاء الأبطال وهم صحابة الرسول الذين سطوروا لأنفسهم صحائف المجد والخلود ، وضربوا في باب البطولة الإسلامية مثلاً علياً خالداً .

وأجل ما يصادفنا من البطولة الإسلامية موقف الصديق أبي بكر رضى الله عنه ، ذلك أنه لما توفي رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - ارتد ناس من العرب ومنع بعضهم الزكاة ، فعزم على قتالهم جميعاً ، فقال له عمر رضى الله عنه : كيف تقاتل من منع الزكاة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فإن قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقهم وحسابه على الله » فقال أبو بكر : « والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عقالاً كانوا يعطونه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه ، ولو خذلني الناس كلهم لجاهدتهم بنفسى . قال عمر : « فوالله ما هو إلا أن رأيت الله عز وجل قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق » . ثم كان من الصديق أن تقلد سيفه وخرج مجاهداً فلم يجدوا بداً من الخروج على أثره . وهذا غاية الشجاعة والإقدام .

وكان مما قاله الفاروق عمر رضى الله عنه « تألف الناس وارفق بهم فأنهم بمنزلة الوحش » فقال له أبو بكر رضى الله عنه : « رجوت نصرتك وجئتني بخذلانك ، أجبار في الجاهلية خوار في الإسلام ؟ قد انقطع الوحي وتم الدين ، أينقص وأناحي ؟ والله لأجاهدنيهم ما استمسك السيف في يدي » .

ولقد عرف الصحابة رضوان الله عليهم للصديق هذا الموقف الخالد ، فكان يقول عمر رضى الله عنه : « والله لقد رجح إيمان أبي بكر بإيمان هذه الأمة في قتال أهل الردة » وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول : « لقد قمنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً كدنا نهلك فيه ، لولا أن من الله علينا بأبي بكر ، أجمعنا على أن لا نقاتل على ابنة مخاض

وابنة لبون ونعبد الله حتى يأتينا اليقين ، فعزم الله لأبي بكر على قتالهم ثم اتفق الصحابة كلهم على قتالهم واستصوبوا ما رآه أبو بكر رضى الله عنهم جميعا . وهكذا نجد أن الصديق أبا بكر - وهو الضعيف فى جسمه القوي فى دينه العظيم فى نفسه - وقف موقفا لم يقفه أحد من أصحاب الأجسام القوية والشجاعة المشهورة .

ولقد كانت غزوة بدر الكبرى من المشاهد المشهورة التى ضرب فيها الصحابة أروع مثل التضحية والشجاعة ، لقد كان لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفسى بيده لا يقاتل اليوم رجل فيقتل صابرا محسبا مقبلا غير مدبر إلا أدخله الله الجنة » من إذكاء الروح المعنوية وإلهاب الحماسة ما يفوق كل دعاية ، فلا عجب أن قال عمير بن الحمام رضى الله عنه وبهذه تمرات يأكلها : « نج نج ، ما بينى وبين أن أدخل الجنة إلا أن يقتلنى هؤلاء » ثم قال : « لئن بقيت حتى أكل تمراتى هذه لإنها حياة طويلة » وقذف بالتمرات من يده ، وما زال يقاتل حتى استشهد وأرضى الله ورسوله وأرضى نفسه وعقيدته . وإن قوما يستطيل أحدهم مدة يأكل فيها تمرات تبعده عن شرف الشهادة لقوم جديرون بالنصر والظفر ، وإن قوما يحرصون على الموت فى سبيل الله أشد من حرصهم على الحياة لا بد أن تكبب لهم العزة والسلطان مهما قل عددهم وكثر عدد عدوهم .

وهذا ما كان فى هذه الغزوة فقد التقى فيها ثلثمائة وبضعة عشر رجلا - مع عوز فى السلاح والظهر - بثلاثة أضعافهم من المشركين المزودين بالعتاد والدروع المسردة والخيول المطهمة ، فاذا الغزوة تنجلي عن انتصار الفئة القليلة المؤمنة على الفئة الكثيرة الكافرة ، وغلبة الحق على الباطل ، إن الباطل كان زهوقا .

وهل ينسى التاريخ بطولة السادة الأجداد أبى بكر وعمر وعثمان وعلى فقى الفتيان وحمزة أسد الله وسيد الشهداء والزبير بن العوام والمقداد بن الأسود وطلحة بن عبيد الله رضى الله عنهم وغيرهم ممن لا يحصيهم العد والذين حضروا المشاهد مع رسول الله وجعلوا أنفسهم فداء له .

إن التاريخ ليذكر لهؤلاء موافقهم الخالدة ، ويذكر أبا دجانة صاحب عصاة الموت الذى صال وجال فى أحد ، ولما انكشف المسلمون تترس على رسول الله فصار النبل يقع فى ظهره وهو منحرف حتى كثر فيه ، ولم تشغله نفسه وجراحه عن حماية رسول الله والدود عنه .

ويذكر أبا طلحة الأنصارى الذى دافع عن رسول الله في هذه الموقعة دفاع الأبطال ، وكان رسول الله صلوات الله وسلامه عليه كلما نظر إلى القوم ماذا يفعلون يقول له : « يا نبي الله بأبى أنت وأمى لا تنظر يصيبك سهم من سهام القوم ، نحري دون نحرك » .

ويذكر أنس بن النضر رضى الله عنه الذى اندفع يقاتل بشجاعة فائقة حتى استشهد ، وقد وجدوا بجسده بضعا وسبعين ما بين ضربة بسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم ، حتى تغيرت معالم شخصه ولم تعرفه إلا أخته بناته .

ويذكر جعفر بن أبى طالب وما صنع في غزوة مؤتة ، لقد كان يحمل اللواء يمينه فقطعت يمينه فتناول به يساره فقطعت أيضا ، فاحتضنه بعضديه ، ولم يزل هكذا حتى عاجلته ضربة قاتلة فاستشهد بعد أن أَرْضَى ربه ودينه ، وكان جزاؤه من الله الرضوان الأكبر ، وأن عوضه بيديه جناحين يطير بهما في الجنة أنى شاء .

ويذكر حبيب بن زيد الأنصارى وابن السيدة نسيه بنت كعب الأنصارية ، وكان مسيلمة قد ظفر به وهو مقبل من عمان إلى المدينة وأخذه أسيرا فقال له مسيلمة : أتشهد أنى رسول الله ؟ فيقول : لا أسمع . فيقول له : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ فيقول : نعم ، فيقطع منه عضوا . وكان كلما كرر عليه السؤال وأجاب بما أجاب قطع منه عضوا آخر حتى قطعه اربا اربا ومات شهيد عقيده ، وأبت عليه بطولته أن يداهنه في موقف تجيزله التقية أن يداهن فيه ما دام قلبه مطامحا بالإيمان .

إن التاريخ ليذكر هؤلاء ويذكر أضرابهم الذين أبلوا بلاء حسنا في حروب الردة والفتوحات الإسلامية في بلاد فارس والروم والشام والعراق وإفريقية من أمثال بطل الأبطال سيف الله المسلول خالد بن الوليد وأمين هذه الأمة أبى عبيدة بن الجراح والمنثى ابن حارثة وعكرمة بن أبى جهل ويزيد بن أبى سفيان وعمرو بن العاص وسعد بن أبى وقاص وشرحبيل بن حسنة والقعقاع بن عمرو الذين جمعوا - إلى البطولة والشجاعة - الحنكة والدهاء والعبقرية الحريسة في تسيير الجيوش وتنظيمها والوصول إلى النصر من أقرب سبله مع الحرص على الرحمة والوفاء بالعهود وعدم الإسراف في إراقة الدماء ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا . ويرحم الله الصديق حيث قال في بطل الأبطال خالد : « عقت النساء أن يلدن مثل خالد » .

إن الحديث عن مواطن البطولة الإسلامية في العصور الإسلامية المتتالية أمر يطول ، ولن يفى بذلك إلا أسفار ضخمة . وبحسبى أن أستعرض بعض هذه المواطن تجيدا

للكرى وتلمسا للعبرة واستحاثا للهمم والعزائم على الائتساء، ففي موقعة اليمامة كان جيش المسلمين أربعة آلاف وكان جيش مسيلمة أربعين ألفا من ذوى الشجكة والبأس الشديد، وقد أبلى فيها المسلمون بلاء حسنا ولا سيما القائد المظفر خالد، فقد انكسرت في يده في هذا اليوم بضعة سيوف، وكان الحرب سجالا، حتى أنزل الله نصره على المسلمين فألجأوا بنى حنيفة إلى حديقة لمسيلمة تجمعوا فيها وتحصنوا خلف أسوارها وأغلقوا أبوابها، ومعهم رئيسهم الكذاب، فماذا صنع المسلمون؟ لقد رغب أحدهم وهو البراء بن مالك - أحد شجعان الأنصار والذي لم يعرف الفرار والإحجام - إلى إخوانه أن يرفعوه فوق السور، فرفعوه في درقة فوق أسنة الرماح، وما أن علا حصن الحديقة حتى رمى بنفسه على الجموع الغفيرة، وما زال يقاتل على الباب حتى فتحه، فدخل المسلمون وأعملوا السيوف فيهم وقتل مسيلمة الكذاب، وبذلك تم النصر والظفر للمسلمين، وإن الإنسان ليعجب مما صنع البراء، ولئن كان البراء بطلا ففسد كان في بنى حنيفة أبطال، وكفى شاهدا على ما كانوا يمتازون به قوله خالد رضى الله عنه: «لقد شهدت عشرين زحفا فلم أرقوما أصبر لوقع السيوف ولا أضرب بها ولا أثبت أقداما من بنى حنيفة يوم اليمامة» ولكن الإيمان يتغلغل في القلب فيجعل من صاحبه قوة جبارة تسخر بما في الحروب من أهوال وشدائد في سبيل المثل العليا.

وفي موقعة اليرموك كان تعداد المسلمين أربعين ألفا وكان تعداد الروم مائتين وأربعين ألفا، وقد تجلت عبقرية سيف الله المسلول خالد في هذا اليوم المشهود وتجلت بطولة المسلمين ودارت رحى الحرب الضروس بين جيشين غير متكافئين عددا وعدة، ولكن البطولة وقوة الإيمان صنعاهما، فقد حملت الروم على المسلمين حملة شديدة زحزحتهم عن أماكنهم فقال عكرمة بن أبى جهل: قانتل النبي ثم أفر اليوم^(١) ثم نادى: من يبائع على الموت؟ فبايعه أربع مائة من وجوه المسلمين وفرسانهم على الموت، وقاتلوا حتى أمتختهم الجراح، فمنهم من قضى نحبه ومنهم من برأ من جراحه. وكذلك صنع غير هؤلاء صنعهم، فلا عجب أن انجلت هذه الملحمة الكبرى عن نصر مؤزر للمسلمين وهزيمة ماحقة للروم.

وفي العصور الوسطى تألبت أوربة كلها على المسلمين لتشفى حقدا دفيناً في النفوس، وأذكى نار الحقد والضغينة القساوسة ورؤسهم بطرس الحاقد، ولكن قيض الله للإسلام البطل الخالد صلاح الدين الأيوبي وأمثاله من القادة المخلصين، فقادوا المسلمين وما زالوا يحاهدون حتى رد الله كيد الصليبيين في نحورهم وهزمهم شر هزيمة، وحفظ أرض الإسلام من شرورهم وأرجاسهم.

(١) يريد ما حدث قبل إسلامه رضى الله عنه فقد أسلم بعد الفتح.

وبعد - فيأيها المسلمون والعرب ، ويا سلالة أركلكم الأبطال ، أحيوا ما درس من البطولة الإسلامية ، ولقنوا العالم اليوم دروسا في العزة والكرامة وإباء الضيم والدفاع عن الأوطان وحماية الذمار ، ولا تلقوا بالا لإرجاف المرجفين وتخذيل المخذلين ، وضعوا نصب أعينكم قول الصديق : « احرص على الموت توهب لك الحياة » . أما الجبناء الرعايد فلا ينبغي أن يكون لهم مكان في صفوف المسلمين والعرب المجاهدين ، وبحسب هؤلاء قولة البطل الهام الذي لم يهزم في جاهلية ولا إسلام : « لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها ، وما في جسدي موضع إلا وفيه ضربة بسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم ، وما أنا أموت على فراشي كما يموت البعير ، فلا نامت أعين الجبناء . وما من عمل أرجى من لا إله إلا الله ، وأنا مترس بها » فاعتبروا يا أولى الأبصار ما

الدكتور

محمد محمد أبو مشربة

الأستاذ بكلية أصول الدين

حفيد خليفة - يعظ خليفة

كان عبد الله بن عبد العزيز العمري (حفيد أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز) يسعى بين الصفا والمروة في موسم الحج ، وكان أمير المؤمنين هارون الرشيد ممن شهد الموسم ذلك العام ، فأقبل الرشيد بموكبه يسعى ، فالتقى سليل الأمويين بعظيم العباسيين . فلما رقى هارون درجات الصفا ، هتف به ابن عمه حفيد عمر بن عبد العزيز :

- يا أمير المؤمنين ، انظر بطونك إلى البيت .

ولم يكن يومئذ بين الكعبة والمسعى تلك الجدران التي أقيمت فيما بعد . فالتفت أعظم ملوك الدنيا يومئذ إلى جهة الحرم المكي وأجاب مخاطبه قائلا : - قد فعلت .

فسأله العمري : كم من الناس ترى ؟

قال الرشيد : ومن يحصيهم إلا الله !

قال العمري : - اعلم يا أمير المؤمنين أن كل واحد من هؤلاء يسأل في القيامة عن خاصة نفسه ، وأنت وحدك مسئول عن الجميع ، فانظر كيف تكون ...

فبكى هارون بكاء لم يبك مثله في حياته .

موجة الانحلال

والصحف الدائبة على تغذيتها

لاحظ الرأي العام الإسلامى فى مصر والأقطار الإسلامية خلال الفترة الأخيرة أن موجة من الانحلال بدأت تحتاج الأخلاق العامة ممثلة فى كثير من الصحف والمجلات المصرية .

فقد دأبت بعض الصحف على نشر صور خليعة ، ومناظر فاضحة ، وقصص مثيرة للغرائز المنحطة ، وموضوعات تدفع إلى الإلحاد والتحلل الخلقي والانحلال النفسى ، مما كان له أسوأ الأثر فى نفس كل غيور على العقائد والأخلاق .

فهذه مجلة تدعو إلى فتح بيوت الدعارة . وأخرى تدعو المرأة إلى الخطيئة بدافع الحرية ، لأن الحرية فى نظر الكاتب هى حرية الخطيئة . وثالثة تدعو إلى إنكار وجود الله والسخرية من الأديان والمتدينين . ورابعة تهزأ بمشايخ المسلمين فى شكل ريبورتاج عن الوعظ فى مسجد السيدة زينب . وخامسة تدعو إلى الهزء بمشايخ الدين الإسلامى متخذة موضوعا بعينه (الشيخ متلوف) كهدف لمجلتها . وسادسة تنشر القصص الجنسية الإباحية التى تدمر أخلاق القراء فضلا عن الناشئة الصغار .

وقد ضج الناس بالشكوى لهذا الاتجاه الساقط المشين ، فى الوقت الذى يحتاج فيه الوطن إلى التفرغ لقضايا الكبرى وتعبئة الشعور العام وتكثيف القوى المختلفة لمجاهدة أعداء البلاد والنهوض بمستواها الاجتماعى والأخلاقى .

ومثل هذه التيارات المحرضة على التحلل والزيلة من أخطر عوامل الهدم والتعويق فى نهضات البلاد والشعوب ، وهى كفيلة بالقضاء على روح هذه الثورة العظمى فى يسر وسهولة ، إذ كيف ينتفع بشباب فى بناء وطنهم وهم يلقنون الفسق والانحلال والإلحاد والكفر بالمبادئ السامية عيانا بيانا على صفحات الصحف والمجلات فى كل يوم .

ونحن نؤمن بأن مقاومة هذه التيارات الخبيثة هو وحده الكفيل برفعة شأن هذه الأمة ، والمحافظة على ثورتها نصا وروحا ، فضلا عن تهيئة المواطنين للسير في طريق أفضل .
وإن نظرة واحدة تافى على النماذج التى التقطناها من بعض الصحف والمجلات كأمثلة لما ينشر - ليبين بجلاء الخطر الداهم الذى يهدد مجتمعنا وثورتنا ومستقبلنا من جراء انتشار هذا الاتجاه وعدم القضاء عليه .

إن نشر هذه الأشياء فوق معارضته للروح القومية ومنافاته للاداب العامة مخالف أيضا لروح القانون ونصه .

وقد ذيلنا هذا البيان ببعض الأمثلة المتعلقة بهذا الموضوع .

ولنا وطيد الأمل فى أن نجد من الشمامة والغيرة على الأعراض والأخلاق ومستقبل الأبناء والروح القوية العامة ما يعين على تحقيق هذا الأمل الذى يتطلع إليه الرأى العام الإسلامى .

وقد قرر مجلس إدارة المركز العام لجمعية الشبان المسلمين فى ٥ أكتوبر الحالى إرسال هذا الخطاب إلى الصحف والمجلات والجهات صاحبة الشأن .

بعض ما نشر فى الصحف والمجلات

ما نشر بمجلة صباح الخير :

١ - العدد الرابع فى ٢ فبراير سنة ١٩٥٦ .

صورة الغلاف وهى صورة امرأة عارية الفخذين وما بينهما مثيرة للفرجة مفسدة للنشء .

٢ - العدد الخامس .

صورة فتاة بهلوانة تاعب على الحبل - بدون لباس - والجمهور يتطلع لها من أسفل مشغولا بالنظر إلى عورتها ، وزميلها يقف على الأرض حاملا لها اللباس ، ويطلب إليها أن تنزل لى ترتديه .

ما نشر بمجلة روز اليوسف :

١ - العدد ١٤٦٥ ص ١٩ - صورة للشيخ متلوف بعنوان فوائد الهامة ، وقد مثلت

الشيخ وقد جعل من شال عمامته حبلا طويلا ينتهى بحلقة ، وقد نشره ليصيده حسناء تسير على الرصيف الآخر من الشارع .

- ٢ - العدد ١٤٦٥ بتاريخ ١٩٥٦/٧/٩ - مقال بعنوان « الله » ينكر وجود الله ويصف المؤمنين بالغفلة والبله وعدم العقل ، ويحمل فيه كاتبه على الأديان السماوية .
- ٣ - العدد ١٤٣٤ بتاريخ ١٩٤٦/٢/٥ - مقال بعنوان « القرآن لا يحرم الزواج المدني ولا يحرم زواج المسلمة من المسيحي » يحاول فيه الكاتب أن يمسح الشريعة السمحة ويقلبها رأساً على عقب .

ما نشر بمجلة آخر ساعة :

- ١ - العدد الصادر في ٣ أكتوبر سنة ١٩٥٦ - صورة رجل « يفاخذ » امرأة بكل وقاحة تحت عنوان رقصة جديدة .
- ٢ - نفس العدد - ريبورتاج يهزأ فيه كاتبه بمشايخ الدين الإسلامي وبالدروس الدينية وبالنبي الكريم وبناته الكرام .

ما نشر بأخبار اليوم :

- ١ - العدد الصادر في ١٩٥٦ / ٧ / ٧ - وبه مقال وقع بعنوان « افتحوا بيوت الدعارة » .
- ٢ - العدد الصادر بتاريخ ١٩٥٦ / ١٠ / ٦ - صورة في الصفحة الأخيرة تمثل رجلين وامرأة أحدهما يقول للآخر مشيراً إلى المرأة : إذا كنت تعرفها صحّح قل لي السرير بتاعها كم لوح .
- ٣ - نفس العدد - رجل وزوجته متهمان للنوم في السرير يقول لها : على فكرة اسمه ايه ده بطل القفز العالي ما فاتشني على النهارده .
- ويبدو في الصورة رجل وقد اختبأ فوق النجفة التي بحجرة النوم مما يدل على أنه كان معها في المخدع وقت وصول الزوج ثم اضطر إلى القفز لكي ينجي فوق النجفة .
- ٤ - نفس العدد - صورة امرأة عارية الفخذين والصدر جالسة في وضع مثير للغريزة الجنسية وهي ممثلة ويجوارها المخرج جالسا في حالة ارتباك وكسوف - تقول له (لو كنت عارفة انك بتنكسف كده كنت قلت لك تجيب معاك مساعد المخرج) .
- ٥ - نفس العدد - صورة زوجة غانية ومعها زوجها في حجرة النوم ، يفتح زوجها

الدولاب فيفاجأ برجل أجنبي داخل الدولاب فيقول الزوج له : « أنت هنا ، أنا كان بقول الدولاب منور ليه » .

٦ - نفس العدد - امرأة جميلة تقول لخادمتها (محمود بك يمكن ييجى يزورنى النهارده اكمنسى تحت السرير كويس) .

ما نشر فى جريدة الأخبار :

العدد المؤرخ ٢ اكتوبر سنة ١٩٥٦ الصفحة الأخيرة بعنوان « يوميات الأخبار » يقول فيها الكاتب بالنص « مطلوب فتاة تحب أباهها وتشتهيه ، فتاة تعيش حياتها بلا ندم ولا نجل وتحب كل شىء جديد ، مهما كان هذا الشىء ، ولا تحبه أن ينتهى ، فهى تسكره النهايات » .

وفى نفس المقال يقول الكاتب على لسان المؤلفة التى يترجم لها « لف ذراعيه حولى وانترعنى من الزورق بقسوة وغصب وشدنى إلى صدره بقسوة فأسندت رأسى إلى كتفه ، وفى تلك اللحظة أحسست بأنى أحبه وعند ما بحثت شفاه عن شفتى أخذنا نرتجف من اللذة وكانت قبلة طويلة بلا نجل ولا ندم » .

ويقول الكاتب فى نفس اليوميات فى معرض الحديث عن ملكة جمال لبنان : « وكيف ينظر المجتمع فى بيروت إلى المرأة التى أخطأت ، أقصد أن المجتمع المتحضر هو الذى يرى أن من حق المرأة أن تخطئ لأن الحرية هى حرية الخطأ » .

عبد القادر مختار

السكرتير العام لجمعيات الشبان المسلمين

التضحية بالنفس والمال

فى المسند للإمام أحمد (٢ : ٢٥٦) من حديث أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« لا يجتمع غبار فى سبيل الله ودخان جهنم فى متخوى رجل مسلم . ولا يجتمع شح وإيمان فى قلب رجل مسلم » .

من وحي المولد النبوي الشريف

قم في فم الدنيا وشهد بالمولد وبذكر طه غنّ فيه وأنشد
وانظم له درر الثناء ، فلاتدا زين بها جيد المنى والسودد
طاول بذكره الزمان ، وأهله واصعد بها ما فوق هام الفرقد
طوف بها الآفاق ، يعبق طيها بالمبدأ الأسمى ، ونبل المقصد
هل في البرية مثل أحمد ماجد ؟ كلا ، وإن يرق السماء بمصعد
ملك ظهور ، في الجزيرة مرسل هو سيد ، من سيد ، من سيد !

* * *

ميلاد أحمد ، كان أول قطرة من غيث ربي للوات الفدقد
مولاي قدما قد وعدت به الملا ولأنت أصدق من يفى بالموعد
أنزلته ماء الحياة فقول الـ صخر الأصم إلى النضير الجيد
وبعثت فيه من الجمال طرائفا وجعلت فيه من الكريم المتلد
وافى الورى بالمعجزات ومثلها حلف الزمان بأنه لم يشهد
هيا سلوا التاريخ أية أمة دانت لها الدنيا ، كأمة أحمد !!

* * *

في أفق مكة ، قد تالق لامعا نجم صغير ، في المدارة مبتدى
والليل ساج ، والظلام غيم والكون ناو في فراش المرقد
والنجم يكبر ، عاليا متلا لثا فيبدد الظلمات شر مبتد
حتى غدا ، والصبح أقبل مشرقا شمسا ، تضيء طريقه للتهدي
عمت حرارتها النفوس فأيقظت فيها الطموح إلى المقام الأجد

فمضت تشق إلى المجادة سبلها
صمدوا لها - والحادثات كثيرة -
مرد الزمان ، فقوموه بصارم
والعرب للدنيا أتوا بحضارة
من نبعها نهل الأنام بأسره
ومواقف في الخافقين جليلة
هذا التراث أمانة محفوظة
من رام منا أن ينال نذيقه
والحق أقوى من أساطيل الورى
في غير ما وهن وغير تردد
والعاديات أمامهم لم تصمد
والدهر لا يصنى لغير مهند
وردت بها والله أصفى مورد
وعمارة الدنيا بها لم تجحد
شهدت بها الأيام أروع مشهد
من ممها بالسوء مقطوع اليد
ريب المتون بيومه قبل الغد
والويل للباغى الأثيم المعتدى !!

■ * ■

زفت بميلاد النبي إشارة
خير البرية من سلالة هاشم
الله أدبه وأرشده ، ألا
فعليه من نور المهيمن هالة
سجدت قریش للحجارة قرية
ملء العيون مهابة ورصانة
إن زار عينيه الكرى في ليلة
رقت جوانبه ، فأنه بأنس
بالخير ينبض قلبه ، وبخشية
وامسى المصاب ، مخففا من يؤمه
كم سائلا أعطى ، ونفس كربة
كف تفيض ندى ، وتقطر بلسما
هذى روائعه ، وذلك هديه
ذكرى تجدد للنفوس يقينها
كبرى لمكة ، في صباح أسعد
زين الرجال ، ونغر كل موحد
أنعم بتأديب الإله المرشد
بيضا يواكبها الجلال السرمدى
والمصطفى أبدا لها لم يسجد
وحديثه فصل الخطاب الأسد
فالقلب بين ضلوعه لم يرقد
تمضى كسهم للفؤاد مسدد
وبرأفة ، وبرحمة ، وتودد
وتعهد الفقراء ، خير تعهد
وأغاث ملهوفاً ، وأغلق من يد
يأسو الجراح ، ورافد المسترفد
ومناره للسالك المسترشد
وتبدد الأوهام كل مبدد

حف السكال بها وقدس سرها فتبوات في الخلد أسمى مقعد
يا دورة الدنيا ، قفى بتأدب للذكريات ، وأنت يا عليا اسجدى !

لاقى من القوم الغلاظ شداثدا متكيدا آلامها بتجلد
وهب الحياة لخير أمته ، ومن يهب الحياة لخيرها يتكبد
يلقى الأذى منهم بصبر نادر يدع المسىء لناره في موقد
يدعو إلى الله الكريم بحكمة قوما أشد من الأصم الجلمد
زادوا أذى ، فازداد غفرانا لهم والصفح يحلو للكرم المحتد
كسروا رباعية الرسول وأهرقوا دمه فسال على الأديم الأسود !
لكنه - والظلم جاوز حده - والجرح ساخنة به ، لم تبرد
يدعو لهم رب البرية قائلا رب اهد قومى للطريق الأرشد !
بحر خضم بالمكارم زانر يلقي المكاره صافيا ، لم يزد
يا ليت شعرى - هل يكون المصطفى إلا ملاكا يحمل اسم محمد ؟ !

حسب ابن عبد الله مفخرة له تحريره للعالم المستعبد
فك العقول من الإسار بهمة ومضى يوجهها لأشرف مقصد
والدين يوم الفتح عز بمكة في مشهد ، أعظم به من مشهد
وجحافل الإسلام حول نبيهم مثل الكواكب في رحاب المسجد
وكبار مكة قد علتهم صفرة الأ موات في هم مقيم مقعد !
والبيت ينتفض انتفاضة صائح يا دولة الشرك اذهبي وتبددي
قهاوت الأصنام من عليائها في حسرة من أهلها وتهد
والبيت عاد مطهرا من لوثة لصقت به منذ الزمان الأبعد
والعزة العلياء راحت تزدهى وتروح في كنف الرسول وتغتدى

والخلد نادى من سما عليائه يادولة الإسلام عزى واخلدى
سودى على الدنيا ، وعزمك صادق فى زجر من يعصى ، وهدى الملحد
ولسان حال السكون يهتف قائلا الله أكبر ، يا ربى الدنيا اسعدى !

يا أمة الإسلام تيهى وانفري بمحمد ، فى يوم عيد المولد
وازهى على الدنيا به ، وتهلى واستشعري العليا ، ولا تترددى
لك فى رسول الله أعظم قدوة لخذار عن مجد الألى أن تقعدى
فالمرء إما أن يعيش لمجده أو يستريح بلحده فى المرقد !

يا سيد الرسل الكرام تحية أرجو قبول تحيتى يا سيدى
أرجو الشفاعة منك فى يوم الجزا والكرب مشدد ، ولم أتزود
إنى ضعيف ، والذنوب كثيرة وهناك سعى المسره ينفع فى الغد
عمل يجنبنى عذاب جهنم عمل الشكور الصابر المتعبد
لسكن لى فى الله أى مؤمل حاشا أضام ، وخيره لم ينفد
رب كريم غافر لعباده مالى سواء ، وغيره لم أقصد !

محمود ابراهيم طيره

كلمة مجاهد

تأخرت أستبقى الحياة فلم أجد لنفسى حياة مثل أن أتقدما
ولسنا على الأعقاب تدمى كلومنا ولكن على أقدامنا تقطر الدما
الحصين بن الحمام

نداء

من شيخ الأزهر وعلماؤه

في هذه الساعات التي يسجل فيها التاريخ على حكومات الاستعمار بغيتها السافر ، ونبذ
المهود، واتهاك الحدود، وإهدار المبادئ الإنسانية، وبعثها العصابات الصهيونية إلى العدوان
الغادر على أرض الكنانة ، يعلن شيخ الأزهر وعلماؤه أن هذا السلوك الشائن الذي يسلكه
المستعمرون، وما يفتنون فيه من الكيد لمصر، إفساد في الأرض، وإشاعة للشر، وسعى
إلى إثارة حرب في بلاد العروبة والإسلام، لو استعرت نارها وامتد لظاها فسيكونون أول
من تدور عليهم الدوائر .

وإن على العالم شرقيه وغربيه ، وعلى كل من له وازع من ضمير أو رادع من دين
أن يعمل على رده هذا الخطر عن الإنسانية ، فإن خلافة العالم عن الله في أرضه تلزمه
أن يتكاتف أمام القوى الطاغية درءا للشر، وحفظا للسلام، وحماية لحقوق الإنسان .

وليعلم الباغون أن صد العدوان والدفاع عن النفس أمر فطري تبعته طبيعة الكائن
الحى ، وتأمّر به شرائع السماء .

وإن الذى يتخاذل عن صد الباغين، ولا يقف في صف الذائدين عن حماهم، المدافعين عن
أوطانهم ، مهما اختلفوا معهم في لون أو دين ، إنهم إلا خارجون على حدود الإنسانية،
محدون للشرائع السماوية .

وإن على الذين أوتوا الكتاب في أمم الاستعمار ، أن يحذروا أولى الأمر في شعوبهم
من مغبة العدوان الغاشم ، وأن يثبتوا في نفوس أبنائهم ما تدعو إليه الأديان من مبادئ
السلام ، وأن يدفعوهم إلى التعاون على إقوار الحسق لأهله ، والثورة في وجه الباغين ،
فليس على وجه الأرض دين أو وضع اجتماعي يقر البغى أو يدعو إلى الضعة وعدم الرد
على المعتدين . « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض » .

وإن من تعاليم الإسلام الأمر بالدفاع والتحذير من العدوان ، قال عز من قائل :
« وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » .

أيها العرب ، أيها المسلمون :

إن الإسلام اليوم يدعوكم إلى الوقوف أمام طواغيت الاستعمار صفا واحدا كما يقول الله : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص » ، ويحسبكم على الثبات في وجه العدو والصبر في جهاده والاستمسك بالتعاون والترابط والاعتصام بجبل الله ، قال عز من قائل : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون » ، واعلموا أن الله غالب على أمره ، ولن يمكن الأعداء ممن ملأ نفوسهم الإيمان بحقهم ، وقد ضمن لهم أنه معهم بنصره وتأيدته فقال : « إن الله يدافع عن الذين آمنوا إن الله لا يحب كل خوان كفور . أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير » .

وأتم أيها المقاتلة المجاهدون ، ثقوا بالنصر والفوز ، واطمئنوا إلى إيمانكم ، واثبتوا في جهادكم ، فإن الله تعالى يقول : « وأتم الأهلون إن كنتم مؤمنين » . ولا ترهبنكم حشود أعدائكم فانهم « لن يضرركم إلا أذى » ، وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون » . وإن لكم أسوة حسنة في أسلافكم المجاهدين « الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل » ، فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم » .

أيها المصريون :

انفروا خفافا وثقالا ، وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ، فقد أصبح الجهاد الآن فرضا عليكم جميعا بكل ما تملكون من نفس ومال وولد ، وقد هيا الله لكم جيشا قويا تحت قيادة حكيمة حازمة ، فشدوا أزر جيشكم ، وادفعوا عن أنفسكم وأوطانكم ، وسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ما

مَحْـوْث

في مصادر الشريعة النظرية

- ٦ -

شروط العلة :

ذكر الأصوليون شروطا كثيرة للعلة أو صلها الشوكاني في كتابه « إرشاد الفحول (١) » إلى أربعة وعشرين ، وهذه الشروط بعضها اتفقت كلمة الأصوليين على اشتراطه ، وبعضها اختلفت كتبهم فيه ، وسنقتصر هنا على أهم هذه الشروط ، وهي أربعة :

الشرط الأول : أن تكون العلة ظاهرة جلية يمكن التحقق من وجودها أو عدم وجودها ، وهذا الشرط لا خلاف فيه بين العلماء ، وذلك لأن العلة علامة على الحكم ومعرفة له ، فإذا لم تكن ظاهرة فلا تصلح أن تجعل علامة ولا معرفة .

ولهذا صح أن يكون الإسكار علة لتحريم الخمر وجوب الحد ، لأنه أمر ظاهر يمكن التحقق من وجوده أو عدم وجوده ، ولم يصح أن يكون التراضي بين المتبايعين علة لنقل الملكية في البداين لأنه أمر قلبي لا سبيل إلى التحقق من وجوده أو عدم وجوده ، بل يتعين أن تكون العلة في ذلك الإيجاب والقبول اللذين هما مظنة التراضي .

الشرط الثاني : أن تكون العلة منضبطة ، والمراد بانضباطها أن تكون لها حقيقة معينة لا تختلف اختلافا بينا باختلاف الأفراد والأحوال ، وهذا الشرط أيضا لا اختلاف فيه بين العلماء ، وذلك لأن مبنى القياس على التسوية بين الأصل والفرع في علة الحكم ، فإذا كانت العلة من الأمور التي تختلف باختلاف الأفراد والأحوال لم يأت التساوي الذي يبنى عليه القياس .

وعلى هذا لا يصح أن تكون المشقة علة لإباحة الفطر في رمضان للمسافر والمريض ، لأن المشقة من الأمور المرنة المضطربة التي تختلف اختلافا بينا باختلاف الأفراد والظروف والأحوال ، وإنما تكون العلة في ذلك الوصف الظاهر المنضبط الذي يكون مظنة لهذه المشقة ، وهو السفر والمرض .

الشرط الثالث : أن تكون العلة وصفا مناسبا للحكم ، ومعنى مناسبه للحكم أن يكون في ترتيب الحكم عليه تحقيق المصلحة للعباد أو دفع المفسدة عنهم ، وذلك كالإسكار بالنسبة لتحريم الخمر فإنه أمر مناسب لهذا الحكم ، لأنه يحصل من ترتيبه عليه وتشريعه عند وجوده ، تحقيق مصلحة للعباد ، وهي حفظ العقول ، أو دفع مفسدة عنهم ، وهي زوال العقول .

وكذلك القتل العمدان فإنه أمر مناسب للحكم ، وهو وجوب القصاص من القاتل المعتدى ، لأنه يحصل من ترتيبه عليه تحقيق منفعة للعباد ، وهي حفظ الأرواح وإخلاء العالم من الفساد ، أو دفع مفسدة عنهم ، وهي إهدار الدماء ووقوع العداوة والبغضاء بين الناس .

وبناء على هذا الشرط لا يصح التعليل بالأوصاف التي لا مناسبة بينها وبين الحكم : كتعليل التحريم في الخمر يكون الخمر سائلا أحمر أو معبأ في أوان زجاجية أو غير زجاجية ، وتعليل وجوب القطع في السرقة بكون السارق غنيا والمسروق منه فقيرا ، وتعليل وجوب القصاص في القتل العمدان بكون القاتل رجلا أو امرأة وما أشبه ذلك من الأوصاف التي لا مناسبة بينها وبين الحكم .

الشرط الرابع : أن لا تكون العلة قاصرة على الأصل ، ومعنى هذا أن يكون الأمر الذي علل به حكم الأصل مما يمكن وجوده في غيره من المحال ، وذلك لأن ما يشرع الحكم لأجله إذا كان قاصرا على المحل الوارد فيه النص أو الإجماع لم يتأت القياس ، إذ القياس لا بد فيه من اشتراك الأصل والفرع في علة الحكم ، فإذا كانت العلة لا تتعدى الأصل ولا توجد في غيره لم يتحقق القياس لانعدام العلة في الفرع . ومن أمثلة ذلك إباحة الفطر في رمضان للمسافر والمريض فإنه معلل بالسفر والمرض ومرتبطة بهما وكلاهما قاصر على الأصل لا يتعداه إلى غيره لأن السفر لا يوجد إلا في مسافر والمرض لا يتحقق

إلا في مريض، فلا يصح أن يقاس عليهما غيرهما كصاحب المهنة الشافعية : كالحجاز والوقاد ونحوهما لانعدام علة الحكم فيه وهي المرض أو السفر .

هذا : وقد حكى كثير من الأصوليين اختلاف العلماء في هذا الشرط ، وأن منهم من ذهب إلى اشتراطه فمنع التعلييل بالعلة القاصرة ، وهم جمهور الحنفية وبعض الشافعية : كأبي بكر القفال الشاشي والحلي ، ومنهم من ذهب إلى عدم اشتراطه فأجاز التعلييل بالعلة القاصرة ، وهم جمهور الشافعية وبعض الحنفية : كشايخ سمرقند وصاحب الميزان وكثير من المتأخرين كالكمال بن الهمام . وأوردوا أدلة كل من الفريقين ، وذكروا منشا النزاع والفائدة التي ترتب على هذا الخلاف .

والحق أنه لا يوجد بين العلماء نزاع في اشتراط هذا الشرط ما دام المقصود هو علة القياس التي هي ركنه وأساسه ، لأن علة القياس لا بد أن تكون متعدية حتى يتحقق القياس ، وإنما النزاع بينهم في اللفظ والتسمية ، فالحنفية يسمون التعلييل بالعلة القاصرة إبداء حكمة لسرعة الإذعان وزيادة الاطمئنان بالأحكام الشرعية ، ولا يسمونه تعليلا ، لأن التعلييل عندهم مرادف للقياس ، والقياس لا يتحقق بالعلة القاصرة . والشافعية يسمونه تعليلا بمعنى استخراج المناسب وإبداء الحكمة ، لأن التعلييل عندهم أعم من القياس ، فهو شامل له ولا استخراج المناسب وإبداء الحكمة ، فالذي منعه الحنفية في العلة القاصرة هو التعلييل بمعنى القياس دون التعلييل بمعنى إبداء الحكمة ، والذي أجاز الشافعية هو التعلييل بمعنى إبداء الحكمة دون التعلييل بمعنى القياس ، فلا خلاف بينهم في المعنى ، لأن مراد المسامح من التعلييل بالعلة القاصرة منع القياس والتعدية بها ، وهذا لا يخالف فيه من أجاز التعلييل بها ، ومراد من أجاز التعلييل بها استخراج المعنى المناسب للحكم وإبداء الحكمة في تشريعة وهذا لا يمنع من منع التعلييل بالعلة القاصرة .

يقول الكمال بن الهمام في كتابه التحرير مع شرحه لابن أمير حاج مع شيء من التصرف : « ولا شك أن الخلاف لفظي فقيل : لأن التعلييل هو القياس باصطلاح الحنفية ، وهو أعم من القياس باصطلاح الشافعية ، فالنافي لجواز التعلييل بالقاصرة يريد به القياس ، وهذا لا يخالف فيه أحد إذ لا يتحقق القياس عند أحد بدون وجود العلة المتعدية ، والمثبت لجواز التعلييل بها يريد به ما لم يكن قياسا ، والظاهر أن هذا لا يخالف فيه أحد أيضا ، فلم يتوارد النفي والإثبات على محل واحد فلا خلاف في المعنى ، ولأن الكلام

في علة القياس ، لأن الكلام في شروطه وأركانه التي منها العلة ، ولا شك أن النافي في هذا السياق لا يريد إلا علة القياس ، ولا نزاع بين الفريقين في هذا ، وإلا فلهم كثير مثله من اثبات العلة القاصرة في الحج وغير الحج كما في الرمل في الأشواط الثلاثة الأول ، وكان سببه إظهار الجلد للشركين حيث قالوا أضناهم حتى يثرب ثم بقي الحكم بعد زوال السبب في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وبعده . لكن ربما سمي الحنفية التعليل بالقاصرة إبداء حكمة لا تعليل ، تمييزاً بين القاصرة والمتعدية » (١) .

مسالك العلة

المراد بمسالك العلة : الطرق والأدلة التي يتوصل بها إلى معرفة العلة ، وذلك لأن القياس لما كان لا يكتفى فيه بمجرد وجود الجامع بين الأصل والفرع ، بل لابد فيه من دليل يدل على اعتباره ، احتاج العلماء إلى بيان مسالك العلة وطرقها الدالة عليها .

وقد اختلفوا في عدد هذه المسالك ، فبعضهم قال هي عشر ، وبعضهم زاد على ذلك ، وبعضهم نقص ، كما اختلفوا في تقديم بعضها على بعض ، فبعضهم قدم مسلك الإجماع على مسلك النص لأنه أرحم من ظواهر النصوص ، إذ هو لا يتطرق إليه احتمال التسخ ، وبعضهم قدم مسلك النص على مسلك الإجماع نظراً إلى أنه أشرف من غيره ، وهذا - كما يقول الشوكاني - مجرد اصطلاح في التأليف ولا مشاحة فيه [٢] ، وسنورد هنا أهم هذه الطرق وهي ثلاثة :

١ - النص من الكتاب أو السنة ، فإذا دل نص من الكتاب والسنة على أن وصفاً من الأوصاف علة لحكم من الأحكام ، كان ذلك الوصف علة لذلك الحكم ، ويقال للعلة الثابتة بواحد منهما علة منصوصة . ودلالة النص على أن الوصف علة قد تكون بطريق الصراحة ، وقد تكون بطريق الإيماء أي الإشارة والتنبيه .

فالدلالة على العلة بطريق الصراحة أن يدل اللفظ الوارد في النص على العلة بوضعه اللغوي وأمثانها كثيرة ، منها : قول الله تعالى - بعد أن قص نبأ ولدي آدم عليه السلام -

(١) التقرير والتحجير ج ٣ ص ١٧٠ وانظر أيضاً نهاية السؤل مع سلم الوصول للرحوم

الشيخ محمد نجيب المطيعي ج ٤ ص ٢٤٥ - ٢٥٣ ، ص ٢٧٦ - ٢٨١

(٢) ارشاد الفحول للشوكاني ص ١٨٤

« من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا (١) » فان لفظة : « من أجل » في هذه الآية الكريمة تدل على أن العلة في هذا الوعيد الشديد هو ذلك الجرم العظيم وهو القتل العدوان الذي ارتكبه بعض أولاد آدم عليه السلام ، ومنها قوله تعالى : - في تقسيم الفئ - « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم [٢] » فان كلمة « كي » في هذا النص تدل على أن العلة في تقسيم الفئ على هذا الوجه هي أن لا يكون المال متداولاً بين الأغنياء ويحرم منه الفقراء ، والمعنى جعلنا هذه الجهات مصارف للفئ حتى لا تقسمه الرؤساء والأغنياء والأقوياء بينهم دون الفقراء والضعفاء كما كان ذلك سائداً في الجاهلية ، حيث كانوا يجمعون للرئيس نفائس الغنائم فكان يأخذ ربعها لنفسه ثم يصطفي منها بعد الربع ما يشاء حتى قال قائلهم :

لك المربع منها والصفايا وحكك والنشيطه والفضول [٣]

ومنها قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « إنما نهيتكم عن ادخار لحوم الأضاحي من أجل الدافة التي دفت فكلوا وادخروا » فان كلمة « من أجل » في الحديث الشريف تدل لفظة على أن العلة التي من أجلها نهى الرسول عن ادخار لحوم الأضاحي هي التوسعة على الطائفة الفقيرة التي وفدت على المدينة حينذاك [٤] .

وقوله عليه الصلاة والسلام في طهارة سؤر الهرة « وهو ما يبقى من الماء بعد الشرب » : (إنها من الطوافين عليكم والطوافات) (٥) فان لفظة « إنها » في الحديث تدل لفظة على أن العلة في طهارة الهرة هي مخالطتها للناس وعدم إمكان التحرز عنها .

(١) آية ٣٢ من سورة المائدة .

(٢) آية ٧ من سورة الحشر .

(٣) وهذا البيت لعبد الله بن عنمة الضبي يخاطب به بسطام بن قيس ، والنشيطه : ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل إلى مجتمع الحى ، والفضول : ما فضل من القسمة مما لا تصح قسمته على عدد الغزاة كالبعير والفرس ونحوهما ، انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٨ ص ١٦

(٤) نيل الأوطار للشوكاني ج ٥ ص ١٠٨ ، والاحكام لابن حزم ج ٨ ص ٩١ .

(٥) متقى الأخبار مع نيل الأوطار ج ١ ص ٣١ .

ودلالة النص بطريق الإيحاء أن يدل اللفظ على أن الوصف علة بقرينة من القرائن كترتيب الحكم على الوصف واقتراحه به بحيث يتبادر من هذا الاقتران أن الوصف علة للحكم الذي اقترن به . ومثال ذلك قول الله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » (١) فإن ترتيب الحكم الذي هو القطع على الوصف الذي هو السرقة بالفاء يوضح ويشير إلى أن السرقة علة لوجوب القطع .

وقوله عليه الصلاة والسلام : « لا يقضين حاكم بين اثنين وهو غضبان » (٢) فإن اقتران النهي عن القضاء بالغضب فيه إشارة إلى أن العلة في هذا النهي هي الغضب ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يرث القاتل » فإن ذكر القتل مع الحرمان من الميراث يفهم منه أن القتل علة للحرمان من الارث .

٢ — الإجماع : فإذا اتفق المجتهدون في عصر من العصور على أن وصفاً ما علة لحكم من الأحكام الشرعية كانت علة ذلك الوصف للحكم ثابتة بالإجماع . ومن أمثلة ذلك إجماع المجتهدين على أن الصغر علة للولاية على الصغير في ماله ، فيقاس عليها الولاية في الزواج ، وإجماعهم على أن العلة في تقديم الأخ الشقيق على الأخ لأب في الميراث هي امتزاج النسبين : النسب من جهة الأب ومن جهة الأم ، فيقاس على ذلك تقديمه عليه في ولاية التزويج .

٣ — المناسبة : والمراد بها أن يكون بين الوصف والحكم ملاءمة بحيث يترتب على تشريع الحكم عند وجوده تحقيق مصلحة مقصودة لا لشارع من تشريع الحكم وهي جلب منفعة للعباد أو دفع مفسدة عنهم .

وهذا المسلك لا يلجأ إليه المجتهد إلا عند عدم النص والإجماع على أن الوصف علة : كأن يرد نص شرعي بحكم ولم يدل نص ولا إجماع على علة ، فيبحث المجتهد في الأصل عن الأوصاف المناسبة للحكم ، فإذا وجد وصفاً ظاهراً منضبطاً مناسباً للحكم جعله علة له ، وعمدته في ذلك المناسبة التي بين الوصف وبين الحكم .

(١) آية : ٣٨ من سورة المائدة .

(٢) المصدر السابق ج ٨ ص ٢٢٧ .

مثال هذا : ثبوت الولاية للأب في تزويج ابنته البكر الصغيرة فإنه حكم شرعي ثابت بالإجماع ، ولم يدل نص ولا إجماع على علة فيه ، ويوجد في محل الحكم وصف ظاهر منضبط مناسب لهذا الحكم وهو الصغر لأنه مظنة العجز عن إدراك المصلحة ، وفي ثبوت الولاية بناء عليه دفع الضرر عن العاجز ، وهو من المصالح المقصودة للشارع ، فيكون علة لهذا الحكم لوجود المناسبة بينهما .

أقسام الوصف المناسب : وقد قسم الأصوليون الوصف المناسب بالنظر إلى شهادة الشارع له بالملاءمة وعدمها إلى ثلاثة أقسام :

القسم الأول : وصف مناسب شهد الشارع باعتباره ، ويسمى هذا عند بعض العلماء « بالمناسب المؤثر » [١] ويصح التعليل به باتفاق العلماء ، ومثاله الصغر فإنه وصف مناسب لثبوت ولاية التزويج على الصغير والصغيرة ، ولم يدل النص ولا الإجماع على أنه علة لهذا الحكم ، ولكننا وجدنا الشارع اعتبره علة في محل آخر وهو الولاية على المال ، فيكون هذا شهادة من الشارع له بالاعتبار لأن الولاية على المال وولاية التزويج من جنس واحد وهو الولاية .

القسم الثاني : وصف مناسب شهد الشرع بالغائه ويسمى هذا « بالمناسب الملغى » ولا يصح التعليل به باتفاق العلماء . ومثله ما روى أن بعض ملوك الأندلس أفطروا في شهر رمضان بغير عذر فأفتاه يحيى بن يحيى الليثي « تلميذ الإمام مالك وفقه الأندلس فيما بعد » : بأنه لا كفارة له إلا بصيام شهرين متتابعين ولم يفقه بالتخيير بين الصوم والإعتاق كما هو مذهب إمامه مالك ، وعلل هذه الفتوى بأن الصوم فيه مشقة على ذلك الملك وهو الذي يزجره ويمنعه من العود إلى الإفطار . أما الإعتاق فهو سهل عليه وليس فيه إضرار به فلا يكون زاجرا ولا مانعا له من العود إلى الإفطار وانتهاك حرمة الصيام .

فإن هذا الإمام الجليل جعل سهولة العتق على ذلك الملك وعدم إضراره به علة لعدم صحة الإعتاق منه ، وألزمه بالصيام فقط لمشقة عليه وتضرره به ، ولا شك في أن ذلك مناسب للحكم لما يترتب عليه من المصلحة وهي الزجر عن ارتكاب المعاصي والمحافظة على فرائض الله ، ولكن الشارع ألغى اعتبار ذلك في الكفارة ، لأنه لما أوجب عتق الرقبة

ابتداء على الأعرجي الذي أفطر عمدا في رمضان ولم ينظر إلى أن العتق مما يسهل عليه أو لا يسهل ويتضرر به أو لا يتضرر ، فكأنه ألغى النظر إلى سهولة العتق وعدم سهولته وإلى الضرر به وعدمه [١] .

ويمكن التمثيل لهذا أيضا بما لو قال قائل : إن البنت تساوي الابن في الميراث وعلى هذا بتساويهما في القرابة ، فإن التساوي في القرابة وصف مناسب لهذا الحكم ، ولكن الشارع ألغى اعتباره في الميراث حيث نص على أن للذكر من الميراث مثل حظ الأنثيين .

القسم الثالث : وصف مناسب لم يشهد الشارع باعتباره ولا بالغائه ويسمى هذا «بالمناسب المرسل» أو المصلحة المرسل . وفي جواز التعليل به وبناء الحكم عليه اختلاف بين الفقهاء سيأتي بيانه في الكلام على المصلحة المرسل إن شاء الله تعالى ما

زكى العرب شعبانه

المدرس بحقوق عين شمس

مزقوا أعداءنا

دع سمائي فسماي محرقة دع قنالي فياهي مغرقة
واحذر الأرض فأرضي صاعقة

هذه أرضي أنا وأبي مات هنا
وأبي قال لنا : مزقوا أعداءنا

أنا عملاق قواه كل ثائر في فلسطين وفي أرض الجزائر
والملايو.. وشعوب كالبدائر تنبت الأزهار من بين المجازر

دع سمائي فسماي محرقة دع قنالي فياهي مغرقة
واحذر الأرض فأرضي صاعقة

كمال عبد الحليم

(١) التحرير مع شرح التيسير - ٣ ص ٣١٤ ونهاية السؤل مع سلم الوصول - ٤

التصوف

بين التأييد والمعارضة

التصوف من الأمور التي جنى عليها شطط الإفراط والتفريط ، فقد غلا فيه أحباؤه ، وغلا في مهاجمته أعداؤه ، فضايع وجه الحق في الحكم له أو عليه ؛ اللهم إلا عند الذين لا تستخفهم حماسة المحبة أو العداوة ، بل يستبينون طريق الصواب في حكمة ورشاد .

غلا أحباء التصوف في مناصرته والإشادة به ، فاعتبروه ملح الكون ، ونور القلب ، وصلاح النفس ، وطريق الهداية الحقيقية ، وسبيل الوصول إلى النور والرضوان العميم ، ووضعوا في ذلك كتباً يشتط بعضها ويشتط حتى يكون شططه كفراً صراحاً أو قريباً من ذلك ، وكم تنن رفوف المكتبات الإسلامية من كتب خبيثة تحمل اسم التصوف ، وهي في الحقيقة تطوى صفحاتها على الأباطيل والأضاليل ، مما يكيد للإسلام أو يناقضه .

وغلا أعداء التصوف في مهاجمته وإنكاره ، فحسبوا عليه بأنه وثنية ومجوسية ، وأنه كفر وإشراك ، وأنه بهتان وتهاويل ، لا نصيب فيه للحقيقة أو الصواب ، وعمموا حكمهم هذا على من سلف ومن خلف ، ومن اعتدل ومن أسرف .

وهذا مهاجم للتصوف يقول فيه بالحرف الواحد : « إن التصوف أدنأ وألأم يكيد ابتدعه الشيطان ليسخر معه عباد الله في حربه لله ولرسله . إنه قناع المجوسى يتراءى بأنه ربانى ، بل قناع كل عدو صوفى العداوة للدين الحق . فتش تجسد فيه برهمية وبوذية وزرادشتية ومانوية وديسانية ، تجد أفلوطينية وغنوصية ، تجد فيه يهودية ونصرانية ، ووثنية جاهلية ، تجد فيه كل ما ابتدعه الشيطان من كفر ، منذ وقف في جرة صوفية يتحدى الله ، ويقسم بعزته أنه الذى سيضل غير المخلصين من عباده ، تجد فيه كل هذا الكفر الشيطانى ، وقد جعل منه الشيطان كفراً جديداً مكحول الإثم متبرج الغواية مقتتل الفنون ، ثم سماه للمسلمين (تصوف) ، وزعم لهم - وأيده في زعمه القدامى والمحدثون من الأحبار والرهبان - أنه يمثل أقدس المظاهر الروحية العليا في الإسلام . ! ! »

وهذا الغلو في المناصرة أو في المناهضة يذكرنا بالغلو في الحب أو البغض لأمر المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقد أسرف قوم في حبه حتى ضلوا وأضلوا ، وأسرف قوم في بغضه حتى ضلوا وأضلوا ، وأخبرنا هو في بعض ما ينسبونه إليه أنه يهلك فيه اثنان : أحدهما محب مسرف في حبه ، والآخر مبغض مسرف في شئانه ؛ فكلاهما على غير صواب .

يقول الإمام على « في نهج البلاغة » :

« وسيمهلك في فريقان : محب مفرط يذهب به الحب إلى غير الحق ، ومبغض مفرط يذهب به البغض إلى غير الحق ، وخير الناس في حال التوسط الأوسط ، فالزموه ، والزموا السواد الأعظم ، فإن يد الله مع الجماعة ، وإياكم والفرقة فإن الشاذ من الناس للشيطان ، كما أن الشاذ من الغنم للذئب ؛ ألا من دعا إلى هذا الشعار فاقتلوه ولو كان تحت عمامتي هذه [١] » !! .

ولو أننا جانبنا الإسراف في أحكامنا وأقوالنا وأعمالنا لاستقمنا على الطريق . . . ولو تذكرنا أن الضلال قرين الإفراط والتفريط لعرفنا سبيل الهدى . . . ولو عرفنا التوسط والاعتدال في تناول الأمور والحكم على الأشياء لأنصفنا الحق وفزنا بالحقيقة . . .

إن الحق تبارك وتعالى يحدثنا ممتنا علينا بأنه قد جعلنا أمة وسطا غير غالية ولا مسرفة ، وغير مفرطة ولا مفترطة ، فقال عز من قائل : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس » . وفي قصة أهل الجنة جعل القرآن الكريم رأى الأوسط منهم هو الرأي الرشيد السديد : « قال أوسطهم : ألم أقل لكم لولا تسبحون » . وأوصى الله سبحانه بالحرص على الصلوات عامة ، ثم خص الصلاة الوسطى بوصية خاصة ، فقال : « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين » ، وقال المفسرون : إنها سميت الوسطى لأنها أفضل الصلوات وأعظمها أجرا ، ولذلك خصت بالمحافظة عليها .

وحينما كلف الله عباده بكفارة الإطعام جعلها من الطعام الوسط ، فقال تعالى : « فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم » ، بل حينما أثنى الله على الخليل المجاهدة ذكر من حسناتها أنها تتوسط الجمع ، فلا تنأى عن الحومة يمينا أو شمالا :

« فائرن به نقعا ، فوسطن به جمعا » ، أى أن مادة « الوسط » ترد فى القرآن الكريم فى مواطن الرضا والاختيار والثناء ...

وفى الحديث كما نقل ابن الأثير فى النهاية : « خير الأمور أوساطها » وقد قيل فى وصف الرسول صلى الله عليه وسلم إنه من أوسط قومه ، أى من أفضلهم وخيارهم ، لأن الوسط هو العدل والخيار ، وذلك لأن الزيادة على المطلوب فى الأمر إفراط ، والنقص عنه تفريط وتقصير ، وكل من الإفراط والتفريط ابتعاد عن سواء السبيل ووسط الطريق ، وهو شر ومذموم ، فاختيار هو الوسط بين طرفى الأمر ، أى التوسط بينهما .

وقد علل مجد الدين ابن الأثير أفضلية التوسط تعليلا حكيما بليغا حيث قال :

« كل خصلة مجودة فلها طرفان مذمومان ، فأن السخاء وسط بين البخل والتبذير ، والشجاعة وسط بين الجبن والتهور ، والإنسان مأمور أن يتجنب كل وصف مذموم ، ويتجنبه بالتعوى منه والبعد عنه ، فكلمة ازداد منه بعدا ازداد منه تعريا ، وأبعد الجهات والمقادير والمعانى من كل طرفين وسطهما ، وهو غاية البعد عنهما ، فإذا كان فى الوسط فقد بعد عن الأطراف المذمومة بقدر الإمكان » .

ومن المؤسف أن الأمة التى يحدتها قرآنها المجيد هذا الحديث عن الوسط والتوسط ، ويحدتها رسولها الكريم عنهما كذلك ، ويشرح لها علمائها ما فى التوسط من عدل وفضل وخيار ، هذه الأمة اليوم لا تعرف فى أمورها أو أقوالها أو أعمالها هذا الاعتدال ، بل هى - إلا من رحم ربك - تميل إلى أحد الجانبين : الإفراط أو التفريط ، فتند عن الهدى والرشاد ...

يتعرض « تفسير المنار » للحديث عن قوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » فيذكر أن المسلمين الحقيقيين خيار وعدول لأنهم وسط ، وليسوا من أرباب الغلو فى الدين ، ولا من أرباب التعطيل ، وهم كذلك فى الأخلاق والأعمال ، ثم يقول :

« ذلك أن الناس قبل ظهور الإسلام على قسمين : قسم تقضى عليه تقاليدته بالمادية المحضة ، فلا هم له إلا الحظوظ الجسدية ، كاليهود والمشركين ، وقسم تحكم عليه تقاليدته بالروحانية الخالصة وترك الدنيا وما فيها من اللذات الجسمانية ، كالنصارى والصابئين وطوائف من وثني الهند أصحاب الرياضات .

وأما الأمة الإسلامية فقد جمع الله لها في دينها بين الحقين : حق الروح وحق الجسد ، فهي روحانية جثمانية ، وإن شئت قلت إنه أعطاهما جميع حقوق الإنسانية ، فإن الإنسان جسم وروح ، حيوان وملك ، فكأنه قال : جعلناكم أمة وسطا تعرفون الحقين ، وتبلغون الكمالين ، لتكونوا شهداء بالحق على الناس الجسمانيين بما فرطوا في جنب الدين ، والروحانيين إذ أفرطوا وكانوا من الغالين . تشهدون على المفرطين بالتعطيل القائلين : (ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) بأنهم أخذوا إلى البهيمية ، وقضوا على استعدادهم بالحرمان من المزايا الروحانية ، وتشهدون على المفرطين بالغلو في الدين القائلين : إن هذا الوجود جهس للأرواح وعقوبة لها ، فعلينا أن نتخلص منه بالتخلي عن جميع اللذات الجثمانية وتعذيب الجسد وهضم حقوق النفس ، وحرمانها من جميع ما أعده الله لها في هذه الحياة .

تشهدون عليهم بأنهم خرجوا عن جادة الاعتدال ، وجنوا على أرواحهم يجناتهم على أجسادهم وقواها الحيوية . . . تشهدون على هؤلاء وهؤلاء ، وتسبقون الأمم كلها باعتدالكم وتوسطكم في الأمور كلها . ذلك بأن ما هديتم إليه هو الكمال الإنساني الذي ليس بعده كمال ، لأن صاحبه يعطى كل ذى حق حقه : يؤدي حقوق ربه ، وحقوق نفسه ، وحقوق جسمه ، وحقوق ذوى القربى ، وحقوق سائر الناس .

* * *

ليت المسرفين في مناصرة التصوف أو مناهضته يتأدبون بهذا الأدب الإلهي لكي يستطيعوا أن يقولوا في التصوف كلمة الحق بلا مجاملة أو اعتساف .

إننا نستطيع إذا أخذنا بسنة التوسط والاعتدال أن نقول إن التصوف النقي السليم من التحريف والتزيد والادعاء قد يهدف إلى تحقيق معنى « الإحسان » الذي أشار إليه الحديث النبوي الشريف المروى في كثير من كتب الصحاح والذي قص علينا مساملة جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم ، وحينما سأله عن الإحسان أجابه الرسول قائلا : « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

وقد ذكرت في رسالتي « في رحاب الصوفية » عبارة شرحت بها هذا التعبير النبوي الكريم فقلت : « معناه أن الإحسان في العبادة وفي محاسبة النفس ومراقبة الله والخشية

منه والتذكر له باستمرار ، هو أن يستشعر الإنسان في نفسه حين حركاته وسكناته وأقواله وأعماله ، كأنه يطالع وجه ربه ، ويراه أمامه ، وهو رب الأرباب ، وسيد الأسياد ، ومالك الملوك ، وقاهر الجبابرة ، وديان العالمين ، فلا يكون من المرء إلا كل ما يحمد ويستطاب ، لأن هاديه الأعلى معه على الدوام ، وتلك منزلة لا يبلغها إلا القلة القليلة المصطفاة من خيار العابدين المؤمنين الموقنين ، فإن وصلت إليها فقد بلغت من السكال الإنساني شأوا لا يستطيع للجميع ولا يرام ، وإن حالت حوائل ، أو قامت عوائق بينك وبين تلك الدرجة العليا ، فعندك درجة تخلفها وتتلوها ، وهي أن تعبد الله وأنت متذكر حق التذكر أنه يراك ويراقبك ، ويحصى عليك خفقات قلبك وفلتات لسانك ولحاث عينك وخطوات رجلك وحركات يدك وسائر تصرفاتك .

ومن تنبه لذلك في عمله وقوله ، وحركته وسكونه ، خشي وخاف ، وخشع وارتدع ، لأنه يعلم أن القادر على كل شيء يرقبه ويلحظه ، فيحيا في نفسه الحياء والنجل من أن يرتكب محظورا ، أو أمرا منكورا » . . .

وأظن أن الهدف من التصوف الصحيح الصادق المبرأ من الأباطيل والأضاليل هو تحقيق هذا « الإحسان » في نفس المسلم المؤمن ، حتى يكون وثيق الأسباب برب الأرباب . . . وأظن أيضا أن هذا التصوير للتصوف لا يغضب أنصاره ، لأن مراتب الإحسان متعاقبة في السمو والعلو إلى ما شاء الله ، ولا يغضب أعداء التصوف ، لأنه لا غلوف فيه ولا جموح ، وهو في الوقت نفسه يرجع بالتصوف إلى مبدأ ديني وأصل إسلامي هو حديث الرسول .

* * *

نعم إن التصوف كان خلال تاريخنا الطويل وفي بيئاتنا المختلفة مجالا وصيغا فسيحا للادعاء والتزيد والتخريف والتخريف ، فدخلته إسرائيليات وترهات ، واستغله مجرمون خبيثاء كأسوأ ما يكون الاستغلال ، وضل به ضالون كأخفش ما يكون الضلال ، وأضل به مضلون كألمن ما يكون الإضلال ، ولكن سوء الاستغلال شيء والمبدأ في حد ذاته شيء آخر ، وواجب المصلحين في مثل هذه الحال أن يردوا الشارد ، ويصدوا الجاح ، ويؤدبوا الخارج ، ويردوا الأور إلى نصابها .

وإن من أحوج الأمور إلى التصحيح والتقويم والغريبة في تراث الأمة الإسلامية هذا التصوف الذى يعد أهله أو المنتسبون إليه بالملايين في شتى بقاع العالم الإسلامى ، وذلك لأن القائمين فيه على الحق الأصيل والمبدأ الصحيح والطريق المستقيم قليلون ، والضالون فيه أو المضلون به كثيرون ، والذين يخرجون على المبدأ قد يشوهونه في نظر الناس ، ولكنهم لا يغيرون ذاته ، ولا يبدلون جوهره ، إذ يبقى الحق حقا دائما .

وما أكثر الذين يشوهون سمعة الإسلام عند الذين يجهلونه بسوء تصرفاتهم ، أو قبح أعمالهم ، أو مزور اتسابهم إلى الإسلام . . . ولكن دين الله يبق هو الدين ، وشريعة السماء تظل شريعة السماء بجلالها وجلالها وإجلالها : « إن الدين عند الله الإسلام » ، « اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عنايكم نعمتى ، ورضيت لكم الإسلام ديناً » .

* * *

هذا ولعل أكبر مسألة تثير الخلاف بين أنصار التصوف وأعدائه هى مسألة « الشريعة والحقيقة » وهل هناك خلاف بينهما ؟ . . . ومن الممكن أن نرجع في هذه المسألة إلى الحكم الوسط الفاضل ، وهو أن الحقيقة - أو ما يسميه الصوفية كذلك - يجب أن يكون مستمدا من الشريعة ، وداخلا فيها ، وموافقا لأصولها ، وغير خارج على قواعدها ، والصوفية الأصحاء يصرحون بذلك وينصون عليه ، وها هو ذا العلامة برهان الدين البقاعي في كتابه : « تحذير العباد من أهل العناد » يشير إلى ذلك في توسع فيقول فيما يقول : « فإن المحققين منهم والمحققين بنوا طريقهم على الاقتداء بالكتاب والسنة ، كما نقل القاضي عياض في أوائل القسم الثانى من الشفاء فيما يجب من حقوق المصطفى صلى الله عليه وسلم عن الحسن رحمه الله أنه قال : إن أقواما قالوا : يا رسول الله ؛ إنا نحب الله ، فأنزل الله تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله » وعنه أنه قال : عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة . . .

وعن أبى عثمان الخيرى أنه قال : من أمر على نفسه السنة قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ، ومن أمر الهوى على نفسه نطق بالبدعة . وقال سهل بن عبد الله التستري : أصول مذهبنا ثلاثة : الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في الأخلاق والأفعال ، والأكل من الحلال ، وإخلاص النية في جميع الأعمال ، وفي كتب القوم كالرسالة والعوارف من ذلك شئ كثير . . . والبقاعي ناقل هذه الأقوال من أشد أعداء التصوف والمهاجمين لرجالهم .

ولتذكر أخيرا أننا حينما نتوسط ونعتدل في أمر التصوف نخدم التصوف ونخدم الناس ، نخدم التصوف لأننا سنجعل أمره ميسورا واضحا معقولا ، لا رموز فيه ولا أحاجي ولا ألغاز ، بل فيه تلك السمات الرقيقة من الروحانية والمراقبة والحشية والخوف والاتصال الوثيق بالله باري الكون وبديع السموات والأرض ... ونخدم الناس ، إذ نفتح لهم بابا سهلا للسمو بأرواحهم والعلو بأخلاقهم ، والنهوض بمستواهم الديني والنفسى ... فهل من نصير لدعوة التوسط والاعتدال في شأن التصوف ؟ ! .

أحمد الترياصى

المدرس بالأزهر الشريف

مجلس الأزهر الأعلى

يستنكر عدوان فرنسا على الجزائر الباسلة

مجلس الأزهر الأعلى المنعقد برئاسة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر ، وعضوية السادة وكيل الأزهر ، وكلاء وزارات العدل ، والتربية والتعليم ، والأوقاف ، والمالية ، والسكرتير العام للأزهر ، والمستشار الفنى لوزارة التربية والتعليم ، والمدير العام للغة العربية سابقا ، ومشايخ الكليات ، وجماعة كبار العلماء ، يرى من الواجب الدينى والإنسانى أن يستعرض فى مفتتح جدول أعماله ما استفاضت به الأخبار من تلك الأحداث المنكرة ، وذلك العدوان الفاجر الذى ترتبته فرنسا مع الشعوب العربية المسلمة من أهل افريقيا الشمالية ، ويستنكر أشد الاستنكار ما تورطت فيه من أعمال وحشية ، وتصرفات ختل وغدر ، ضد شعب الجزائر وزعمائه ، ذلك الشعب الذى نهض يطلب حقه ويدفع عن نفسه ذل الاستعمار وكابوس الاحتلال ، ويعمل على أن يكون حرا مستقلا صاحب سيادة .

ومجلس الأزهر الأعلى يود أن ينبه إلى أنه ينبغى ألا يغيب عن بال زعماء فرنسا وتقدير رجال حكومتهم أنه لا يمكنها - بعد اليوم - أن تكسب صداقة الشعب الجزائرى ومودته ، ولا أن تلتفع بموارد بلاده ، إلا إذا تركت هذا الشعب العربى الأبى يصل إلى حقه ، ويعلن استقلاله ، ويقرر دستوره ، ويحكم نفسه ، فلتختر فرنسا لنفسها ما تشاء .

الله أكبر - جاء النصر

الله أكبر ، جاء النصر ، وجملت بشائر الفتح ، جاء الحق ، وزهق الباطل ، ان الباطل كان زهوقا .

الآن - قد تبين الأمر ، وظهر للعالم كله مبلغ بخور الفاجرين ، وعدوان أهل البغى المستعمرين ، الذين يعبتون بالسلام والأمن ، ويسعون بالفساد في الأرض ، لا يرعون في الإنسانية عهدا ولا ذمة ، ولا يباليون بتعاليم دينية ولا بأوضاع مدنية : يعتدون على الآمنين في أوطانهم ، ويدكون بالقنابل في صورة وحشية مدنيهم وقراهم ومرافقهم ومنشآتهم وطرق مواصلاتهم : تخريب وتدمير ، وتحريق وتقتيل ، في أبشع ما تعرفه همجية برابرة الغزاة ، وقرصنة المتكسبين بالنهب والسلب ، وهو ما تنكره أشد الانكار جميع ديانات السماء ، وتمقته كل الملقت جميع قوانين الأرض .

ان الذين عاشوا في تاريخهم القديم على النهب والغدر والقرصنة : قرصنة الأفراد والوحدات ، لا يزالون في تاريخهم الحديث يوغلون في هذا النهب وهذا الغدر ، ويتفننون في أساليب هذه القرصنة ، ولكنهم قرصنة يتسلطون بها على الأمم والشعوب .

الآن قد ظهر للعالم كله أن عداوة بريطانيا وفرنسا لمصر لا تقل عن عداوة إسرائيل ، بل هي أشد منها وأخص وأجبر .

ان هاتين الدولتين الغادرتين قد جهدتا منذ تأميم شركة قناة السويس في اللف والدوران ، لتلمس أسباب السيطرة على هذه القناة ، مهما كانت هذه الأسباب ظالمة كاذبة ، وتتذرعان لهذه الغاية بكل وسيلة ، مهما تكن مرذولة مفضوحة في نظر كل من يستحي من رذيلة أو فضيحة .

ولما أعيتهما الحيلة للوصول إلى هذه الغاية العدوانية الفاجرة عن طريق مجلس الأمن ، أوعزتا إلى إسرائيل بالهجوم على الأراضي المصرية ، واقتحام شبه جزيرة سيناء ، وتهديد قناة السويس ، لتظاهرا بدعوى أن الملاحاة في القناة مهددة بالخطر من أثر هذا الغزو الصهيوني ، الذي هو من صنعهما وتديرهما ، ثم لم تلبتا أن حملتا على مصر بجيوشهما في البر والبحر والجو حربا ظالمة فاجرة مخربة مدمرة ، حينما رأتا أن مصر قد نهضت لدفع الصهيونيين عن أرضها ، وأنها صممت إن لم يرتدوا على أعقابهم فستسحقهم سحقا ، وتذيقهم أشد النكال .

أما بعد - فقد تبين للعالم كله أن بريطانيا وفرنسا قوم معتدون باغون أشد العدوان والبغي، وأن أهون ما لطخت به دولتهما شرف الحكم أنهما - كما قال زعيم العمال الإنجليزي - قد هبتا تعاوانان اللص وتقتلان صاحب المنزل .

ألا فليعلم العالم كله : شرقيه وغربيه أن مصر جادة في الدفاع عن أرضها، والذود عن حياضها ، وأنها لا يمكن أن تستسلم حتى آخر قطرة من دماء أبنائها ، فإن الدفاع عن الوطن من عناصر الدفاع عن العقيدة والدين .

ولتعلم دول العروبة ودول الشرق أن الاستعمار الذى تقلص ظله عن أراضيهم يريد أن يعيد فيها ذلك الظل المفقوت ، وأن هذا الاستعمار لا يفرق فيهم بين دولة ودولة ولا بين دين ودين ، فإيهبوا لنصرة اخوتهم في مصر ، وليعملوا بكل ما استطاعوا من قوة على الوقوف في وجه الاستعمار ، وسد موارد حياته ، ودرء شرور هذه الحرب الظالمة التى تدير رحاها في مصر والشرق : دولتا بريطانيا وفرنسا وجماعة الصهيونية ، التى يعتدى فيها على كيانههم واستقلالهم .

والله ولينا جميعا ، يمدنا بقوته ، ويؤيدنا بنصره ، وينجز لنا صادق وعده الذى كتبه في محكم قوله : « وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » .

إنه - جل شأنه - يحق الحق ، ويبطل الباطل ، وهو القوى العزيز ما

شيخ الجامع الأزهر

عبد الرحمن تاج

الجهاد

في شريعة الاسلام - وتاريخه

حرية العقيدة في الإسلام :

لقد بعث الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم هاديا يذكر الناس بالحق من حيث هو حق ، ويرشدهم إلى الخير حيثما كان الخير ، ويبشرهم بما يترتب على إقامة الحق والتزام الخير من سعادة في الحياة ، وخلود في النعيم الدائم .

والدين الإسلامي هو الذي أعلن المبدأ التالي ، ولم تعلنه ديانات أخرى من ديانات البشر بهذه الصراحة والوضوح : (لا إكراه في الدين ، قد تبين الرشد من الغي ، فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله . فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ، والله سميع عليم)

و « الطاغوت » هو الطغيان . وهو في اللغة : تجاوز الحد في الشر . وفي الدين : الشرك بالله وعبادة الأوثان والملوك والرؤساء . وفي السياسة : ظلم الناس وإخراجهم من أرضهم وديارهم . وفي الحكم : العدول عن الحق ومحاباة ناس بغمط آخرين . كل هذا وأمثاله « طاغوت » . أى طغيان . والإسلام جاء لحل الإنسانية على وضع حد له ورفعها من الأرض . والنزول على أحكام الله وسننه واتباع رسالاته .

وحتى العلم - وهو من كبريات الفضائل - إذا مال صاحبه إلى الهوى وجار عن القصد كان طغيانا . وفي حديث وهب « وإن للعلم طغيانا كطغيان المال » .

وهذا الدين وحده هو الذى يقول فيه ربنا سبحانه لرسوله : (فذكر ، إنما أنت مذكر ، لست عليهم بمصيطر . إلا من تولى وكفر ، فيعذبه الله العذاب الأكبر . إن إلينا إيابهم ، ثم إن علينا حسابهم) . ويخاطبه ربه فيقول له (أفأنت تسكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) ويقول له (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة . والموعظة الحسنة . وجادلهم بالتى هي أحسن) .

الإسلام : حق ، وخير :

إن كل حق في الدنيا ، مما عرفه البشر من قبل ، وما ستدركه عقولهم من بعد ، متى ثبت أنه حق ، فإن الإسلام يأمر بالأخذ به ، ويحض على نصرته ، وبعده من صميمه . وكل خير عرفوه أو سيعرفونه ، فهو مما يحض عليه الإسلام . لأن هذا الدين جاء ليقيم الحق ، ويعمم الخير ، وليسوق الإنسانية إلى العمل الصالح : « والعصر . إن الإنسان لفي خسر . إلا الذين آمنوا ، وعملوا الصالحات ، وتواصوا بالحق ، وتواصوا بالصبر » .

ولكن هل إذا دعا الإسلام إلى هذه الفطرة الإلهية السامية بالحكمة وبالموعظة الحسنة بلا إكراه ولا عدوان ، يرضى أهل الباطل والشر من أهل الحق والخير أن يمضوا في سبيل دعوتهم بسلام ، ولا يقفون في طريقهم ليمنعوهم من المضى فيه ؟

إن تاريخ الإنسانية من أقدم عصورها إلى يوم الناس هذا لم يضمن هذا السلام لأهل الحق والخير ، ولم يحدثنا بعصر واحد استطاع فيه دعاة الحق والخير أن يمضوا في سبيلهم بسلام ، آمنين من بغى أهل البغى ، ومن عدوان المبطلين الأشرار .

وقد حدثنا التاريخ أن داعية الحق والخير صلى الله عليه وسلم لبث في وطنه وبين ظهرائه قوميه ثلاثة عشر عاما وهو يحسن لهم كل حسن ويقبح لهم كل قبيح ، ويحاول التهوض بعقولهم من العبودية للخلقوات إلى عبادة الخالق وحده ، ويدعوهم إلى سبيل أنبياء الله وهدائهم كلهم بلا استثناء ، وقد استجاب له فئة من خيارهم معدنا وأخلاقا وعقولا ، غير أن مهمته كانت أعم من أن تقتصر على هؤلاء ، وأبعد مرمى من أن تنحصر في ذلك المحيط وقد أبى عليه ذلك المحيط أن يحل نظام الحق والخير في محل النظام المألوف لم القائم على عكس ذلك ، ولم يكن في الطاقة ولا من صالح الدعوة الصبر عليهم أكثر مما صبر ، فأخذ يوسع دائرة الدعوة في القبائل ، وفي رجال الأوس والخزرج من أهل يثرب ، فزاد ذلك من حنق أنصار الباطل على داعية الحق ، وانتهى الأمر إلى أن يهاجر من وطنه . جاء في مسند الإمام أحمد (١ : ٢١٦ الطبعة الأولى) عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة مهاجرا قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ، إنا لله وإنا إليه راجعون . ليهلكن . فزل قول الله عز وجل « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير » ، فعرف أنه سيكون قتال . قال ابن عباس : هي أول آية نزلت في الجهاد .

الجهاد لحماية الحق

فالجهاد في الإسلام شرع لدفع الظلم، ولمقاتلة من قاتل أهل الحق «وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم، ولا تعمدوا، إن الله لا يحب المعتدين». واقتلوهم حيث تقفتموهم، وأخرجوهم من حيث أخرجوكم، والفتنة أشد من القتل، ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه، فإن قاتلوكم فاقتلوهم، كذلك جزاء الكافرين. فإن اتهموا فإن الله غفور رحيم. وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة، ويكون الدين لله. فإن انتهوا، فلا عداوان إلا على الظالمين». «فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم، فما جعل الله لكم عليهم سيلا». «وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله، إنه هو السميع العليم. وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله، هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين».

بداية تشريع الجهاد

وأول ذكر للجهاد في الإسلام بعد مشروعيته، ما ورد عنه في عقد البيعة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والأنصار. نقل الحافظ ابن حجر في الفتح (٦ : ٢) عن الحاكم في الأكليل أن كعب بن مالك - أو عبد الله بن رواحة - قال للنبي صلى الله عليه وسلم عند ما بايعه الأنصار:

— اشترط لربك ولنفسك ما شئت.

فقال: «أشترط لربي أن تعبدوه، ولا تشركوا به شيئاً. وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم».

قالوا: «فألنا إذا فعلنا ذلك؟ قال: الجنة...».

قالوا: «ربح البيع. لا نقيبل، ولا نستقبل...».

فنزل قول الله عز وجل: «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون؛ وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن. ومن أوفى بعهده من الله؟ فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به، وذلك هو الفوز العظيم».

شرط الجهاد والغرض منه:

والجهاد في الإسلام لا يعد جهادا في سبيل الله إلا إذا كان لإقامة الحق. ويعبر عنه

بلسان الشرع « أن تكون كلمة الله هي العليا » وهو الذى لا يخاطله رياء ، أو طمع ، أو حب الشهرة والظهور . ورد فى صحيح البخارى (ك ٥٦ : ب ١٥) عن أبى موسى الأشعرى قال : جاء رجل (قالوا هو لاحق بن ضميرة الباهلى) إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : الرجل يقاتل للمغنم ، والرجل يقاتل للذكر (أى الشهرة) ، والرجل يقاتل ليرى مكانه (أى الرياء) فمن فى سبيل الله ؟ قال : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ، فهو فى سبيل الله » .

وفى مسند الإمام أحمد (٥ : ٢٢٤) عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الغزو غزوان : فأما من ابتغى وجه الله ، وأطاع الإمام ، وأنفق السكرية ، ويأسر الشريك ، واجتنب الفساد ، فإن نومه ونبيه أجر كله . وأما من غزا فخرا ورياء وسمعة ، وعصى الإمام ، وأفسد فى الأرض ، فإنه لم يرجع بالكفاف » .

الجهاد أفضل العبادات :

والجهاد إذا كان خالصا لوجه الله ، ولتكون كلمة الله هي العليا ، معدود فى شريعة الإسلام أفضل العبادات على الإطلاق . ورد فى صحيح البخارى (ك ٥٦ : ب ١) عن ذكوان أن أبا هريرة قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال :

— دنى على عمل يعدل الجهاد . قال صلى الله عليه وسلم : لا أجده .

ثم وجه صلى الله عليه وسلم السؤال إلى هذا الصعابى فقال له : هل تستطيع — إذا خرج المجاهد — أن تدخل مسجدك فتقوم (أى للصلاة) فلا تفتر ، وتصوم ولا تفطر ؟

قال : ومن يستطيع ذلك ؟ أى أن المجاهد فى عبادة متواصلة ، وله ثواب العبادة التى لا تنقطع من ساعة خروجه من بيته بنية الجهاد ، ولا يوجد عابد يستطيع أن يواصل العبادة بلا انقطاع كما يواصلها الخارج للجهاد . قال أبو هريرة فى تمام هذا الحديث : أن فارس المجاهد ليست فى طوله (أى يمرح فى حبله وهو يرمى) فيكتب لصاحبه حسنات . وقال القاضى عياض : اشتمل هذا الحديث على تعظيم أمر الجهاد ، لأن الصيام وغيره مما ذكر من فضائل الأعمال قد عدلها الجهاد كلها حتى صارت جميع حالات المجاهد وتصرفاته المباحة معادلة لأجر المواظب على الصلاة وغيرها ، وقال الإمام ابن دقيق العيد : القياس

يقتضى أن يكون الجهاد أفضل الأعمال التي هي وسائل ، لأن الجهاد وسيلة إلى إعلاء كلمة الله ، ففضيلته كفضيلتها .

وفي فتح الباري (٦ : ٤) عن ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير أنه لما نزل قول الله سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم » قال المسلمون : لو علمنا هذه التجارة لأعطينا فيها الأموال والأهلين ، فنزل بعد ذلك قول الله عز وجل : « تؤمنون بالله ورسوله ، وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ، ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ، ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ، ذلك الفوز العظيم . وأخرى تحبونها ، نصر من الله ، وفتح قريب » .

وروى مسلم في صحيحه عن النعمان بن بشير الخزرجي - وكان أول مولود للأَنْصار في الإسلام - أنه قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم (أى في المسجد ، وكان ذلك في طفولته) فقال رجل :

— ما أبالي أن أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقى الحاج .

وقال آخر : ما أبالي أن أعمل بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام (أى أن ألزمه ، فيكون معموراً به وبأمثالي) .

وقال علي بن أبي طالب : الجهاد في سبيل الله أفضل مما ذكرتما .

فقال عمر : لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن إذا قضيت الصلاة سألتك لكم .

فسأله عمر ، فأنزل الله تعالى هذه الآية : « أجهلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام ، كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ؟ لا يستون عند الله ، والله لا يهدي القوم الظالمين ؛ الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان ، وجنات لهم فيها نعيم مقيم ، خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم » .

وفي مسند الإمام أحمد (٥ : ٢٦٦) عن أبي أمامة الباهلي قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية من سراياه ، فر رجل بغار فيه شيء من ماء (وفي رواية :

فيه نبع ماء) فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار فيقوته ما كان فيه من ماء ، ويصيب ما حوله من البقل ، ويتخلى من الدنيا (أى ينقطع للعبادة) . ثم قال : لو أنى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له ، فإن أذن لى فعلت ، وإلا لم أفعل . فأتاه فقال : يا نبي الله ، إنى مررت بغار فيه ما يقوتنى من الماء والبقل ، فحدثتنى نفسى بأن أقيم فيه وأتخلى من الدنيا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنى لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية (يعنى الرهبانية والتبتل والازواء فى الأديار) ولكنى بعثت بالحنيفية السمحة (أى بالحق والخير وتعميمهما) والذى نفس محمد بيده ، لغدوة أو روحة فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ، ول مقام أحدكم فى الصف (أى صف القتال) خير من صلاته ستين سنة » .

وفى مسند الإمام أحمد (١ : ٦١ و ٦٤ - ٦٥) عن مصعب بن ثابت عن عبد الله ابن الزبير أن أمير المؤمنين عثمان قال وهو يخطب على منبره : إنى محدثكم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يمتنى أن أحدثكم به إلا الضن عليكم ، وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « حرس ليلة فى سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليلها (أى بالصلاة) ويصام نهارها » .

فريضة الجهاد

فى مسند أحمد (٥ : ٢٣٤) عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الجهاد عمود الإسلام ، وذروة سنامه » .

ونقل الحافظ ابن حجر فى الفتح (٦ : ٢٤) عن الطبرى من رواية أبى الضحى أن أول ما نزل من سورة براءة آية « انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله » قال : وقد فهم بعض الصحابة من هذا الأمر العموم . فلم يكونوا يتخلفون عن الغزو حتى ماتوا ، منهم أبو أيوب الأنصارى ، والمقداد بن الأسود ، ومعنى خفافا وثقالا : متاهبين وغير متاهبين ، أو رجالا وركبانا .

ولما جاء بشير بن الخصاصية السدوسى ليبايع النبي صلى الله عليه وسلم اشترط عليه الشهادتين والصلاة وصيام رمضان والزكاة والحج والجهاد فى سبيل الله . فقال بشير :

أما اثنتان فلا أطيقهما : الزكاة ، وليس لى إلا عشر ذود (أى نياق) هن رسل أهلى

(أى غذاؤهم) وحولتهم . وأما الجهاد فتقولون إن من ولى (أى انهزم) فقد باء بغضب من الله ، وأخاف إن حضرني قتال أن أكره الموت وتخشع نفسى .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا صدقة ، ولا جهاد ! فبم تدخل الجنة ؟

فأذن بشير وقال : يا رسول الله أبايعك عليهن كلهن .

التمرين الحربى فى السلم :

فى صحيح البخارى (٥٦ : ٧٨) عن سلمة بن الأكوع أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على نفر من أسلم وهم ينتضلون (أى يتبارون فى الرماية) فقال لهم :

- ارموا بنى اسماعيل ، فان أباكم كان راميا . ارموا وأنا مع بنى فلان (لأحد الفريقين المتناضلين) .

فلما صار النبي صلى الله عليه وسلم مع الفريق الذى انضم إليه أمسك الفريق الآخر بأيديهم وكفوا عن الرمى ، فقال صلى الله عليه وسلم : ما لكم لا ترمون ؟

قالوا : كيف نرمى وأنت معهم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : ارموا وأنا معكم كلكم .

ومن استعدادهم فى السلم للحرب ما رواه ابن سعد فى الطبقات (٣ - ١ : ٢٢) عن السائب بن يزيد قال : رأيت خيلا عند عمر بن الخطاب رحمه الله مسومة فى أنفها : « حبيس فى سبيل الله » وقال : رأيت عمر بن الخطاب يصلح أداة الإبل التى يحمل عليها فى سبيل الله : براذعها وأفتابها ، فاذا حمل الرجل على البعير جعل معه أدواته .

ومن وصايا عمر لهذه الأمة بأن يطيلوا المران على الرماية والفروسية قوله : لن تخور قوى ما دام صاحبها ينزع (أى يرمى بالقوس) وينزو (أى يشب على سروج الخيل) . وقوله : « عليكم باتات الخيل ، فان بطونها كنز ، وظهورها حرز » .

وقوله : تمعددوا (أى كونوا أهل عفة وجلد وتقشف كبنى معد بن عدنان) ، واخشوشنوا ، واقطعوا الركب ، وانزوا على الخيل نزوا . احفوا وانتعلوا ، فانكم لا تدرن متى تكون الجفلة (أى المبادرة إلى الحرب) .

فضل الجهاد وثوابه :

فى صحيح البخارى (ك ٥٦ : ب ١٦) عن أبى عيسى عبد الرحمن بن جبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما أغبرت قدما عبد فى سبيل الله فتمسه النار » .

وكان - عند ما قال ذلك - في طريقه مع أصحابه إلى الجهاد . روى ابن حبان عن جابر أن الصحابة لما سمعوا هذه الكلمة من فم الشريف تواشوا عن دوابهم لتغبر أقدامهم وهم في سبيل الله . قال جابر : فما روى أكثر ما شيا من ذلك اليوم .

وفي صحيح البخارى (٥٦ : ٧) أن أبا هريرة سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «والذى نفسى بيده ، لولا أن رجالا من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني ، ولا أجد ما أحملهم عليه ، ما تحلفت عن سرية تغدو في سبيل الله . والذى نفسى بيده ، لوددت أنى أقتل في سبيل الله ثم أحياء ، ثم أقتل ثم أحياء ، ثم أقتل ثم أحياء ، ثم أقتل » .

وفيه (٥٦ : ١٠) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «والذى نفسى بيده ، لا يكلم (أى يخرج) أحد في سبيل الله - والله أعلم بمن يكلم في سبيله - إلا جاء يوم القيامة واللون لون الدم ، والريح ريح المسك » .

وفي مسند الإمام أحمد (٥ : ٢٣٥) عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قاتل في سبيل الله فواق ناقة (أى قدر ما تدر لبنها لمن حلبها) وجبت له الجنة »

وفيه (١ : ٣١٩ و ٣٢٢) من حديث عطاء بن يسار عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج عليهم وهم جلوس فقال : « ألا أحدثكم بخير الناس منزلا ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله . قال : « رجل يمسك برأس فرس في سبيل الله حتى يموت أو يقتل » .

جهاد المسلمين الأولين :

في صحيح البخارى (لك ٥٦ : ب ١٢) عن أنس بن مالك قال غاب عمى أنس بن النضر عن قتال بدر ، فقال : يا رسول الله ، غبت عن أول قتال قاتلت المشركين . لئن الله أشهدنى قتال المشركين ليرين الله ما أصنع . فلما كان يوم أحد ، وانكشف المسلمون قال :

- اللهم إني أعتذر إليك مما صنع هؤلاء (يعنى أصحابه) وأبرأ إليك مما صنع هؤلاء (يعنى المشركين) .

ثم تقدم ، فاستقبله سعد بن معاذ ، فقال له :

- يا سعد بن معاذ ، الجنة ورب النضر ! إني أجد ريحها من دون أحد ...

قال سعد (وهو يحدث النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الخبر) : فما استطعت يا رسول الله ما صنع .

وقال ابن أخيه أنس بن مالك : وجدنا به بضعا وثمناين ضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم . ووجدناه قد قتل ، ومثل به ، فما عرفه أحد إلا أخته بينانه .

وقال أنس : كنا نرى هذه الآية تزلت فيه وفي أمثاله « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر ، وما بدلوا تبديلا » وفي صحيح البخارى (٥٦ : ١٣) عن البراء قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل مقنع بالحديد (وفي صحيح مسلم أنه أنصاري من بنى النبيت) فقال : يا رسول الله أقاتل ، أو أسلم ؟ فأجابته (أسلم ، ثم قاتل) فقتل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « عمل قليلا وأجر كثيرا » .

وأخرج ابن إسحق في المغازي عن أبي هريرة أنه كان يسأل :

— أخبروني عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة ؟

ثم يقول : هو عمرو بن ثابت بن وقش أحد بنى عبد الأشهل من الأوس ، قال محمود ابن لبيد : كان يأبى الإسلام . فلما كان يوم أحد أخذ سيفه حتى أتى القوم ، فدخل في عرض المجاهدين ، فقاتل حتى وقع جريحا ، فوجده قومه فقالوا له :

ما جاء بك ؟ أشفقة على قومك ، أم رغبة في الإسلام ؟

قال : بل رغبة في الإسلام ، قاتلت مع رسول الله حتى أصابني ما أصابني (ثم مات) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه من أهل الجنة » .

منزلة الشهداء :

قال الله عز وجل : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله ، ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، يستبشرون بنعمة من الله وفضل ، وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين » .

وفي صحيح البخارى (٥٦ : ٦) عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما من عبد يموت — له عند الله خير — يسره أن يرجع إلى الدنيا وإن له الدنيا وما فيها ،

إلا الشهيد، لما يرى من فضل الشهادة، فانه يسره أن يرجع إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى» .

ومثله في مسند أحمد (٥ : ٣١٨) من حديث عبادة بن الصامت .

وفي فتح الباري (٦ : ٢١) عن النسائي والحاكم من حديث أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يؤتى بالرجل من أهل الجنة ، فيقول الله تعالى : يا بن آدم ، كيف وجدت منزلك ؟ فيقول : أى رب ، خير منزل . فيقول الله : سل وتمنه . فيقول : أسالك وأتمنى أن تردنى إلى الدنيا فأقتل فى سبيلك عشر مرات ، لما رأى من فضل الشهادة » .

وفي صحيح مسلم من حديث ابن مسعود فى الشهداء : « فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : نريد أن ترد أرواحنا فى أجسادنا حتى نقتل فى سبيلك مرة أخرى »

العطف على المجاهدين والتبرع لهم :

قال الله تعالى : « مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة ، والله يضاعف لمن يشاء ، والله واسع عليم » .

وفي مسند الإمام أحمد (٥ : ٢٣٤) عن معاذ بن جبل قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من جهز غازياً ، أو خلفه فى أهله بخير ، فإنه معنا » .

وفي صحيح البخارى (ك ٥٦ : ب ٣٧) عن أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أنفق زوجين فى سبيل الله (أى شيئين من أى نوع كان مما يتفق) دعاه خزنة الجنة ، كل خزنة باب : أى فلان هلم ! » .

وفيه (٥٦ : ٣٨) من حديث زيد بن خالد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من جهز غازياً فى سبيل الله فقد غزا ، ومن خلف غازياً فى سبيل الله بخير فقد غزا » .

وفيه (٥٦ : ٣٨) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يدخل بيتاً بالمدينة - غير بيوت أزواجه - إلا بيت أم سليم . ف قيل له ، فقال : لى أرحمها ، قتل أخوها معى (أى مع عسكره) وأخوها هو حرام بن ماحان ، قتل فى غزوة بئر معونة .

ومن الجهاد أن تكون قلوب المتخلفين وعواطفهم مع المجاهدين . وآية ذلك أن يبذلوا مافى طاقتهم لعون المجاهدين ، ومثل هؤلاء قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه البخارى (٥٦ : ٣٥) عن أنس ، ورواه أبو داود واللفظ له ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى غزوة تبوك : « لقد تركتم فى المدينة أقواما ما سرتهم من مسير ، ولا أنفقتهم

من نفقة ، ولا قطعتم من واد إلا وهم معكم فيه . قالوا : يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة ؟ قال : حبسهم العذر » .

جهاد فلسطين :

(يتنبأ عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم) :

في مسند الإمام أحمد (٥ : ٢٦٩) عن أبي أمامة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تزال طائفة من أمتي على الدين ظاهرين لمعدوهم قاهرين لا يضرهم من خالفهم ولا ما أصابهم من لأواء ، حتى يأتيهم أمر الله وهم كذلك » .

قالوا : يا رسول الله ، وأين هم ؟

قال : « بيت المقدس ، وأكناف بيت المقدس » .

وفي صحيح البخاري (٥٦ : ٩٤) عن عبد الله بن عمر بن الخطاب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تقاتلون اليهود ، حتى ينجبئ أحدهم وراء حجر فيقول الحجر : يا عبد الله ، هذا يهودي ورأى فاقته » .

* * *

وبعد فقلما وقع جهاد في مئات السنين الأخيرة يشبه الجهاد الأول في كونه خالصا لله وفي سبيل الله وتجتمع فيه جميع عناصر الجهاد الشرعي كالجهاد لإلقاء من في فلسطين من اليهود الأشرار في البحر ، وليس عندنا أقل شك في أن الهدف الأول لهذه الصهيونية إذا تم لها مارسمته من خطط أن يكون رئيس هذه الدولة مسيحا بحسب تقاليدهم ، وهو نفسه المسيح الدجال الذي أخبرنا عنه نبينا الصادق المصدوق صلوات الله عليه .

وإذا صدق المسلمون نيتهم في جهادهم لإحباط هذه الدولة الخبيثة الشريرة أو شك أن يتم وعد الله بنصر المؤمنين .

حج المبرين الخطيب

المعركة... في بلدنا !!

ماذا أقول ؟ وقد صارت المعركة في مصر

إن شعب مصر يتتبع الأنباء كما أتبعها ، وينفعل بالمشاعر التي أنفعل بها
لا ، إن شعب مصر الآن يصنع الأنباء ويخلق المشاعر !!!

شعب مصر ، بل الشعب العربي كله ، في الميدان ... في السياسة والحرب ، في العمل
والإنتاج ، في الإسعاف والعلاج في كل ميدان .

كنت قد رتبت مقالاً على أن أعالج أحداث الجزائر وسنغافورة ، وبولندا والمجر !
فاذا بالمعركة هنا ... في مصر ... في داخل بلدنا !!!

هجمات إسرائيلية تتوغل في سيناء ، ومناورات سياسية في مجلس الأمن حتى يعجز
عن إيقاف العدوان ، وإنذار بريطاني فرنسي يطالب المجنئ عليه بالانسحاب داخل أراضيه !
ويعطى الجاني فرصة لم يحلم بها كي يتقدم فيرسى قواعده بجانب القناة !!!

هكذا كانت المقدمات العجيبة وقاومت مصر لإسرائيل ، ورفضت إنذار
الإنجليز والفرنسيين ، فشنوا غاراتهم الجوية المتواصلة ، ونحوا هيئة الأمم المتحدة ومجلس
الأمن عن طريقهم ، وانتدبوا أنفسهم لتحقيق السلام ! بين مصر وإسرائيل ، وتأمين
قناة السويس ، إذ أن الهيئة الدولية عاجزة بطيئة

وقدّم هرشولد استقالته ، بعد أن أعلن أنه كان سيتولى قضية الشرق الأوسط بنفسه
بناء على السلطات المخولة له بمقتضى الميثاق وبمقتضى قرارات مجلس الأمن ، لولا نظر
مجلس الأمن للقضية بناء على طلب أمريكا ، وما ترتب عليه من تعجيز بريطانيا وفرنسا
بالفيتو هذا التعجيز

وخطب أيزنهاور فوصف عمل بريطانيا وفرنسا بالخطأ ، وأعلن أن أمريكا لن
تتورط في الحرب

وخطب إيدن فزعم أن بريطانيا وفرنسا إنما تريدان أن تحجزا بين الفريقين المتحاربين
لا غير !!! وأن احتلال القناة مؤقت ، وأن بريطانيا استعملت الفيتو ضد المشروعين
الأمريكي والسوفيتي لأنها لا تقبل تجريم إسرائيل وحدها دون النظر إلى المقدمات

والمنيرات ، ولقد دأبت مصر على مهاجمة إسرائيل والغرب وتكلمت إسرائيل ، فادعت أنها لا شأن لها بالهجمات الانجلوفرنسية ، وأن لها نشاطها وأهدافها .. وإن كانت تؤيد هدف حماية القناة لضمان حرية الملاحة !! !

ولم يقر إيدن على حجته حزب العمال من قومه ووراءه نصف الشعب البريطاني تقريبا ، ولم يقره أيزنهاور رئيس أمريكا الحليفة ، ولم يقره معظم دول الكومنولث البريطاني ، ولم تقره معظم دول الأرض في هيئة الأمم المتحدة التي أمرت بإيقاف العدوان ، ولم يقره ناتنج الوزير البريطاني نفسه فاستقال ...

ومع ذلك أصر إيدن على موقفه في مجلس العموم ، وأصر على موقفه بالنسبة لهيئة الأمم ، فقال إنه ما لم ترسل هيئة الأمم قوة بوليسية دولية لإقرار السلام في الشرق الأوسط ، وتحل أزمة القناة ، وتوافق مصر وإسرائيل على هذا كله وتوقفا لإطلاق النار ، فلن تستطيع انجلترا وفرنسا قبول قرارات هيئة الأمم ... وحتى تتكون القوة البوليسية الدولية فعلى مصر وإسرائيل أن تسمحوا بوجود البريطانيين والفرنسيين يتطوعون بأداء هذه الخدمة ! ووعده بالعمل على (جلاء) الصهيونيين من أراضي مصر ، بعد (احتلال) الانجلوفرنسيين للقناة !

لقد كان إيدن يخطب من قبل في مؤتمر حزب المحافظين بينما كان مجلس الأمن يوالى اجتماعاته السرية والعلمية وحينما كان همرشولد يجتمع بوزراء الخارجية المصرية والبريطانية والفرنسية ، فاذا به يعلن أثناء محاولات السلام المبدولة أن موقف بريطانيا لم يتغير ، وأنها لن تترك القناة تحت سيطرة دولة واحدة وأن حكومة مسئولة لا يمكنها أن تتعهد بالتخلي عن استعمال القوة ، وأن السلام الذي تحرص عليه بريطانيا دائما ليس هو السلام بلا ثمن !! .

ودأبت بريطانيا على إقامة العراقل في وجه الجهود السلمية لحل نزاع القناة ... وجعلت المبادئ الستة ، التي أقرها مجلس الأمن (إطارا) ، وسمت ما قطع من مراحل (محددات استكشافية) ، وتمسكت بالإشارة إلى مقررات الدول الثماني عشرة كأداة تنفيذية للمبادئ الستة ، واجتمع إيدن ولويد مع موليه وبينو ليدعوا مصر إلى المفاوضات ، فنصوا في دعوتهم على أن (مقرحات الدول الـ ١٨ التي تتضمن الإدارة الدولية للقناة يجب

أن تكون أساس التسوية ، إلا إذا قدمت الحكومة المصرية اقتراحات أخرى لنظام يواجه المطالب ويكفل للدول المتفعلة بالقناة ضمانات لا تقل في أثرها عما ورد في مقترحات الدول (١٨) !

واتجهت بريطانيا وفرنسا إلى جمعية المتفعين ، والمجلس الأوربي ، وحلف الأطلسي ، للافادة منها لصالحهما . فأوصت اللجنة الخارجية بالمجلس الأوربي بتشكيل هيئة مراقبة تمثل الدول التي تهمها حركة المرور في القناة ، ورسمت دول المجلس سياسة أوربية موحدة لإزاء القناة تستنكر التأميم وتنادى بالتدويل ! (مع مراعاة حقوق السيادة المصرية) ! وفي مجلس الغرف التجارية الدولية أعلن لويد نيدلنجر الأمريكي أن التأميم سيكون له أثر سلبي في توظيف رؤوس الأموال الأمريكية والأوربية في البلاد المتخلفة اقتصاديا ، وصرح هيدفي ألفان سفير فرنسا في أمريكا أنه لا يستبعد أن تشق فرنسا طريقها بالقوة في القناة إذا أغلقتها مصر !!!

هذه (صحيفة السوابق) البريطانية الفرنسية قبل التدخل الحربي ... فأين إذن وجه السلام الذي يريد أن يبدو به إيدن ؟ .

لقد وضع كرشنا منون مشروعا رأى فيه - حسب وجهة نظره - أنه يعطى مصر حقها في هيئة إدارة مصرية للقناة ، مع اعترافها بجمعية للمتفعين ، وينسق المشروع العلاقات بين الطرفين بما لا يمس السيادة المصرية طبقا لتقديره ، ويورد نظاما للرسوم والتحكيم والإدارة ... فنمام المشروع في أدراج المسؤولين في بريطانيا وفرنسا ، وتهكت بريطانيا بأنها لا تعرف إن كان هذا مشروع الهند أو مصر ؟ إن الاستعمار لا يريد إلا بلوغ مآربه كاملة ... ولو جرت الدماء !! .

وفي هذه الأثناء حدث حادثان مهمان في الشرق والغرب ...

وقع اعتداء قليلية من إسرائيل على الأردن ، وأجريت الانتخابات الأردنية ، وازداد التقارب بين الأردن وسوريا ومصر ، وأنشئت القيادة المشتركة ...

هذا في الشرق ، وفي الغرب وقفت روسيا موقفا دقيقا بالنسبة لثورة بولندا والمجر ، وقررت بريطانيا وفرنسا انتهاز الفرصة ، والعمل فورا ...

واجتمعت هيئة الأمم لإنقاذ ما يمكن إنقاذه ، وتدارك ما فشل فيه مجلس الأمن ،

لكن بريطانيا وفرنسا لم تعبا بقرارات هيئة الأمم ومضتا في أعمالها (البوليسية ! !) من تدمير وتحريق ، واجتمعت الهيئة مرة أخرى . . .

وقدمت كندا اقتراحا كانت قد لحت إليه في الجلسة السابقة بشأن إرسال بوليس دولي إلى الشرق الأوسط لمراقبة تنفيذ قرارات هيئة الأمم ، على أن يقدم همرشلد تقريره بشأن ذلك في ظرف ٤٨ ساعة .

وتقدمت أمريكا باقتراح لإنشاء لجنتين لحل أزمة القناة ونزاع إسرائيل مع العرب ، وقبل أن ينسى المجتمعون الغرض من الاجتماع همزت الهند الهيئة باقتراح يوصي همرشلد بمراقبة تنفيذ القرارات وتقديم تقرير في ظرف ١٢ ساعة ! ! .

وزادت الجمعية العامة مشروعها عن البوليس الدولي تحديدا ، فوات قيادته للجنرال بيرز السكندى كبير مراقبي الهدنة الفلسطينية ، على أن يختار قواته من غير الدول الكبرى ذات العضوية الدائمة في مجلس الأمن ، وذكرت كندا والنرويج وكولومبيا ، والسويد والدنمرك ، ونيوزيلندا وباكستان وسيلان ، ورومانيا وتشكوسلوفاكيا ، كدول مرشحة لعضوية القوة الدولية .

واشترطت بريطانيا وفرنسا تكوين القوة الدولية وقيامها بعملها فعلا في الشرق الأوسط لإيقاف الحرب بين مصر وإسرائيل وضمان الملاحة في القناة لتتخلّى عن مهمتها العسكرية ! ! ! أما إسرائيل فراحت تستوضح عن مدى استمرار نشاط الفدائيين المصريين والمقاطعة الاقتصادية ، وكأنها تريد أن تلتهم الفرصة التي أتاحت لها أن تمرح على رمال الصحراء لتتخلص من اتفاقية الهدنة ، وتروح تملى اشتراطاتها الحديدية لتؤمن نفعها عسكريا واقتصاديا . . . إنها تريد أن تقبض الثمن من الدول العربية ، بعد أن قبضت الثمن من بريطانيا وفرنسا ! ! .

وهكذا قررت الجمعية العامة مرتين إيقاف القتال ، لكنه لم يقف . . .

وكان على شعب مصر أن يحمل العبء كاملا . . . وترك الشعب الوديع المسالم بذر الحب إلى بذر الحجد ، وانتقل من الحقل إلى الميدان ، ومن خضرة الزرع إلى حمرة الدم . . . كان عليه أن يدع الفأس ليحمل السلاح ، ويخلف المحراث والنورج ليقسود الدبابة والمصفحة ، ويعمل على بطارية المدفع . . .

وأدى الشعب في مصر واجبه كاملا ، وأسقط جيشة طائرات وأغرق بوارج ومدمرات ، وخرب الشعب العربى أنابيب البترول ، وقطع علاقاته مع بريطانيا وفرنسا ، وعادت إلى الأذهان أجداد حطين ، والمنصورة ، وعين جالوت ...

ودخلت بور سعيد التاريخ حين هب شعبها يصطاد جنود المظلات بجانب الجيش والبوليس ... إنها لعبة جديدة يمارسها المكافخون من أبناء مصر .
وتطور الموقف إزاء صمود المجاهدين ...

أعلن مندوب بريطانيا في هيئة الأمم أن أمرا صدر بإيقاف ضرب القنابل ، وادعى إيدن في مجلس العموم أنه تلقى إشارة بإيقاف إطلاق النار في بور سعيد ...
وكانت الحججة البريطانية لتبرير توقف الضرب دعوى وحق ، هي أن بور سعيد طلبت شروط التسليم ، ونفت مصر ذلك بقوة ...

وكان الاتحاد السوفييتى قد استنكر الاعتداء البريطانى الفرنسى الإسرائيلى ، واحتج على إقفال البحرين الأبيض والأحمر في وجه السفن ... وبعد أن أصدرت الجمعية العامة قرارها بإيقاف العدوان وانسحاب القوات الأجنبية ولم ينفذ ، طلبت روسيا التدخل المسلح عن طريق مجلس الأمن من جهة ، وعن طريق اتصال مباشر بين بولجانيين وأيزنهاور لتشارك الدولتان جويًا وبحريًا في العمل على انفاذ القرارات بالقوة في نطاق الأمم المتحدة من جهة أخرى ، ولم يحرز الطلب الروسى الاصوات الكافية لإدراجه في جدول أعمال مجلس الأمن ، كما رفضت أمريكا العمل المشترك مع روسيا قائلة إنها تعارض دخول أية قوات جديدة إلى الشرق الأوسط ، ذلك أن مثل هذا الدخول يعتبر نقضا لقرارات الأمم المتحدة بسحب القوات الأجنبية ، ويتعين على الدول الأعضاء ومنها أمريكا أن تقاوم مثل هذا النقض .

وتلقى إيدن وموليه وبن جوريون إنذارا روسيا شديد اللهجة بإيقاف الاعتداء ، كذلك استدعت روسيا سفيرها في إسرائيل ...

وصمدت بور سعيد في مقاومتها ، وناشدت مصر دول العالم العون ، وبخاصة الكتلة الإفريقية الآسيوية ...

وأمام الكفاح الوطنى وتفاقم الموقف الدولى في وجه بريطانيا وفرنسا - فضلا عن المعارضة الحزبية الشعبية داخلهما - أعلنت الدولتان وقف إطلاق النار اعتبارا من الساعة

الثانية من صباح ٧ نوفمبر ، على أن توافق مصر وإسرائيل على الكف عن القتال دون قيد ولا شرط ، وأخطر همرشلد الدولتين بأن لديه مثل هذه الموافقة من قبل .
 لكن قبول مصر لا يمكن أن يظل بدون تحفظ وقد وضع المعتدون أقدامهم على أرض مصرية في سيناء وبور سعيد . . . واشترطت مصر إنفاذ قرارات الأمم المتحدة كاملة ، ومنها انسحاب القوات الأجنبية من مصر والامتناع عن إرسال العتاد الحربي ، وتوجهت الأنظار مرة أخرى لهيئة الأمم المتحدة ، لتعالج الموقف في ضوء قراراتها السابقة ومقترحات الكتلة الاسيوية الإفريقية الجديدة ، ولتناقش تقرير همرشولد بشأن البوليس الدولي ، وتعمل على تسوية أزمة إسرائيل ومسألة القناة . . .
 وهكذا انتقلت القضية مؤقتا إلى السياسة والدبلوماسية . . . بعد أن عرقل العملاق البور سعيدى سبيل الحرب والضرب والنار ، وفرض نفسه على التاريخ .
 والسؤال الآن : هل المعتدون صادقون في وقف القتال ، أم هم يكسبون الوقت ويقطعون الطريق على التدخل الروسى انتظارا لمغامرة جديدة ؟ ؟
 وهل تفلح هيئة الأمم في علاج مشكلات الشرق الأوسط سياسيا بنزاهة وعدالة ، دون استغلال للموقف العسكرى العدوانى للمضغوط على مصر والعرب ؟ ؟
 لا أدري الجواب ... ولكن تجربة بور سعيد - على أية حال - ما زالت ماثلة أمام أصحاب العقول ما

محمد قنقى عثمان

يا للعار !

القاهرة ، عاصمة العالم الإسلامى ، وأزهى خلاصة الحضارة الشرق .
 القاهرة المضيفة الكريمة النبيلة التى اتسع صدرها لتجارة وصناعة و (ثقافة) بريطانيا وفرنسا .

هذه القاهرة ، تضربها بريطانيا وفرنسا بالقنابل ، يا للعار !

يا للعار من هذه الثياب التى ترتديها من ديارهم ، وهى اليوم على أجسامنا نار ! . .
 يا للعار من فتح أسواقنا لتجارهم ، ويا للعار من إدماج صناعتنا بصناعتهم ! .
 يا للعار من (تعليم أولادنا) فى مدارسهم ومعاهدهم هنا فى مصر ، وهناك فى لندن وباريس .
 يا للعار من دولتين تنكرتا لكل القيم الخلقية ، وكل المبادئ الإنسانية ، وكل ما يجعل المخلوق البشرى إنسانا لا حيوانا .

يا للعار ونحن نشهد نساءنا وأطفالنا ينظرون بذهول كأنهم يتساءلون كيف كنا (نكذب عليهم) كل هذا الزمان ، و (نتغنى بحضارة الغرب) التى انقلبت إلى غربان .
 أحمد الصاوى محمد فى « ما قل ودل »

إنباء العمل الإسلامي

بنى إسرائيل

والمؤامرة المبيتة

وإسرائيل بأن يرحلوا عن تلك البلاد .
وكذلك فعلت انجلترا مشيرة على رعاياها
بمغادرة منطقة الشرق الأوسط .

ومعنى هذا أن أمريكا نصيرة إسرائيل
كانت تعلم أن وراء الستار أمرا مبيتا ، وقد
تكون إسرائيل أداة من أدوات هذا الأمر
المبيت ، وإلا فقد كان يجب على أمريكا
وجناحيها الانجليزى والفرنسى أن يكون
موقفهم من إسرائيل كوقفهم من الدول
العربية لو أن الدول العربية هى التى بدأت
بالتعبئة ، وأعقبت ذلك بالهجوم .

وانفضحت المؤامرة الشيطانية فى يوم
الثلثاء ٢٠ أكتوبر بإعلان مجرم الحرب
أنتونى إيدن فى مجلس العموم أن انجلترا
وفرنسا ستحتلان منطقة قناة السويس بعد
١٢ ساعة من تقديم الإنذار بذلك إذا لم تكف
مصر وإسرائيل عن القتال ، وبالطبع لم
تكن إسرائيل لتكف ، لأنها مدفوعة من
أنتونى إيدن للتحرش بمصر ، وأن تتحداها
لتدافع مصر عن نفسها ، فيقوم إيدن بتمثيل
دور الحماية لإسرائيل المعتدية ، وذلك بمهاجمة
مصر وإرغامها على تحويل قواتها عن
إسرائيل لمحاربة حامى إسرائيل الذى يريد

أعلنت حكومة إسرائيل فى مساء الأحد
٢٨ أكتوبر التعبئة العسكرية ، ووضعت
فصائل من قواتها على طول الحدود الفاصلة
بين إسرائيل والبلاد العربية . وزعمت أن
هذا الإجراء وقائى للمحافظة على المستعمرات
الإسرائيلية القريبة من تلك الحدود .

وقد أرسل إيزنهاور رسالته إلى بن غوريون
ينصح له فيها بأن يتجنب ما من شأنه زيادة
التوتر فى الشرق الأوسط . ولم تعبأ إسرائيل
برسالة إيزنهاور ، وأعلن راديو تل أبيب
فى اليوم التالى (الاثنين ٢٩ أكتوبر) بلاغا
حريا إسرائيليا بأن القوات الإسرائيلية
بدأت هجومها على مصر واحتلت ثلاث نقط
- كوم متلا ، ونخل ، ورأس النقب - وأن
إسرائيل استخدمت فى هجومها جنود المظلات .
ومنطقة كوم متلا صحراوية خالية إلا من
نقطة مراقبة الحدود ، وكذلك المنطقتان
الأخريان .

وفى نفس اليوم نصحت السفارة الأمريكية
لرعاياها بمغادرة مصر ، وطلبت الحكومة
الأمريكية إلى رعاياها فى سوريا والأردن

المسلحة والقوات المصرية المدافعة، ولكن بدلا من أن تنكرا للمعتدى انضمتا اليه ضد المعتدى عليه !

وفى الساعة العاشرة من مساء الثلاثاء ٣٠ أكتوبر استدعى الرئيس جمال عبد الناصر السفير البريطانى فى القاهرة ، ونبهه إلى أن الإنذار الذى وجهته بريطانيا باسم فرنسا إلى الحكومة المصرية فى ذلك اليوم لا يمكن قبوله بحال ، بل تعتبره مصراعتداء على حقوقها وكرامتها ، وامتنانا صارخا لميثاق الأمم المتحدة . وفى الوقت الذى تدافع فيه مصر عن نفسها داخل أراضيها ضد العدوان الإسرائيلى ، تحفز بريطانيا وفرنسا للعدوان على المعتدى عليه ! فصر لا يسمعها إزاء أى عدوان عليها إلا أن تدافع عن حقوقها وكرامتها .

ثم استدعى الرئيس جمال عبد الناصر من السفارة الفرنسية القائم بأعمالها ، وطلب منه أن يبلغ حكومته ما تقدم .

موقف دول الحضارة

من المؤامرة المبيتة

لما قدمت بريطانيا وفرنسا إنذارهما إلى مصر ، طلبت روسيا إلى مجلس الأمن أن يحذر الدولتين ألا تستغلا الموقف الناشئ فى مصر نتيجة للهجوم الإسرائيلى الغادر . ووقف أركادى سوبوليف مندوب روسيا

أن يحتل منطقة القنال ، كل هذا قد حققته الحوادث المتتالية ، وكانت أمريكا تتوقعه .

الطغيان البريطانى الفرنسى

فى الساعة الرابعة والنصف بعد ظهر يوم الثلاثاء ٣٠ أكتوبر سلمت الحكومة البريطانية إلى السفير المصرى بلندن إنذارا موجهها إلى الحكومة المصرية :

١ - بإيقاف جميع الأعمال الشبيهة بالحربية فى البر والبحر والجو .

٢ - سحب جميع القوات العسكرية المصرية إلى مسافة عشرة أميال من قناة السويس (أى أن تنسحب القوات المصرية من الأرض المصرية !) .

٣ - أن تقبل مصر احتلال القوات البريطانية والفرنسية للواقع الرئيسية فى بورسعيد والاسماعيلية والسويس !

ويطلب الإنذار الإجابة عليه فى الساعة السادسة والنصف صباحا بتوقيت القاهرة يوم ٢١ أكتوبر ، فاذا لم تتسلم إنجلترا وفرنسا هذه الإجابة فى الوقت المحدد فانهما ستدخلان بالقوة ، بالقدر الذى تريانه ضروريا لضمان إجابة مطالبهما !

وقد اتخذت بريطانيا وفرنسا ذريعة لعملهما القتال الدائر داخل الأراضى المصرية بين القوات المهاجمة من قوات إسرائيل

ولا سيما بريطانيا وفرنسا ، لتتخذنا من ذلك ذريعة لاحتلال البلاد العربية ولا سيما منطقة قناة السويس . واستدعت وزارة الخارجية السوفيتية سفيرى بريطانيا وفرنسا في موسكو لتبليغهما احتجاج روسيا على التطورات الحالية في منطقة قناة السويس . كما أن داج همرشلد السكرتير العام للأمم المتحدة قدم استقالته احتجاجا على هذا البغي . وقال سو بولوف مندوب روسيا في مجلس الأمن : إن بريطانيا وفرنسا باعتهما على مصر واستخدماهما القوة ضدها وضربهما البلاد المصرية بالقنابل ، تخرقان ميثاق الأمم المتحدة . وقال مندوب فرنسا ردا على اتهام فرنسا بالعدوان : إننا نكرر بشدة مثل هذه الاتهامات ، وإنما هو تدخل مؤقت للحكومتين في وضع يسمح لهما بأعادة الأمن والسلام ! ونأمل أن يقدم المجلس تأييده وعطفه لما نحاول أن نعمله للحفاظ على السلام ! وقال ديكسون مندوب بريطانيا : إن الغرض من هذا التدخل هو تأمين قناة السويس ! وإعادة السلام لمنطقة الشرق الأوسط !

وفي مساء الخميس أول نوفمبر اجتمعت الجمعية العامة للأمم المتحدة اجتماعا عاجلا طارئا عملا بقرار مجلس الأمن بأغلبية (٧) أصوات بناء على اقتراح المندوب اليوغوسلافي لبحث الموقف في الشرق الأوسط بعد الاعتداء الثلاثي الموجه لى

في مجلس الأمن فأعلن أن المجلس يواجه موقفا في منتهى الخطورة ، وأن إسرائيل لم يكن في وسعها أن تتصرف بالكيفية التي تصرفت بها لو لم تتل مساعدة من الدوائر العدوانية التي تسعى إلى التماس عذر لإرسال قواتها إلى الشرق الأوسط . وحث المجلس على أن يصدر تحذيرا للدول الأخرى بعدم التدخل فقال : إن هذا التحذير يشمل بريطانيا وفرنسا بصفة خاصة . وقدم كابوت لودج مندوب الولايات المتحدة الأمريكية اقتراحا سلميا بمشروع قرار وصف بأنه في غاية الشدة إلا أنه لا يتضمن أى استنكار للعمل الذي قامت به إسرائيل . فاقترح مندوب روسيا أن يتضمن المشروع الأمريكي لوما لإسرائيل واستنكارا لعملها ، فرفض ذلك لودج وأدرج فقرة جديدة تطالب كلامن مصر وإسرائيل بأن توقف القتال حالا . ووصف مندوب يوغسلافيا إنذار البلدين بأنه عمل من أعمال القوة أخذ من جانب واحد ، وأنه موجه في المقام الأول ضد البلد الذي يعد ضحية للعدوان ، وهو أمر مخالف لميثاق الأمم المتحدة . ومع ذلك عرض مشروع القرار الأمريكي لتصويت فوافق عليه (٧) أعضاء ، وامتنعت أستراليا وبلجيكا ، وقالت بريطانيا وفرنسا «فيتو» فسقط القرار وفي يوم الأربعاء أصدرت روسيا بيانا قالت فيه إن الحقائق تدل على أن غزو القوات الإسرائيلية للأراضي المصرية ليس إلا مؤامرة أحكت الدول الغربية تدبيرها ،

أمكن تسجيله في تاريخ الأمم المتحدة حدثا يقوى مركز المنظمة ويعطى مغزى جديدا لمبادئها وأهدافها ، وإننى أشارك الجمعية العامة أملها فى أن وقف إطلاق النار وإيقاف التحركات العسكرية فى منطقة الشرق الأوسط وسحب جميع القوات إلى ما وراء خطوط الهدنة سينفذ فى الحال . ثم قال : إننى لا أؤمن بأن أعمال العنف - أيا كان سببها - يمكن أن تؤدى إلى التعاون ، ولست أعتقد أن الانتصارات التى تحرز بانتهاك التزامات المعاهدات يمكن أن تخلق الثقة بين الشعوب المتجاورة . ولسكنى أؤمن بأن احترام قرارات الأمم المتحدة يحلب للدول تعاضيد المجتمع العالمى الذى تحتاج إليه كل دولة .

وعين همرشالد لجنة من ثلاثة أعضاء لمراقبة تنفيذ قرار الأمم المتحدة بوقف إطلاق النار فى الشرق الأوسط ، بينما كانت البرقيات تحمل أنباء استمرار الهجوم البريطانى الفرنسى الإسرائيلى على مصر ، كأن الأمم المتحدة لم تقرر شيئا !

وفى يوم الاثنين ٥ نوفمبر أعلنت الحكومة السوفيتية أنها استدعت سفيرها فى تل أبيب وأندرت إسرائيل بضرورة تقدير قيمة إنذار روسيا لها . وجاء الإنذار الروسى فى رسالة بعث بها بولجانين إلى بن غوريون وقال فيها : إن إسرائيل تقوم بمغامرة جنونية بتحديثها كل دول الشرق التى تكافح الاستعمار ،

مصر ، ويعد هذا الاجتماع أخطر اجتماع واجه الأمم المتحدة بعد أن فشل مجلس الأمن فى الوصول إلى حل يحقق السلام ، فامتلات قاعة الاجتماع التى تضم ١٢٠٠ مقعد ، وامتلات مقاعد الصحافة وعددها ٢٣٤ مقعدا ، وامتلات قاعة مجلس الوصاية بأكثر من ٤٠٠ شخص ، وكان أعضاء الجمعية يمثلون ٧٢ دولة ، ودعى مندوب شيل ليرأس الجلسة ، وقدم مندوب الفلبين مشروع قرار بوقف إطلاق النار فوراً ، وانسحاب القوات البريطانية والفرنسية ، وعودة القوات المصرية والاسرائيلية إلى المواقع التى حددها اتفاق الهدنة ، ثم تكلم مندوب فرنسا معترضا ، وتكلم مندوب مصر شارحا مبينا ، وتكلم مندوب سيلان مؤيدا لمصر ، وتكلم مندوب بريطانيا بما ينتظر من ممثلى الطغيان والبغى ، وتكلم مندوب الصين ، ثم مندوب أمريكا ، ومندوب كندا - وهو وزير خارجيتها - الذى اقترح ارسال قوة بوليسية دولية مؤقتة إلى منطقة الشرق الأوسط لإقرار السلام فى تلك المنطقة ، على أن تكون تلك القوة تحت اشراف الأمم المتحدة وقوامها عشرة آلاف رجل لمراقبة الحدود بين اسرائيل والدول العربية .

وفى اليوم التالى أعلن السكرتير العام للأمم المتحدة بيانا قال فيه : إننى أرى فى قرار الأمم الذى أيده أكبر عدد من الأصوات

وامتنع ١٠ عن التصويت ولم تعارضه سوى إسرائيل . ومع ذلك لا يزال صوت البغي مرتفعا في بورسعيد كما ترى في نهاية الفصل التالي .

مصر أمام الطاعون الثالث

كان أول ما قامت به القوات المصرية عقب العدوان الإسرائيلي أن نقط إنذار سلاح الحدود في كوم متلا والنمد ونخل اشتبكت بقوات العدو مساء الاثنين ٢٩ أكتوبر، وإلى صباح الثلاثاء لم تتمكن قوات العدو من التغلب في المناطق الثلاث ، ومع ذلك فإن تقدم قوات العدو كان في طريق خال ، ولكن السلاح الجوى المصرى قام في يومى الاثنين والثلاثاء بهجمات متوالية على إسرائيل وبجدها خسائر كثيرة في طائراتها المقاتلة ، ودمرت مطار « عكير » و « رماد داود » وأصابت عربات محملات بالجنود وعربات مصفحة ومدمرة . وفي يوم الأربعاء ليلا قامت المدمرة المصرية « إبراهيم » بضرب ميناء حيفا وفي طريق عودتها اشتبكت مع ٣ سفن حربية تساندها ٣ طائرات ، فاستمر الاشتباك مدة ثلاث ساعات أصيبت بعدها المدمرة إبراهيم وتعطلت عن الحركة ، فقرر قائد السفينة إغراقها .

ومن مساء الأربعاء ٣١ أكتوبر شرعت القاذفات الثقيلة البريطانية والفرنسية بمهاجمة

فلسطين تخدم أغراض المستعمرين وتنتشر روح الكراهية بين الشعوب ، وإن تصرفاتها تهدد وجودها وكيانها . ووجه بولجانيين إنذارا نهائيا إلى كل من بريطانيا وفرنسا أعلن فيه تصميم الحكومة الروسية على استخدام القوة للقضاء على عدوانها على مصر ، وقال : « إن بريطانيا وفرنسا قد تستهدفان لهجوم من دولة أقوى منهما كثيرا ، وتستطيع أن تضربهما لا بالسفن والطائرات بل بالصواريخ الموجهة . قال : وقد تعدون استخدام الصواريخ الموجهة ضد بريطانيا عملا همجيا ، لكن ما الفرق بين مثل هذا الهجوم على بريطانيا وفرنسا والهجوم الذى تشنه بريطانيا وفرنسا على مصر المسالمة ؟ ! » .

وفي يوم الأربعاء ٧ نوفمبر استأنفت الجمعية العامة للأمم المتحدة بحث الموقف بالشرق الأوسط ، وبعد مناقشات وخطب قدم تقرير من ١٩ دولة يقضى بأن تسحب إسرائيل قواتها إلى ما وراء خطوط الهدنة ، وأن تبادر بريطانيا وفرنسا بسحب قواتهما المعتدية على مصر . وبعد مناقشات طويلة اقترح الأعضاء على مشروع إنشاء قوة دولية فوافقت عليه ٦٤ دولة وامتنعت ١٢ دولة عن التصويت . ثم اقترح على مشروع قرار الدول التسع عشرة القاضى بسحب القوات الإنجليزية الفرنسية الإسرائيلية فورا من الأراضى المصرية فوافقت عليه ٦٥ دولة

١٠٤ من المدنيين وجرح ٤٠ في بلدتي أبو زعبل ، وأبو حماد ، ودمرت ٧ منازل وأصيبت كنيسة للأقباط كما أغرقت سفينة مصرية في القناة فعطلت الملاحة فيها .

وفي صباح السبت ٣ نوفمبر حاولت قوات بحرية بريطانيا وفرنسا في شمال البحر الأحمر الاقتراب من ميناء السويس ، فتصدت لها المدفعية الساحلية وأمطرتها وابلا من نيرانها الحامية فأغرقت قطعة بحرية بريطانية منها ، وأسمرت القطع الباقية بالانسحاب جنوبا بعيدا عن الشواطئ المصرية ، ولكن وحدات الاسطول المصرية خفت لمطاردتها في عرض البحر وضربت بها بشدة أثناء انسحابها ، فأسفرت المعركة عن إغراق قطعة بريطانية أخرى وحاملة جنود وإصابة قطعة ثالثة .

ومن صباح الأحد ٤ نوفمبر بدأت الصحف اليومية المصرية تصدر بأربع صفحات ، فاستراح قراؤها من اللغو والترثرة النسائية والحديث عن الفحشاء والإجرام ، وحبذا لو استمرت كذلك بعد زوال المحنة ليستفيد الشعب من وقته الذي كان يضيع سدى بما لا فائدة منه إن لم يكن مصدر ضرر وشر . وفي يوم الأحد بدأت ترد الأخبار بنفسف الشعوب العربية لأنابيب البترول الممتدة في سوريا وليبيا ولبنان والبلاد الأخرى ، بل وردت أخبار بنفسف أنابيب أرامكو .

وفي يوم الأحد أيضا حاولت ثلاث سفن من الاسطول البريطاني الاقتراب للمرة الثانية من شواطئنا على البحر الأحمر فتصدت لها قواتنا الباسلة واشتبكت معها في معركة بحرية

القاهرة والمدن المصرية وألقت قنابل محرقة وأخرى شديدة الانفجار ، ثم توالى الغارات الجوية بلا انقطاع ، وكانت المدفعية المصرية تقابلها بشدة في كل مكان ، وإلى مساء الجمعة ٢ نوفمبر كان السلاح الجوي المصرى ومدفعية مصر المضادة للطائرات قد اسقطا ٥٢ طائرة للعدو منذ بدء العمليات الحربية ، أما في إسرائيل فانت مصر دمرت ربع الطائرات الإسرائيلية ، ولولا حماية بحري الحرب لإسرائيل لامتطاعت القوات المصرية وحدها أن تزيل إسرائيل نهائيا من فلسطين .

وفي يوم الجمعة أدى الرئيس جمال عبد الناصر الصلاة في الأزهر ، وخطب من منبره بعد الصلاة ، فقال : إن خطة الأعداء كانت تستهدف استدراج الجيش المصرى إلى صحراء سيناء لمقاتلة إسرائيل ، لتنفرد بريطانيا وفرنسا بالمواطنين في داخل مصر فلا تجد المقاومة الواجبة ، وقد انتبهنا لهذه المؤامرة الثلاثية فسحبنا قواتنا المسلحة من سيناء ، وحشدناها في القناة والدلتا لملاقاة الانجليز والفرنسيين ، وهكذا وحدنا جبهاتنا كلها في جبهة واحدة في قناة السويس لنقرر مستقبل وطننا ، وسنقاتل في كل مكان ، وسأقاتل معكم ضد أى غزو إلى آخر نقطة من الدماء ، وسنبني بلدا وتاريخا ومستقبلا ، وإن مصر كانت دائما مقبرة الغزاة ومن همجية التوحش الغربى أن طائرات الطاغوت المثلث ضربت بقنابلها السكان الآمنين في دورهم وقراهم ، فاستشهد

وقبيل غروب الشمس تمكن العدو من تعزيز قوته مرة أخرى في هاتين المنطقتين فبلغ القتال ذروته ، واستطاعت قواتنا السيطرة التامة على بور سعيد عدا منطقة الجليل وجزء من بور فؤاد .

وقد أسقطت قواتنا يومئذ في بور سعيد ١٥ طائرة للعدو ، كما أسقطت في القاهرة ٨ طائرات وفي أبي زعبل ٣ وفي الماظة ٢ وواحدة في كل من العباسية وحلوان ومنشية البكرى ، كل ذلك في يوم واحد وهو يوم الاثنين .

وفي يوم الثلاثاء ٦ نوفمبر أعلن داج همرشلد السكرتير العام للأمم المتحدة أن بريطانيا وفرنسا وافقتا على وقف إطلاق النيران في مصر ابتداء من الساعة الثانية من صباح الأربعاء بتوقيت القاهرة ، ولكن حل الوقت المضروب والقتال ما برح مستمرا في منطقة بور سعيد التي بلغ من دناءة العدو أن قطع المياه عن أهلها .

وقد صدر البلاغ الحربى المصرى رقم ٣٣ في الساعة الثالثة والرابع من بعد ظهر يوم الأربعاء ٧ نوفمبر يقول : « بالرغم من قرار وقف إطلاق النار في الساعة الثانية من صباح أمس بتوقيت القاهرة ، فقد طوقت القوات البريطانية والفرنسية مدينة بور سعيد واستمر عدوان هذه القوات ضد قواتنا والمدنيين في مدينة بور سعيد حتى صدور هذا البلاغ » . وكانت مدفعية الأسطول البريطانى تضرب المدينة فحدثت حرائق

أسفرت عن إغراق إحدى السفن الثلاث ، وأسرفت السفينتان الأخريان بالفرار . كما اشتبكت قواتنا المسلحة مع مدمرة فرنسية قرب الشواطئ المصرية شمالى الدلتا وأغرقتها بعد أن أصابها إصابة مباشرة وعليها ٦٠٠ من رجالها غرقوا معها .

ودمر العدو في يوم الأحد كوبرى الفردان القائم على قناة السويس ، وهدم كنيسة في الإسكندرية فقتل ٣ وأصيب ١٢ بجروح مختلفة . وبلغ عدد طائرات العدو الحربية التي أسقطها السلاح المصرى ٨٧ طائرة .

وفي يوم الاثنين ٥ نوفمبر تحولت مدينة بور سعيد إلى مقبرة للجنود الغزاة ، إذ شرعت قيادة العدو البريطانية الفرنسية الإسرائيلية من الصباح الباكر في إزال قواتها من جنود المظلات في بور فؤاد ومطار الجليل والجبانة فبادرت قوات الجيش المصرى بالتعاون مع البوليس والشعب بمحصدتهم وإبادتهم عن آخرهم ، وما حلت الساعة الحادية عشرة حتى كانت قواتنا قد قضت قضاء تاما على قوات العدو في مطار الجليل وسيطرت سيطرة كاملة على مدينة بور سعيد . وقبل الظهر بقليل أنزل العدو قوات أخرى في منطقتي بور فؤاد والجميل بعد أن أبدت قواته السابقة ، نخفت قواتنا لملاقاتها والاشتباك معها في معارك مريرة عنيفة ، فأزلت بها خسائر فادحة اعترف بها الجنرال كيتلى قائد قيادة العدو ، كما اعترف بعنف المعارك ، وبتصميم المصريين على الدفاع حتى النهاية .

لذلك قررت مشيخة الأزهر وقف الدراسة في الكليات والمعاهد الدينية بالقاهرة والأقاليم مؤقتا ابتداء من يوم الخميس ٢٧ من ربيع الأول ١٣٧٦ (الموافق أول نوفمبر ١٩٥٦) لإتاحة الفرصة لشباب الأزهر ورجاله في القيام بواجبهم مع جنود جيش التحرير الوطنى وإنى أنادى أبناءى الأزهرين ، بقول الله تعالى : « انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون » .

وقف الدراسة فى الجامعات والمدارس

قال وزير التربية والتعليم القائم بالقيادة العامة لجيش التحرير فى بيان أذاعه يوم الأربعاء ٣١ أكتوبر :

« فى هذه المحطات الحاسمة التى يجتازها الوطن ، ورغبة فى عدم حرمان الشباب الجامعى الذى تحركه أنبل المشاعر للبذل والتضحية فى سبيل الدفاع عن استقلالنا وحريتنا ، ورغبة فى أن يسهم هذا الشباب بمجهوده القوى فى « التعبئة العامة » التى أعلنتها مصر لى تزدود عن عزتها وكرامتها ، فقد تقرر وقف الدراسة مؤقتا فى الجامعات المصرية والمعاهد العليا وفى المدارس الثانوية وما فى مستواها ، وبذلك تتاح لهم الفرصة للانضمام إلى قيادات جيش التحرير الوطنى ، لى ينظموا صفوفها قوية فى المحافظة على أمانى الوطن ومستقبله » .

فى منطقة « المناخ » و « شارع عباس » . وقام الإنجليز بفتح الجمرى والعبث بمحتوياته ، وامتلات سماء بور سعيد فى مساء الأربعاء ، بالأدخنة السوداء المنبعثة من الحرائق ، وحاولت القوات البريطانية والفرنسية التدخل فى الحياة العادية بالمدينة فقوبلت من الأهالى وقناصتهم بالشدة ، وإلى منتصف الساعة السادسة من مساء الأربعاء كانت الدلائل واضحة على استمرار القتال .

وقد أخذت الهيئات والأفراد تتنافس فى التبرع لتعمير بور سعيد بالأسلحة ، فتبرعت هيئة تدريس جامعة عين شمس بخمسة عشر ألف جنيه ومثلها من بنك القاهرة ، وتبرع الأزهر بخمسة آلاف جنيه . ورغب طلاب الأزهر فى التبرع بنسبة ٢٪ من مخصصاتهم عن شهر نوفمبر وعددهم ٣٣ ألف طالب ، وتبرع مجلس نقابة المهن الزراعية بثلاثة آلاف جنيه ، والتنافس على هذا البر لا يزال فى بدايته .

الأزهر فى صفوف الجهاد

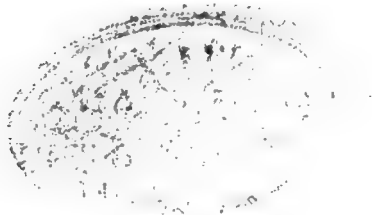
أصدر فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر القرار التالى :

« لقد أصبح الوطن الآن فى حاجة إلى جهود جميع أبنائه ، وصار الجهاد فرضا على كل وطنى فى هذه الظروف الحرجة التى تجتازها البلاد .

والأزهريون أولى الناس بالاستجابة إلى نداء الوطن والإسهام فى هذا الواجب المقدس

الفهرس

صفحة	الموضوع	بسم
٣٣٧	المملاق بين أمسه ويومه	الأستاذ محب الدين الخطيب رئيس التحرير
٣٤٥	نفعات القرآن : الوفاء في نظر الاسلام . . .	« عبد الطيف السبكي عضو جماعة كبار العلماء
٣٥٠	السنة : الاقتصاد في الموعظة	« طه محمد الساكت
٣٥٤	للمؤمن الحق	« محمد الطنيجي عضو جماعة كبار العلماء
٣٥٦	مذاهب ومذاهب	« أبو الوفاء المرافي
٣٥٩	صفحات من البطولة في الاسلام	« محمد أبو شهبه
٣٦٤	موجة الانحلال ، والمصحف الدائبة على تفديتها	جمعية الشبان المسلمين
٣٦٨	من وحى الملوك النبوي الشريف	الأستاذ محمود إبراهيم طيرة
٣٧٢	نداء من فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر
٣٧٤	بحوث في مصادر الشريعة النظرية - ٦ - . . .	« زكي الدين شعبان
٣٨٧	التصوف بين التأيد والمعارضة	« أحمد الشراصي
٣٨٨	مجلس الأزهر الأعلى يستذكر عدوان فرنسا على الجزائر الباسلة
٣٨٩	أقّة أكبر - جاء النصر	فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر
٣٩١	الجهاد في شريعة الاسلام - وتاريخه . . .	الأستاذ محب الدين الخطيب
٤٠٢	للمركة . . . في بلدنا !!	« محمد فتحي محمد عثمان
٤٠٨	للعالم الاسلامي	المجلة



نداء فضيلة الاستاذ الاكبر

شيخ الجامع الأزهر

إلى العالم العربي والإسلامي

بمناسبة الأحداث الجارية في العراق

بسم
٢٢٢٢٦
دریا ح

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين .

قال الله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون » .

وقال تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين » ، إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون » .

« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق » .

وقال عز وجل : « لا تجدد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم » .

هذه آيات بيّنة ، وآمال هداية واضحة ، يعلمنا الله بها وبكثير غيرها من آيات الكتاب العزيز ، أن الإيمان بالله أقوى رابطة ، وأعز صلة ، تربط بين الأفراد ، وتوثق أصر الجماعات ، ويعتز بها حال الأمم والشعوب . جعلها الله رابطة أخوة ، تعطف المؤمن على أخيه المؤمن ، فينصره ولا يخذله ، ويعينه ولا يقتدى عليه .

بل إن الله جلت قدرته قد أعل منزلة هذه الرابطة ، وحكم بأنها أقوى وأسمى من رابطة الأخوة النسبية ومن كل رابطة قرابة حتى رابطة الأبوة والبنوة الحقيقية . يرشد إلى ذلك قول الله تعالى في شأن نوح عليه السلام وشأن ابنه الذي لم يؤمن بالله : « ونادى نوح ربه

المسلمون

فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين . قال يانوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم إنى أعظك أن تكون من الجاهلين » .

كما يرشد إليه قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » .

فكل فرد من أفراد المؤمنين أينما كان وحيثما أقام منزلته من سائر المؤمنين في أى بقعة من بقاع الأرض منزلة العضو من الجسد الواحد ، يألم لما يألم له أحدهم ، ويضطرب كيانه لشكو أى عضو منهم .

وإذا كانت رابطة الإيمان بهذه المثابة من القوة والعزة والرفعة ، فلا شك أن مما يضاعف نموها ويزيدها تمكيناً وقوة ، أن تنضم إليها روابط الوحدة في العروبة والقومية وما تقتضيه الواجبات الوطنية .

هذا هو الإسلام ، وهذه تعاليمه ، وعلى هذا الأساس يكون الحكم الفصل ، والوزن الحق الذى يفصل بين الأولياء والأعداء ، ويميز المخلصين عن الخونة المنافقين .

إن الذين يقاتلوننا في ديننا ، أو يقتحمون بالقوة علينا في ديارنا ، أو يعتدون على أى وطن من أوطاننا ، أو يعملون على إضعاف قوتنا وكبت نهضتنا ، هم من غير شك أعدى أعدائنا . فواجب على جميع الشعوب الذين تؤلف بينهم تلك الروابط المقدسة أن ينهضوا لدفع أولئك الأعداء الذين يؤذونهم أو يغيرون على أى ركن من أوطانهم في أى قطر من أقطار الأرض .

ألا إنهم أعداء ألد أعداء ، أولئك الذين بغوا علينا ، وعملوا على أن يفرقوا وحدتنا ويغلبونا على أمرنا في أوطاننا وسائر مواطن العروبة والإسلام .

إن أولئك الأعداء يجب علينا أن نكالحهم ونجالدهم ، ونقف صفوفا قوية في سبيل عدوانهم وغزوهم ، ونقضى على كل وسيلة من وسائل خبثهم وخداعهم ومكرهم . يجب ألا يحول دوننا أى حائل في مقاومتهم ، وأن ندك كل عقبة تقف في سبيل مجاهدتهم .

هذه قضية الأخوة في الإيمان ، وقضية الوحدة في القومية والعروبة والوطنية : « قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة

تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين » .

ولا شك أيضا أن من الأعداء الذين تجب مناهضتهم والقضاء على شرورهم وآثامهم أولئك الخونة الجبناء الذين يخرجون على وحدة أمتهم ، ويبيدون بالثمن البخس عزرة قوميتهم ووطنيتهم ، ويناصرون البغاة المحاربين على إخوانهم في العروبة والدين . يتامسون في ذلك أوهى المعاذير التي لا تغني عنهم ولا تستر غشهم وخيانتهم ، والتي لا تنجيهم ولا تنقذهم حتى من الأعداء الذين هم يناصرونهم ويمالئونهم ويلتمسون الزلفى لديهم .

هؤلاء هم ضعاف الإيمان مرضى القلوب يدخلون في زمرة من قال الله فيهم : « فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين » .

أيها المسلمون ، أيها المؤمنون ، أيها العرب : إنه ليس من العيب على شعب أصيل حر ، شعب أبي عربي كشعب العراق ، أن تتحد أحزابه ، وتتكتل جماعاته ، وأن يعملوا جميعا في قوة إيمان ، وصدق عزيمة ، على ما يمكن لهم استقلالهم ، ويدراً عنهم وعن إخوانهم في مصر وغير مصر شرور الأعداء الغادرين .

إنما العيب كل العيب ، والجريمة أعظم الجريمة ، أن تلجأ جماعة من الشعب أو يلجأ أفراد منه إلى العدو الغاصب ، فيستعينوا بقوته وبأساليب مكايده على إخوانهم وأهلهم وجيرانهم ومواطنيهم ، وأن يكتنوا لهذا العدو أن يدوم تسلطه عليهم وعلى موارد أرزاقهم وعلى منابع الثروة في بلادهم ، ثم ييسروا له أن يجرحهم إلى أحلاف ليس فيها خيرهم ، وإنما هو يسخرهم فيها ليتقى بهم أعداءه لا أعداءهم .

إنه لا ريب أن هذا الصنيع غدر بالأمة وخيانة للأمانة ، ولا ريب أن الخائن لوطنه وأمته خارج على دينه كافر بتعاليم ملته .

إن علماء العراق - شيعة أو سنيين - لم يرتكبوا بحركتهم الوطنية جرما ، ولم يقرتفوا إثما ، ولم ييغفوا على أحد . إنهم جميعا يغارون لوطنهم ، ويدافعون عن كرامتهم وعزرة عروبتهم ، وهم جميعا يحبون أعظم الحب مملكتهم ، ولا يكرهون أن تكون حكومتهم منهم ومن أهل

جلدتهم ، تقوم على أمورهم بحسن الرعاية ، وتدير شؤونهم في إخلاص ووفاء بواجب الأمانة .
ثم هذا دينهم يأمرهم أن يكونوا في مواقف الشرف والكرامة خير قدوة ، وأن يكون
للناس في صنيعهم أحسن الأسوة . خرام أن يؤخذوا في ذلك بعقوبة ، ومن الظلم الفاحش
أن يزج بهم من أجله في ظلمات السجون .

إن الانجليز الذين يقترن اسمهم بمعاني الظلم والتسلط المتجبر ، والذين عاشوا الدهور
الطوال على مادة الاستعمار والاحتلال ، وذهبوا في طرائق الشر والطغيان مذاهب كانوا فيها
مضرب الأمثال - هؤلاء الانجليز لم يصلوا إلى ما وصلوا إليه من التوسع الظالم والتغلب
الفاجر والتحكم في الأمم والشعوب من أهل آسيا وإفريقيا إلا من طريق الغش والدس ،
وخيانة المواثيق والمعهود ، واستخدام أساليب الفتنة والتفريق بين من تجمعهم جامعة واحدة ،
وتؤلف بينهم وحدة شاملة ، هؤلاء الانجليز يفسدون بهذه الفتنة ويفنون هذه التفرقة
روابط الدين والعقيدة وروابط الجنسية والقومية ، وروابط المقدسات الوطنية ،
وحتى روابط النسب والقرابة .

إن الإنجليز لم يستفيدوا في ظلمهم وبغيهم ونشر احتلالهم واستعمارهم بفعل السلاح
الظاهر : سلاح النار والحديد بقدر ما استفادوا باستخدام ذلك السلاح الخفي الخائن الغادر ،
و « فرق تسد » هي مثلهم السيئ الذي سار في الأقطار ، وهي مركبهم الدنيء الذي
قالوا به من الأمم والشعوب على مر الدهور والأعصار .

أيها العرب ، أيها المسلمون : هذه هي الساعة الحاسمة التي تمتحن فيها قوة إيمانكم
وسلامة يقينكم وثباتكم على الحق ، فاجمعوا صفوفكم ، ووحّدوا كلمتكم ، وانبذوا العدو
الدخيل من بينكم ، وتحرّروا من هذه الأغلال التي يطوق بها المستعمر رقابكم باسم الأحلاف
أو غير الأحلاف ، ولتكن نصرته العروبة والإسلام أول أهدافكم ، وليكن الله ورسوله
أحب إليكم من أنفسكم وأموالكم وأولادكم ، واحذروا الأمانى الخادعة والمهود الكاذبة ،
حتى تخرجوا من هذه المحنة أشد بأساً وأعظم قوة ، ويعود إليكم عزكم ومجدهم .

أيها المؤمنون ، أيها العرب المخلصون : إذا ثبتتم على الحق فلا غالب لكم ،
إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ، والله ولي المتقين ۞

عبد الرحمن تاج
شيخ الجامع الأزهر

بسم النور	
مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ	
الاشترار السنوي	
في وادي النيل	٤٠٠
للطبعة وادي النيل	٤٠٠
للطبعة والمطبعين بالاردن	٣٠٠
خارج الحدود	٥٠٠
للطبعة خارج الحدود	٣٠٠
للطبعة والمطبعين خارج الحدود	٤٠٠

مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
بمَجْلَدِ شَهْرِيَّةٍ بِمَجْلَدِ
تَصَدَّرَ مِنْ شَيْخِ الْأَرْحَمِيِّ فِي أَوَّلِ كُلِّ شَهْرٍ عَرَبِيٍّ

مَدِيرُ الْمَجْلَدِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَيْشِي
العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تليفون ٤٦٢١٤

الجزء الخامس - القاهرة في غرة جمادى الأولى ١٣٧٦ - ٣ ديسمبر ١٩٥٦ - المجلد التاسع والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

درس

كان الخديو إسماعيل يقول : إن مصر أصبحت في عهده قطعة من أوروبا .
كان يفخر بذلك ، وكان حملة الأقلام من عملاء الغرب والدعاة لأنظمته وثقافته يرددون
هذه الكلمة بحماسة وإعجاب ، ويمدون من آيات التقدم ووسائل الفلاح .
بهذا الاتجاه أقام إسماعيل في مصر محاكمه المختلطة ، والمحاكم الأهلية التي نشأت في
ظلها ، وكان نظام القضاء الإسماعيلي موحى له به من الاستعماريين الفرنسيين نقلا عن
نظامهم الاستعماري في الجزائر ، كما اعترف بذلك نوبار باشا اعترافا صريحا في نهاية مذكرة
مهمة رفعها الى إسماعيل نفسه بتاريخ ١٠ أغسطس سنة ١٨٦٧ .
وبهذا الاتجاه أيضا « كان الخديو إسماعيل مستعدا لمنح الأجانب امتيازات جديدة ،
بل منحهم نفس ما للوطنيين من حقوق ، بما فيها حق امتلاك العقار » كما قال عنه
اللورد هنري بلور سفير إنجلترا في الاستانة في رسالة منه الى وزارة الخارجية البريطانية
تاريخها ١٩ يولييه سنة ١٨٦٤ ، أي في السنة الثانية لولاية إسماعيل على مصر .
وبهذا الاتجاه كانت حكومة إسماعيل - كما جاء في مذكرة نوبار باشا سالفة الذكر

المؤرخة في ١٠ أغسطس سنة ١٨٦٧ - : « تشعر بأن التقدم لا يأتي إلا من ناحية أوروبا ، وتتطلع الى إشراك هذا العنصر الممدن في أعمالها ، وتريد أن تكل إليه كبار أعمالها ، وتود أن تستجلب رؤوس الأموال بأن تهني لها استغلالا مدرا للربح ، فترى نفسها عاجزة مضطرة الى أن تترك جبل البلد على غاربه . ومن كل المشاريع التي عهد بالعمل فيها إلى الأوربيين لم ينته إلا مشروع واحد هو مشروع قناة السويس (١) . أما المشروعات الأخرى فمنها ما لم يتم ، ومنها ما لم يشرع فيه قط ، وهي بحالتها الراهنة كانت وستكون مدعاة للتعويضات » . وفي هذه المذكرة يقول نوبار باشا : « إن الحكومة المصرية دفعت في أربع سنين (٢) ٧٢ مليوناً على سبيل التعويضات ، غير أنه يجب أن نضيف إلى ذلك أن هذه التعويضات التي دفعت تحت ضغط القناصل المباشر أو غير المباشر ، وصفها من استعمالوا هذا الضغط للحصول عليها بأنها من الأعمال التي تدل على كرم لا مثيل له من جانب صاحب السمو » .

وبهذا الاتجاه كذلك كان إسماعيل يفتدق الهبات على بعثات التبشير الفرنسية المتعاونة مع الاستعمار من الصين إلى أعماق إفريقيا ، وكانت هذه الهبات الكريمة من مال مصر ومن أرض مصر ، حتى قال مسيو بوجاد قنصل فرنسا في رسالة بعث بها من القاهرة إلى وزير الخارجية الفرنسية في ٢ إبريل سنة ١٨٦٩ : « إن إسماعيل منح رئيس أساقفة اللاتين بمصر قطعة أرض مساحتها ٣٥٠٠ ذراع في موضع حسن جداً ، حتى إن سيادة المونسنيور سربيا قد تلقى عرضاً بشرائها بمبلغ مائة وخمسين ألف فرنك ذهباً تدفع نقداً ، إذ يعلم صاحب العرض أن هذه الأرض متساوية عما قريب ضعفى هذا المبلغ » . قال القنصل : « وعند وصولي

(١) وقد دفعت مصر في سبيل إنشاء القناة ٣٥٤٤١٢٠ جنبها قيمة الأسهم التي اكتتب بها سعيد باشا ، و ٢٩٦٠٠٠٠٠ ر. القروض التي دفع بمقتضى حكم نابليون الثالث باعتباره حكماً ، و ٤٠٠٠٠٠٠ ر. جنبه مادفع مقابل استرداد تفتيش الوادي ، و ١٢٠٠٠٠٠ ر. مادفع مقابل استرداد الأراضي السابق منحها لشركة على ضفتي القناة ، و ٤٠٠٠٠٠٠ ر. مادفع لشركة عن الأعمال في التربة الحلوة التي استردت ، و ٤٢٨٩٢٧ ر. ما أفتقته مصر في أعمال حفر التربة الحلوة ، و ١٢٠٣٠٠٠ ر. مادفت مصر للمتاولين الفرنسيين لانتهاء الأعمال الخاصة بالتربة الحلوة ، و ١٢٠١١٩٣ ر. مصروفات مختلفة ومنها مصروفات حفلة الافتتاح ، و ١٠٥ و ٦٦٦٣ فوائد دفعتها مصر عن هذه اللباغ إلى سبتمبر سنة ١٨٧٣ (عن الملف ١٩ / ١ طابدين) .

(٢) أي منذ تولي إسماعيل في ١٨ يناير سنة ١٨٦٣ إلى تاريخ كتابة نوبار لهذه المذكرة في سنة ١٨٦٧

إلى مصر منح اسماعيل الراهبات إعانة (سنوية) قدرها ستة آلاف فرنك ذهباً بناء على رجائي ،
ليستأجرن داراً يقمن فيها مدرسة مجانية . وفي هذه الأيام الأخيرة طلبت من سموه
- بمناسبة زواج كبرى كريماته - تملك الراهبات داراً مساحتها أربعة آلاف ذراع ،
وتبرع بمبلغ خمسين ألف فرنك ذهباً نقداً ، وتقدر هذه المنحة بأكثر من مائتي ألف فرنك
ذهباً في جملتها ، وليست هذه المرة آخر مبرات سموه . وقبل أن تصل إلى مرسيليا سفينة
المساجيرى ماريتيم حاملة هذه الرسالة إلى وزير خارجية فرنسا في باريس كان قنصله في
مصر ممسكاً بقلمه ليكتب له رسالة أخرى تاريخها ١٨ إبريل سنة ١٨٦٩ يقول له فيها :
« يشرفنى أن أبلغ سعادتك أن الوالى (اسماعيل) منح أساقفة اللاتين منحة أخرى وهى
أرض مساحتها ستة آلاف ذراع فى بقعة من أجمل بقاع القاهرة ، ولا شك أن رغبة سموه
فى أن يظهر للإمبراطورة عند مجئ جلالته إلى مصر ما يختص به الديانة الكاثوليكية
من حماية ، كان لها أثرها فى اتخاذ هذا القرار ، وهو قرار يستقبله القاصد الرسول
ببالغ الامتنان [١] » .

كل هذه السلسلة من الأخطاء ، بل الجرائم ، التى ارتكبها اسماعيل من السنة الأولى
التي تولى بها أمانة الحكم فى هذا الوادى المبارك الطيب أهله ، إنما كانت نتيجة انخداعه
بقشور الحضارة الغربية ، ولو أن الذين ربوه وعلموه فى صغره أيام جده محمد على لقنوه

[١] يشير قنصل فرنسا الى الامبراطورة أوجيني التى نابت عن زوجها نابليون الثالث فى حفلة
افتتاح قناة السويس ، وأنشأ اسماعيل لنزولها قصر الجزيرة - جزيرة الزمالك - المطل على النيل عند
كوبرى أبى العلا ، كما أنشأ لها قصر الجزيرة فى مكان حديقة الحيوانات الآن ، وقد أسرف اسماعيل فى
الاتفاق عليها والحفاوة بها . ثم زارت مصر فى شيخوختها ، فقال لها حافظ إبراهيم :

أين يوم القنال ياربة النا	ج وياتمس ذاك المهرجان
أين ذا القصر بالجزيرة تجرى	فيه أرزاقنا ونحبو الامانى
كنت بالامس جنة الحور ياتقـ	ر فأصبحت جنة الحية وان
وعوى القتب فى نواحيك ياتقـ	ر وقد كنت ممقلا لسان
تلك حال الايوان ياربة النا	ج فما حال صاحب الايوان
ان يكن غاب من جبينك تاج	كان بالغرب أشرف التيجان
فلقد زانك للشيب تاج	لايدانيه فى الجلال مدانى
كنت بالامس ضيفة عند ملك	فانزلى الآن ضيفة فى خان
واعذرينا على الفصور كلانا	غيرته طوارىء المحدثان

ما ينبغي للسلم أن يأخذه من حضارة الغرب وما ينبغي له أن يحذره ، لما جنى على مصر وعلى نفسه هذه الجناية التي تعالج مصر عواقبها إلى يوم الناس هذا .

أقل من الذكاء الذى كان يتحلى به الخديو إسماعيل ، وأقل من المال الذى أنفقته مصر على شق ترعة السويس ، كان يكفى لأن يكون هذا العمل لحساب مصر مباشرة من أوله إلى آخره ، وأن يكون المهندسون الذين عملوا فيه أجراء لا شأن لهم بملكية الأرض ولا بتأليف شركة لها ولا بتدخل حكوماتهم في أمورها ، ولكن إيمان إسماعيل بالغرب ، وانخداعه برجاله ، وشغفه بالمظاهر ، وانقياده للشهوات والنزوات ، هو الذى أسقطه في المهالك ، وهو الذى أماته مخلوعاً ذليلاً ، وهو الذى أهرق مصر بالديون التى كانت تنوء بها موارد مصر حتى تمكنت دول بيوت الربا الدائنة من أن تتدخل في إدارة مصر ، وأن يكون لانجلترا وفرنسا وزيران في الوزارة المصرية ، بينما كانت قناة السويس البقرة الحلوب للدولتين مدة تسعين عاماً ، وإن هذا البغى الإجرامى الواقع الآن على مصر من انجلترا وفرنسا واليهود إنما هو من نتائج إيمان الخديو إسماعيل بالغرب وحضارته الكاذبة ونظامه المبير .

إنه لدرس عبرة ، ومن أعجب ما في هذا الدرس أن يفهم نوبار وزير إسماعيل أنهم إنما تورطوا لأن حكومة إسماعيل كانت « تشعر بأن التقدم لا يأتى إلا من ناحية أوروبا » كما قال في مذكرته إلى إسماعيل في ١٠ أغسطس سنة ١٨٦٧ ، ولأنها كانت « تتطلع إلى إشراك هذا العنصر الممدن في أعمالها » كما جاء في تلك المذكرة ، وهو يقول ذلك بمرارة ، ويشكو متذمراً من أن هذه السياسة لم تنتج إلا مشروع قناة السويس المشثوم ، وأن كل ما وضع فيه الأوروبيون أيديهم من مشروعات مصر الأخرى لم يتم ، وكان مدعاة للتعويضات ، فدفعت حكومة إسماعيل في السنوات الأربع الأولى من حكمها اثنين وسبعين مليوناً من الجنيهات تعويضات للأوروبيين عن مشروعات لم يتموها ولم تنتفع بها مصر وتكبكت مع ذلك كل هذه الخسائر .

أى تقدم هذا الذى كانت تشعر حكومة إسماعيل أنه لا يأتى إلا من ناحية أوروبا ؟ ومتى كانت أوروبا تعمل في الشرق بالاستقامة والشرف والإنصاف ؟ بل متى كان كل ما في أوروبا يصلح لهذا الشرق العربى ويكون له فيه التقدم ؟

هذا غش أقنعوا به إسماعيل من صغره فنشأ عليه ، وحاول أن يطبقه ويعمل به

في مصر المسكينة ، وكان هو في نفسه متخلقا بالأخلاق التي تربي عليها وهو تلميذ في فرنسا ، فكان منه هذا الشهواني البعيد عن سنن الإسلام في الاعتدال والاستقامة والعفة والحذر والتدبر ، وكان منه هذا العميل الضال في مجاهل حضارة الغرب الآثمة ، وها نحن أولاء نضرم الآن بالحصرم الذي كان يأكله إسماعيل قبل تسعين سنة ، فالله حسبه ، وهو يتولى حسابه .

وهذا الغش الذي افتنع به إسماعيل من صغره ، كانت مدارس الاستعمار الفرنسي والبريطاني في مصر قائمة ببثه منذ تسعين سنة إلى الآن في نفوس من يقع في حبالها من تلاميذنا الذين خدع آباؤهم بالغرب وحضارته وثقافته كما خدع إسماعيل ، وكانت هذه المدارس من حبال الاستعمار في كل وطن عربي وإسلامي ، وجميع عملاء الغرب من أمثال الخديو إسماعيل إنما صنعتهم هذه المدارس الاستعمارية فكانوا بلاء على أنفسهم وعلى أوطانهم كما كان إسماعيل بلاء على نفسه وعلى وطنه . فهل آن لنا أن نضع حدا لهذا الغش ، وهل آن لنا أن نعرف طريقنا إلى الإفلات من هذه الحبال ؟

يقول الله عز وجل : « وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم » .

والحرب من حيث هي حرب أمر مكروه ، ولكن هذه الحرب الباغية التي شنها على مصر هذا الطاغوت الثلاثي من الإنجليز والفرنسيين واليهود إذا كانت ستعرفنا بحقيقة أعدائنا - أعدائنا في السلاح ، أعدائنا في السياسة ، أعدائنا في الاقتصاد ، أعدائنا في التجارة ، أعدائنا في الثقافة - إذا كانت هذه الحرب الباغية ستعرفنا بأعدائنا هؤلاء فلا شك أنها تكون حينئذ من أعظم نعم الله علينا ، ومن أكبر أسباب هدايته لنا .

كم من صريع وصريعة في مصر والبلاد العربية والأوطان الإسلامية لهؤلاء الأعداء ، لا بالسلاح والسياسة والاستعمار وحسب ، بل بالمتاجر والمصارف المالية والمدارس والمحافل الماسونية وغير ذلك من المرافق الآثمة التي تجعل من المصريين والعرب والمسلمين صرعى للاستعمار .

أيها المرء العربي وأيتها المرأة المصرية . أرايتم الشمع الأحمر الذي ختمت به متاجر الأعداء ومصانعهم وشركاتهم ومصارفهم المالية ومدارسهم وأنديتهم ، ثم جعلت تحت الحراسة ، لأنها من مرافق الأمم الباغية علينا ، والتي كنا نطفئ الأنوار لتتق قذائف مجرميهم في الجو والبحر . إن هذه المرافق كانت من قبل مرافق لأعدائكم ، وهي الآن مرافق لأعدائكم ، وستبقى في المستقبل مرافق لأعدائكم ، فالقرش الذي يوضع فيها هو ثمن

وصاصة مدخرة منهم لقتل أبنائنا ، والتأهيد من أبنائنا الذي أدخله في مدارسهم يوشك أن يكون منه غدا مفتون جديد وأبله جديد وخائن جديد كالخديو إسماعيل يؤذى وطنه بضلاله ويورد أمته ببلاهته موارد الملوك .

كان ينبغي لكل امرأة مصرية منذ عرفت الأسواق لابتياح حاجاتها أن لا تكون دخلت متجرا من هذه المتاجر التي جعلت تحت الحراسة ، لأنها كانت ولا تزال من مرافق الأعداء . كان ينبغي لكل امرأة مصرية ولكل رجل عربي ومسلم أن يدركوا بسليقتهم القومية - من قبل أن تقع هذه الحرب الباغية - أن هذه المتاجر مرافق أعداء خدعوا الخديو إسماعيل وأعوأه عن أنفسهم قبل تسعين سنة فأخذوا منهم أرض القناة ، وأخذوا منهم النقود التي حفرت بها هذه القناة ، ومضوا يواصلون هذه السرقة في عشرات السنين ، كما كانوا يواصلون مئات السرقات من أمثالها في الوطن العربي والعالم الإسلامي من مئات السنين ، فالفقلة عنهم عيب في ذكائنا وفطنتنا ، ومعاملتهم خيانه منا لأوطاننا وشعوبنا ، وإدخال أبنائنا في مدارسهم جناية منا على أبنائنا وإفساد لقوميتهم وعقائدهم الاجتماعية والأدبية والدينية .

محمد علي جنى على حفيده إسماعيل وعلى الوطن المصري بوضع حفيده بين أيدي الفرنسيين يشقفونه ويخرجونه مؤمنا بهم ، مستسلما لهم ، مستحسنا لتقاليدهم وسنتهم وأهدافهم ، جاهلا بتقاليد مصر وسنن العروبة وأهداف الإسلام ، فكان منه ذلك الشهواني الخائن لمصر يتحويلها عن الاتجاه العربي الإسلامي إلى الاتجاه الفرنسي الأجنبي . فكان من نتائج ذلك وقوع قناة السويس فريسة في أيدي اللصوص مدة تسعين عاما ، بل كان من نتيجة ذلك عواقب هذه الجناية المستمرة إلى اليوم . وإن مئات وألوف من المصريين في مصر ، ومئات وألوف من العرب في الأوطان العربية ، ومئات وألوف من المسلمين في العالم الإسلامي لا يزالون واقعين في مثل هذه الغلطة ، ومرتكبين لمثل هذه الجريمة ، بوضع أولادهم وأحفادهم في مدارس الأعداء ليتفقوهم بثقافتهم ، وليخرجوهم مؤمنين بهم ، مستسلمين لهم ، مذعنين لتقاليدهم وسنتهم وأهدافهم ، جاهلين بتقاليد أوطاننا وسنن عربيتنا وأهداف إسلامنا . فإذا كانت حرب البني التي شنها علينا الطاغوت المثلث من الإنجليز والفرنسيين واليهود ستوقظنا من هذه الغفلة ، فحبذا هذه الحرب وحياتها الله وستكون من معالم التاريخ التي يذكرها بالخير أبنائنا وأحفادنا فيقولون : كان ذلك في حرب البني التي عرفنا بها أعداءنا ، ووضعنا بها حدا لغفلتنا ، فكان خلاصنا من مرافق الأعداء هو التحرير الأعظم ، وهو الخلاص الحقيقي من الاستعمار ، الاستعمار الثقافي ، والاستعمار الاقتصادي .

وأعود فأقرر هنا ما سبق لى بسطه فى مناصبات أخرى ، وهو أن العلم شىء والثقافة شىء آخر . فالعلوم التى تتوقف عليها الصناعات العليا وإنشاء السفن وشق الترع وبناء السدود وعمل الأسلحة والسيارات والطائرات إنما هى علوم عالمية اشتركت فى تكوينها وتوسيعها عبقریات العلماء فى كل الأمم ، من أقدم العصور إلى الآن ، فلولا علوم الكلدانيين والفينيقيين وقدماء المصريين لما كانت علوم اليونان والرومان والبطالسة ، ولولا علوم العرب فيما يسمونه القرون الوسطى لما كان لعمل الغرب الأُسس التى أقام عليها دراساته حتى انتهت إلى ما هى عليه اليوم .

إنها علوم عالمية لا تستأثر بها أمة دون أمة ، وهى علوم القوة والجهاد والثروة وال عمران ، فمن الواجب علينا تعميم تعليمها كما نتعلم علوم الشريعة والطب والآداب . أما الثقافة فكل أمة حية تحرص على أن تثقف أبناءها بثقافتها ليؤمنوا بأنفسهم ، ويعتزوا بأجدادهم ، وليكون منهم الامتداد المستمر لأسلافهم فى طريق التقدم نحو الأهداف التى رسمها لهم كيانهم الحى .

وليس معنى الخلاص من الاستعمار الثقافى أن نكون جاهلين بثقافات الأمم ، فكما أن المستشرقين هم عيون الغرب التى يبصر بها دخائل الشرق ومكنوناته ، كذلك يجب أن يكون من رجال الشرق العربى ، وفى أهل الألفية من رجال العالم الإسلامى ، إخصائيون يتفرغون لدراسة مختلف الثقافات والتأليف فيها .

وكما لم تكن دراسة المستشرقين من الإفرنج لثقافات الشرق وعقائده مؤدية إلى انسلاخ هؤلاء عن ثقافتهم وعقائدهم ليدوبوا فى الثقافات الأجنبية عنهم والتى وقفوا حياتهم على دراساتها ، كذلك الذين يتفرغون من أفاضلنا لدراسة ثقافات الغرب وغيره من مختلف الأمم يجب أن يكون عملهم هذا لأجل المعرفة والتعريف ، ثم يكون الواحد منهم أشد الناس تمسكا بثقافته الأصيلة وقوميته وسنن أمته وأهدافها .

يقول مرشدنا الأعظم صلوات الله وسلامه عليه : أيها الناس إن لكم معالم فاتوها إلى معالمكم . وإن أبناءنا فى موقفهم من الكتب التى تصدرها المطابع ، والصحف التى تقع فى أيديهم ، ومختلف الآراء والمبادئ والدعوات التى تطرق آذانهم ، تجعل الواحد منهم كالثائى فى صحراء لا يهتدى منها إلى طريق ، فهو يسمع رأى وضده ، والدعوة وما

يخالفها ، ولعل دعوة السوء تجدد من الأقلام البارة الخادعة ما يجعلها في عيون الأحداث أكثر التماسا من دعوة الخير . فان لم تكن لأبنائنا من ثقافتهم الأصيلة وتربيتهم الأدبية القومية معالم يرجعون إلينا في هذا التيه المضلل ، فياويح لنا من المستقبل ، وما أكثر ما ينتظر أن تصاب الأمة بأمثال الخديو اسماعيل في سلوكه في الحياة ، سواء كان سالكا في طريق الحياة على انفراد ، أو حاملا شيئا من أمانات أمته ووطنه وكيانه القومي .

إن حرب البغى المثلث قد لفتت أنظارنا إلى بعض النوافذ التي كان يهب علينا منها الريح السعوم ، ولكن موارثنا من الشر أوسع من ذلك وأفدح . فنحن في حاجة بعد هدوء هذه العاصفة إلى أن نصفى حسابنا مع كل ماله تأثير في تكوين كياننا الثقافي ، وفي إعداد الجيل الجديد لحمل أماناتنا القومية في المستقبل القريب .

يجب أن نعرف ما الذي نأخذه عن الغرب ، وما الذي ندعه .

يجب أن نعرف ما هي الأقلام الذي تؤثر على نفوس قرائنا بالخير ، وما هي الأقلام التي تؤثر على نفوسهم بالشر .

يجب أن نعرف العناصر الصحيحة السليمة من ثقافتنا القومية وما تهدف اليه من مقاصد عالية وأغراض شريفة فنحييها ونبعث الحيوية فيها ونؤدب أبنائنا بأدبها ، وأن نعرف ما طرأ عليها من دسائس غريبة ، ودخائل شعوبية ، فنظهرها منها ونقي أجيالنا من أضرارها ومقاسدها .

يجب أن نعيد النظر في مناهجنا ونفحصها سلبا وإيجابا . لندخل فيها ما كانت تقام في وجهه السدود والقيود من ينابيع الخير ، ولنشذب منها النباتات الغريبة والبذور المؤذية .

إن ثقافتنا الأصيلة مظلومة ومجهولة منذ دهر طويل ، وقد ترك الدهر لنا منها شجرة شاخت وكبرت ، وفيها الاستعداد العظيم لتجديد حيويتها واستئناف نمائها وازدهارها . وإن الدرس الذي تلقيناه من عصر إسماعيل إلى قيام الثورة ، يحتم علينا أن نكمل ثورتنا من ناحيتها الثقافية ، الناحية التي تستأنف منها العروبة نهضتها بالتعليم والثقيف ، فنهئ لها الجحوش الصالح ، لنستقبل به الجيل الصالح ، ويكون لذلك ما بعده إن شاء الله ما

حسب المرين الخطيب

فَتْحَاتُ الْقُرْآنِ

- ٤٥ -

العدل روح الحياة، وقوام المجتمع

- ١ - « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط .
 ٢ - ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا .
 ٣ - اعدلوا هو أقرب للتقوى ، واتقوا الله ، إن الله خبير بما تعملون » .

١ - من أبرز ما عني به القرآن توجيه المسلمين إلى الأخذ بالعدل بين أفرادهم وبين جماعاتهم، وفيما بينهم وبين سواهم من غير المسلمين .

وتوجيهات القرآن - في كثرتها وفي قوتها - تدل على أهمية العدل في قوام الحياة الخاصة والعامة ، وتدل على أكديّة العدل في دعم الكيان القومي للشعوب ، وانتظام سياستها وسيادتها . . وإذا حسب حاسب أن اتجاه القرآن إلى ذلك مجرد دعوة أدبية ، أو هي محاولة نظرية إلى اجتذاب الناس نحو خلق طيب ، فقد غفل عن الواقع ، وتغاضى عن التجارب والأحداث . . وإنك ما تكاد تنظر في أمة ولا في شئون مجتمع إلا وجدت العدل أقوى أركانها إذا اشتد بناؤها وانعقد مجدها ، ووجدت الانحراف عن العدل معول هدمها ونذير انحلالها وطمس معالمها .

٢ - ولاتقل : إن أمما ظالمة عاشت وتعيش في أهبة وصعود ، وسيادة وتضخم ، فإن سنة الله في ملكه منذ أبدع هذا الكون تأبى أن تكون للظلم دولة تدوم ، أو حياة تطول ، ومهما امتدت بها السنين فهي في حياة الشعوب لحظات ، وسنة الله آتية لا ريب فيها بتقويض معادل الظلم ، وإن كانت صروحا شائخة ، أو جيوشا زاهرة .

« فكأن من قرية أهلكناها وهى ظالمة فهى خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد » .

« ألم تركيف فعل ربك بعاد : إرم ، ذات العباد ، التى لم يخلق مثلها فى البلاد ، وثمود الذين جابوا الصخر بالواد ، وفرعون ذى الأوتاد ، الذين طغوا فى البلاد ، فأكثروا فيها الفساد ، فصبت عليهم ربك سوط عذاب ، إن ربك لمالمصاد » .

٣ - هذا : وللقرآن أسلوب عجب فى تربية المسلمين ، فأنت تراه يدعوهم إلى توثيق صلتهم بالله ، وتذكيرهم بما له من سلطان على عباده ، وبما عنده من مثوبة وعقاب . وتراه فى السياق نفسه يعرج بهم على شئون الدنيا ، ويوجههم إلى مسالكها المأمونة من العثار ، وإلى شرائعها الناجحة ، ويدفعهم دفعا قويا إلى أن يكونوا للدين وللدنيا جميعا .

وهو بهذا التوجيه المزدوج يبعد بنا - أولا - عن المادية المحضة التى ارتطمت فيها أُمم أخرى ، فذهبت شريعتها ضحية لشهواتها ، وكان تدينها زعما متلاشيا أمام جشعها . . . وكان طابعها التكالب على المادة ولو بوسائل تعافها الإنسانية النبيلة .

وبهذا التوجيه المزدوج يبعد بنا - ثانيا - عن رهبنة روحية ابتدعها غيرنا فى دينهم قديما ، فكانت لزاما عليهم ، وقعدت - ظاهرا - بنفر من أتباعها عن التزود من دنياهم ، والأخذ بنصيبهم مما أباح الله فيها من طيبات .

فلم يرض الله للمسلمين أن يتلطحوا بالمادية التى نفت أهلها سمومها فى كل بيئة شملتهم وكل جو يعيشون فيه . . . كما لم يرض لهم أن يتظاهروا برهبنة تكون عقلا يكفهم عن النشاط فى الحياة الدنيا : والدين هنا وهناك ستار مهتوك ، وزعم مصطنع .

٤ - وانظر فى موضوعنا تجد القرآن يخاطب المؤمنين فيقول « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله ، شهداء بالقسط » . ومعنى ذلك : أن يلتزموا الوفاء بحقوق الله فى كل ما ناط بهم من عبادة وأدب ، وقصر النداء هنا على المؤمنين أشبه بما فعل أول السورة حين دعاهم إلى الوفاء بالعقود . . . وذلك : لأن الإيمان مظنة الاستجابة ، والمؤمن أولى من غيره بالتذكير والإرشاد . . . وفى إهمال غيره ونز ، وتثديد ، وحث على المسارعة إلى الإيمان إذا عقلوا ، وأرادوا لأنفسهم خيرا .

ومع مطالبة المؤمنين بأن يكونوا قوامين لله : طواعية لأمره ، ووفاء بعهده ، فقد مزج القرآن بذلك شأنا من شئون دنياهم ، وهو الشهادة بالقسط يعنى بالعدل التام فيما يقع بينهم من شهادات وأقضية ، وما يجرى لديهم من خصومات فى الأموال والدماء ، وكل ما يثور بسببه تنازع وخلاف .

ويبادر القرآن إلى تفهيم المؤمنين أن ذلك حق عليهم فى كل حالة ، ومع كل إنسان ، ولو كانت هناك أسباب عدائية يخشى معها الانصراف عن التزام العدل ، فإن العدالة تكليف منوط بذمة المؤمنين ، بل وغير المؤمنين وإن لم يتجه إليهم الخطاب ، والعدالة هى النقط الذى جرت عليه سنة الله فى معاملة خلقه : ألا تراه يرزق الفجار كما يرزق الأبرار ، ويلطف بالعصاة كما يلطف بالصالحين ، ذلك : لأنه عدل رحيم .

فهو يعطى الناس من عدله ورحمته ما يليق به هو ، وإن تجاوز ما يليق بهم ، والله يحب من عباده المؤمنين أن يكونوا على هذا النحو المجيد ، فلا يجعلوا العدالة مجاملة لصديق ، ولا الانحراف عنها وسيلة إلى التشفى من عدو .

وما زالت العدالة ركنا فى بناء الأمة ، وشعارا لنبلها ، ووسيلة إلى نجاحها وسيادتها على غيرها كما كان قديما .

وبعد ذلك الأمر فى جانب العدل يحى . نهى صريح عن تركه لسبب ما يكون بين الناس من خصومات « ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا » . وهذا النهى يعتبر توكيدا للأمر السابق .

فإن من طبيعة النفوس أن تلتوى عمن يغاضبها وتقسو على من يخاشنها ، فإذا كان هناك جفوة بين إنسان وغيره ، أو بين قوم وقوم ، فربما استباح أحد الجانبين الانحراف عن الجادة المنشودة ، فلا ينطق بالصدق فى شأن غيره ، أو لا يشهد بالحق ، أو لا يحكم بالعدل . وهنا يضطرب الميزان الذى يستقيم عليه أمر الناس ، وينهار النظام الجماعى الذى يعتبر العدل أقوى أركانه ، إذ تفسد الذمم ، ويفشو سوء الظن ، وتتعمل المعاملات بين الناس عن التقدم .

ولذلك اعتبر القرآن عدم العدل خطيئة نكراء بل اعتبره إجراما . وقال فى شأنه :

« ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا » يعنى : لا يكن بغضكم لغيركم سبب لإجرامكم بعدم العدل معهم .

ثم تعود الآية بعد النهى فتؤكد الأمر الأول مرة ثالثة بطلب العدل « اعدلوا ، هو أقرب للتقوى » تمسكوا بالعدل فانه جزء من التقوى الكاملة ، وهو أقرب الأجزاء إلى كمالها « واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون » وهذا تأكيد رابع لما ورد الأمر به ، وفيه إشعار صريح بأن الله خبير بكل ما نعمله ، فمحاولة الانحراف عن العدل ، وتبرير الإنسان لما يبدر من مجافاته للعدالة ، غير خاف على الله .

وقد يقال : إن القرآن يطلب العدل على وجه السكال ، ويؤكد الأمر به غير مرة ، ولكنه فى آية أخرى يصرح بأن العدل غير مستطاع للإنسان فى قوله تعالى :

« ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم » فكيف يكون العدل التام غير مستطاع ثم يطلبه فى صيغ مؤكدة ؟ .

وجوابنا عن ذلك أن علاقة الزوج بزوجه علاقة معاملة وعلاقة محبة قلبية ، فإذا كان الرجل بين زوجتين فقد لزمه أن يعدل بينهما تماما فى حسن المعاملة ، وهذا أمر مقدور له .

أما المساواة بينهما فى المحبة فليست من عمله ولا مما يملك التصرف فيه ، وهو غير مؤاخذ على محبته لإحدى الزوجتين أكثر من الأخرى ، ولكنه مؤاخذ على عدم إحسانه فى معاملة إحداهما كما يحسن مع الأخرى ، وهو حينئذ يكون مال عنها كل الميل : مال فى حبه وقد غنى عنه ، ومال فى معاملته لها بالعدل وهو جريمته ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى ذلك : اللهم هذا قسمى فيما أملك ، يعنى فى المعاملة ، فلا تؤاخذنى فيما لا أملك : يعنى فى تفاوت المحبة بين الزوجات .

وبعد : فهذا مقام أمر الله فيه بالتقوى وبالعدل ، وذكر العدل بجانب التقوى يشهد بأن رعاية القرآن للجانب الروحى مقرونة برعايته للجانب الدنيوى ، ويشهد بأنه لا غنى للرب عن الأخذ بنصيبه من التقوى إذا استجاب ، ولا غنى للدنيا عن العدالة بين الناس ، إذا أرادوها دنيا طيبة مصونة من الشوائب ، مكفولة البقاء فى أمن وسلام إلى ما شاء الله .

هذا وقد شهد التاريخ بأن المسلمين كانت لهم سيادة على بقاع فسيحة في جنبات الدنيا ، يوم كانت لهم عدالة مستمدة من كتابهم وهداية من جانب شريعتهم .

فلما أحاطت بهم الفتن ، وفترت فيهم الحمم ، تبدل الوضع ، ووقف بنا المسير ، ولكن الله غيرة على دينه ، ورحمة بأهله ، فهو إذ يختبرنا ببعض بلائه يطفئ بنا في قضائه .

وإذا كانت مصر وهى وطن للإسلام ، ومعقل ضخيم من معاقله ، يساورها فى هذا الوقت شئ مما أراد الله أن يبلوها به ، فإن الله سيكشف غمتها ، ويشد أزرها ، ويحفظها بعونه من مكر خصومها .

فإن مصر ما ظلمت سواها ، ولا تحرشت بغيرها ، ولا بيتت كيدا لمن عداها ، ولكنها فى ظل السياسات الاستعمارية وضيت بمادات لا يرتضيها دينها ، وركنت إلى تقاليد ليست مما يلائمها .

وقد قبض الله لها أبطالا من أبنائها يحاولون تصحيح أوضاعها ، وتطهير بيتها ، وهم جادون فى ذلك ما استطاعوا .

ونحن نصرع إلى الله أن يكون معهم ، وأن ينجبهم كل مكروه ، ويعقد النصر بأيديهم ، وهو سبحانه يحب المضطرا إذا دعا ، ويكشف السوء عن عباده . إنه سميع مجيب الدعوات .

عبد اللطيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

جلوب يقول

خسرنا الشرق الأوسط

خطب الجنرال جون جلوب فى اجتماع الجمعية الملكية الامبراطورية فقال : إن بريطانيا خسرت الشرق الأوسط بأكمله . إن الشرق الأوسط حيوى لنا ، وإذا خسرناه وقفنا وظهورنا إلى الحائط فى أفريقيا ، لأنه الطريق إليها ، وبريطانيا تحتاج إليه لتجارتها العابرة وللحصول على الزيت .

الشيخة

حي على الجهاد

- ١ -

بين القول والعمل - من هدى النبوة -
 فضل الجهاد - تمنى الشهيد - من هو المجاهد؟ -
 في الجهاد عز الإسلام ، ورفعمة الوطن .

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
 دلني على عمل يعدل الجهاد . قال : لا أجده ! قال : هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن
 تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر ، وتصوم ولا تفطر ؟ ! قال : ومن يستطيع ذلك ؟ .
 رواه الشيخان ، واللفظ للبخارى

* * *

حي على الجهاد ، حي على العمل .

بهاتين الكلمتين اختتمنا القول في الحديث السابق : حديث الاقتصاد في الوعظ ...
 وكأن ذلك - قبيل غارات العدو - إيذان أو إلهام من عالم الغيب والشهادة ، أنه قد
 جد الجهد ، فحق القصد في القول ، والجهد في العمل .

إن فضل القول على العمل هجئة ، وفضل العمل على القول زينة ، وما أكثر ما قلنا !
 وما أقل ما عملنا ! أفلم يأن لنا أن نغير ما بأنفسنا ، ليغير الله ما بنا ؟ ! وأن يكون في منهاج
 حياتنا أن نقول ونعمل على سواء ؟ ! أما أن يكون من منهاجنا فضل العمل على القول ،
 فذلك من هدى الأنبياء والرسل ، ومن اهتدى بهم من الدعاة إلى الله عز وجل ...

إن خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليهم ، لم يكن يسرد الحديث كسرنا هذا ، وإنما

كان يحدث حديثاً بيننا فصلاً يحفظه من جلس إليه ، لوعده العاد لأحصاءه ؛ وكان في الأعم الأغلب من أحواله صلوات الله عليه ، يقصر الخطبة ويطيل الصلاة ، ليعلمنا - بالعمل - فضل العمل ، وليبني على خير أساس ، خيراً أمة أخرجت للناس ...

* * *

ولعل من حكمة الحكيم العليم ، الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، أن جعل لكل منا أذنين اثنتين ، ويدين اثنتين ، ولسانا واحداً في فم واحد ، لسمع ضعف ما يتكلم ، وليعمل ضعف ما يقول . ومن عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ...

وإذا كان الإسلام قد دعا إلى عمل الصالحات بعد الإيمان بالله ورسوله ، فقد وكد الدعوة إلى الجهاد توكيداً ، وحترض عليه تحريضاً ، وعده بعد أركانه الخمسة أجل الأعمال قدراً ، وأرفعها ذكراً ، وأفضلها مرتبة وشأناً « وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً . درجات منه ومغفرة ورحمة » .

« ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يظنون موطناً يغيب الكفار ولا يناولون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين » . هذا قبس من الذكر في فضل الجهاد والمجاهدين . .

* * *

فأما من أنزل إليه الذكر صلوات الله وسلامه عليه ، فقد بسط هذا الفضل وبينه أوفى بيان :

قال فيما رواه مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : من رضي بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولاً ، وجبت له الجنة ، فعجب لها أبو سعيد فقال : أعدها عليّ يا رسول الله ، فأعدها عليه ثم قال : وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، قال : وما هي يا رسول الله ؟ قال : الجهاد في سبيل الله ، الجهاد في سبيل الله . وقال فيما رواه الشيخان عن أنس رضي الله عنه : ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد ! يتنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة ؛ وفي رواية : لما يرى من فضل الشهادة . . . إلى أحاديث صحيحة عجيبة في مكان الجهاد والمجاهدين ، سبقنا

بتبيانها السباق إلى الخير في هذه المجلة ، فكتب من جزئها السابق إحدى عشرة صفحة مشرقة في « الجهاد ... وتاريخه » وليست هذه أول مسابقة له في روضة السنة المطهرة .

* * *

لا عجب إذا بعد هذا الفضل الذي اختص الله به الجهاد والمجاهدين ، ألا يجد المجاهد الأكرم صلى الله عليه وسلم عملاً يعدل الجهاد في فضله ، ويساويه في منزلته ، بالغاً ما بلغ من الصالحات . . اللهم إلا اعتكافاً بالمسجد دائماً ، مع صلاة وصيام موصولين بالليل والنهار ، من غير فتور ولا إفطار . . . ومن يستطيع ذلك ؟ ! !

لا أحد ؛ لأنه عمل فوق طاقة البشر . . . وما هو إلا مثل من الأمثال النبوية الرائعة لمنزلة الجهاد بين سائر الأعمال . . وأين من يشتري نفسه بعمل أى عمل كان ، ممن يبيعها وما لها راضية طيبة لدى الجلال والإكرام ؟ ! « فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم » .

وأهل ذلك الفوز العظيم — كما في السنة المطهرة — إنما هو من خرج من بيته ، لم يخرج به إلا إيمان بالله وتصديق بما وعد المجاهدين على لسان رسوله ، وكان جهاده لإعلاء كلمة الله ، وحماية دين الله ، روى الشيخان عن أبي موسى رضى الله عنه ، أن أعرابياً أتى النبي صلى الله عليه وسلم . فقال : الرجل يقاتل للغنم ، والرجل يقاتل للذكر ، والرجل يقاتل ليرى مكانه ، وفي رواية : يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ، وفي رواية : يقاتل غضبا ، فمن في سبيل الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله .

هذا الجهاد هو عمود الإسلام وقبته ، وسنامه وذروته ، فيه عز الإسلام والمسلمين ، ورفعة لواء الوطن خفاقاً في العالمين . . . وثم ضروب أخرى من الجهاد ، لا بد منها ومن أسلحتها لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ، وموعد بيانها الجزء الآتي إن شاء الله .

* * *

أما بعد ، فإذا كنا ندعو إلى القصد في القول ، والجد في العمل مع الإخلاص فيه ، فما أحرانا أن نستجيب لما دعونا ، وأن نلتزم ذلك في منهاج « السنة » ما استطعنا ، ضارعين إلى الله سبحانه أن يجعل ما نقول ونعمل حجة لنا لا علينا ، فانه لا حول ولا قوة إلا به ، وهو حسبنا ونعم الوكيل ما

طه محمد الساكت

سابق الروم

صهيب

سبق الحديث في هذا المكان عن سابق الحبشة « بلال » ومكانته في الإسلام ، فتناول الحديث ما عرف الناس من تقدير الإسلام للناس بأعمالهم ، ومقاومته للعصبيات الجاهلية حتى شلت ، ولم يكن لها شأن ما دام الإسلام في قوته وحيويته : فكان بلال يلى من أمور المسلمين ما لا يلى كبار الأشراف من العرب والصحابة ، وكان أسامة يقود الجيش وفيه مثل عمر بن الخطاب . ذلك أن الإسلام يقدر التقى المصالح المتج على مقدار تقواه وإصلاحه وإنتاجه ولو كان حبشيا أو روميا أو فارسيا ، وينبذ المفسد العقيم ولو كان هاشميا عربيا ، قامت على ذلك الدلائل الواضحة ، والبراهين المشرقة ، فبينت أن الإسلام دين الخلود والمجد .

وفي هذا الحديث اليوم حديث عن أحد أولئك الذين أعزهم الإسلام بجدهم وإنتاجهم ، ويجهادهم وإخلاصهم ، لم يقدمهم نسب ولا حسب ، بل التقوى والعمل ، وهو صهيب الرومى .

وصهيب يختلف عن بلال في أمر النسب ، فقد رأيت أن بلالا من والدين حبشيين فهو أصيل في حبشيته ، ولكن صهيبا - في بدء أمره ، وفي مذهب الأول - عربي من والدين عربيين ، فهو غير أصيل في روميته ، ولكنه أسر في الروم وهو صغير ، فاشتراه عبد الله ابن جدعان صاحب حلف الفضول في الجاهلية ، ويقال إن ابن جدعان أعتقه وبعث به إلى النبي صلى الله عليه وسلم [١] .

وكان لهذا الإِسار الرومى أثره في صهيب العربى ، فقد استعجم وتكلم روميا وأوغل في ذلك حتى نسى عربيته وصار لا يحسن التعبير بها . والظاهر أنه طال مكثه في الروم

(١) ويقول ولده : إنه هرب من الروم إلى مكة لخالف ابن جدعان (المعارف ١١٤) .

في تلك السن التي تنطبع فيها الصفات ، ويشتد إبانها التأثير بالبيئات ، فأخذ كثيرا من حلي الروم وأوضاعهم ، وغلبت عليه كثير من طبائعهم ، وحتى تناسى الناس أنه عربي وصاروا يقولون « صهيب الرومي » ، وحتى أنكر عليه عمر - إن صح الخبر - أن ينتسب عربيا .

روى البغوي عن يزيد بن أسلم عن أبيه قال : « خرجت مع عمر حتى دخلنا على صهيب بالعالية ، فلما رآه صهيب قال : يا ناس . يا ناس . فقال عمر : ماله يدعو الناس ؟ قلت : إنما يدعو غلامه يحنس . فقال له : يا صهيب ، ما فيك شيء أعيبه إلا ثلاث خصال ، أراك تنتسب عربيا ولسانك أعجمي ، وتكفني باسم نبي ، وتبذر مالك ، فقال : أما تبذير مالي فما أفقعه إلا في حق ، وأما كنييتي فكنايتها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما اتهمائي إلى العرب فإن الروم سبتي صغيرا فأخذت لسانهم . وهذا وقد كنا نحصر على أن نعلم تلك الكنية التي ورد بها ذلك الخبر ، ولكن لم نعلم إلا هذه الإشارة في ذلك الخبر . (١)

وإذا فقد كان صهيب عربي الأصل ، وقالوا : إنه من أبوين عربيين ينتهي نسب أبيه إلى زيد مائة ، وينتهي نسب أمه إلى مالك بن عمرو ، وكتب الله سبحانه لصهيب كما كتب لغيره ممن وهبهم النفوس الخصبية أن يكون ممن أسلم من قبل الفتح وقاتل ، بل من السابقين الأولين إلى الإسلام ، يوم كان الإسلام سبة في الجاهلين والكل جاهلون إلا من عصم الله ، وكان الإسلام محنة على الداخل فيه ، وبلاء عظيما على متعاطيه ، وكانت القوة الفاتنة في الكثرة الكاثرة ممن يعذبون المؤمنين ويفتنونهم بكل أنواع الفتنة فلا يسلم منها إلا كل معدن نفيس كريم ، كان صهيب في هذه الفئة التي وصفها الله سبحانه فقال : « واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره وورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون » .

وكان صهيب في أربعة فقط شرفهم النبي صلى الله عليه وسلم وهو أشرفهم فوسمهم بسمه السابق ، ولم يسم بهذا الشرف الكريم غيرهم ، وهم : الرسول صلى الله عليه وسلم وثلاثة معه : صهيب وسلمان وبلال ، روى الحاكم والطبراني والبخاري بأسانيدهم إلى أنس رضي الله عنه ، وروى الطبراني بسنده إلى أم هانئ ، وروى ابن عدي بسنده إلى ابن عباس كلهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

(١) المجلة - كناه النبي صلى الله عليه وسلم أبا يحيى كما سيأتي في خبر هجرة صهيب .

« السباق أربعة : أنا سابق العرب ، وصهيب سابق الروم ، وصلمان سابق الفرس ، وبلال سابق الحبشة » .

كان إسلام صهيب مع إسلام عمار في دار الأرقم بن أبي الأرقم التي اتخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم مختبأ للدعوة الأولى له ولأصحابه ، يفرون بها من الفتن في بدء الإسلام ، حتى يقبض الله سبحانه له النفوس التي أعدها لحمل هذا الدين الكريم ، يتخيرها من بين الناس تخيرا كما تتخير الثمر السليم الكريم من بين الأشجار ، فتختار أنفسها وأعزها .

وقد كان المجرمون من القوم الكافرين يتابعون النبي صلى الله عليه وسلم إذا جلس مع هؤلاء يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ، وكانوا يقولون : أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ، ولو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقونا إليه ، ثم يهيجون عليهم السفهاء من الناس ليسخروا منهم ، وينالوا أقصى ما يمكن لهم من الأذى والشر . قال المفسرون في الآية الكريمة : « زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب » إنها تشير إلى هؤلاء الفقراء المستضعفين : صهيب وعمار وبلال وخباب وأبي فكيهة وأمثالهم ، فقد كان الكفار يسخرون منهم ويقولون : لو كان محمد نبيا لاتبعه الأشراف منا .

ولعمرك أيها القارئ الكريم لقد علم المستحكون جميعا أن هؤلاء الأشراف هم البلية العظمى على الحق ، يأكلون ويتمتعون ويلهبهم الأهل ، قد طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون ، فهم لذلك يتكبرون في الأرض بغير الحق ، فيصرفهم الكبر عن آيات الله : « وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا ، وإن يروا سبيل النى يتخذوه سبيلا » .

ولهذا قال هرقل لأبي سفيان يوم قدم إليه بالشام ليسأله عن أحوال النبي صلى الله عليه وسلم وصفاته ليفصل في أمره في ضمن حوار له مع أبي سفيان : وسألتك أشراف الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم ، فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه ، وهم أتباع الرسل .

على هذا كان جل المقدمين في الإسلام ، وأصحاب الخطوة الكبرى عند رسول السلام ، هم هؤلاء الفقراء كمنطق الحق والحكمة لا منطق أولئك المطبوعين من المترفين الحمل المهملين ويقولون أيضا في هذه الآية الكريمة : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي

يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين [١] » إنها أيضا تتصل بهذا المعنى وتتناول صهييا تناولاً أولياً كما تتناول بلالا وعمارا وغيرهم ممن سبق التنويه بهم ، والإشادة بذكرهم .

قال السكبي : قال الأشراف من قریش للنبي صلى الله عليه وسلم : اجعل لنا يوماً ولهؤلاء الفقراء يوماً ، قال : لا أفعل ، قالوا : فاجعل المجلس واحداً ، وأقبل علينا وول هؤلاء ظهرك ، فأنزل الله هذه الآية (ولا تطرد ..) والرواية عن مجاهد قالت قریش : لولا بلال وابن أم عبد - يعني ابن مسعود - لبايعناك ، فأنزل الله هذه الآية ،

وعن ابن مسعود : مر نفر من قریش بالنبي صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وبلال وعمار وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا : يا محمد رضيت بهؤلاء بدلاً من قومك ، أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ؟ فنزلت .

وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص ما هو في معنى ذلك ، وتكثير غير ذلك مما يفيد أن الله يكرم هؤلاء الناس فينزل في شأنهم القرآن يتلى على الناس ، ويغار لهم فيدافع عنهم ويدفع كل ما يوجه من نقد ضدهم . اللهم ارزقنا حب هؤلاء من حبك ، وأفض علينا فيضاً مما أنعمت به عليهم ، إنه لا راد لفضلك ولا رب غيرك ، يا الله .

أيها القارئ الكريم : أترى إلى ما يكرم الله به المجاهدين في سبيله المؤثرين لدينه ، الراضين بكل ما يصيبهم في ذاته ؟ أن لا تستحث نفسك فتوقظها من غفلاتها . وفقني الله وإياك .

ثم استمع إلى ذلك النبا الطريف مما يختص بصهيب وحده ، وهو ما ذكر أرباب السير والمفسرون في حوادث الهجرة ، قالوا : هاجر صهيب إلى المدينة ليلحق بالسيد المنتقد والمعلم المصالح صلوات الله عليه ، ثم تبعه الكفار يحاولون أن يردوه إلى الكفر وهو يكره ذلك كما يكره أن يقذف في النار ، ولكنهم لا يتقنون عن وجهات الشر ومقاومة دعوة الحق ما أمكنت لهم الفرصة .

ساروا وراء صهيب بغيا وعدوا حتى أدركوه أو كادوا فنزل عن راحلته في اعتداد المسلم العظيم ، واتجه إليهم بوجهه الكريم ثم نثر ما في كنانته ، وأمسك بقوسه ثم قام فيهم منذراً يقول :

« يا معشر قريش : لقد علمتم والله انى لمن أركم رجلا ، وايم الله لاتصلون الىّ حتى أرمى بما فى كنانتي ثم أضرب بسيفي ما يبق فى يدي منه شيء . ثم افعلوا ما شئتم ، فما أبالى بكم » وأمام صيحة الحق ، وجبروت الإيمان الضخم خارت عزائم القوم ، وتراجعوا فى الحكم ، ورضوا بالأذى الهون من تافه عرض الدنيا واطمأنوا بها ، شأن من لا وجهة له ، وهو من استولى الشيطان على جنانه ، ونطق بالباطل على لسانه .

فقالوا : داننا على بيتك وما لك بمكة ونخل عتك ، يعنون أنهم لا يدافعون عن مبدأ وإنما يتلهون بالחסيس ، ويتشبهون عرض الدنيا فى أى لون وعلى أى وجه ، فدلم على ذلك لأنه ما تركه وهو يفكر فيه ولا هاجر عنه وهو يتغيه . فيا الله وللإيمان والكفر ، ويا الله وللرجولة والميوعة . وفى هذا نزلت الآية الكريمة : « ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد » وقدم على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جبريل قد أخبره ونزل بالآية ، فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال له : ربح البيع أبا يحيى ، ربح البيع . ثم تلا له الآية الكريمة ، فكان ذلك مما زاد إيمانه وأقر بما هو فيه عينه - أى والله ربح البيع . ربح البيع . وهكذا فليكن المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم .

كان صهيب من أهل بدر الذين غفر الله لهم ، وتحذثوا أنه لم يتخلف عن غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا سرية ونقلوا عنه أنه قال : « لم يشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة قط إلا كنت حاضره ، ولم يسر سرية قط إلا كنت حاضرها ، ولا غزا غزوة قط إلا كنت فيها عن يمينه أو شماله ، وما خافوا أمامهم قط إلا كنت أمامهم ، ولا وراءهم إلا كنت وراءهم . وما جعلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بينى وبين العدو قط .

وبعد - فهل معنى ذلك أنه كان أشجع من على - الذى يقول : « كنا إذا اشتد البأس واحمرت الحديق اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم » أم لعله التضحية بالنفس فى سبيل رسول الله والتفدية له ، على أن علماً رضى الله عنه إنما قصد شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم الحارقة وإيمان أصحابه بأن الله ان يصيبه وان يتخلى عن نصره أبدا ، مها يكن فأن ذلك كله مما نحاول به تصوير صهيب فى صورته الإسلامية ومزاياه السامية التى قل أن يزاحم فيها ، على أن فيها درسا للثبات والتمسك بالدين المخافون كل شيء ، فما هم من الدين فى شيء .

ثم ينتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى فيكون صهيب على صفاته الأولى لا تغيير ولا تبديل ، وعلى عهده مع السيد الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولذلك فهو على منزلته التي كانت في نفس الرسول عند أصحابه صلوات الله عليه . ويدع لنا التاريخ بخوة من حياته فلا يفصل الأمر فيها . ولكن حسبك أن تعلم أنه كان ممن يسلكون سبيل الطاعة ، ولا يعرف له نفس في خلاف أو خصومة أو شغب ، ثم تعلم أن عمر رضى الله عنه استخلفه على الصلاة فصلى بالناس بعد عمر ثلاثة أيام ، وهذا كما استخلف النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر على الصلاة فرضيه المسلمون خليفة ، وهذا تقدير عجيب مدهش يضع صهيبا في الصف الأول وفي أوائل الصف الأول ، فلعل الذي منع عمر أن يجعله في الستة أصحاب الشورى أنه ليس من قريش وكان الأئمة من قريش ، ثم هو إذ منع أن يوليه الخلافة فإنه ولاه أمر من تنحصر فيهم الخلافة من المسلمين ، ثم ولاه حق القتل على من شذ على الجماعة منهم ، أو خرج على الكثرة في رأيهم . وبعد - فإنت يا صهيب !! إن الذي أنزل القرآن على نبيه في آيات كثيرة من شأنك ، لقد أنزل في قلوب أصحاب القرآن أن يقدروك حق قدرك ، وعلى مقدار ما نزل فيك من القرآن المتلو . وكل ذلك لقد كان جديرا أن يوجد في نفوسنا معنى تقدير الإسلام للناس وترتيبهم على مقدار إخلاصهم ووفائهم للحق جل شأنه ولدعوة الحق من عنده ، لا كما زعم الجاهل المتعصب حين يقول في أمر عمر :

هذا صهيب أم كل مهاجر وعلا جميع قبائل الأنصار

لم يرض منهم واحدا لصلاتنا وهم الهداة وقادة الأخيار

نعم إن عمر رضى الله عنه لم يرض منهم واحدا للصلاة وهم القادة الهداة ، لأنه رأى في صهيب ما رأى من المزايا التي يفوق بها هؤلاء ، على أنه لو قدم واحدا من أولئك القادة المصطفين لربما أطمعه ذلك في أمر الخلافة ، وقد يعزز هذا المعنى ما ورد من أن عمر رضى الله عنه لما مات وأخرجت جثته تصدى على عثمان أيهما يصلى عليه ، فقال عبد الرحمن : كلا كما يحب الإمرة ، لستما من هذا في شيء ، هذا صهيب استخلفه عمر يصلى بالناس ثلاثا حتى يجتمع الناس ، فصلى عليه صهيب .

كانت وفاة صهيب سنة ثمان وثلاثين في رواية ابن قتيبة وهو ابن سبعين سنة فدفن بالبقيع وله من الأولاد حمزة وصيفي وعمارة .

قال الواقدي : كان صهيب رجلا أحمر شديد الحمرة ليس بالطويل ولا بالقصير ، وهو إلى القصر أقرب ، كثير شعر الرأس ، يخضب بالحناء والكتم ، وكان مزاحا ، قال له النبي صلى الله عليه وسلم : أنا كل تمرًا وبك رمد ؟ فقال : يا رسول الله إني أمضغ بالناحية الأخرى . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم منه . رحم الله صهيبا ما محمود الراوى

فروسية الشباب في الاسلام

لقد طبع الإسلام الشباب على حياة الفروسية وأخلاق الفتوة... والفروسية في الأصل هي المهارة في ركوب الخيل والخبرة بشئونها ، ولكن معناها العرفي اتسع حتى صار يشمل طائفة من الصفات في الجسم والعقل والنفس ، وتكفل الفروسية بأمور هي : القوة في الجسم ، والصحة في المعرفة ، والعمق في الفهم ، والرفقة في الحس ، والطهر في النفس ، والحدق في التصرف ، والاطمئنان عند الغرم ، والتواضع عند الغنم ، والثقة بالخالق ، والخدمة للخلق .

وقد رمز القرآن الكريم إلى أصول هذه الأمور حينما قال يصف النبي والمؤمنين معه : « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ، تراهم ركعا سجدا ، يبتغون فضلا من الله ورضوانا ، سيماهم في وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة ، ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه ، فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه ، يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ، وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما » .

فهم أشداء أقوياء بفتوتهم وعدتهم ، يصدون الكافرين عن الضلال والطغيان ، وهم رحماء بينهم ، يعاملون بمكارم الأخلاق من يستحقها ، والرحمة صفة تقتضى رقة في الحس وأدبا في النفس ، وتراهم راكعين ساجدين متعبدين ، يصقلون أرواحهم بهذه الصلاة ، وتلك المناجاة مع الله ، وهم يرجون الرضى والثواب من الخالق الوهاب ، وترى ملامح التقوى على وجوههم ، لأن طهارة الداخل تفيض أنوارها على الظاهر فيبدر حسنا رائعا ، وهم كالزراع إذا نما ، وقوى واستوى ، وأعجب بكثرته وقوته وجمال منظره ، وهم مؤمنون محسنون ، يعملون الصالحات ، ويحبتون السيئات ، فيحمد الناس لهم طباعهم وفعالهم ، ويمجزيهم ربهم بالخير العميم والأجر العظيم ...

فهذه الصورة التي رسمها القرآن لمحمد وصحبه تتضمن تحريضا على العناية بتربية النفس تربية قوية فيها من مبادئ الفروسية صفات القوة والتماسك ، والرحمة والتواضع ، والثقة والإيمان ، والتزام الطهر والعمل الصالح والخلق الكريم .

وحينما قال الله لرسوله : « يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ، إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا ، بأنهم قوم لا يفقهون » أراد من هؤلاء المؤمنين أن يحققوا في أنفسهم ما يجعلهم أهلا لتلك الغلبة الفذة والانتصار الفريد ، من التربية العسكرية ، والإقدام على التضحية ، واتقان الجهاد ، والثبات في مواطن البأس ، والتمسك بمبادئ الفروسية الإسلامية التي لا يذل صاحبها ولا يخزي ، وهو في الوقت نفسه لا يضل ولا يطغى ---

* * *

ولقد خص الإسلام فروسية الشباب بمزيد من عنايته ، فحث أبناءه على تعلم السباحة والرمية وركوب الخيل ، وغير ذلك من ألوان الفتوة الرياضية ، وشرع السباق في العدو ، وبين الفرسان على الخيل أو الإبل ، واشترك النبي صلوات الله عليه في هذا ، حين تكرر منه مسابقته لزوجته السيدة عائشة ، ووضع الرسول لهذه المسابقات نظاما وتفصيل ، وعود صحابته التواضع عند النصر مع الاستعداد للتحدي ، فعن سلمة بن الأكوع الصحابي قال :

بينما نحن نسير ، وكان رجل من الأنصار لا يسبق أبدا ، فجعل يقول : ألا مسابق إلى المدينة ؟ هل من مسابق ؟ . فقلت : أما تكرم كريما وتهاب شريفا ؟ . قال : لا ، إلا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : قلت : يا رسول الله ، بأي أنت وأمي ، ذرني أسابق الرجل . فقال : إن شئت . . . فسبقته إلى المدينة ! . . .

* * *

ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه القدوة العليا لكل فتى فارس ، فقد كان سيد الفتيان وإمام الفرسان . كان قوى البدن ، مقتول العضل ، نشيط الحركة . يقول أبو هريرة : « ما رأيت أحدا أسرع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشيه ، كأنما الأرض تطوى له ، إنا لنجهد أنفسنا وهو غير مكترث » .

وكان جريئا مقداما . . . فزع أهل المدينة ليلة من صياح سمعوه ، فخرجوا يستطالعون النبا ، فإذا هم يجدون رسول الله عليه صلوات الله رাকা جوادا عاريا لأبي طلحة ، وقد سبقهم إلى الصوت ، وعرف جليلة الأمر ، ورجع يطمئنهم قائلا : لن ترعوا ! . . .

وصارع أشد العرب بأسا ، كركانة بن عبد يزيد وكلدة بن أسيد ، ففاز وغلب دون

مباهاة أو نغر ، وثبت في مواطن البلاء حتى احتفى به فرسان قومه دون طغيان أو كبرياء ، وهو مع هذا - كما يقول القرآن - رءوف رحيم .

وقد علم صحابته العناية بالخييل ، لأنها من وسائل الفروسية ، وقال : « الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة » ... والقرآن يذكر هذه العناية حين يقسم بالخييل الجارية المجاهدة ، المغيرة على باطل الكفر ، المثيرة تراب الهزيمة على الشرك ، فيقول : « والعاديات ضبحا ، فالمريرات قدحا ، فالمغيرات صبحا ، فأثرن به نغعا ، فوسطن به جمعا ، إن الإنسان لربه لكنود » .

وعلم أتباعه حياة الإعداد والاستعداد ، والتأهب للنوازل والملمات بالسلح والعقاد ، فقال : « تعرض أعمال بني آدم كل اثنين وكل خميس ، فمن زاد في سلاحه زيد في حسناته ، ومن نقص من سلاحه نقص من حسناته » ؛ والقرآن يذكر هذا بقوله للجيليل : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » . وإعداد المستطاع من القوة هو شعار الفرسان ، ومنهج السكلة من القتيلان ...

* * *

إن الفروسية السكالة معناها الاستقامة على طريق القوة والعدل والخير ، وهذا هو منهج الإسلام في الحياة ... يقول الله مخاطبا عباده المسلمين : « كنتم خير أمة أخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف ، وتنهون عن المنكر ، وتؤمنون بالله » ويقول لهم بعد أن يوصيهم بحامد الأعمال ومكارم الأخلاق : « وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلكم وصاىكم به لعلكم تتقون » ! ...

أحمد الشرباصى

المدرس بالأزهر الشريف

أحياء العلوم

ونضاتها المختلفة في ثقافة أوروبا

مستقاة من معين الثقافة الإسلامية

لا جدال في أن الثقافة الإسلامية منبثقة عن العقيدة الإسلامية ، والعقيدة الإسلامية دين ومذهب ورأى للمسلمين الذين ظهرُوا في مطلع فجر الإسلام ، ثم صارت لهم إرثا يتوارثه الخلف عن السلف حتى يومنا هذا وحتى يكشف القمران ، وتسكن هذه الأرض عن الدوران .

فالقرآن الكريم نهض بمستوى الإنسان إلى طور يستطيع به النظر في الكائنات والتدبر في الآيات المتلاحقة بعد الآيات ، ووجهه إلى البحث في الوجود وآفاقه والتدبر في معالم هذا الكون بشتى أطرافه ، وحث الإنسان على التفكير والتأمل والتجديد في استخلاص عبره والكشف عن مغالقه « أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى » ، « ألم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج ، والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج ، تبصرة وذكرى لكل عبد منيب ، ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد ، والنخل باسقات لها طلع نضيد ، رزقا للعباد وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج » .

فالثقافة الإسلامية قبل أن تنتقل إلى أوروبا بفعل الفتوح الحربية تركزت في بلاد الشرق تركزا قويا ، حتى لا يزال أثرها ماثلا فيه إلى يومنا الراهن ، فالثقافة العربية لم تقف في الشرق عند حدود بلاد العرب والشام وما جاورها من البلدان ، وإنما تجاوزتها إلى الهند والصين على يد التجار من العرب والمهاجرين من الفرس والغازين من الترك والمغول ، فالعرب نقلوا في رحلاتهم التجارية طائفة كبيرة من المعارف إلى تلك البلاد ، حتى إن دخول الشرق الأدنى والأوسط والهند وجزء من الشرق الأقصى في الإسلام أدى إلى

ثورة فكرية في الأدب والثقافة ؛ والرق الذي طرأ بآفة على جوهر اللغة العربية فأحاطها إلى لغة مكتوبة مهذبة ، مع أن الخط كان في ندرة ملبوسة ، وأن القرآن نزل بلغة أهل الحجاز ، ولم يكن هناك معجم عربي يضم بين دفتيه الألفاظ المتداولة ، شأن معاجم اللغة ، ولم يكن هنالك كتاب يهتدى به الحائر في قواعد النحو والصرف ، وبالرغم من أن الفتوح الأولى للقوات الإسلامية في الهند لم تذهب بهم بعيدا داخل البلاد الأجنبية فإن خلفاءهم في القرن العاشر استطاعوا أن يتوغلوا بالإسلام إلى مسافات بعيدة داخل الهند ، إلى أن كان القرن الثالث عشر فرأينا أن أول ملك تبوأ عرش دهل كان ملكا مسلما . وكان الهنود قبل الإسلام وثنيين ، وكانت آدابهم خليطا من الهندوكية والبوذية ، ولما ترح الأتراك الموجودون في أواسط آسيا إلى الهند ونشروا الإسلام كان هؤلاء الأتراك يتكلمون التركية بينما كانت ثقافتهم فارسية ، وهي تلك الثقافة الحديثة التي ظهرت بآفة في بخارى .

فعلى هذا القياس يكون الإسلام قد أدخل في الهند لغتين : العربية لغة الدين ، والفارسية لغة الشعر ، إلا أن العلاقة الوثيقة بين اللغة الفارسية واللهجات السائدة في الهند الشمالية هي السبب في أن مسلمي الهند قد اختاروا الفارسية واسطة لآدابهم دون العربية والتركية ، واستمر الحال كذلك حتى القرن الخامس عشر إذ لم تصل اللغة الأردية وهي خليط من الهندية والفارسية إلا في ذلك القرن . ولم يك مسلمو الهند قادرين على تذوق السمو الذي امتازت به العربية بالسرعة التي كانت عند غيرهم من الفرس ، إلا أن الإسلام صبغ العدد العظيم من الهنود بصبغة العقيدة الإسلامية .

وكان من أثر الثقافة الإسلامية عند الهنود أن هفت الأذهان إلى تدوين تاريخهم ، وكان نتيجة ذلك أن دوت أخبار جميع ملوك دهل ابتداء من القرن الثالث عشر ، بعد أن كان التاريخ يعتبر أمرا عاديا في نظر المفكرين والفلاسفة . وهذا هو السبب في أن التاريخ الهندي القديم قد جمع بصعوبة عظيمة ، وكان الاعتماد في جمعه على ما عثر عليه من السكة والنماثيل دون أن يكون هناك مخلفات كتابية . يقول السير ونسون روس مدير مدرسة اللغات الشرقية بلندن : « الأثر الذي تركته اللغة العربية والثقافة الإسلامية في عقول مسلمي الهند والفرس والأتراك كان أجل شأننا وأعظم خطرا من الأثر الذي تركته اللاتينية في عقول الأدباء من أهل أوروبا في القرون الوسطى » إلى أن يقول : « ومع

أن اللاتينية كانت الواسطة للكتابات الدينية والعلمية فلم تكن لها ميزة كبيرة في الثقافة حيث كان يوجد في أوروبا قبل حركة إحياء العلوم لغات كثيرة اصطغت بصيغة البيئة التي وجدت فيها ، ولم يكن الأمر كذلك في اللغة العربية ، فإن العربية قد أمدت المستنيرين في أواسط أوروبا بثقافة جديدة من كل الوجوه ، وفتحت أذهانهم إلى علوم حديثة لم يألّفوها من قبل .»

وإذا اتجهنا بعد الهند صوب فارس نجد أنه بالقضاء على الديانات القديمة ، وبحلول العربية محل اللغات القديمة في المسائل الأدبية ، ثم باستبدال الثقافة الإسلامية بكل ما يرجع في أصله إلى الثقافة الآرية ، كل هذا يدفعنا إلى القول بأن العربية قد أمدت بلاد فارس بخزائن جديدة من العلم أو قل : أمدت الفرس ببعث قومي جديد مع ثقافة حديثة .

ومما يدعو إلى العجب العاجب أن الإغريق وقد حكموا الفرس نحو قرنين لم يتركوا فيها أى أثر أدبي ، كما أنهم لم يتركوا شيئاً من هذا في الهند ، كذلك لم يترك فتح الفرس لمصر أى أثر في تلك البلاد، ولكن دخول هذه البلاد تحت نفوذ المسلمين جعلهم يستسلمون طوعاً لحكمهم ولدينهم ثم لثقافتهم .

ولما كان العرب قد أسهموا في كل شأن من شئون المدنية ، فلم يمحض قرنان على فتحهم حتى كانت أكثر البلاد المفتوحة على دينهم . وإن نظرت إلى اللغة رأيتم هبوا لغتهم لكل حديث وسعوها — وهى البدوية الأصل والمنشأ — حتى زحمت الفارسية في فارس ، والرومانية في الشام ، والقبطية في مصر ، وسارت مع الدين جنباً لجنب ، كلما صار الدين وظفر سارت اللغة وظفرت . وإن نظرت إلى النظم والتشريع وجدت أن الفقهاء في كل قطر يوسعون مذاهبهم حسب الحاجة وحسب الإقليم الذى حلوا فيه ، ونشروا مع ذلك قوانين لاتزال إلى اليوم محل إعجاب المشتريين . وإن التفت إلى العلم رأيتم أنهم في كل فرع من فروع العلم أخذوا بحظ وافر ، لم يمنعهم دينهم أن يأخذوا عن وثني اليونان المعقول من فاسفتهم ، ولا عن النساطرة طهم ، ولا عن اليهود أخبار أنبيائهم وعلمائهم ، وأبلوا في العلم بلاء لا يقل عن بلادهم في الحرب ، ثم استحدثوا من كل ذلك ثروة علمية طائلة تداولوها بالنقد والشرح ، وضمو إليها ما أوحته نظريات دينهم من العلوم الإسلامية والمذاهب الدينية . ومن هنا نعلم أنه من العبث أن يحاول كاتب في التاريخ الخط من شأن

العامل الدينى فى التطور الاجتماعى ، وأن يقتصر على العوامل الطبيعية وحدها . ومن أجل هذا كانت الثقافة الإسلامية نتيجة العقيدة الإسلامية ، فإن هى اتجهت إلى الاستغناء بالفلسفة اليونانية والآداب الفارسية والهندية ، فلأن الدين حملها على ذلك ، وطلب منها أن تنزود من العلم حيث كان ولو فى الصين ، وأن تأخذ الحكمة من المشركين « والحكمة ضالة المؤمن ينشدها أنى يجدها » .

لقد غرس الإسلام فى نفوس أصحابه بذورا نأصت فيهم ، فكانوا إذا اقتبسوا من الفلسفة اليونانية أو أية ثقافة أخرى لم يسكنوا مقلدين تقليدا صرفا ، إنما كانوا دائما يعملون العقل فيما نقلوا ، ويعملون العقيدة الدينية فيما قرأوا . فإذا نظرنا إلى كتب الفارابى وابن سينا وابن رشد رأيناهم لم يقفوا موقف التلميذ خفسب ، بل نقدوا وزادوا ، ووفقوا بين الفلسفة والدين ، وأمدوا كل شىء أخذوه من عندهم ، فكان لثقافتهم طابع خاص وشارة تعرف بها ، حتى المنطق اليونانى الذى دانت له كل الأمم زاد الغزالى فى بعض كتبه ككتاب محك النظر فصولا عن القرآن ، وابن تيمية وابن حزم وغيرهم نقدوا منطق اليونان وعدوه منطق شكل لا منطق مادة .

فدعوى أن المسلمين فى ثقافتهم كانوا حفظة للثقافة اليونانية أكثر منهم مبتكرين لثقافة خاصة ، دعوى أملاها عدم الدراسة للثقافة الإسلامية دراسة وافية .

لذلك لما انتقل الإسلام إلى أوربا بدأت الدنيا تتقلقل كأنما مر بقدمه على مركزها فضغطها فحركها ، وكانت خطواته تخط فى الأرض بينما معانيه تخط فى التاريخ ، وظل الإسلام ماضيا فى طريقه لا يتحرف ، ومعتزما لا يتحول . فقد اتصل المسلمون بالأوروبيين فى الأندلس اتصالا وثيقا ، واتخذ علماءهم فلاسفة المسلمين أساتذة يتعلمون منهم ويدرسون عليهم ، ونشطت حركة واسعة النطاق لنقل أمهات الكتب العربية إلى اللغة اللاتينية ، وهى لغة الأدباء والعلماء فى القرون الوسطى ، حتى إن كثيرا من مؤلفات ابن رشد المترجمة إلى اللاتينية لا نجد أصلها بالعربية ، وكان من أشهر من قام بهذه الحركة : « ريموند » الذى كان مطرانا لطليطلة من سنة ١١٣٠ إلى سنة ١١٥٠ ، فقد أسست جمعية لنقل أهم الكتب الفلسفية والعلمية بالعربية إلى اللغة اللاتينية ، حتى بلغ ما ترجموه من اللغة العربية ثلاثمائة كتاب كما أحصاها الدكتور « سكلارك » فى كتابه تاريخ الطب العربى . وكان أكثر ما ترجم كتب الرازى وأبى القاسم الزهراوى وابن رشد وابن سينا والفارابى ، وكان من أثر

هذه الجمعية أن رأينا منطق أرسطو المترجم من العربية إلى اللاتينية يدرس في باريس بعد ثلاثين سنة من عمل هذه الجمعية ، وأمر لويس الحادى عشر عند ما نظم برامج التعليم سنة ١٤٧٣ بادخال فلسفة ابن رشد ضمن مناهج التدريس .

ولقد ظلت هذه الكتب المترجمة تدرس في جامعات أوروبا مدى خمسة قرون، وظلت فلسفة ابن رشد تدرس في جامعات فرنسا وإيطاليا وعلى الأخص « بادو » و « بولونيا » ابتداء من القرن الثالث عشر م

عباسى
المحامى

نشيد الجهاد

بنى النيل هيا فلبوا النداء وكونوا لمصر جنود الفداء
إذا هى نادت ورف اللواء فهبوا سراعاً لبذل الدماء
لتحيا البلاد ويعلمو البناء وتبلغ مصر عتاف السماء

* * *

وكونوا صفوفاً تصد العدا وتسقى الدخيل كؤوس الردى
وكونوا السلاح وكونوا البدا ليصبح واديكمو سيديا
وكونوا لمصر السنا والهدى تنالوا المعالى والسؤدد

* * *

هلموا لنيل العلا والخلود فقد قاد مصر الأباة الأسود
وقد حطموا في البلاد القيود وثاروا بعزم وهزوا الوجود
وراحوا يعدون عند الحدود طيباً رهيباً يبىد اليهود

* * *

ويرفع للعرب أقوى عماد ويدفع عنه الأذى والفساد
ويجمع أبناءه في الجهاد فتتمو العروبة في كل واد
ويرهب سطوتها كل عاد وتبلغ أقصى المنى والمراد

محمود محمد بكر هلال

رئيس اتحاد خريجي الأزهر بمديرية سوهاج

مؤامرات اليهود الغادرة

في مقالات سابقة نشرت في هذه المجلة « الزهراء » تحدثت عن بنى إسرائيل وما امتازوا به من غلظ الطبع وقسوة القلب وشكاسة الأخلاق وانتكاس الفطرة والخروج على كل المقررات الدينية والحلقية والأدبية ، وأنهم قوم مرنوا على نقض العهود وخلف الوعود وخيانة الأمانات والتنصل مما يلتزمون به في سبيل عرض مادي زائل أو شهوة عارمة مفسدة .

ولم أكن قد تحدثت عن مؤامراتهم الغادرة التي حاكوها للإسلام ونبيه ، والعرب الحاملين لواءه ، هذه المؤامرات التي أسفتوا فيها إسقاطا نزلوا بسببه إلى أحط الدرجات الحيوانية البهيمية .

* * *

وقد أذكرني ما قام به يهود إسرائيل اليوم من خسة وغدر وخيانة على حدود مصر - كنانة الله في أرضه - إرضاء لثرواتهم الحقاء الطائشة ، ولأعوانهم وصانعيهم من الانجليز والفرنسيين ، ما قام به أسلافهم بالأمس من سلسلة المخايزي والفضائح والمؤامرات الدينية نحو الإسلام والمسلمين والعرب ، فهي شذشنة نعرفها من أنحزم ، أليس هؤلاء الكفرة الفجرة إخوان القردة والخنازير ؟ أليسوا من سلالة أولئك الغادرين من يهود بنى قينقاع وبنى النضير وبنى قريظة وغيرهم الذين لم يدعوا وسيلة من وسائل الكيد للإسلام والمسلمين إلا ساكوها ؟ لقد حاولوا ما وسعتهم الحيلة أن يطفئوا نور الله بأفواههم ولكن يأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون الخاسئون ، وقد أمنهم نبي الإسلام على دماهم وأموالهم وعقائدهم ، فكان جزاؤه منهم أن تألبوا عليه وألبوا غيرهم وهموا بقتله ، لولا أن الله عصمه منهم ، ولما أعبته الحيل في إصلاح حالهم وتقويم أخلاقهم المزدولة وسلوكمهم الشائن الحقير لم يجد بدا من إجلالهم من الأرض التي وسعتهم قبل تشريدهم ، والتي دنسوها بأفذارهم ونذالاتهم .

* * *

لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة عاهد اليهود معاهدة سلم وأمان ، فلا يحاربهم

ولا يحاربونه ، ولا يعينون عليه ولا يؤذون أتباعه ، وكان ممن عاهد بنو قينقاع ، فماذا كان منهم بعد هذه المعاهدة ؟ كان من أمرهم أن امرأة من العرب قدمت بحليب لها فباعته بسوق بنى قينقاع وجلست إلى صائغ هناك منهم ، بغعلوا يريدونها على كشف وجهها !!! فأبت ، فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها فعلقه إلى ظهرها ، فلما قامت انكشفت سواتها فضحكوا منها ، فصاحت واستغاثت ، فوثب رجل من المسلمين على الصائغ وكان يهوديا فقتله ، فتجمع اليهود على المسلم فقتلوه ، فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود ، فغضب المسلمون لما حدث ، ووقع الشر بينهم وبين بنى قينقاع بعد أن كشف اليهود لهم عن خبث طويتهم ونذالة نفوسهم وتجردهم من المروءة الإنسانية ، واستبان لرسول الله أنهم قوم لا أمان لهم ، وأنهم يتحينون الفرص للوقعة بالمسلمين والنيل منهم ، فلم يجد بدا من محاربتهم بعد أن نقضوا العهد . ومع أنهم كانوا هم البادئين بنقض العهد بفعلتهم الشكراء أخبرهم بنقض العهد الذى كان بينه وبينهم تأديبا بأدب القرآن فى هذا : « ولما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء ، إن الله لا يحب الخائنين (١) » .

ثم حاصرهم هو والصحابة حتى نزلوا على حكم الله ، فاستشار الرسول كبار الصحابة فأشاروا بقتلهم ، وكان لهم حليفان : عبادة بن الصامت من خيار المسلمين ، وعبد الله ابن أبى رأس المنافقين ، فأما عبادة فقد تبرأ إلى الله ورسوله من فعلهم وقال : « يا رسول الله أتولى الله ورسوله » ، وأما ابن أبى فقد سعى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، أحسن فى موالى ، فأعرض عنه . ثم كرر مقالته فأعرض عنه . وما زال يلح على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرجوه أن يعفو عنهم حتى قبل رجاءه فيهم على أن يخرجوا من المدينة ولهم النساء والذرية وللمسلمين الأموال ، ووكل رسول الله صلوات الله وسلامه عليه عبادة بن الصامت رضى الله عنه باجلائهم ، وأمهلم ثلاث ليال ، فذهبوا إلى أذرعات . وبذلك أزال الله سبحانه عن المسلمين شر شوكة من الشوكات الثلاث التى كانت فى ظهور المسلمين آنذاك .

وفى شأن ابن أبى وموالاته لهم ، وعبادة بن الصامت وبراءته منهم ، أنزل الله آيات كريمة لتكون درسا للمسلمين يعلمهم من يوالون ومن لا يوالون . فقال : « يا أيها الذين

آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولم منهم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين . فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين » إلى قوله : « ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون » [١] .

* * *

ولم يكن بنو النضير بأقل عداوة للإسلام والمسلمين من بنى قينقاع ، بل كانوا أشد حقدًا وأسى منهم في الأرض فسادا حينما هموا بازهاق النفس الزكية ، نفس النبي عليه الصلاة والسلام الذى أرسله الحق جل شأنه هداية للخلق وإصلاحا للكون ورحمة للعالمين . ذلك أن عمرو بن أمية الضمري قتل رجلين من بنى عامر ظنهما محاريين ولم يشعر بعهدهما الذى لهما من رسول الله ، فقال له الرسول : « لقد قتلت رجلين ، لأدينهما » ثم خرج إلى بنى النضير يستعينهم فى دية ذينك القتيلين من بنى عامر ، وكان بين بنى عامر وبين بنى النضير حلف وعهد ، فلما أتاهم رسول الله صلوات الله وسلامه عليه قالوا له : نعم يا أبا القاسم ، نعينك على ما أحببت . ثم خلا الشياطين بعضهم إلى بعض فقالوا : إنكم لن تجدوا الرجل على مثل هذه الحالة ، وكان رسول الله قاعدا إلى جنب جدار من بيوتهم ، فن رجل يعلو على هذا البيت فيلقى عليه صخرة ويرميها منه ؟ فانتدب لذلك الشقي عمرو بن جحاش بن كعب . فقال : أنا لذلك ! فصعد ليلقى الصخرة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلى . فأتى رسول الله الخبر من السماء بما أراد القوم ، فقام وخرج راجعا إلى المدينة ، فلما استلبث النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه قاموا فى طلبه فلقوا رجلا مقبلا من المدينة فسألوه عنه . فقال : رأيته داخل المدينة . فأقبل أصحاب رسول الله حتى انتهوا إليه فأخبرهم بما كانت يهود اعتزمت القدوم عليه ، فبعث رسول الله صلوات الله وسلامه عليه محمد بن مسلمة أحد الصحابة الأجلاء يأمرهم بالخروج من جواره وبلده ، فبعث إليهم أهل النفاق يثبتونهم ويحرضونهم على المقام ويدعونهم النصر .

وقد ذكر الله سبحانه هذا فى قوله : « ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجنّ معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا ، وإن

قوتلتم لنصرنكم ، والله يشهد إنهم لكاذبون ، لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الأدبار ثم لا ينصرون (١) » وقد اغتر اليهود بوعد المنافقين الكاذب ، وأعلموا الرسول أنهم لا يخرجون ، وناذوه بنقض العهد ، فلم يجد الرسول الكريم مناصا من محاربتهم وتأديبهم ، فاستعمل على المدينة ابن أم مكتوم وذلك في شهر ربيع الأول من السنة الرابعة للهجرة وأمر أصحابه بالتهيؤ للسير إليهم ، فسار حتى نزل بهم فحاصرهم ست ليال فتحصنوا في الحصون وتبينوا كذب وعود المنافقين الذين كانوا وإياهم كالشيطان إذ قال للإنسان اكفر ، فلما كفر قال إني برئ منك . وقذف الله في قلوب بني النضير الرعب ، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجليهم ويكف عن دمائهم على أن لهم ما حلت الإبل من أموالهم إلا الحلقة (٢) . فقبل منهم الرسول وترفق بهم وأمهلهم في الجلاء ثلاث ليال ، فسار بعضهم إلى خيبر وبعضهم إلى أذرعات ، وبذلك أراح الله المسلمين من شر مستطير ووقاهم شر الغدر والخيانة من هؤلاء الخبثاء المناكيد . ولو أن هؤلاء الأشرار نجحوا في مكيدتهم لقضوا على الإسلام في مهده ، وأى خسارة كانت سيمنى بها العالم لو لم يستضي بنور الإسلام وتعاليمه ؟ ؟

وها هم اليهود الآن ذال اليوم يعيدون سيرتهم الأولى ، ويمالئون الانجليز والفرنسيين ، ويطعنون جنود الكنانة من ظهورهم وهم يواجهون الأعداء ، ويحاولون أن ينالوا من زعماء المسلمين والعرب الذين وحدوا الأمة العربية وكتلوها وفوتوا عليهم مآربهم وأغراضهم الدينية . وقد كان ربك لهم بالمرصاد فرد كيدهم في نحرهم ، وفوت عليهم ما يبتغون ، وما ربك بغافل عما يعمل الظالمون .

فهل يعيد التاريخ سيرته ، ويقذف المسلمون والعرب برذالة البشر وحتالة الشعوب يهود إسرائيل في أعماق البحر ، وتعود الأرض المباركة إلى أربابها وأصحابها ؟ ذلك ما نرجو ، وما ذلك على الله بعزيز .

وبجسبنا هذا اليوم . أما بقية الحديث عن مؤامرات اليهود وما جرته عليهم من بلاء وتشريد ففي مقال آت إن شاء الله ما

محمد محمد أبو شربة

الأستاذ بكلية أصول الدين

لغويات

لتعن بأمر فلان

قد يحتاج إلى الأمر من عنى ونحوه مما يأتى مبنيًا للفعول ولا يعرف فيه البناء للفاعل، وقد يخفى هذا على بعض الخاصة، وقد وقع في الخطأ فيه علامة قديم من رواة اللغة العربية بعد جبلا من جبال العلم وعلماء من أعلامه هو أبو عبيدة معمر بن المنفى المتوفى سنة ٢٠٩ صاحب مجاز القرآن والنقائض بين جرير والفرزدق وغير ذلك من أمهات كتب اللغة والرواية. حدث أبو عثمان المازني قال (١) : كنت عند أبي عبيدة فسأله رجل فقال له : كيف تقول : عنيت بالأمر ؟ فقال : كما قلت : عنيت بالأمر . قال : فكيف أمر منه ؟ قال المازني : فغلط وقال : اعن بالأمر . فأومأت إلى الرجل : أن ليس الأمر كما قال، فرآني أبو عبيدة فأمهلى قليلا فقال : ما تصنع عندي ؟ قلت : ما يصنع غيري . قال : لست كغيرك ، لا تجلس إلى . قلت : ولم ؟ قال : لأنني رأيتك مع إنسان خوزي [٢] سرق مني قطيفة . قال : فانصرفت وتحملت عليه باخوانه . فلما جثته قال لي : أدب نفسك أولا ، ثم تعلم الأدب .

وتذكر رواية أخرى أن المازني لما خلا بالسائل قال له : إنما يقال لتعن بحاجتي ، ويقول المبرد : الأمر من هذا باللام لا يجوز غيره ، لأنك تأمر غير من يحضرتك كأنه : ليفعل هذا ، يريد المبرد أن صيغة الأمر إنما يتوجه للفاعل ، وعنى في صورة المبني للفعول المحذوف فاعله ، فالأمر إنما يتوجه إلى الفاعل المحذوف ، والفاعل هنا يعوزنا،

(١) انظر معجم الأدباء لياقوت ١٠٩/٧ طبعة الحلبي واللسان في (عنا) .

(٢) منسوب إلى الخوز ، وهم أهل خوزستان في بلاد إيران . ويقول ياقوت في معجمه : « والخوز ألأم الناس وأسقطهم نفسا » يريد أبو عبيدة أن المازني يصاحب سقاط الناس فليس أهلا أن يفيده علما .

فوجب الأمر بغير صيغة الأمر وهو الأمر باللام ، وهي قد تدخل على غير الفاعل ، كما تقول : ليخرج فلان تأمر بذلك خادمك أو عونك . ولا يفوتني هنا أن يقتبه القارئ إلى حسن تأديب أبي عبيدة تلميذه المازني ، وأن الأدب أدبان أدب النفس وأدب الدرس ، وأن الأول أولى بالتقدمة والاعتداد من الثاني ، وأن هذا لا يفض شيئا من أبي عبيدة .

وقد دعاني إلى هذا البحث أن هذا الخطأ لا يزال يقع فيه بعض المثقفين . فقد جاء في مجلة الكتاب (شهر نوفمبر ١٩٤٧) الشعر الآتي للآستاذ أنور العطار من أدباء دمشق .

يا قلب هذا الهوى فغن وهذه سدرة التمني
فاصدح ملياً بألف لحن وجن في فرحة اللقاء

وقد ورد هذا في قصيدته : « البصرة بندقية العرب » فاستعمل جن في الأمر بالجنون ، وصوابه على ما علمت : لتجن .

من جديد

أنكر بعض الأدباء هذا الأسلوب إذ لم يرد في الكلام القديم . ولا يضيره ذلك إذ لا يصدم قاعدة من قواعد اللغة . فنقول : أزرع القطن من جديد أي من زمن جديد ، ومن فيه للابتداء في الزمان ؛ كما في قوله تعالى : « لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه » وقد تكون من بمعنى في أي في زمن جديد . ويقول (١) ابن رشيق القيرواني صاحب العمدة :

قد حنكت مني التجا وب كل شيء غير جودى
أبدا أقول لئن كسبه ت لأقبضن بيدي شديد
حتى إذا أثريت عد ت إلى الصراحة من جديد

وقوله : بيدي شديد أي شحيح بخيل .

(١) معجم الأدباء ١١٦/٨ طبعة الحلبي .

عمل مستديم

يستعمل العامة المستديم في معنى الدائم ، فيقولون : عمل مستديم ، ويقولون : عاهة مستديمة أى دأمة . فتراهم يأخذون هذا الوصف من استدام في معنى دام ، واستدام هذا كدام لازم غير متعد ، واستدام من الدوام يأتى في اللغة متعديا ، وهو يجرى للمعنيين . يقال : استدام الشيء أى طلب دوامه ، ويقال : استدام الأمر أى ترفق فيه وتمهل ولم يعجل به ، ومن هذا قول قيس بن زهير :

فلا تعجل بأمرك واستدمه فما صلى عصاك كمستديم

فقوله : استدمه أى ترفق به وتأق فيه ، وضرب مثلا بالعصا إذا قومت بتصليتها في النار أى إدارتها فيها حتى تلين فيقومها ويزيل عوجها المثقف ، فمن استدامها وترفق بها أحسن تقويمها ، ومن تولى هذا الأمر عن غشمة وعجرفة لم يحسن تقويمها ، ومعنى البيت : ما قام بمحاجتك مثل من يعنى بها ويحب قضاءها ، ويقال في هذا المعنى : استدمت غريمى أى رفقت به .

وقد يأتى استدام متعديا لمفعولين ، فيقال : أستديم الله عزك : أى أسأله أن يديم عزك ، ويأتى استدام لازما في قولهم : استدام الرجل أى أخذه الدوام وهو دوار الرأس واضطرابه ، وهو ليس من معنى الدوام .

وجاء في خطبة القاموس : « هذا وإنى قد نبغت في هذا الفن قديما ، وصبغت به أديما ، ولم أزل في خدمته مستديما » فقال الشارح الزبيدى : « أى دأما متأنيا فيه » وهذا التفسير يشعر بأن مستديما من استدام اللازم إذ فسره بالدائم ، وقد علمت أن هذا لم يأت في اللغة ، ويمكن تخريج عبارة القاموس على حذف المفعول أى مستديما لهذا الفن - والمراد فن اللغة - أى متمهلا فيه ، وهذا فيه معنى الدوام ، أو على تنزيله منزلة اللازم أى ذا استدامة وترفق ، ويمكن ارتكاب هذا التخريج في قولهم : عاهة مستديمة على ضرب من التجوز ، والمراد : عاهة ذات استدامة أى تمهل وبطء في الزوال ، وهو تأويل بعيد ، ومن الجلى أنه لا يقال : استدام العمل أى دام ، والتجوز هنا أبعد .

القرقوشة

تقال القرقوشة في لسان العامة لضرب من الخبز يعجن بالسمن ، وهى تتصل بمادة فعل عندهم هو القرقوشة أى أكل شيء يابس يحدث صوتا ، ولم يرد هذا في اللغة .

ويقال للقرقوشة أو القراقيش جمعها المنين بكسر الميم ، وكأن أصلها المنين بفتح الميم وهو فعيل من المنّ أى القطع ، فى معنى مفعول أى مقطوع لأنه يقطع ويقرّص . ويهمنى فى هذا المقام أن أذكر أن هذه اللفظة نالت حظا من القدم ، فقد قال الخليل بن أحمد المتوفى سنة ٨٤٣ :

خليلٌ قد جمعنا جميعا فبادرا لبيت فلان مسرعين وسيرا
وإن تجدا قرقوشة فاجريا بها لنحوى وإن كان العجين فطيرا

وقد نحا نحو التورية فى قوله : (فطيرا) يجوز أن يريد الفطير ، وأن يريد طيرا من الطيران أدخل عليها فاء الجزاء . وقد ورد هذان البيتان فى الضوء اللامع فى أعيان القرن التاسع للسخاوى ٣ / ١٩١

الشاة فى لعب الشطرنج

الشاة فى لعب الشطرنج لفظ فارسىّ معناه السلطان ، وهو فى البعد عن شاة الغنم كما يبعد الإنسان عن الحيوان . وقد ظنّ ابن اللبانة من شعراء الأندلس أنه الشاة . فقال فى قصيدته فى نكبة آل عباد :

والدهر فى صبغة الحرباء منغمس ألوان حالاته فيها استحالات
ونحن من لعب الشطرنج فى يده وربما قوت بالبيدق الشاة
ويقول بدر الدين بن الصاحب :

لعبت بالشطرنج فى غاية تقصر الأوصاف عن حدها
إن صاح فى الأقران لى يبدق تموت منه الشاة فى جلدتها

والبيدق فى اصطلاح هذا اللعب هو الجندى . وقد ورد البيتان الأخيران فى مطالع البدر ١ / ٧٩ م

محمد على النجار

أسباب النصر

لا نلوم المستبد إذا استبد فشأنه أن يستبد وشأننا أن نستعد

لقد أحسنت حكومة الثورة صنعا إذ دعت إلى الإعداد والاستعداد ، وألفت من الشباب كتائب ومنظمات ، وفردا للحرس الوطني ، بل ذهبت إلى أبعد من ذلك فدعت جميع المواطنين على اختلاف طوائفهم إلى التدريب على حمل السلاح ، ولقد نفذوا ذلك مراعاة .

نفذه شيخ الأزهر ووكيله وسكرتيه ، نفذه العلماء على اختلاف أسنانهم (الشباب منهم والشيب) ، نفذه طلاب المعاهد الدينية والكتليات الأزهرية والجامعات المصرية وجميع مدارس الجمهورية وتجارها وموظفيها ، فنفذوا بذلك أمرا قرآنيا كريما وإرشادا إسلاميا حكما ، ذلك قول الله جل ثناؤه وتباركت آلاؤه « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » .

عز على أعداء الإنسانية والسلام والإسلام من الانجليز والفرنسيين أن يتمتع الشعب المصرى بكامل حريته ، وأن ييمن على قناته ، وأن يكون له الصوت المسموع في العالم كله ، على لسان باعث نهضته وقائد حريته : البطل المغوار والرئيس المفدى جمال عبد الناصر رئيس جمهورية مصر ، فأعلنوها حربا شعواء على مصر والمصريين ، بغيا وعدوانا بلا أى مبرر ، والحمد لله الذى صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده .

دخلت مصر في هذه المعركة الدامية بقلوب فتية قوية ، ويقين لا يعرف التردد ، وإيمان لا يتطرق إليه الشك والخور . وقفوا للعدو بالمرصاد ، فأسقطوا طائراته ، ونكلوا بجنوده ، ودمروا من سفنه ومدمراته ما قهرهم ورد كيدهم في نحورهم « وكان حقا علينا نصر المؤمنين » .

أى وربى انتصر الحق ، أى وربى انهزم العدو ، أى وربى تكلم المدفع ، أى وربى نطقت الدبابة ، أى وربى قالت الأسلحة : ألا سحقا وبعدا للظالمين .

فيا شعب مصر: ألا رجوعا إلى الله، وتوبة إليه، وندما على مافات، وعزما على الصالحات .
 فالدهر يجد بفعل الجد ، فليس يليق بك اللعب . كرموا القرآن في ندواتكم ،
 واقرووه على قلوبكم في صباحكم ومساءلكم ، واستمدوا من قوته لعزائمكم ، وغذوا بالسنة
 المطهرة أرواحكم ، وطهروا من البدع بيوتكم ومتاجركم ، فقد آن للراة من نساءنا أن
 تكون كأسماء ذات النطاقين التي كانت ليلة الهجرة ذات الرأي المسموع والحديث
 المرفوع ، آن للراة من نساءنا أن تكون تكديجة في وفائها ، وعائشة في علمها وحكمتها ،
 وأم سامة في صبرها، ونسيبة بنت كعب في غزوة أحد في جدها وجهادها ، وغيرها وغيرها
 كثير، لقد كن بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام البررة ، يضمذن الجرحى
 ويحمن الطعام إلى الجياع والماء إلى الظمأى، فنشان بذلك جيلا هو خير الأجيال، وأمة من
 أفضل الأنم ، وفي عصرنا قيل :

الأم مدرسة إذا أعددتها أعددت شعبا طيب الأعراق

إليك يا جيش مصر قلبي وروحي ، أفنديك بمألى ونفسي ، وأقدم إليك أولادى عدة
 للوطن وذخرا للمستقبل .

أيها الجنود :

عليكم من الله رحمت وتجليات ، ولكم منى تحيات وتسلييات . أحكمت الضربة
 فقصمت ظهور الأعداء ، وتبوأت بين أقرانكم مكانة السماء . فن استشهد منكم
 فالجنة تنتظره، ومن رجع إلينا سالما ظافرا فالوطن يفتديه، وإن الجنة تحت ظلال السيوف .
 « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما
 آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون » .

عبد العزيز عبد المريم

مدرس بمعهد البحوث الإسلامية بالأزهر

خطر المستشرقين !!

قال الأستاذ عباس محمود العقاد في جريدة الأخبار الصادرة بتاريخ ٢٥ صفر ١٣٧٦هـ :

« ولكنهم - المستشرقين - في أصل صناعتهم حفاظ مسجلون ، يغلب على الجلة منهم ضعف الملكة الأدبية ، ومن كان منهم ألمانيا أو فرنسا أو إنجلترا ، تسأله عن أدباء قومه فلا تسمع منه رأياً يعول عليه ، فليس من المعقول أن يعول عليه في نقد البحترى والمتنبى والمعترى لمجرد علمه بالعربية .

وقد وضع عالم من أكبر علمائهم معجماً تاريخياً قال فيه : إن « أخذ » تأتي بمعنى نام ، لأن القرآن الكريم يقول : « لا تأخذ سنة ولا نوم » ، وقس على ذلك علمهم بمعنى البلاغة والأدب ، فإنه في الغالب علم معجمي يضع الكلمة أمام الكلمة ولا ينفذ منها إلى الباب » .

وقد اغتبطت بهذه الكلمة على قصرها من كاتب مشهور كالأستاذ العقاد ، فهي تقف أمام هتاف رنان يجار به في كل مناسبة أذئاب الغرب وعملاؤه فيفردون كتباً خاصة بفضائل المستشرقين ، ويعتدون ماثرهم البيض على اللغة والأدب والدين ، فإذا عارضتهم القول بحجتك القوية ، وبرهانك الأكيد ، ملأ الهراء التافه مسمعك ، ورميت بالتعصب المقيت !!

تقول لهؤلاء الدعاة المخلصين : إن جميع المستشرقين في أوروبا يتبعون وزارتي الخارجية والمستعمرات ، فهمتهم - في نصف منها - سياسية لا ثقافية ، وبعضهم في نشأته الأصلية قسيس ديني يعتمد مباشرة إلى خدمة دينه بالشك والتحريف في نصوص الإسلام ، فهمتهم - في النصف الثاني منها - تبشيرية تعصبية !! ثم تستدل بأسماء ووقائع فلا تجد أذناً تسمع أو عاقلاً يطيع .

بل إن الدهشة تبلغ بك مداها حين تجد بعض أساتذة الجامعة يؤلفون كتابا في الأدب ، ويتحدثون عن المستشرقين فلا يكتفون بإعلان حيادهم المزعوم في أبحاثهم الدينية ، بل يدعون أنهم يخدمون الإسلام بنشر تعاليمه في الغرب وإظهار كنوزه للغافلين ، ومعنى هذا في منطق أساتذة الجامعة أن هؤلاء القسس يعملون جاهدين على نشر تعاليم الإسلام ، ويعقون مراجعهم التي سخرتهم للارجاف والوقيعه والتشكيك ، وقرأ معي ما ذكره مؤلفو كتاب الأدب الجديد ، وهو كتاب مدرسي يتناوله آلاف الناشئين ، فستجده يقول في ص ١٥٦ : « وكان غلاة المستعمرين يصوّرون الدين الإسلامي والرجل الشرقي في أشجع الصور ، تحقيقا لمآربهم ، فسعى المستشرقون إلى ترجمة القرآن الكريم وتفسيره وكتب السنة وعلم الكلام والفقه والتصوف والأخلاق الدينية ، فعرف الغربيون حسناتنا ، ووقفوا على خير ما عندنا في العلم والدين والأخلاق » أي والله : لقد وقف الغربيون على خير ما عندنا في العلم والدين والأخلاق حين ترجم هؤلاء القساوسة كتبنا المقدسة فحرفوا الكلم عن مواضعه ، وباءوا بخزي من الله كبير .

وأنت حين تستعرض مواكب هؤلاء المعاميد المتيمنين بأساتذة الاستشراق تجدهم أنماطا متباعدة ، وفريق حذر مريث يسلك في بحوثه الأدبية منهج الاستشراق وطريقته ، ثم يتغم مؤلفاته بنصوص أساتذته ، كأدلة ثابتة لا يأتياها الباطل عن شمال أويمين ، بل إن النص المختار قد يكون في أصله من كتاب عربي كالأغانى ، فلا يقبل صاحبنا أن يرجع إلى المصدر الأصلي وإنما ينقل ترجمته المحرفة عن أساتذه المستشرق ، وبياهى بذكر الصحيفة والسطر !! وكأن ترجمة النص إلى غير العربية قد أضفت عليه أشعة جاذبة خالبة ، صار بها موضع الاختيار والترجيح !! ويكنى أن تعلم أن أحد هؤلاء قد رفض تصديق القرآن الكريم فيما ذكره عن إبراهيم وذلك لشيء واحد ، ليؤمن بفرية ساقها مستشرق أثيم !!

وفريق آخر من هؤلاء الدعاة لا يسلك مسلك التريث ، بل يندفع في استهتار عقل مضحك ، فيسوق أدلة مأفونة تنطق بهرائها الزائف ، ولا يعنيه بعد ذلك أن يقابلها القراء بالعبث والاستخفاف ، فالدكتور زكي مبارك مثلا يقول في مجلته « المعرفة » ربيع الأول سنة ١٣٥١ هـ :

« إن المستشرقين رجال أقوياء نبتوا في أمم قوية ، ومصاحبتهم نافعة جدا لمن يريد

الاستفادة من عشرة الأقوياء ، فإن القوة تعدى كما يعدى الضعف ، والصاحب القوى أنفع من الصاحب الضعيف» . فإذا لفته عالم غيور كالدكتور حسين المراوى إلى مكائدهم الاستعمارية ترك الدكتور مبارك هدوءه واندفع يقول فى تحييد الاستعمار بالعدد السابق من المعرفة :

« وأصرح بأنه لا عار على المستشرقين فى أن يكونوا طلائع لأممهم فى الشرق ، لأن العالم كله ميدان صالح لطلاب المجد والملك من جميع الأجناس . ! ! .

والاستعمار شريعة إنسانية ! ! يفرضها القوى على الضعيف ، فن آذاه ذلك فليتسلح بسلاح القوة ، ولينافس الأقوياء كيف يشاء ، وليعلم قومى - إن سرهم أن يعلموا - أنه ليس فى الدنيا حق وباطل ولكن فيها ضعف وقوة ، والذئب لا يظلم الحمل حين يفترسه ، كما لا نظلم الحمل حين تشويه على السفود ! » .

فأى هيام جنونى دفع بالكاتب إلى تأييد الاستعمار ، وليت شعرى أهو هيام فقط ؟ أم خيل مأفون (١) ! ! .

على أننا حين ننظر إلى الحقل الذى يعمل فيه الاستشراق نجده ينتج نباتين مختلفين لونا وحجما ، ومتفقين طعما وأثرا ! ! فالمستشرق إذا بحث فى الدين الإسلامى وما يتعلق به من آثار الدعوة المحمدية وتاريخ أبطالها الميامين ، فهو يهدف - غالبا - إلى ما يهدف إليه زميله حين يبحث فى الأدب العربى وينشر آثاره مبوبة مفهرسة ! ! فكلا الحقلين ميدان فسيح للإرجاف والتشكيك ! وقد يدعى قوم أن أبحاث الأدب العربى بمنجاة عن الإرجاف ، وهذا ما يكذبه واقع الاستشراق الأليم ، وسنلقى نظرة موجزة على الناحيتين لنرى مدى ما ذهب إليه البحث الغربى فى تشويه الحقائق ، واختلاق الأكاذيب ! ! .

إن سيرة الرسول كما تناولتها أقلام المستشرقين قد أحيطت بأرجاف هائل يستمد عناصره من الإسرائيليات القديمة ، فقد عز على هؤلاء الكذبة أن يعترفوا بنبوة محمد ، فاندفعوا إلى الأساطير الواهية يصلون منها ما انقطع ، ويزيدون فيها ما نقص ، ثم ينون أدلتهم الخادعة على هذا الوهن المتهاف من اختلاق الرواة وأكاذيب المغرضين ، فالمستشرق لا يكتب عن سيرة الرسول إلا ليتحدث عن أسطورة الغرائيق ، وزواج محمد بزینب ، وتعدد زوجات نبي الإسلام ، وما شابه ذلك مما يتجافى فيه الواضعون عن الإنصاف ، وإذا كان هؤلاء

لا يعترفون بنبوة محمد ، فحال أن ينصفوا نبيا يكذبونه ، ويحاربون مبادئه ، وقد يتصنع بعضهم الإنصاف الكاذب - كما فعل وشنجتون ارفنج - فيزعم أنه لا يكذب محمدا في حقيقة نفسه ، ولكنه يؤكد أنه كان مخدوعا وأنها يعتقد أنه نبي وهو غير نبي !! . والطفل الصغير يعلم أن الواهم المخدوع لا يقيم للإنسانية عدل نظام وأكله ، ولا يؤلف قلوبا ، ولا يجمع أمة مشتتة ، ولا ينتقل من حرب ظافرة إلى أختها ، ولا يتكلم عن حقائق غيبية بلسان عربي مبين !! ولكن ارفنج ينهر بآثار محمد صلى الله عليه وسلم وقوة رسالته ثم ينفى إلى عصبية الدينية فيحاول التفسير الملائم لأغراضه غير مبال بما يقع فيه من تناقض أنيم !! ولو كان هؤلاء يقولون باستحالة النبوة أصلا ، لوجد لهم بعض العذر فيما يفترون ، ولكن كيف يؤمنون بنبوة عيسى وموسى ، ويكفرون بنبوة محمد ، والسبيل في النبوات الثلاث هي السبيل ؟ !

وبتأثير هذا الحقد المشتعل على صاحب الرسالة الإسلامية ، يتجاهل العالم منهم معارفه ومعلوماته ليصوغ فرية كاذبة تشين الرسول ، فمستشرق يهودى متنصر كرجليوث - وقد زعم أنه أفنى عمره المديد في دراسة الأدب العربى - يجترئ به حقه فيزعم أن محمدا لم يعرف والده !! إذ أن عبد الله اسم يضاف إلى مجهول النسب !! يقول مرجليوث هذا ، وهو يعرف اهتمام العرب بالأنساب ، ويعرف عناية قریش بأبنائها وآبائها !! فكيف فات هؤلاء النساين الوعاة أن يجهلوا نسبة محمد لبني هاشم !! وقد عرفوا أنساب الخيول من الحيوان ؟ ! أفبؤتمن هذا الآفك المتخرض على قضية يعالجها ، وهو يسمح لقلمه أن يفتري عامدا بما ينكره اطلاعه !! هذا المستشرق الآفك يحتل من التقدير لدينا مكانة تصل به إلى التقديس ، فأنت مثلا ترى صورته تملأ صحيفة كبيرة في مقدمة طبعتنا لمعجم الأدياء ثم يلحق بها ترجمة مسهبة لحياته وخدماته للعربية ! وقد حشدت ثناء وتجييدا ، وإذا تم هذا مرجليوث في معجم الأدياء : فماذا أبقيناه لياقوت ؟ !!

لقد كشف الأستاذ الهندى « خ كمال الدين » في كتابه « المثل الأعلى للأنبياء » خديعة كبرى يدلف إليها مرجليوث وأشباهه في اختلاق ما شتمهم الفاضحة ، فأحدهم يخلق فرية كاذبة ، ثم يحيطها بالشك ولا يجرؤ على الجزم بها وهى مختلفة ، فيجئ آخر ويمسك بتلايبيها كحقيقة مسلمة أكدتها سابقه !! وإليك المثال : لقد زعم الدكتور « منجانا » أنه عثر على ترجمة سريانية قديمة للقرآن بها اختلافات ذات بال ، تم قال إنه لا يجوز بقديمها ولا يعرف مبلغها من الصحة ، فجاء مرجليوث وتلقف هذه الفرية ليضيف إليها

أن الدكتور منجانا يجزم بقدمها جزما أكيدا لا يقبل الشك !! ! فقد أصبحت حقيقة مسامة ! ! مع أن صاحبها الأول قد تخلى عنها ، وقطع الأمل من فائدتها ، ولكن دعه ، فهو يعلم أن وراءه من يجعل الخطأ صوابا ، والوهم حقيقة ! !

هذه مثل مما يهرف به المستشرقون عن نبي الإسلام ، ومصادر تعاليمه ، فإذا تركت ذلك إلى الأدب ظننت بعض الإنصاف لا كله ! ! على أيسر تقدير ، وبخاصة حين تسمع أديبا كبيرا كالأستاذ محمد كرد علي يقول نقلا عن مجلة المعرفة ربيع الأول سنة ١٣٥١ هـ : ما برح العارفون منا يقدرون عمل المستشرقين حق قدره ، ويعجبون به ويحذونه ، قال لي أستاذي علامة الشام طاهر الجزائري : أليس من الغريب أن يكون تفسير القاضي البيضاوي المطبوع في ألمانيا أصح من المطبوع بالاستانة ، وهذا من عجيب تدقيق علماء المشرقيات وسلامة نظرهم ، على حين لم نحصر في كل عصر على شيء آخر حرصنا على علوم الدين ومقوماته ، وأغفلنا ما عداها من العلوم إلا قليلا ، ولولا عناية المستشرقين بآثارنا ، ما انتهت إلينا تلك الدرر الثمينة التي أخذناها . ثم ذكر عدة كتب وقال : ولو جئنا نعد حسنات ودواوين الشعر وكتب الأدب والعلم التي أحيوها لطلال بنا المطال » .

وقد كرر الأستاذ كرد علي هذا المعنى في مجلة الرسالة : العدد ١٠٨ بالسنة الثالثة ، وأخذ يردده في محاضراته ، ولا ندري بماذا يجيب علينا ، إذا قلنا له إن أكثر ما نشره المستشرقون من الكتب الأدبية ، يتجه إلى ناحية الترف والملاذ والشهوة مما لا تحفى بواعثه في انحلال المجتمع العربي على أستاذنا الكبير ، ثم ماذا يصنع الأستاذ محمد كرد علي إذا قدمنا إليه نموذجا من هذا النشر الأمين ! ! فيما صنعه الدكتور جفرى بماسماه مصحف أبي داود ، فقد غير العناوين ، وحذف العبارات ، واختصر الجمل من الأصل مرات ، وزاد عليها من اختلاقه مرات ، كل ذلك ليثبت اختلافا مزعوما فيما سماه مصحف ابن مسعود ومصحف غيره من الصحابة ، ثم لينتهى بالشك في التواتر المقطوع به عن القرآن الكريم ، فهل الحذف والتغيير والزيادة جهد أمين ! ! وإذا كنا قد لسنا ذلك في بعض الكتب المتداولة أفلا نعلم أن ما جاز على أحد المثليين جاز على الآخر ؟ أم نحسن الظن بأناس يؤجرون من دور التبشير ووزارات الاستعمار معا في وقت واحد ! ! إن من العجيب أن ترى عشاق المستعمرين يعترفون بمآرهم ثم يباركونها هاتفين ، فالدكتور الوجودي عبد الرحمن بدوي مثلا يقول في مجلة الثقافة ٢٥ ذو الحجة سنة ١٣٥٧ ص ٣٤ ، عن مجلة المشرقيات التي يصدرها أساتذة (المعهد البابوي للكتاب المقدس)

« ولو أن الذى يشرف عليها معهد مسيحى إلا أن أبحاثها علمية خالصة يراد بها وجه العلم الصحيح ، والحقيقة وحدها » فالدكتور الجامعى يؤكد أن المعهد البابوى للكتاب المقدس ينشر أبحاثه الإسلامية بحثا منصفًا يراد به وجه الحق ، فأين الكتاب المقدس إذن يا دكتور ؟ وهل تحول المعهد البابوى إلى أزهر شريف !!

قد يقال : إن فيهم من كتب تاريخ الأدب العربى من جاهليته الغابرة إلى عصره الحديث ، ونحن نعلم أن تاريخ الأدب العربى لا يكتب على وجهه الصحيح إلا بعد دراسة نصوصه النثرية والشعرية دراسة صحيحة ، يصحبها الذوق والاستشفاف ، والمستشرق الأعجمى مهما بلغ اطلاعه لا يتذوق الأدب العربى كما يتذوقه أبناءه ، فكيف يوازن بين الشعراء ، وبماذا يفضل المتنبى على البحترى مثلا ! وكيف يحكم على عصر بالانتعاش ، وعلى عصر آخر بالجدب والحول ، وفاقد الشيء لا يعطيه ؟ إن تاريخ الأدب العربى لم يكسب من أبحاث المستشرقين غير أن سبلت محاسنه ، واختلقت مثالبه ، فكل تجديد مبتكر فهو عندهم فارسى أو هندى أو يونانى ، وكل شاعر عربى مجيد فهو عندهم متأثر بثقافة أجنبية خلعت عليه النبوغ ولو كان بدويا لا يقرأ ولا يكتب ، وكل كاتب بارع فهو عيال على الآداب المجاورة ، فزهدي العنابية ، ودقة الجاحظ ، وعمق أبى حيان التوحيدي ، وتصوف الحسن البصرى ، كل أولئك أجني دخيل نضحت به ثقافة تبعد كثيرا عن الإسلام !!

والمدحش أن هذه الادعاءات المفروضة لا تعدم عندهم دليلا فرضيا تستند إليه ، ويظل كتابنا المسلمون يلوكونها معجبين !! واقرا إن شئت بخر الإسلام وضخاء لتجد روح الامتسراق صارخه نائحة ! حتى إن رجلا بدويا كأبى ذر الغفارى رضى الله عنه ينشأ بالصحراء ، وتنأى به أميته عن الثقافات المجاورة مما لا يظن معه تلقيح واقتباس !! رجل كأبى ذر يكون فى منطق الأستاذ أحمد أمين - والأستاذ العبادى أيضا - متأثرا بالمذاهب الفارسية التى تدعو إلى الاشتراكية فى الأموال ! فأى كتاب درس أبو ذر ، وعلى يد أى فارسى تعلم ؟ علم ذلك كله لدى الأستاذ أحمد أمين ومن شايعهم من أساتذته المستشرقين . !! ان مركب النقص فى نفوسنا المستعمرة يصور لنا هؤلاء الأعاجم تصويرا عاليا ، فهم مصيبون إذا أخطأوا ، وهم ذواقون إذا حكموا ، وهم بعد أبناء أم قوية ، كما يقول : زكى مبارك ، فليفعلوا ما يشاءون .

نحن نعلم أن بعض هؤلاء المستعمرين قد قاموا بنشاط ملحوظ ، فى نشر الآثار

الأدبية ، ولكن خدمة البحث المجرد ، لا تكن من وراء هذا النشاط ، فقد يكون تجارة رابحة تدر الثراء ، وقد يكون تخديرا ينيم العيون فتقع في فخ قاتل مخدوعة بالطبع الصقيل والفهارس الكثيرة ، والتزيد باختلاق النصوص !! ونحن لا نرفض قراءة ما ينشرون على الإطلاق ، بل ندعو إلى التبصر واليقظة والنقد والتحجيس ، فقد تجد كاتباً يشذ في صوابه ، وحوله عشرات يتعمدون الخطأ والتشويه ، وهؤلاء يدفعوننا إلى الريبة والتوجس ! وإذا كان لك صديق أو عشرة أصدقاء في بلدة يسكنها آلاف الأعداء ، أفسير إلى صديقك ، وقد تركت الحيلة الحاذرة ، ونامت عنك العيون والأرصاد !! ألا هل بلغت !!! .

محمود رجب اليومى

(المجلة) لا ريب أن المستشرقين عيون الغرب في الشرق ، ولا ريب أن الاستشراق إنما قام لتعريف الدول الغربية بالنواحى التى لا يستطيع أن يعرفها رجال الاستعلامات في وزارات الاستعمار من عقائد الشرقيين وآدابهم وثقافات التى يتأثرون بها . غير أن المستشرقين يتفاوتون في نشاطهم العلمى بحسب تفاوتهم في نشأتهم وأخلاقهم وتربيتهم ، فمنهم القسيسون كالآب لامنس اليسوعى وأضرابه ، ومنهم من يعتز بأصله الذى يرجع إلى الحروب الصليبية كالأمير كايتانى ، ومنهم من يحارب الإسلام بعواطفه اليهودية كالمتمنصر مرجليوث . وليسوا جميعاً في هذا المستوى ، لأن الله خلق البشر في منازل متفاوتة . وقد امتازوا غالباً بالصبر والجلد في البحث والدرس ، ولو كان لنا مثل ذلك في بحوثنا العلمية لثم على أيدينا البعث القومى من طريق العلم . وما نقله السيد محمد كرد على عن شيخنا الشيخ طاهر الجزائري رحمه الله بشأن عنايتهم بطبع بعض الكتب ومنها تفسير البضاوى فإن الشيخ طاهراً كان ينعى عليهم أيضاً ما أفسدوه من كتبنا كالذى طبع كتاب أبى ذر الخشنى في شرح السيرة النبوية فقد كان الشيخ طاهر يقول عنه : إنه كان يصححه وهو سكران ، وكان يقول مثل ذلك عن جهل مرجليوث في نشرته الأولى لمعجم الأدباء . ومعنى هذا أن المستشرقين وإن تساوا في أنهم عيون الغرب في الشرق فانهم متفاوتون في كفايتهم وتربيتهم وثمرات أعمالهم ، وكل يعمل على شاكلته .

الامام البخارى

استنباطه المعانى والأحكام المتعددة من الحديث الواحد

أبو برزة الأسلمى :

٩ - كتاب مواقيت الصلاة ، ١٣ - باب وقت العصر .

حدثنا محمد بن مقاتل قال : أخبرنى عبد الله قال : أخبرنا عوف عن سيار بن سلامة قال : دخلت أنا وأبى على أبى برزة الأسلمى . فقال له أبى : كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى المكتوبة ؟ فقال : كان يصلى الهجير ، التى تدعونها الأولى حين تدحض الشمس . ويصلى العصر ، ثم يرجع أحدهما إلى رحله فى أقصى المدينة والشمس حية . ونسيت ما قال فى المغرب . وكان يستحب أن يؤخر العشاء التى تدعونها العتمة ، وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها ، وكان يفتل من صلاة الغداة حين يعرف الرجل جلسه ، ويقرأ بالستين والمائة . أخرج باقى طريقه :

فى : ٩ - كتاب مواقيت الصلاة ، ١١ - باب وقت الظهر عند الزوال .
وفى : ٩ - كتاب مواقيت الصلاة ، ١٣ - باب ما يكره من النوم قبل العشاء .
وفى : ٩ - كتاب مواقيت الصلاة ، ١٩ - باب ما يكره من السمر بعد العشاء .
وفى : ١٠ - كتاب الأذان ، ١٠٤ - باب القراءة فى الفجر .

* * *

٢١ - كتاب العمل فى الصلاة ، ١١ - باب إذا انفلتت الدابة فى الصلاة .

حدثنا آدم . حدثنا شعبة . حدثنا الأزرق بن قيس قال : كنا بالأهواز فنقاتل الحورية ، فبينما أنا على جرف نهر إذا رجل يصلى ، وإذا لحام دابته بيده ، فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها (قال شعبة : هو أبو برزة الأسلمى) فجعل رجل من الخوارج يقول : اللهم افعل بهذا الشيخ . فلما انصرف الشيخ قال : إني سمعت قولكم ، وإني

غزوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست غزوات أو سبع غزوات أو ثمان ، وشهدت تيسيره . وإنى إن كنت أن أرجع مع دابتي أحب إلى من أن أدعها ترجع إلى مالفها فيشق على .

أخرج الطريق الأخرى في : ٧٨ - كتاب الأدب ، ٨٠ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : « يسروا ولا تعسروا » .

أبو بكر الصديق :

٦٥ - كتاب التفسير ، ٩ - سورة براءة ، ٢ - باب فسيحوا في الأرض أربعة أشهر حدثنا سعيد بن عفير . قال : حدثني الليث قال : حدثني عقيل عن ابن شهاب . وأخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : بعثنى أبو بكر في تلك الحجّة ، في مؤذنين بعثهم يوم النحر ، يؤذنون بمنى أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان .

قال عبيد بن عبد الرحمن : ثم أردف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلى بن أبى طالب ، وأمره أن يؤذن ببراءة .

قال أبو هريرة : فأذن معنا على يوم النحر في أهل منى ، ببراءة ، أنه لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان .

باقى طريقه في : ٨ - كتاب الصلاة ، ١٠ - باب ما يستمر من العورة .

وفى : ٢٥ - كتاب الحج ، ٦٧ - باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك

وفى : ٥٨ - كتاب الجزية ، ١٦ - باب كيف ينبذ إلى أهل العهد .

وفى : ٦٤ - كتاب المغازى ، ٦٦ - باب حج أبى بكر بالناس في سنة تسع .

وفى : ٦٥ - كتاب التفسير ، ٩ - سورة براءة ، ٣ - باب وأذان من الله .

وفى : ٦٥ - كتاب التفسير ، ٩ - سورة براءة ، ٤ - باب إلا الذين عاهدتم .

* * *

١٠ - كتاب الأذان ، ١٤٩ - باب الدعاء قبل السلام .

حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا الليث عن يزيد بن أبى حبيب عن أبى الخير عن عبد الله بن عمرو عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم :

علمني دعاء أدعوه في صلاتي . قال « قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم » .
 باقى طريقه في : ٨٠ - كتاب الدعوات ، ١٧ - باب الدعاء في الصلاة .
 وفي : ٩٧ - كتاب التوحيد ، ٩ - باب وكان الله سميعا بصيرا .

* * *

٦٢ - كتاب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ٥ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : لو كنت متخذًا خليلا .

حدثنا اسماعيل بن عبد الله . حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن عمرو ابن الزبير عن عائشة رضى الله عنها ، زوج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وأبو بكر بالسنح (قال اسماعيل : يعنى بالعالية) فقام عمر يقول : والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم . قالت وقال عمر : والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك ، وليبعثن الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم .

بجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله . قال : بأبي أنت وأمي ، طبت حيا وميتا ، والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين أبدا . ثم خرج فقال : أيها الخائف ، على رسلك .

فلما تكلم أبو بكر جلس عمر . فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه وقال : ألا من كان يعبد محمدا صلى الله عليه وسلم فإن محمدا قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، وقال : انك ميت وإنهم ميتون .

وقال : وما عهد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا ، وسيجزى الله الشاكرين .

قال : فنشج الناس ليكون . قال : واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة ، فقالوا : منا أمير ومنكم أمير . فذهب إليهم أبو بكر وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، فذهب عمر يتكلم ، فأسكته أبو بكر .

وكان عمر يقول : والله ما أردت بذلك إلا أني قد هيات كلاما قد أعجبنى خشيت أن لا يبلغه أبو بكر . ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس . فقال في كلامه : نحن الأمراء وأنتم

الوزراء . فقال حباب بن المنذر : لا والله ، لا نفعل ، منا أمير ومنكم أمير ، فقال أبو بكر : لا ، ولـكنا الأمراء وأنتم الوزراء ، هم أوسط العرب دارا وأعزهم أحسابا . فبايعوا عمر أو أبا عبيدة . فقال عمر : بل نبايعك أنت ، فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس ، فقال قائل : قتلتم سعد بن عباد ، فقال عمر : قتله الله .

وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم أخبرني القاسم أن عائشة رضى الله عنها قالت : شخص بصر النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال : « في الرقيق الأعلى » ثلاثا ، وقص الحديث .

قالت : فما كان من خطبتهما من خطبة إلا نفع الله بها ، لقد خُوف عمر الناس وإن فيهم لنفاقا فردهم الله بذلك ، ثم لقد بصر أبو بكر الناس الهدى ، وعرفهم الحق الذي عليهم ، ونرجوا به يتلون « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل - إلى - الشاكرين » باقى طريقه فى : ٢٣ - كتاب الجنائز ، ٣ - باب الدخول على الميت

وفى ٦٤ - كتاب المغازى ، ٨٣ - باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته
وفى ٧٦ - كتاب الطب ، ٢١ - باب اللدود

٢٤ - كتاب الزكاة ، ١ - باب وجوب الزكاة .

حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع . أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهرى . حدثنا حبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر رضى الله عنه ، وكفر من كفر من العرب . فقال عمر رضى الله عنه : كيف تقاتل الناس ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قالها فقد عصم منى ماله ونفسه إلا بحقه ، وحسابه على الله ؟

فقال : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال . والله لو منعونى عناقا كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها . قال عمر رضى الله عنه : فوالله ما هو إلا أن شرح الله صدر أبى بكر رضى الله عنه فعرفت أنه الحق .

باقى طريقه فى : ٢٤ — كتاب الزكاة ، ٤٠ — باب أخذ العناق فى الصدقة .

وفى : ٨٨ — كتاب استنابة المرتدين ، ٣ — باب قتل من أبى قبول الفرائض
وما نسبوا إلى الردة .

وفى : ٩٦ — كتاب الاعتصام ، ٢ — باب الاقتداء بسنن رسول الله
صلى الله عليه وسلم .

* * *

٢٤ — كتاب الزكاة ، ٣٨ — باب زكاة الغنم .

حدثنا محمد بن عبد الله بن المثنى الانصارى قال : حدثنى أبى قال : حدثنى ثمامة
ابن عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه أن أبا بكر رضى الله عنه كتب له هذا الكتاب
لما وجهه إلى البحرين :

بسم الله الرحمن الرحيم . هذه فريضة الصدقة التى فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
على المسلمين ، والتى أمر الله بها رسوله . فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها .
ومن سئل فوقها فلا يعط : فى أربع وعشرين من الإبل فما دونها من الغنم من كل خمس
شاة . فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثى . فإذا بلغت
ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى . فإذا بلغت ستا وأربعين إلى ستين
ففيها حقة طروقة الجمل . فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة . فإذا
بلغت يعنى ستا وسبعين إلى تسعين ففيها بنتا لبون . فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى
عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل . فإذا زادت على عشرين ومائة ، ففي كل أربعين
بنت لبون ، وفى كل خمسين حقة .

ومن لم يكن معه إلا أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها . فإذا بلغت
خمسا من الإبل ففيها شاة . وفى صدقة الغنم فى سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين
ومائة شاة .

فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين ، شاتان .

فإذا زادت على مائتين إلى ثلاثمائة ، ففيها ثلاث شياه .

فإذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاة .

فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة ، فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها .

وفى الرقة ربع العشر ، فإن لم تكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها .

باقى طريقه فى : ٢٤ - كتاب الزكاة ، ٣٣ - باب العرض فى الزكاة .

وفى : ٢٤ - كتاب الزكاة ، ٣٤ - باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع .

وفى : ٢٤ - كتاب الزكاة ، ٣٥ - باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية .

وفى : ٢٤ - كتاب الزكاة ، ٣٧ - باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده .

وفى : ٢٤ - كتاب الزكاة ، ٣٩ - باب لا تؤخذ فى الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس ، إلا ما شاء المصدق .

وفى : ٤٧ - كتاب الشراكة ، ٢ - باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية فى الصدقة .

وفى : ٥٧ - كتاب فرض الخمس ، ٥ - باب ما ذكر فى درع النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدحه وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك .

وفى : ٧٧ - كتاب اللباس ، ٥٥ - باب هل يجعل نقش الخاتم ثلاثة أسطر .

وفى : ٩٠ - كتاب الحيل ، ٣ - باب فى الزكاة وأنه لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة .

محمد فؤاد عبد الباقي

ذيل طبقات الشعراني

للسيد عبد الوهاب الشعراني مقام معروف بين العلماء والصوفية ، إلا أن صفة التصوف زاحمت فيه صفة العلم فعرف بالصوفي دون العالم ، وربما تبادر إلى أذهان بعض الناس أنه صوفي فقط له كرامات الصوفية وشطحات الصوفية ، وليس له في صفوف العلماء مكان ، وذلك خطأ ، فالدارس لتاريخه يرى أنه من جلة العلماء ، له في العلم جولات موفقة ومؤلفات موفقة ، له في العقائد والأصول والفقه والتاريخ والتصوف وغيرها ، وقد بلغ بعضهم بمؤلفاته ثلثمائة مؤلف ، وقد كان من شيوخه السيوطي ، وزكريا الأنصاري وغيرهما . قال ابن العماد في شذرات الذهب : « حبيب إليه الحديث فلزم الاشتغال به والأخذ عن أهله ، ومع ذلك لم يكن عنده جمود المحدثين ولا لدونة النقلة ، بل هو فقيه النظر ، صوفي الخبر ، له دراية بأقوال السلف ومذاهب الخلف ، وكان ينهى عن الخط من الفلاسفة وتنقيصهم ، وينفر ممن يذمهم ، ويقول : « هؤلاء علماء » .

ولقد خدم الشعراني تاريخ التصوف خدمة لا ينافسه فيها غيره ، خدمه بطبقاته الكبرى والصغرى ، وخدم تاريخ العلماء بجانب ذلك خدمة لا تقدر ، فطبقاته - إلى أنها تراجم لرجال الصوفية - هي تاريخ لكثير من العلماء في القرن العاشر ، فأكثر المتصوفين في ذلك القرن جمعوا إلى فضيلة التصوف الصادق فضيلة العلم النافع ، فهم في النهار بين الإفتاء والدرس والإرشاد والوعظ ، وفي الليل بين التعبد والتهجد والتذكر والتفكير .

وقد اشتهرت طبقات الشعراني الكبرى المسماة « لوائح الأنوار » ، في طبقات السادة الأخيار « وطارد ذكرها في الآفاق كل مطار » ، وهي من أشهر المراجع في التصوف والصوفية ، ولكن الذي لم يعرف لكثير من العلماء هو كتاب « ذيل الطبقات » الذي أكمل فيه ما فاتته في كتاب الطبقات الوسطى المسماة « لوائح الأنوار القدسية » ، في مناقب العلماء والصوفية « من شيوخه الذين قرأ عليهم وأخذ عنهم وأفاد منهم ومن صاحبه من

غيرهم ممن لم يقرأ عليهم ولكنه أفاد من صحبتهم ، وقد ترجم فيها لأكثر من مائة من علماء المذاهب الأربعة المعروفة .

ومن طريف ما يذكر للشعراني مما يدل على فضله وأمانته ونبله ، إنصافه لأقرانه من العلماء والصوفية — ممن آذوه وبالغوا في إيذائه — فيما كتب عنهم ، ولعلها منقبة لا يتحلى بها كثير من العلماء . ويقول في ذلك : « وإنما ذكرت مناقب أقراني من الأحياء الذين آذوني وبالغوا في ذلك حتى ظهر حالهم للناس ، بياناً لما أعطاني الله تعالى من الاحتمال وعدم الحقد والحسد على الإخوان ، فإن غالب الناس لا يقدر على النطق بشيء من مناقب أعدائه ، بل ربما لا يرى لهم قط محاسن حتى يذكرها ، فقصدت بذلك فتح باب الاقتداء في ذلك للاخوان فيذكروا مناقب أعدائهم ومن آذاهم ولا يصددهم ذلك عن إعطائهم حقوقهم ، فعليكم أيها الإخوان بالاقتداء في فعل ذلك إكراماً للخلق من حيث كونهم عبيد الله تعالى ، ومن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولم أجد أحداً سبقني إلى نحو ذلك ، والحمد لله رب العالمين » .

وقد جرى الشعراني في تصنيف الذيل على ما جرى عليه في الأصل فسردي فيه ما علم من كرامات المترجم لهم وما رآه منها ، كما ذكر ما علم من شئونهم العامة في التدريس والتأليف ووفى كلا حقه ، فترجم للسيوطي وزكريا الأنصارى — وهما من شيوخه — ترجمة مستفيضة قد لا توجد في غيره ، ووفى غيرهما من شيوخه ما يستحقون .

وقد كرر بعض التراجم في الأصل والذيل مع اختلاف يسير في المعلومات والتعبير ، وفرغ من تأليف الذيل سنة ٩٦١ هـ ، كما قال في آخره : وليكن ذلك آخر كتابنا المسمى بلوائح الأنوار القدسية في مناقب العلماء والصوفية إلى عصرنا هذا وهو سنة إحدى وستين وتسعمائة . فالكتاب ذيل للطبقات الوسطى لا للطبقات الكبرى كما ذكر بعض الكتاتين .

وهو مرجع مهم جداً لعلماء النصف الأول من القرن العاشر ، وبه ترجمات ربما لا توجد في غيره من مراجع التاريخ ، ولذلك نرى أن يعنى به العلماء ويعملوا على إحيائه بطبعه وتداوله لتشكل به موسوعة الشعراني التاريخية في العلماء والصوفية .

وقد وقفت على نسختين منه : إحداهما بالمكتبة الأزهرية ، والأخرى بالمكتبة التيمورية بدار الكتب المصرية ، ونسخة المكتبة الأزهرية نسخة جيدة الخط كتبت كلها سنة ١٠١٩ بخط عثمان أحمد الدميري ، أى بعد المؤلف بقليل . فقد توفي الشعراني سنة ٩٧٣ ، لذلك

سلمت من تداول النساخ وتحريفاتهم ، وعلى هامشها تعليقات قليلة لبعض القراء ، وعنوان الكتاب بخط مغاير لخط النسخة ، وعدد أوراقها ٩١ ورقة وعدد سطورها ١٥ سطرا . أما نسخة التيمورية فلم يستثن بها تاريخ كتابتها ، إلا أن حالة الخط والورق تدل على أنها أحدث كتابة من النسخة الأزهرية ، وقد ذكر في عنوانها أنها ذيل الطبقات الكبرى ، وهو خطأ لأنه قال في آخر هذا الذيل : وليكن ذلك آخر كتابنا المسمى : « لوائح الأنوار القدسية في مناقب العلماء والصوفية » وكتابه هذا هو الطبقات الوسطى ، أما الطبقات الكبرى فاسمه : « لوائح الأنوار في مناقب السادة الأخيار » كما أسلفنا .

وقد انتهى الشعراى فى الطبقات الوسطى إلى سنة ٩٦٨ هـ إذ قال فى الخطبة : ابتدأت بذكر الإمام أبى بكر الصديق واختتمت برجال سنة ثمان وستين من القرن العاشر ، وقال فى آخرها : وليكن ذلك آخر ما التزمنا ذكره فى طبقتنا من الصحابة والتابعين والأئمة والمجتهدين من العلماء العاملين فى عصرنا هذا وهو سنة خمس وستين وتسعمائة . ! !

وقال فى آخر الذيل : وليكن ذلك آخر كتابنا المسمى بلوائح الأنوار القدسية فى مناقب العلماء والصوفية إلى عصرنا هذا وهو سنة إحدى وستين وتسعمائة ، وعلى هذا فالذيل استدراك لمافات فى الأصل من رجال الفترة التى أرخ لها ، وليس زيادة فى رجال ما بعد هذه الفترة ما

أبر الوفا المرافعى

الصلاة والاجهاد

أذاع الصاغ أركان الحرب السيد كمال الدين حسين قائد جيش التحرير ووزير العربية والتعليم بياناً قال فيه :

« على جميع القادة من جميع المستويات أن ييسروا لجنودهم القيام بصلاتهم ، وأن يكونوا مثلاً لهم فى ذلك ، وأن يؤمهم فى الصلاة كما يقودونهم فى المعركة ، فيكسبوا بذلك رضا الله ، وحب وإخلاص جنودهم ، وأخيراً النصر » .

الندم والتوبة

وأثرهما في تقويم السلوك وتهذيب النفوس

التوبة أول منازل السالكين ، وأصل مقامات الطالبين . ولها الأثر البالغ في علاقة الإنسان بربه ، وفي علاقته بأخيه الإنسان .

كما أن لها الأثر الخطير في تهذيب النفوس ، وتقويم المعوج من الأخلاق والسلوك .

الذنوب :

وإذا كانت التوبة إنما تكون من ذنب ارتكبه الإنسان مع ربه ، أو سيئة اقترفها مع أخيه الإنسان ، لذا كان من الحسن أن نقدم بين يدي كلامنا عن التوبة كلمة عن الذنوب .

وكلامنا عليها يدور حول ناحيتين : الأولى : معنى الذنب ، الثانية : تقسيم الذنوب .

معنى الذنب :

الذنب مخالفة أمر الله في فعل أو ترك ؛ فإذا فعل الإنسان ما نهى الله عنه أو ترك ما أمر الله به فقد أذنب .

فمن شرب الخمر فقد أذنب ؛ لأن الله تعالى نهاها عن شربها فقال جل وعز : « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » .

ومن أفطر في رمضان بغير عذر فقد أذنب ؛ لأن الله تعالى أمرنا بصيامه ، فقال جل شأنه : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » .

تقسيم الذنوب :

تنقسم الذنوب إلى أقسام عدة باعتبارات مختلفة نكتفي منها بثلاثة أقسام :

الأول : ذنوب ترجع إلى صفات الإنسان وأخلاقه .

الثاني : ذنوب ترجع إلى علاقة الإنسان بربه وبأخيه الإنسان .

الثالث : ذنوب ترجع إلى كونها صغائر أو كبائر .

والقسم الأول وهو الذنوب التي ترجع إلى صفات الإنسان وأخلاقه ينقسم إلى أربعة أقسام :

- ١ - صفات بهيمية أو حيوانية مثل الشره والحرص على الشهوات .
- ٢ - صفات سبعية مثل الغضب وحب الانتقام .
- ٣ - صفات شيطانية مثل الخداع والبغى .
- ٤ - صفات ربوبية مثل الكبر والعز .

وهذه الأقسام الأربعة تضبط مئارات الذنوب عند الإنسان ضبطاً محكماً ، وتتدرج معه تبعا لفطرته وغرائزه ، فتظهر الغرائز البهيمية أولا ، ثم الصفات السبعية ، ثم إذا اجتمعا استعمالا العقل في الخداع والمكر وهى الصفة الشيطانية ، وبالعقل تتفوق الصفة الرابعة وهى الربوبية .

ومن هذه المنيرات التى هى منابع للذنوب تتفجر على الجوارح كالقلب واللسان والسمع والبصر وما إليها .

والقسم الثانى وهو الذنوب التى ترجع إلى علاقة الإنسان بربه وعلاقته بأخيه الإنسان ، فإن تعلقت بحق الله ولم تكن شركا وكفرا كناخير الصلاة عن وقتها كسلا فالمغفرة فيها مرجوة ، قال تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » . وإن تعلقت بحق العبد كقتل النفس التى حرم الله قتلها وغضب المال والقصدح فى الأعراض فالأمر فيها أعظم وأغلظ ، إذ العقو موقوف على رضا العبد وقليل ما يرضى ، وقد جاء فى الخبر : « الدواوين ثلاثة : ديوان يغفر ، وديوان لا يغفر ، وديوان لا يترك ، فالديوان الذى يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى . وأما الديوان الذى لا يغفر فالشرك بالله تعالى . وأما الديوان الذى لا يترك فظالم العباد » (١) .

وفى الحق ان مظالم العباد من الذنوب التى لا تترك ، بل هى من الذنوب التى تدنى المذنب من النار ، فقد ذكر أبو بكر الوراق عن أبى حنيفة رحمه الله أنه قال : « أكثر ما ينزع الإيمان من العبد عند الموت ، ثم قال أبو بكر فنظرنا فى الذنوب التى تنزع الإيمان فلم نجد شيئا أسرع نزعاً للإيمان من ظلم العباد » (٢) .

[١] إحياء علوم الدين لغزالي باب التوبة ، الارشاد لجوينى باب التوبة .

[٢] تفسير القرطبي ج ٤ .

والقسم الثالث : الذنوب التي توصف بأنها صفائر أو كبائر ، ولأن تحديد معنى الكبيرة والصغيرة مثار خلاف بين العلماء فأنا نرى أن نلم بأرائهم موجزين الكلام فيها .

والعلماء في ذلك على رأيين :

١ — رأى المنكرين لأن من الذنوب صفائر أو بعبارة أخرى : الذنوب كلها كبائر .

٢ — رأى المعترفین بأن من الذنوب صفائر وكبائر .

وحجة أصحاب الرأي الأول في مدعاهم أن الذنب مخالفة أمر الله تعالى ، وكل مخالفة لأمر الله فهي كبيرة .

ولكنه رأى لا يقام له وزن ولا يعتد به ؛ لأنه يتنافى مع العقل ويتجافى عن صريح السنة والقرآن ؛ فالله تعالى يقول : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما » . ويقول عز شأنه : « الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم » . ويقول الرسول الكريم صلوات الله عليه : « الصلوات الخمس والجمعة ورمضان إلى رمضان مكفورات ما بينهن إذا اجتنب الكبائر » (١) .

فالقرآن والسنة صريحان في أن الذنوب منها الصغائر ومنها الكبائر ، والآثار الواردة في ذلك كثيرة مشهورة .

والعقل يعترف بأن بعض الذنوب قد يكون كبيرة ، إن صدر من فلان الذي يقتدى الناس به ويتنهون عند رأيه ، وقد يكون صغيرة نسبيا إذا صدر من فلان الذي يعد من دهماء الناس وعامتهم ، ومن لا يؤخذ برأيه ولا يعتد بفعله .

فالذنب إذن قد يكون بعضه من الأمور النسبية يوصف تارة بأنه كبيرة وأخرى بأنه صغيرة ، وليس بنسبة واحدة عند جميع الناس ولا من جميع الناس ، فالعقل والنقل يؤازر كل منهما الآخر في الاعتراف بأن الذنوب منها الصغائر ومنها الكبائر .

والذين يعترفون بأن من الذنوب صفائر وكبائر اختلفوا فيما بينهم على ثلاث طوائف :

(١) طائفة ترى تحديدها بالعد (وهم أهل الآثار) .

(ب) طائفة ترى ضبطها بأمر كلي .

(ج) طائفة ترى عدم ضبطها لا بالعد ولا بأمر كلي .

(١) والطائفة الأولى تبني رأيها على ما روى في ذلك من الآثار عن بعض الصحابة رضوان الله عليهم ، فقد روى عن ابن عمر أن الكبائر تسع وهي : الشرك بالله ، وقتل النفس بغير حق ، وقذف المحصنة ، والزنا ، والفرار من الزحف ، والسحر ، وأكل مال اليتيم ، وعقوق الوالدين المسلمين ، والإلحاد في الحرم . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنها عشر بزيادة أكل الربا . وفي رواية لعل كرم الله وجهه أنها اثنتا عشرة بزيادة السرقة وشرب الخمر على العشرة السابقة .

(ب) والطائفة الثانية اختلفوا فيما بينهم أيضا .

١ — فقالت فرقة منهم : إن الكبيرة ما وردت بها الآثار السابقة وما يكون على مثاها مما تكون مفسدته مثل مفسدة شيء منها أو أدبى كشهادة الزور مثلا ، إذ قد يترتب عليها من المفاسد والإضرار بالغير أكثر مما يترتب على بعض الكبائر التي وردت في هذه الآثار السابقة .

٢ — وقالت فرقة أخرى : إن الكبيرة هي كل ما أوعده الله عليه بالنار كالقتل في قوله تعالى : « ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها » .

٣ — وقالت فرقة ثالثة : كل ما يجب به الحد في الدنيا فهو كبيرة كالزنا في قوله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » .

وهذا الرأي رجمه الإمام الغزالي إذ يقول : وأظن ظنا غالبا أن الصحابة كانوا يعدون كل ما يجب به الحد كبيرة « [١]

(ج) ١ — وأما الطائفة الثالثة فمنها من يرى أن كل معصية أصر عليها العبد فهي كبيرة وكل ما استغفر عنها فهي صغيرة .

فالصغيرة بالإصرار عليها تصير كبيرة ، والكبيرة بالاستغفار عنها تصير صغيرة . وعلى هذا القول فكل ذنب صالح لأن يكون صغيرة أو كبيرة تبعا للأصرار عليه أو عدمه

٢ — ومنها من يرى أن الذنب من الأمور السكلية النسبية ، فهو لا يعرف لذاته ،

فكل معصية يمكن أن توصف بأنها كبيرة بالإضافة إلى معصية أخرى دونها وبأنها صغيرة بالقياس إلى ما فوقها . فقطع يد السارق مثلاً كبيرة بالإضافة إلى ضربه ؛ صغيرة بالقياس إلى قتله .

وهذا الرأي رجمه صاحب الكفاية إذ يقول :

الحق أنهما (أى الصغيرة والكبيرة) اسمان اضافيان لا يعرفان بذاتهما ، فكل معصية إذا أضيفت إلى ما فوقها فهي صغيرة وإن أضيفت إلى ما تحتها فهي كبيرة .

وعلى هذا فـ كل ذنب صالح لأن يكون صغيرة أو كبيرة بالإضافة والاعتبار .

هذا موجز آراء العلماء في هذه المسألة . ولعل الرأي الذى يضبطها بأنها كل ما توعده عليه الشرع بخصوصه هو أرجح الآراء .

ومع ذلك فانا لا نستطيع أن نجحد أن هناك ذنوباً لا مجال للتردد في أنها كبائر باتفاق وفي كل الحالات ومن جميع الناس ، كالقتل العمد وعقوق الوالدين .

هذا ، والبحث في الذنوب من حيث كونها صغائر أو كبائر يثير في نفوسنا أن نسأل :

هل صغائر الذنوب تعظم فتصير كبائر ؟

والجواب نعم ، فصغائر الذنوب لا تظل صغائر دائماً وفي كل الحالات ولكن قد تعظم فتصير كبائر .

ويكون ذلك بأمور منها :

١ - الإصرار عليها والمداومة على ارتكابها ؛ ومن ثم قيل : لاصغيرة مع إصرار ، ولا كبيرة مع استغفار .

خل الذنوب صغيرها وكبيرها ذاك التقى

لا تحقرون صغيرة إن الجبال من الحصى [١]

٢ - السرور بها واعتداد التمكن منها نعمة ، قال بعض الأولياء :

يدل بالطاعة العاصي وينسى جميع المعاصي [٢]

[١] تفسير القرطبي ج ١ ص ١٦٢ ، أدب الدنيا والدين ٨٠ .

[٢] أدب الدنيا والدين ص ٧٩ .

٣ — التهاون بستر الله وحاميه وإمهاله قال تعالى : « فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون » .

٤ — أن يكون المذنب ممن يقتدى به وينتهى الناس عند رأيه ؛ فقد ورد أن : « من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » . وقال تعالى : « ونكتب ما قدموا وآثارهم » ؛ نخطيئة العالم والقذوة بلقاء مشهورة ، إذ لو كان ذنبه مقصورا عليه وحده لكان الخطب وسهل الأمر ، ولكن جرمه عظيم باتباع الناس له واقتدائهم بفعله ، فعن ابن عباس رضى الله عنهما : « ويل للعالم من الاتباع ، يزل زلة فيرجع عنها ، ويحملها الناس فيذهبون بها في الآفاق ، فطوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه » .

ولما كانت التوبة ندما يعقبه العزم على عمل وإصلاح ما فسد ، وكان الندم على الذنب أساسا لقبول التوبة منه ، كان حقا علينا أن نقدم بين يدي بحثنا عن التوبة كلمة عن الندم سنأتى عليها في جزء آخر من هذه المجلة ما

أبو زيد شلبي

الأستاذ بكلية أصول الدين

الفرنسيون

كما وصفهم الماريشال بيتان

قال القائد الفرنسي الماريشال بيتان في نداء الهدنة يوم انحنى الفرنسيون يلعقون أقدام الجيش الألماني ويقبلونها :

« زنوا أخطاءكم فهي ثقيلة الموازين ، إنكم لم تريدوا نسلا حلالا ، وتنكرتم للقيم الخلقية ، ونبذتم المبادئ الروحية ، وجرىتم وراء الشهوات تفرغون في حماسة الزنا والخطا والفجور . فانظروا إلى أين قادتكم كل هذه الخطايا والدنايا ... » .

دور الأزهر في الكفاح في الوقت الحاضر

من مبادئ الدين التي يؤمن بها المسلمون ، ويعنى بها الأزهريون ، العمل في سبيل
عزة الوطن الإسلامي واستقلاله وعدم تحكم المستعمرين فيه . والأزهر بهذه التربية التي
نشأ عليها طلابه ، وتوارثتها الأجيال من قديم الزمان ، يترقب كل فرصة ليظهر فيها آثار
هذه التربية ، ويتوق إلى كل موقف يحقق فيه هذا الهدف الكريم .

ولقد كان تاريخه سلسلة متصلة الحلقات من المواقف الرائعة لصد كل طغيان ،
ومقاومة كل فساد، وكان نفوذه الروحي قوة جبارة جعلت الشعب يتخذ منه قائده ، ويلقب
عليه كل آماله .

ومن أبرز هذه المواقف موقفه في عهد الثورة الجديدة المباركة ، التي كان من أول
المبادرين إلى تأييدها ، ومبايعة قادتها على الوقوف معهم صفا واحدا في سبيل القضاء على
الفساد السياسي ، والظلم الاجتماعي ، وفي سبيل التخلص من الاستعمار ، وهياكل قواه
السير في ركب الحضارة الجديدة ، مدفوعا بوازع من الإيمان الحق ومبادئ الثورة وبوحى
من النفوس التواقفة إلى حياة حرة كريمة ، فكان شيوخه وطلابه من ألمع الشخصيات
البارزة في هيئات التحرير والمنظمات التي تعمل لتحقيق مبادئ الثورة ، وكانوا في طليعة
المسهمين في تسليح الجيش ، بل قاموا بالتدريب على حمل السلاح استعداد لمواجهة
الطوارئ، حتى يكون كل فرد من أفراد قوة عظيمة في الإيمان والخلق والثقافة والسلاح...
وأظهر مهارتهم في هذه الناحية ما تنطوى عليه نفوسهم من حب لمنازلة العدو بإيمان وقوة.

وعند ما دقت ساعة الخطر منذرة بتأمر الطففة المستعمرين على النيل من كرامتنا
واستقلالنا ، أعلن الأزهر التعبئة العامة لجميع جهوده ، وقدم كل إمكانياته قربانا في سبيل
الاحتفاظ بالحرية والاستقلال ، فبادر بأجازه الطلاب ليتمكن الجميع من القيام بالواجب
الذي ينتظرهم وينتظرونه .

وحملت كتائب الأزهر أسلحتها متوجهة إلى ميدان القتال ، مستمدين من توجيه
شيخهم الجليل إيمانا وقوة وعزيمة . وفتح مبانيه لتجمع المجاهدين وتوجيههم إلى

الميادين ، كما جعل مستشفى الخصاص مستشفى عاما لجميع المجاهدين من قوات التحرير ، وأعد المذشورات الكثيرة لتقوم بدورها في المقاومة الشعبية ، واذاعها مندوبوه على الشعب يدعوونه إلى التكتل والبذل والوقوف صفا واحدا أمام طغيان المستعمر ، وتحذيره من الإرجاف بالآمنين ، وتصديق الإشاعات ، وأهابوا بالتجار ومن في أيديهم مصالح الجمهور ألا ينتهزوا هذه الفرصة للنافع الشخصية ، وبث وعاظه وجميع علمائه في المساجد والمجتمعات لتوجيه الشعب ، ومساندته في كفاحه ، وأصدر أوامره إلى جميع فروع في كافة أنحاء القطر بالقيام بالواجب في هذه الأوقات العصيبة ، فكان كل فرع من فروع خلية طيبة صالحة كلها قوة وحيوية ، وميدانا كله كفاح متواصل ، متعاوننا مع السلطات في إيواء المهاجرين ومعوتهم وتقوية روح الشعب ، وتشجيعه بكل الوسائل الممكنة ، ولقد وردت إلى الإدارة تقارير عن هذه الجهود الطيبة التي قامت بها المعاهد الدينية شيوخا وموظفين وطلابا في كل ميدان يمكنهم أن يؤديوا فيه واجبه .

بل إن الأزهر قد امتد نشاطه إلى خارج القطر فوجه نداءه إلى مبعوثيه في الأقطار العربية والإسلامية ، للقيام بواجبهم نحو الوطن العربي الكبير ، فكان لجهادهم أثره البارز في المناطق التي يعملون بها ، ووردت منهم التبرعات التي تبلغ عشرات الألوف من الجنيهات .

وهذا كله تحت قيادة شيخهم الجليل الذي كان يشرف على هذه الجهود ويوجهها . وإلى جانب ذلك كان يتصل بالمسؤولين في المنظمات الدولية ، وبالشخصيات التي لها أثرها في البلاد المحبة للسلام ، يدعوهم إلى العمل على حماية الإنسانية من خطر تجار الحروب ، ويشكر كل من وقف بجانب مصر يؤيدها في كفاحها المجيد .

وليس هذا بجديد على الأزهر ، فهو من قديم الزمان كان شوكة تقض مضاجع المستعمرين ، وكان معقلا للثورات الوطنية في سبيل الحرية والاستقلال ، وقد اختاره قائد الثورة الرئيس البطل « جمال عبد الناصر » ليكون منبرا يذيع منه الخطاب السياسية الصريحة الرائعة التي تكشف حقيقة الموقف الحاضر في مصر والشرق ، وما يدبره الغربيون وصنائعهم من مكائد للقضاء على مقومات الأخلاق وحياة الحرية للشعوب التي تريد أن تضع لها تاريخا جديدا ملؤه الكرامة والعزة والسيادة . وكان هذا الصنيع دليلا واضحاً على ما للأزهر من مكانة مرموقة في كل كفاح ، وكل حركة ترمي إلى الصالح العام ، منفذا بذلك تعاليم الإسلام الذي جاء لصالح الدين والدنيا ، ولإقرار السلام والأمن في ربوع الأرض ما

نشاط الأزهر في مكافحة الطغيان

ننشر فيما يلي طائفة من البرقيات والقرارات التي صدرت عن الأزهر في الجهاد القائم
لمكافحة حرب الطغيان :

السيد رئيس جمهورية مصر

السلام عليكم ورحمة الله وبعد :

فانه لما كان من واجب كل وطني العمل على تمكين دعائم العزة والحرية لوطنه ،
والذود عن حياضه واستقلاله ، وإعداد ما يستطيع من قوة ، وبذل ما يملكه من نفس ومال .
فان الأزهر يسعده أن يتقدم بالشيك رقم ٨٦٠٧٢٩ على البنك الأهلي المصري
بالقاهرة بمبلغ ٥١٧٠ جنيها (خمسة آلاف ومائة وسبعين جنيها) كدفعة أولى اسهاما في
مساعدة قوات الدفاع ، وإغاثة المنكوبين من أسر الشهداء .

نسأل الله أن يحيى البلاد ويصون الوطن ، وأن يكتب لسيادتكم ورجال جيشنا
الباسل وشعبنا العظيم دوام النصر والتأييد . انه سميع مجيب .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .
شيخ الجامع الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

نداء

صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر
إلى جنود الحرس الوطني عند زيارته لمعسكر الأزهر بالدراسة في ٦ / ١١ / ١٩٥٦
لتوديع الكتائب عند سفرها إلى ميدان المعركة

أيها المصريون :

اثبتوا في جهادكم ، وكونوا أشداء في حربكم ، واقتحموا هذه المعارك بقوة عزم
وإيمان ، واذكروا الله كثيرا ، يثبت أقدامكم ، وينصركم على أعدائكم .

أيها المؤمنون المجاهدون :

أنتم على الحق وأعدائكم على الباطل ، وأنتم بالحق مؤمنون ، وهم للحق كارهون

جاحدون، فأنتم تدافعون عن دياركم ووطنكم ، وهم معتدون باغون عليكم ، فثقوا بعدالة الله ، وأيقنوا بنصر الله ، فالله يغار على عباده المؤمنين ، وقد كتب التأيد والنصر والعزة للمجاهدين الصابرين .

أيها الأبطال في الميدان :

إنى أدعولكم فى سرى وعلايتى ، وأضرع إلى الله فى صلواتى وخلواتى ، أن يشد عزمكم ، ويربط على قلوبكم ، ويصرف عنكم كيد أعدائكم ، ويفتت قواهم ، ويمزق شملهم ، ويعمل الدائرة عليهم .

إنى أهنئكم بما أحرزتم حتى الساعة من فوز ونصر ، بفضل الشجاعة والصبر ، فاستحضروا دائماً - فى كفاحكم وجلادكم ، فى هجومكم ودفاعكم - قوة الله ، واستمدوا دائماً من عون الله ، يمدكم بالنصر العزيز ، والفتح المبين ، قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين .

شكر رئيس وزراء الهند

السيد سفير الهند القاهرة

شيخ الأزهر وعلمائؤه يرجون أن تباغوا البانديت نهرو رئيس وزراء الهند بالغ الشكر على وقوفه بجانب الحق ، والاستجابة لنصرة العدالة ، والدفاع عن مبادئ الشرف الدولى وحرىات الشعوب ، واستنكار الغزو والاستعمار، ويناشدونه العمل الحاسم على لإنجاز سحب قوات العدو فوراً من مصر، ورد إسرائيل وراء خطوط الهدنة، حقناً للدماء، وتوطيداً للسلام .

شيخ الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

شكر رئيس حكومة الباكستان

السيد سفير الباكستان القاهرة

شيخ الأزهر وعلمائؤه يرجون أن ترفعوا إلى السيد الجنرال ميرزا رئيس حكومة الباكستان بالغ الشكر على وقوفه بجانب الحق، والاستجابة لنصرة العدالة، والدفاع عن مبادئ

الشرف الدولى وحرىات الشعوب ، وامتنكار الغزو والاستعمار ، ويناشدونه العمل الحاسم على إنجاز سحب قوات العدو فوراً من مصر ، ورد إسرائيل وراء خطوط الهدنة ، حقناً للدماء ، وتوطيداً للسلام .

شيخ الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

شكر رئيس جمهورية أندونيسيا

السيد سفير جمهورية أندونيسيا

شيخ الأزهر وعلمائؤه يرجون أن ترفعوا إلى السيد أحمد سوكانو رئيس جمهورية أندونيسيا بالغ الشكر على وقوفه بجانب الحق ، والاستجابة لنصرة العدالة ، والدفاع عن مبادئ الشرف الدولى وحرىات الشعوب ، وامتنكار الغزو والاستعمار ، ويناشدونه العمل الحاسم على إنجاز سحب قوات العدو فوراً من مصر ، ورد إسرائيل وراء خط الهدنة ، حقناً للدماء ، وتوطيداً للسلام .

شيخ الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

شكر رئيس حكومة سيلان

السيد بندراناكى رئيس حكومة سيلان كولمبو

شيخ الأزهر وعلمائؤه يشكرونكم على وقوفكم بجانب الحق ، والاستجابة لنصرة العدالة ، والدفاع عن مبادئ الشرف الدولى وحرىات الشعوب ، وامتنكار الغزو والاستعمار ، ويناشدونكم العمل الحاسم على إنجاز سحب قوات العدو فوراً من مصر ، ورد إسرائيل وراء خط الهدنة ، حقناً للدماء ، وتوطيداً للسلام .

شيخ الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

شكر حكومة الاتحاد السوفيتي

السيد سفير الاتحاد السوفيتي القاهرة

شيخ الأزهر وعلمائه يرجون تبليغ حكومتكم بالغ الشكر على وقوفها بجانب الحق ، والاستجابة لنصرة العدالة ، والدفاع عن مبادئ الشرف الدولى وحرىات الشعوب ، واستنكار الغزو والاستعمار .

شيخ الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

شكر رئيس الولايات المتحدة

السيد سفير أمريكا القاهرة

شيخ الأزهر وعلمائه يرجون أن ترفعوا إلى السيد ايزنهاور رئيس الولايات المتحدة بالغ الشكر على وقوفه بجانب الحق ، والاستجابة لنصرة العدالة ، والدفاع عن مبادئ الشرف الدولى وحرىات الشعوب ، واستنكار الغزو والاستعمار ، ويناشدونه العمل الحاسم على انجاز سحب قوات العدو فوراً من مصر ، ورد إسرائيل وراء خط الهدنة ، حقناً للدماء ، وتوطيداً للسلام .

شيخ الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

زيارة مستشار السفارة الأمريكية

حضر مستشار السفارة الأمريكية المستر باركر هارت لزيارة فضيلة الأستاذ الأكبر حوالى الساعة الثانية عشرة يوم ١٩ / ١١ / ١٩٥٦ واستمرت المقابلة نصف ساعة تقريباً . وذكر الزائر أنه حضر لإبلاغ فضيلته أن الرئيس ايزنهاور تلقى برقيته ويشكره كثيراً عليها .

وأجاب فضيلة الأستاذ الأكبر : اننا ننتظر أن تثمر جهود الرئيس ايزنهاور فى إقرار الأمن والسلام ، وأن يوفق فى تنفيذ قرارات الأمم المتحدة ، لأن الإنسانية فى حاجة إلى التعاون المستمر ، أما التدمير والتخريب فهو متاف للإنسانية ، وهو من الطبيعة الوحشية .

وقال الزائر : إنه يعتقد أن الرئيس ايزنهاور يعمل في هذا الطريق دائماً ، وإن العالم أجمع قد استنكر هذا العدوان الذي قامت به إنجلترا وفرنسا وإسرائيل ، وحكم عليه بأنه خطأ من جميع النواحي الأدبية والخلقية والسياسية ، وأنه إن كانت تربطنا روابط الجنس بالشعب الانجليزي إلا أننا نستنكر هذا العمل ، كما تستنكر مصر عملاً خاطئاً تقوم به إحدى الدول العربية ، وأمريكا تحرص على أن ترد الانجليز عن هذا العمل .

وقال فضيلة الأستاذ الأكبر : إننا نعرف أن نفوذ الرئيس ايزنهاور واسع على الدول المعتدية ، ونأمل أن يؤدي هذا النفوذ إلى وقف عدوانها وسحب القوات المعتدية فوراً ، ونحن نعرف أن هذه الدول حليفة لأمريكا ، ولكنها سلكت طريق الشر والعدوان ، ونعكير الأمن والسلام ، ووقفت ضد المبادئ الإنسانية ، وقد أعلنت أمريكا في هذا الموقف أنها اختارت نصرة المبادئ لانصرة الحلفاء . ونحن نحب السلام ونحب كل شعب وكل أمة تعاوننا على إقرار السلام ، ولكن حينما يعتدى علينا فإن ديننا يأمرنا بمقاومة العدوان وحرب المعتدين بكل ما أوتينا من قوة ، ويعلمنا أن من يموت في سبيل ذلك فإنه سيحيا حياة أرقى وأفضل من هذه الحياة ، ونحن جميعاً جنود في هذه المعركة : الشيوخ والشبان ، وقد تدرب رجال الأزهر واستعدوا للقتال جنباً إلى جنب مع جميع أفراد الشعب ، استجابة لأوامر الدين ، ولا تطمع إنجلترا في أننا سنسمح لها باحتلال بلادنا مرة أخرى ، وقد كانت مقاومة أبناء بور سعيد مثلاً لمقاومة أبناء هذا الشعب في كل مكان . فنحن قوم مسلمون ، ولكن إذا اعتدى علينا فأنا نحارب بكل ما نستطيع ، ومن يتأخر عن ذلك فهو خارج عن الدين .

وهنا أكد الزائر لفضيلته أن أمريكا جادة في العمل على منع العدوان وإقرار السلام ، وعودة أرض مصر إليها وانسحاب القوات المعتدية .

شكر جلالة شاه إيران

السيد سفير إيران القاهرة

شيخ الأزهر وعلماؤه يرجون أن ترفعوا إلى جلالة الشاه بالغ الشكر على وقوفه بجانب الحق ، والاستجابة لنصرة العدالة ، والدفاع عن مبادئ الشرف الدولي وحریات الشعوب ، واستنكار الغزو والاستعمار ، ويناشدونه العمل الحاسم على إنجاز سحب قوات العدو فوراً من مصر ، ورد إسرائيل وراء خط الهدنة ، حقناً للدماء ، وتوطيداً للسلام . شيخ الأزهر (عبد الرحمن تاج)

جواب جلالة شاه إيران

أرسل صاحب الجلالة امبراطور إيران البرقية الآتية إلى صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر ردا على برقية فضيلته السابق إرسالها إلى جلالاته :

فضيلة الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر

كان من بواعث الشكر والسرور وصول برقية فضيلتكم ، عند ما حل الهجوم وسفك الدماء محل السلم والهدوء في مصر العزيزة الشقيقة ، نظرت إيران حكومة وشعبا بعين العطف إلى هذه الحادثة المؤسفة ، وقد قامت حكومتنا باتخاذ الإجراءات في الأوساط الدولية وفي إيران لاستنكار القوة والعدوان ، ولم تتوان في بذل جميع جهودها لحل السلم والهدوء في مصر .

وكان قرارنا القاطع هو جلاء القوات المحتلة وانسحاب إسرائيل إلى خطوط الهدنة ، ويسرنا أنه قد تم التوفيق على اتخاذ إجراء جماعي على أثر انعقاد مؤتمر رؤساء وزراء الدول الإسلامية الأربع في طهران لأجل هذا الغرض .

ونرجو أن يتم بعون الله تعالى زوال هذه الحادثة قريبا بتدخل هيئة الأمم المتحدة ، ويسود الهدوء الكامل مصر الشقيقة .

شكر سكرتير هيئة الأمم المتحدة

السيد هرشيلد سكرتير هيئة الأمم المتحدة بنيويورك

شيخ الأزهر وعلماءه يشكرونكم على وقوفكم بجانب الحق ، والاستجابة لنصرة العدالة ، والدفاع عن مبادئ الشرف الدولي وحريات الشعوب ، واستنكار الغزو والاستعمار ، ويناشدوكم العمل الحاسم على إنجاز سحب قوات العدو فورا من مصر ، ورد إسرائيل وراء خط الهدنة ، حقنا للدماء ، وتوطيدا للسلام .

شيخ الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

جواب السكرتير العام

للأمم المتحدة

صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج

الجامع الأزهر - القاهرة

في هذا الوقت الذي تمر فيه الأمم المتحدة بدور التجربة والابتلاء يسر هؤلاء الذين يبذلون أعظم الجهود في حفظ السلام ويقوى قلوبهم: أن يعلموا بتأييد الرأى العام القوى لهيئة الأمم المتحدة وللبادئ الإنسانية التي يقوم عليها ميثاقها .

ولو أن السكرتير العام يأسف لعدم استطاعته الإجابة شخصيا على كل الرسائل والبرقيات التي تلقاها فإنه يسره التعبير عن تقديره العظيم لكل رسالة ثقة وتشجيع .

تهنئة إلى الرئيس

بسالمة الجيش ، وحزم القيادة ، وبطولة بورسعيد

السيد رئيس جمهورية مصر .

بسالمة الجيش وحزم القيادة وقوة الشعب رفعت رأس مصر عاليا في آفاق الدنيا ، وأرغمت الأعداء على وقف القتال ، وإنها لخطوة في سبيل النصر تتلوها خطوات ، فنهتكم ونهت شعب مصر ، ونفخر بأبناء بورسعيد الأبطال ، كما نعتز بأن البلاد كلها في يقظة تامة وحذر بالغ واستعداد للقاء الأعداء ، إن هم نقضوا عهدهم وعادوا لخطة مكر أو خداع .

والله يرعى مصر ، ويرعاهم للوطن وأمم العروبة والإسلام . شيخ الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

برقية جماعة علماء الباكستان

فضيلة شيخ الأزهر بالقاهرة

جماعة علماء الباكستان باسم الشعب الباكستاني تستنكر العدوان الوحشي على مصر ، وتعرب عن تأييدها القلبي للشعب المصري .
البدايوني

رئيس جمعية علماء الباكستان

برقية الرابطة الاسلامية بباكستان

فضيلة رئيس ديثة كبار العلماء بالقاهرة
 تسلمنا برقيتكم ، يبذل الباكستانيون غاية جهدهم لتأييد قضية مصر ، وهم يعتبرون
 الاعتداء على مصر اعتداء على العالم الإسلامى . ثقفوا أننا لن ندخر أى جهد .
 رئيس الرابطة الإسلامية بالباكستان
 كراتشى

برقية السكرتير العام

للأمم المتحدة

صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر
 أشرف بأبلاغكم باسم السكرتير العام للأمم المتحدة - بتسلم صورة القرار الذى
 أصدره المجلس الأعلى للأزهر فى ٢٥ أكتوبر سنة ١٩٥٦ المحولة إلى مركز الأمم المتحدة
 بواسطة مدير مكتب الأمم المتحدة للأنباء بالشرق الأوسط .
 ويسرنى أن أخبركم أنه أخذ بيان بمحتويات هذا القرار الذى سيوضع تحت تصرف
 الدول الأعضاء للاطلاع .
 وتفضلوا بقبول فائق الاحترام

امضاء

نائب السكرتير للشئون السياسية ومجلس الأمن

مَحْثُوت

في مصادر الشريعة النظرية

— ٧ —

أهمية مسلك المناسبة : ومسلك المناسبة أهم المسالك المعرفة للعلية ، وهو العمدة في إثبات علل الأقيسة ، ومن يتبع الأقيسة المذكورة في كتب الفقه ، وينعم النظر في عللها يجد أكثرها ثابتا بطريق المناسبة ، وقل أن يجد علة في تلك الأقيسة دل على ثبوتها النص أو الإجماع .

كما يجد أن هذا المسلك كان سببا كبيرا من أسباب الاختلاف الحاصل بين الأئمة في استنباط الأحكام بطريق القياس ، فكثيرا ما يتفقون على الحكم ، ولكنهم يختلفون في تعيين الوصف المناسب لذلك الحكم ، فيرى بعضهم أن المناسب له وصف معين ، ويرى غيره أن المناسب له وصف آخر ، فيحصل الخلاف بينهم في الاستنباط تبعا لذلك ، وسنورد فيما يلي بعض الأمثلة التي توضح ذلك :

المثال الأول : أن الأئمة الأربعة اتفقوا على تحريم الربا في الأصناف الستة التي ورد بها الحديث الشريف ، وهي : الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح ، وأن هذا التحريم معقول المعنى وليس من الأحكام التعبدية ، ولكنهم اختلفوا في تعيين الوصف المناسب لهذا الحكم ، فالحنفية رأوا : أنه الكيل أو الوزن ، والمالكية رأوا : أنه الثمنية في الذهب والفضة ، والاقليات والادخار في الأصناف الأربعة ، والشافعية رأوا : أنه الثمنية في الذهب والفضة ، والطعم في الأصناف الأربعة ، ومن هنا جاء اختلافهم في الأموال التي يحرم الربا فيها بالقياس على هذه الأصناف . فالحنفية رأوا أنها كل ما يكال أو يوزن كالحديد والنحاس والقطن ونحوها من غير نظر إلى وصف الطعم أو الادخار ، والمالكية رأوا أنها كل ما يقتاته الناس ويدنونه كالذرة والأرز والعدس ونحوها من غير نظر إلى الكيل أو الوزن أو الطعم ، والشافعية رأوا أنها المطعومات كالقول والأرز والتفاح والكثير والخيار ونحوها من غير نظر إلى الكيل أو الوزن أو الادخار .

المثال الثاني : أن الحنفية والشافعية اتفقوا على ثبوت ولاية التزويج للأب على ابنته البكر الصغيرة ، لكنهم اختلفوا في الوصف المناسب لهذا الحكم . فالحنفية رأوا : أنه

الصغير ، والشافعية رأوا : أنه البكارة ، ومن هنا جاء اختلافهم فيمن تثبت عليه ولاية التزويج بالقياس على ذلك .

فقال الحنفية : تثبت على الثيب الصغيرة لوجود الصغير الذى هو العلة فى ثبوت الولاية على البكر الصغيرة ، ولا تثبت على البكر الكبيرة لانتفاء العلة ، وهى الصغير .
وقال الشافعية : تثبت على البكر الكبيرة لوجود البكارة التى هى العلة فى ثبوت الولاية على البكر الصغيرة ، ولا تثبت على الثيب الصغيرة لانتفاء العلة ، وهى البكارة .

المثال الثالث : أن الفقهاء اتفقوا على ثبوت الشفعة فى العقار ، وأن هذا الحكم ليس من الأحكام التعبدية ، واسكنهم اختلافوا فى المعنى المناسب لهذا الحكم ، فقال علماء الحنفية ومن وافقهم : إن المعنى المناسب هو الضرر الذى يحتمل حصوله من الدخيل كالأذى وسوء المعاملة ، وقال الشافعية ومن وافقهم : إن المعنى المناسب ضرر خاص ، وهو الضرر الذى ينشأ عن قسمة العقار بين الشريك القديم والشريك الجديد ، ولهذا اتفقوا جميعا على ثبوت الشفعة فى العقار الذى يحتمل القسمة ، وعلى ثبوتها للشريك فى نفس العقار ، وذلك لتحقيق المعنى المناسب لتشريع الشفعة ، وهو احتمال حصول الضرر من الدخيل عند الحنفية ومن وافقهم ، واحتمال حصول الضرر الناشئ عن القسمة عند الشافعية ومن وافقهم ، واختلفوا فى أمرين :

أحدهما : ثبوت الشفعة فى العقار الذى لا يحتمل القسمة كالدار الصغيرة والحمام والبرر ونحوها . فقال الحنفية ومن وافقهم : إن الشفعة فيه أيضا كما تثبت فى العقار الذى يحتمل القسمة لتحقيق المعنى المناسب لتشريع الشفعة ، وهو احتمال الضرر من المشتري الأجنبي ، وقال الشافعية ومن وافقهم : إن الشفعة لا تثبت فيه لانتفاء المعنى المناسب لتشريع الشفعة ، وهو الضرر الحاصل من القسمة ، إذ العقار غير قابل لها .

وثانيهما : ثبوت الشفعة للشريك فى حق من حقوق العقار كالطريق والشرب الخاصين ، ولجار الملاصق الذى لا يكون شريكا ، فقال الحنفية ومن معهم : تثبت لهما الشفعة لوجود المعنى المناسب لتشريع الشفعة بالنسبة لكل منهما ، وهو احتمال حصول الضرر من الدخيل ، وقال الشافعية ومن معهم : لا تثبت الشفعة لواحد منهما ، لانتفاء المعنى المناسب لتشريع الشفعة بالنسبة لكل منهما ، وهو ضرر القسمة ، لأنه لا شركة لواحد منهما فى نفس العقار حتى يحتاج إلى القسمة .

٢ - الاستحسان

وسنعمل الكلام على الاستحسان في المواضع الآتية : تعريفه ، أنواعه وأمثلة كل نوع منها ، حجته .

تعريف الاستحسان

تمهيد :

كلمة الاستحسان اشتهرت عن الإمام أبي حنيفة وأصحابه ، وأطلقوها في كثير من المسائل الفقهية المنقولة عنهم على وجه يفهم منه أن الاستحسان دليل من الأدلة التي يعتمد عليها في استنباط الأحكام الشرعية ، وكثيرا ما يرد ذكره عنهم مقرونا بكلمة القياس فيقولون : القياس في هذه المسألة يقتضي كذا ، والاستحسان يقتضي كذا ، والقياس يقتضي كذا ، ولكننا نستحسن كذا ، أو الاستحسان يقتضي كذا ، والقياس يقتضي كذا ، وبالقياس نأخذ ... إلى غير ذلك من العبارات المختلفة المنقولة عنهم [١] .

ومع ورود الاستحسان كثيرا في كلام هؤلاء الأئمة لم ينقل عنهم تحديد هذا الاستحسان وبيان المقصود منه ، كما لم ينقل عنهم بيان المراد من القياس المقابل لهذا الاستحسان ، أهو القياس الاصطلاحي المعروف في أصول الفقه الذي هو إلحاق فرع بأصل في حكمه لاشتراكهما في علة الحكم ، أو هو الدليل العام أو القاعدة المقررة .

ومن هنا أنكر بعض العلماء على أئمة الحنفية هذا الاستحسان ، وشنعوا عليهم في ذلك ظنا منهم أن الاستحسان من قبيل الرجوع إلى الرأي والتشهي من غير دليل شرعي ، وقال في هذا الإمام الشافعي قولته المشهورة عنه : « من استحسن فقد شرع » [٢] يعني أن من أثبت حكما بالاستحسان فقد وضع شرعا من قبل نفسه ، وليس ذلك له لأنه كفر أو كبيرة [٣] . ولما وجد كبار الأصوليين من الحنفية هذه الطعنات الموجهة إلى أئمة المذهب قاموا بواجب الدفاع عنهم فبينوا حقيقة الاستحسان الذي قال به أئمتهم ، وأثبتوا أنه دليل

[١] انظر أصول الرخشي ٣ - ٢٠١ ، ٢٠٢ .

[٢] اشتهرت هذه العبارة عن الإمام الشافعي ، ونقلها اللغزالي في كتابه « المنحول » وغيره ، ويقول ابن السبكي في الأشباه والنظائر : إنه لم يجد هذه العبارة في كلامه نصا ، ولكنه وجد في الأم ما يفيد هذا المعنى فقد جاء فيه « أن من قال بالاستحسان فقد قال قولنا تطيما ووضع نفسه في رأيه واستحسنه على غير كتاب ولا سنة موضعها في أن يتبع رأيه ... الخ » انظر حاشية المطار على جمع الجوامع ٢ ص ٣٦٠ .

[٣] شرح الجلال الحلبي وحاشية المطار عليه ٢ ص ٣٦٠ ، والتلويح على التوضيح ٢ ص ٣ .

من الأدلة المتفق عليها بين الجمهور، وليس تشريعاً بالهوى والتشهى ، كما فهم المنكرون (١) .
غير أن هؤلاء الأصوليين لم تتفق كلهم على تعريف واحد للاستحسان ، بل كانت لهم
تعريفات كثيرة متباينة ، فمنهم من عرفه بأنه دليل ينقذ في نفس المجتهد يعسر عليه التعبير
عنه (٢) ومنهم من عرفه بأنه العدول عن موجب قياس إلى قياس أقوى منه (٣) ومنهم من
عرفه بأنه قياس خفي لا يتبادر إلى الأفهام في مقابل قياس جلي (٤) ومنهم من عرفه بأنه العدول
في مسألة عن مثل ما حكم به في نظائرها إلى خلافه لوجه هو أقوى يقتضى العدول (٥) ،
ومنهم من عرفه بأنه كل دليل شرعى في مقابلة قياس جلي سواء أ كان نصاً أم إجماعاً أم
ضرورة أم قياساً خفياً ، إلا أن هذه التعريفات لم تسلم من النقد ، لأن بعضها مبهم لا يدري
المراد منه ، وبعضها لا ينطبق على الاستحسان في جميع صورته ، وبعضها يشتمل على
مالا يسمى استحساناً عندهم ، وبيان ذلك كما يلي :

أما التعريف الأول فقد قال فيه الغزالي في كتابه « المنحول » كما نقله عنه العطار في
حاشيته على شرح الجلال المحلى (٦) « إن معانى الشرع إذا لاحت في العقول انطلقت
الألسن بالتعبير عنها ، فلا عبارة عنه لا يعقل » وقال في المستصفى [٧] : « إن هذا
هوس لأن مالا يقدر على التعبير عنه لا يدري أنه وهم وخيال أو تحقيق ، ولا بد من ظهوره
ليعتبر بأدلة الشريعة لتصحيحه الأدلة أو تزيفه . أما الحكم بما لا يدري ما هو فن أين
يعلم جوازه ؟ أبضرورة العقل أو نظره أو بسمع متواتر أو آحاد ؟ ولا وجه لدعوى
شئ من ذلك » .

وأما التعريف الثانى فإنه يلاحظ عليه « أولاً » أنه لا يشمل الاستحسان الثابت
بدليل آخر غير القياس كالاستحسان الثابت بالنص أو الإجماع أو الضرورة وغيرها على
ما سيأتى في الكلام على أنواع الاستحسان ، « وثانياً » أنه يلزم على هذا التعريف أن

[١] راجع كشف الأسرار لعبد العزيز البخارى - ٤ ص ١١٢٣ .

[٢] انظر مختصر المنتهى لابن الحاجب - ٢ ص ٢٨٨ ، والتمويلج - ٢ ص ٣ ، وجمع الجوامع

لابن السبكي - ٢ ص ٣٦٠ .

[٣] كشف الأسرار - ٤ ص ١١٢٣ وللرجوع السابق .

[٤] كشف الأسرار - ٤ ص ١١٢٣ ، والتحرير مع شرح التقرير والتعجير - ٣ ص ٢٢٢ ومسلم

النبوت - ٢ ص ٣٢٠ .

[٥] كشف الأسرار - ٤ ص ١٢٣ والأحكام للآمدى - ٣ ص ١٣٧ ومختصر ابن الحاجب - ٢ ص ٢٨٨ .

[٦] [٧] - ١ ص ٢٨١ .

[٦] - ٢ ص ٣٦٠ .

علماء الحنفية يتركون الدليل القوي ويعملون بالضعيف حينما يقولون في بعض المواضع : القياس كذا ، والاستحسان كذا ، وبالقياس نأخذ ، وذلك كما في سجدة التلاوة في الصلاة ، فقد سئل الإمام محمد بن الحسن عن الرجل يقرأ آية السجدة في الصلاة فيركع عنها ، هل تجزئه ؟ فقال : أما في القياس فالركوع في ذلك والسجود سواء ، لأن كل ذلك صلاة ، وأما في الاستحسان فينبغي له أن يسجد ، وبالقياس نأخذ [١] .

وأما التعريف الثالث ، فيلاحظ عليه « أولا » أنه لا يشمل جميع أنواع الاستحسان كما في التعريف الثاني « وثانيا » أنه جعل القياس المقابل للاستحسان هو القياس الاصطلاحي المعروف في أصول الفقه ، وهذا مخالف للواقع ، فقد يكون المراد به القياس بهذا المعنى ، وقد يكون المراد به الدليل العام أو القاعدة المأخوذة من مجموع الأدلة الواردة في شيء واحد .

وأما التعريف الرابع ، فيلاحظ عليه « أولا » أنه لم يبين نوع الدليل المقتضى للعدول بالمسألة عن حكم نظائرها إلى حكم آخر ، وهو إيهام ينبغي أن تخلو التعريفات منه ، « وثانيا » أنه يلزم عليه أن يكون العدول عن العام إلى الخاص ، وعن المنسوخ إلى الناسخ استحسانا ، وليس كذلك « وثالثا » أنه يلزم عليه أن علماء الحنفية يتركون العمل بالدليل القوي ويعملون بالدليل الضعيف حينما يأخذون بالقياس في بعض المواضع ويتركون الاستحسان ، كما في مسألة سجود التلاوة في الصلاة التي أسلفنا بيانها .

وأما التعريف الخامس فهو وإن بين الدليل المستحسن به ولكنه حصر هذا الدليل في أربعة ، وهي النص والاجماع والضرورة والقياس الحنفى ، وهو غير صحيح ، لأن الاستحسان كما يكون بهذه الأدلة الأربعة يكون بغيرها كالعرف والمصلحة ، كما يؤخذ من الفروع الفقهية المنقولة عن علماء المذهب الحنفى على ما سيأتى بيانه في أنواع الاستحسان ، هذا من جهة ومن جهة أخرى فإن هذا التعريف جعل القياس المقابل للاستحسان هو القياس الاصطلاحي المعروف في أصول الفقه ، وهذا مخالف للواقع كما تقدم .

وهناك تعريفات أخرى للاستحسان ولكنها أيضا لا تخلو من الإيهام أو القصور ، وأحسن ما يقال في تعريفه في رأينا هو ما يأتى :

التعريف المختار للاستحسان :

الاستحسان يطلق على أمرين : « أحدهما » القياس الذى خفيت علته لدقتها وبعدها عن الذهن الواقع فى مقابلة قياس ظهرت علته لتبادرها إلى الذهن أولا .

« وثانيهما » استثناء مسألة جزئية من أصل كلى لدليل خاص يقتضى ذلك الاستثناء ، سواء أكان هذا الدليل نصا أم إجماعا أم ضرورة أم عرفا أم مصلحة أم غيرها .

وبيان ذلك : أن بعض المسائل التى لم يرد بها نص أو إجماع يكون لها شبه بأصلين ثبت لكل منهما حكم شرعى ، وأحد الشبهين قريب يتبادر إلى الأذهان ، والآخر بعيد بالنسبة إلى الشبه الأول فيجتمع فيها قياسان متعارضان : أحدهما ظاهر جلى ، والآخر خفى ، فيسمى علماء الحنفية القياس الخفى استحسانا والحكم الثابت به حكما مستحسنا ثابتا على خلاف القياس أى القياس الأصولى المعروف [١] .

وأن بعض المسائل قد يتناولها دليل من أدلة الشرع العامة ، أو قاعدة من القواعد المأخوذة من مجموع الأدلة الواردة فى موضوع واحد ، ولكن يوجد فيها دليل معين من نص أو إجماع أو ضرورة أو غيرها يقتضى استثناءها ونحوها من الحكم الكلى الثابت لنظائرها بمقتضى الدليل العام أو القاعدة المقررة ، فيسمى علماء الحنفية هذا العمل استحسانا ، ويسمون الحكم الثابت به حكما مستحسنا ثابتا على خلاف القياس أى الدليل الشرعى العام أو القاعدة المقررة عندهم .

هذا هو معنى الاستحسان عند فقهاء الحنفية كما يؤخذ من مسائلهم الفقهية التى صرحوا فيها بكلمتى الاستحسان والقياس ، فإن من يتبع تلك المسائل يجدها لا تعدو واحدة من هاتين : مسألة وجد فيها قياسان متعارضان ، أحدهما ظاهر جلى ، والآخر خفى . ومسألة استثنيت من حكم كلى لدليل خاص يقتضى ذلك الاستحسان ، (يتبع)

زكى الميرى شعبان

المدرس بكلية حقوق عين شمس

[١] وقد بين عبد العزيز البخارى فى كتابه « كشف الأسرار » ص ٤٤٣ ١١٢٣ السبب فى تسمية القياس الخفى استحسانا فقال : « وإنما سمي القياس الخفى بالاستحسان لانه فى الأكثر والأغلب يكون أقوى من القياس الظاهر فيكون الأخذ به مستحسنا » .

تعلّيقاً

شهد الانجليز والفرنسيون على أنفسهم بالوحشية

وشهد العالم كله على هذين الخصمين بالחסاسة ، والإجرام ، والتبجح في وجه الدول عامة ، فهل نسمع بعد اليوم أن حضارة الانجليز والفرنسيين أغنتهم عن أدب الإنسانية ، أو عن يقظة الضمير ، أو عن تقدير العدالة الاجتماعية في معاملة مصر ؟
 بليننا أفراد خدعتهم مفاتن الغرب الهائلة ، فطوعت لهم أنفسهم أن يمتدحوا الغرب في كل شيء .

وكان في مصر احتلال ، وكانت لهذا الاحتلال مآس وأضرار ، ولكن عشاق الغرب نسوا كل ذلك ، وأسرفوا في تمجيد الغرب على علاته ، حتى كدنا نراهم يضعون أهل الغرب في مصاف الملائكة الأطهار من رجس الأرض ، ومن خبث الشياطين .

دعيت يوماً إلى حضور ندوة أدبية ، لسماع مناظرة حول الشرق والغرب . . . وكانت شخصيات المتناظرين أدعى إلى الحرص على المبادرة ، حباً فيما نسمع منهم ، وكان في مقدمة الناهضين إلى الحديث دكتور ترأس جامعه القاهرة فترة من الزمن . . .

قام دكتورنا أحمد زكي ينثر علينا مدائح للغرب ، ويشيد بفضله على الدنيا ، ويعجب في إيمان أكيد من تفوق الغرب على الشرق في علمه وخلقه ، وفي كل شأن من شؤون الحياة قديماً وحديثاً . . . وانهت به فتنته الجاحمة إلى الدعوة الملحة لمحاكاة الغرب في كل ما يكون منه دون استثناء .

ثم انحرف دكتورنا في حديثه بفحاة ، فدعا إلى التخلص من دعوة الأزهر أو الإعراض عنها . .

والأزهر - كما يعرف الدكتور أحمد زكي مذ كان مدرسا فيه - لا يدعو لغير الدين ،

والاعتزاز بمجدنا العربي الإسلامي، والتوجيه إلى الاحتفاظ بشخصيتنا الإسلامية العربية ، ومع أن الدكتور زكي كان شرقيا في سمته ، وفي لغته ، فلم يكن شرقيا ولا إسلاميا في فكرته ، ودعوته ، ولا موقفا في شيء مما عرض له .

وأحسن الله جزاء الأستاذين : الدكتور إبراهيم سلامة ، والدكتور مصطفى الحفناوى . فقد رجعا بالدكتور زكي إلى صوابه ، وصححا له انحرافه في كل ما تحدث به ، وهدأت خواطر السامعين بصدق ما قالوا عن الشرق في قديمه وحديثه ، وقبع الدكتور زكي في مكانه يسمع ويوافق . .

وقد ضرب الأستاذ الحفناوى خير الأمثلة على نهوض الشرق منذ كان الغرب كله يتخبط في جهالته ، وكانت الدنيا مشرقة بنور الإسلام ومعارف الإسلام .

وذكرنا بحقت الغرب الذى أشعل الحروب الصليبية على المسلمين ، وانهارت فيها دماء البشر نحو قرنين من الزمن ، حتى أحمد جذوتها صلاح الدين الأيوبي ببسالة الشرق وعدالة الإسلام .

وها هو الغرب يستأنف وحشيته حقدا على مصر أو تنكيلا بالشرق في شخصها . فما كادت مصر تنهض من عثارها ، وتستأنف خطاها ، حتى تصدت لها دولتان ، مع ثالثة مزعومة .

هاجموا مصر وحدها ، واعتدوا على حماها ، غير مستجيبين لضمير ، ولا مشفقين بالإنسانية .

فهل نسمع من مفتون بعد اليوم أن حضارة الغرب أغنت الإنجليز ومن إليهم عن أدب الإنسانية ، ورعاية العدالة الاجتماعية في معاملة مصر ؟ ؟

وما دامت مصر غير عادية على سواها ، ولا مسيئة في سياستها ، فإن الله معها اليوم كما كان معها في الحروب الصليبية وغيرها .

وعما قليل ستعرف أعلام النصر في أيدي أبطالها ، وعلى جنبات النيل ومشارف الوادى كله . والله مع الصابرين .

عبد اللطيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

الفتاوى

حكم تبني أيتام بور سعيد الباسلة

تقدم للوزارة الكثير من أبناء الأمة يطلبون تبني الأطفال من أيتام مدينة بور سعيد، كما تقدم البعض يطلبون تسلم هؤلاء الأطفال لتربيتهم والصرف عليهم . وبناء على توجيه السيد الوزير ، نرجو التكرم بالأمر بموافقتنا ببحث كامل عن هذا الموضوع ليقسنى البت في الطلبات المقدمة .

مدير مكتب وزير الشؤون الاجتماعية والعمل

الجواب

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . أما بعد - فقد اطلعت اللجنة على هذا السؤال، وتفيد أن التبني بمعنى جعل الطفل ابناً لمن يتبناه، بحيث يترتب على تبنيه الميراث ونحوه من أحكام النسب ، باطل في الإسلام ، سواء أكان الطفل معروف النسب أم مجهول ، لقوله تعالى : « وما جعل أديعاءكم أبناءكم » وقوله تعالى : « ادعوهم لأبائهم هو أقصط عند الله ، فان لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم » ولا خلاف بين الأئمة في هذا الحكم ، وبه بطل ما كان معروفاً في الجاهلية وصدر الإسلام من التبني .

أما التبني بمعنى كفالة الطفل الذي فقد من كان يعوله لتربيته والقيام بشؤونه دون إلحاقه في النسب بمن يتولاه، فلا خلاف في أنه مطلوب شرعاً ، لما فيه من إحيائه وإغاثته، كما في حوادث بور سعيد التي فقد فيها هؤلاء الأولاد آباءهم ومن يعلم من المسلمين . بل إن ذلك واجب على القادرين الأتقاء من المسلمين، ولمن قام بذلك ثواب عظيم يعادل ثواب المجاهدين ، كما يؤخذ من قوله عليه الصلاة والسلام فيما أخرجه البخاري ومسلم : « من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ، ومن خلف غازياً في أهله بخير فقد غزا » . غير أنه يجب ألا يسلم هؤلاء الأطفال إلا لمن عرف بالقدرة والأمانة من المسلمين ، فلا يسامون لعاجز ولا لغير أمين ولا لغير مسلم سواء عرف كون الطفل من أبوين مسلمين أم لم يعرف ذلك ، لأن مجهول النسب مسلم حكماً لوجوده في دار الإسلام .

رئيس لجنة الفتوى

وبهذا علم الجواب والله أعلم

- ١ -

مصر والإسلام

في سنة ١٨ هجرية اهتزت أرض مصر الشرقية بجاهدين من طراز ممتاز يتقدمون رجالا وفرسانا وهم يكبرون في الصباح والمساء ، وينادون بتوحيد الله ، وبأن الملك لله يورثه من يشاء من عباده ، وأن العاقبة للمتقين . جاءوا لينشروا دين الإنسانية ، دين السلام والأخوة ، وليؤدوا رسالة حملهم إياها الإسلام حين قال : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » .

وكان لهم من حسن فعالهم وطيب سيرتهم ما سهل لهم السبيل ، ومهد لهم الطريق لنشر هذه المبادئ ، والقضاء على طغيان الجاهلية . ولأن الله يريد بالمصريين خيرا دخل دعاة الإسلام مصر ، وانتهت موجة الفتح ، واستقرت الأمور ، وذهب الحكام الظالمون إلى حيث يليق الظالمون مصيرهم .

وهاجر حملة رسالة الإسلام إلى مصر واتخذوها وطناً لهم ، واتصلوا بأهلها بالزواج والمصاهرة ، حتى صارت مصر عربية لحماً ودماً . ومنذ ذلك اليوم صارت مصر أمة عربية ثقافة وجنساً ، وأخذ أهلها يدخلون في دين الله أفواجا . . . ومع ذلك لم يكن أحد يظن أن هذا البلد سيكون له أثر كبير في تاريخ الإسلام ، وأنه سيتلقف الزعامة لنشر هذا الدين والذيادة عن حياض الإسلام وأمه على مدى القرون .

والناظر لتاريخ الإسلام يرى أنه اصطدم بقوتين جبارتين في ابتداء مده وقد تغلب عليهما : أما الأولى فهي القوة الشرقية ممثلة في الدولة الفارسية ، وأما الثانية فهي القوة الغربية ممثلة في الدولة الرومانية والبيزنطية ، ولقد قامت مصر بعد ذلك تصد طغيانا آخر من الشرق ومن الغرب .

أما الهجوم الشرقي على أرض الإسلام الذي تلا حركة التحرير الإسلامي فكان بقوة التتار الجارفة العاتية التي استطاعت أن تثل العروش والملك ، وأن تقوض عرش الخلافة من بغداد سنة ٦٥٦ هـ ، وتعيث في الأرض فساداً ، وتنتشر الذعر والخوف في كل مكان تطأه أقدامها ، بعد قتل المقاومين ونهب بلادهم وهناك أعراضهم . واستمر سيلهم في اندفاعه إلى أن اصطدم بصخرة عاتية فتحطم عليها ، ورجع على أعقابها يلعق في دمانه ، ويحكى أحاديث

الهزيمة المنكرة التي منى بها ، أمام أسود مصر في « عين جالوت » حين هب هذا الشعب الأبى يحمي حماه ويذود عن عرينه ، مستلهما من الله النصر والمعونة وتثبيت الأقدام ، فكان له ما أراد ، وانتصر على الطغاة ، وردهم على أعقابهم خاسرين .

وأما الهجوم الغربي الثاني على أرض الإسلام فكان بطغيان أوروبا جميعا ، يسوقها في ذلك أمل التملك ، وفرض سيادة التعصب الديني على قوم هدامهم الله . ولقد اندفع تيارهم بقوة وعنف ، حتى استطاع أن يصنع بحيرة في الشام تشتمل على عدة ولايات من أرض الإسلام يحكمها حكام غربيون ، وأخذوا يثبتون أقدامهم وينتفون دولتهم ، وهم يظنون أنهم قد بلغوا غايتهم بتأسيس دولة في قلب بلاد الإسلام وبين ظهراني أهلها .

ولكن مصر وأبناء مصر أثبتت لهم أنه لا سبيل إلى إيجاد دولة أو ولاية في أرض الإسلام وبين أحضانها ، فهضمت وشمزت عن سواعدها ، واستلهمت ربها وطلبت منه المعونة ، فجاءتها قوة السماء من جديد حتى استطاعت أن ترد الطغاة على أعقابهم وعلى رأسهم أحد جدود « إيدن » ريكاردوس وجد « بينو » ملك فرنسا . عادا وقد تكلل رأسهما بالهزيمة والعار ، وعلم من علم يومئذ أنه لا سبيل إلى بناء دولة أجنبية في أرض الإسلام بعد أن أزيلت إماراتهم بعد مائة عام من تأسيسها .

ولكن الغرب ينسى ، ويأبى إلا أن يتلقى درسا عقب درس ، وهزيمة إثر هزيمة . والتاريخ يعيد نفسه .

لذلك ترى الغرب اليوم يجمع قواته ويحشد جنوده ليضرب قلب الإسلام مصر . ومصر اليوم تحدد أضرارها وتكشر عن أنيابها وتسدد حراياها لتضعها في حلق الغرب من جديد ، ولتذيق الأحقاد ما ذاقه الأجداد من الهزيمة والعار والخزي والشنار .

وإني اليوم لأذكر أحفاد المجاهدين المناضلين بأن آباءنا وأجدادنا إنما انتصروا على القوتين الشرقية والغربية في الماضي بالروح الإلهي الذي جاءهم مع رجال على خيولهم وآخرين على أقدامهم يكبرون في الصباح والمساء ، ويذكرون الله آتاء الليل وأطراف النهار ، ويستلهمون المدد من السماء ، فلنكي تكون العاقبة كما مرت في الحادئين السابقين ، نرجو أن تعود مصر مسالمة كما كانت ، مؤمنة كما كانت . وعند ذلك انتظروا الفوز المؤكد ، والنصر المحقق ، وما النصر إلا من عند الله ، ولينصرن الله من ينصره ، إن الله لقوى عزيز . .

محمد محمد شتا زيتون

كلية اللغة العربية - السنة الثانية

- ٢ -

من روائع البطولة وآيات الفداء فى تاريخ الاسلام

إن تاريخ الإسلام المحيد لبحوى بين دفتيه ، ويضم بين جوانبه ، مثلاً حية ، ونماذج رائعة ، وآيات بينات ، تدل على شجاعة حقّة ، وبطولة فذة ، وجهاد حميد ، وفداء مجيد ، لرجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، وشروا أنفسهم ابتغاء مرضاة الله ، ونصرة دينه ، وإعلاء كلمته ، حتى أنجز الله لهم وعده ، واستخلفهم فى الأرض ، ومكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم ، جزاء وفاقاً لما بذلوا من نفس ، وما أنفقوا من مال ، وما قدموا من ولد . وكيف لا يكون هذا جزاءهم عند الله ، وهم الذين كانوا يسارعون إلى القتال - إذا أذن مؤذن بالجهاد - وقد شدوا مآزرهم ، وشمروا عن سوقهم ، وتحصنوا بدروعهم ، وشمروا سيوفهم ، وكل منهم يردد قوله تعالى : « وعجلت إليك رب لترضى » ! وقول الشاعر :

ولست أبالى حين أقتل مسلماً على أى جنب كان فى الله مصرعى

فمن كهولاء الأبرار الذين استشارهم الرسول صلى الله عليه وسلم يوم بدر : ماذا يفعل ؟ وقد جاء المشركون بخيلهم ورجلهم يبتغون النيل من الإسلام . فقالوا : يا رسول الله ، لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ، ما تخلف منا رجل واحد ، إنا نصبر عند الحرب ، صدق عند اللقاء . ومن كذلك الصحابى الجليل عمرو بن الجموح الذى لم يكتف بتقديم أبناء أربعة للقتال بل أصر على أن يقاتل هو الآخر ، واسكنه أعرج ولهذا منعه أولاده ، إذ هم قد كفوه مؤنة الجهاد ، فيذهب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو أولاده مؤكداً عزمه على القتال حتى ينال فضل الشهادة ويطأ بعرجته الجنة ، وقد كان له ما أراد . وأبو دجانة الذى ضرب أروع مثل فى التضحية حيث اتخذ من نفسه درعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد انكشف جيش المسلمين يوم أحد ، والنبل يقع على ظهره ،

وهو لا يتحرك ولا يتزحزح ، يخشى أن يصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . إنها ذروة الإخلاص ، وقوة التفاني ، وآية المحبة المنبعثة من قلب الجندى لقائده ، بل الصحابي لرسوله .

والفدائي الأول عبدالله بن عتيك الأنصاري الذي ذهب مع رفاق له من خيار الصحابة إلى مبعث الغدر ، ومستقر المكيدة ، ونافث سموم العدا ، وموقد نار الحرب ضد الإسلام ورسوله ، ومؤلب الأحزاب عليهما ، ألا وهو ابن أبي الحقيق اليهودي ، ذهبوا إليه في حصنه بخيبر ، وقد حملوا أرواحهم على أكفهم باذلين لها لإراحة الإسلام من أفعى حقود ، وصل خبيث ، وعادوا ظافرين بعد أن قتلوه في مهده . وجيش العسرة الذي جمعه الرسول صلى الله عليه وسلم لغزو تبوك في أحلك الأوقات ، وأحرج الظروف ، فالمدينة في فقر مدقع ، وحر شديد ، وجهد جهديد ، ومع هذا سارع خيرة الصحابة بتقديم أموالهم ، فتبرع عثمان بمال عظيم ، وتبرع عمر بنصف ماله ، وتبرع أبو بكر بماله كله ، فيقول له الرسول صلى الله عليه وسلم : « وماذا تركت لأهلك ؟ » فيقول : تركت لها الله ورسوله . وفي هذه الغزوة يبكي قوم من الصحابة ، ويذرفون الدمع الثخين أن عجزوا عن أدوات القتال فاضطروا إلى القعود ، فحرموا فضل الجهاد والاستشهاد . وغير ذلك من الأمثلة كثير ، ولا عجب فقد سمعوا كلمة البطولة من قائدهم حيث قال : « ولولا أن شق على أمتي ما جلست خلف سرية ، ولوددت أني أقتل في سبيل الله ، ثم أحيا ، ثم أقتل ثم أحيا ، ثم أقتل » !!

فهذه التضحية أسسوا دولة الإسلام ، وبهذه البطولة أقاموا صرحه التليد ، ورغبت رايته على ما بين المحيط الأطلسي غربا وأقصى آسيا شرقا . ونحن الآن - وقد ناصبتنا الدول الاستعمارية العدا ، وتآلبت علينا ، وتحاول البغي ، وتريد العدوان ، لأننا استخدمنا حقا لنا في الحياة كما يفعل الأحياء ، وتصرفنا فيما نملك ، كما يتصرف الملاك - يجب علينا أن نتخذ الرسول صلى الله عليه وسلم قدوتنا ، وجهاده سراجا ومنهاجا ، وبطولة أصحابه هاديا ومتارا ، حتى نسعد كما سعدوا ، ونفوز كما فازوا « ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » « وإن جندنا لهم الغالبون » .

السيرة رزق الطويل

كلية اللغة العربية - السنة الثانية

الكتب

عمدة التفسير ، عن الحافظ ابن كثير

اختصار وتحقيق الأستاذ الشيخ أحمد شاكر - الجزء الأول ، ٢٩١ ص - دار المعارف بمصر ما كادت تنتشر الطبعة الثانية من تفسير الحافظ ابن كثير (٧٠٠ - ٧٧٤) من مطبعة المنار سنة ١٣٤٣ - ١٣٤٧ حتى ذاعت نسخه في الأقطار الإسلامية ، وعرف الخاص والعام أهميته ، ثم تداولت المطابع في مصر طبعه طبعات تجارية فانتفع الناس به ما شاء الله أن ينتفعوا . لكنهم كانوا يتألمون لكثرة ما في طبعاته كلها من أخطاء كانت تزداد كلما ازداد هذا التفسير انتشارا بتعدد طبعاته .

وقد تصدى الآن لتصحيحه وتنقيحه وتحقيقه الأستاذ العلامة الشيخ أحمد شاكر في طبعة مختصرة حافظ فيها كل المحافظة على الميزة التي انفرد بها تفسير ابن كثير وهي تفسير القرآن بالقرآن ، وجمع الآيات التي تدل على المعنى المراد من الآية المفسرة أو تؤيده وتقويه ، وحافظ على آراء المؤلف وترجيحاته في تفسير الآيات ، واختار من الأحاديث التي يذكرها أصحابها وأقواها إسنادا ، واكتفى من سند الحديث بتسمية راويه من الصحابة أو من التابعين إن كان الحديث مرسلا ، وحذف كل حديث ضعيف أو معلول إلا أن يكون لإثباته في موضعه ضرورة علمية ، وحذف المكرر من أقوال الصحابة والتابعين في التفسير اكتفاء ببعضها ، لأنها كثيرا ما تتقارب معنى وإن اختلفت لفظا ، ونفى من المختصر كل الأخبار الإسرائيلية وما أشبهها ، وكان المؤلف يوردها ليبين خطئها وضررها ، وحذف أكثر ما أطال به المؤلف من البحوث الكلامية والفروع الفقهية والمناقشات اللغوية واللفظية مما لا يتصل بتفسير الآية اتصالا وثيقا .

وقد اعتمد الأستاذ الشيخ أحمد شاكر في تصحيح المختصر الجديد على أصل قديم لتفسير الحافظ ابن كثير في المكتبة الأزهرية رقم ١٦٨ تفسير في سبعة مجلدات كتبت سنة ٨٢٥ في دمشق بالمدرسة الشيساطية المجاورة للباب الشمالي من مسجد بني أمية ، وهي المدرسة التي بنيت على أرض المنزل الذي كان يسكنه أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز للمحافظة على بركة الذكرى لهذا الخليفة الصالح ، وقد كتبت النسخة في هذا المكان لقاضي القضاة نجم الدين بن حجي السعدي برسم خزانته .

والجزء الأول من مختصر الشيخ أحمد شاكر لتفسير ابن كثير ينتهى بالآية ١٦٧ من سورة البقرة ، وستكون بداية الجزء الثانى آية « يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالا طيبا » .

أصداء الدين — فى الشعر الحديث

للاستاذ سعد الدين محمد الجيزاوى — الجزء الأول ٤٢٧ ص — مكتبة نهضة مصر
هذا الكتاب موضوع رسالة جامعية لدرجة الماجستير ، وقد استغرق تأليفه ست سنوات متواليات ، وحصل على تقدير جيد جدا من اللجنة المؤلفة فى أوائل هذه السنة برياسة الأستاذ عمر الدسوقي وعضوية الاستاذين على الجندى والدكتور أحمد الحوفى ، وقد كتب كلمة التصدير لهذا الكتاب الأستاذ عمر الدسوقي رئيس قسم الدراسات الأدبية بكلية دار العلوم بجامعة القاهرة ، وسيكون الكتاب فى جزئين ألم الأول منهما — وهو الذى نتحدث عنه — بالكلام على أصداء الدين فى الشعر المصرى الحديث من مطلع العصر الحديث إلى ثورة سنة ١٩١٩

وفى التمهيد لهذا الجزء الأول تكلم المؤلف على الدين والأدب وما بين الدين والأدب . ثم عقد بابا للفترة الأولى من الحملة الفرنسية إلى نهاية الثورة العربية ، فتحدث عن حالة الثقافة العامة ، والدعوة السلفية فى نجد وصددها فى مصر ، والجهود الأولى لجمال الدين ومحمد عبده ، كما تكلم على مركز الخلافة العثمانية وعلاقة مصر به والعامل الدينى فى الثورة العربية . وتكلم فى الباب الثانى على الفترة من الثورة العربية إلى ثورة سنة ١٩١٩ ، فذكر الحالة السياسية العامة بايجاز ، والعامل الدينى فى هذه الفترة ، ومحاربة الاستعمار للوعى الإسلامى ، وأثر مجلة العروة الوثقى فى مقاومة الاستعمار ، وعمل دانلوب فى مناهج الدراسة المصرية ، وصدى الحركة القومية ، وتحدث عن مركز الخلافة الإسلامية ، ورأى محمد عبده ومصطفى كامل ، ومحاولات كرومر لقطع الصلة الدينية ، وما انتهت به الحرب العالمية الأولى من إلغاء سيادة تركيا ، وعقد فصلا للغارة التبشيرية الاستعمارية على الإسلام والعالم الإسلامى ، ومطاعن هانوتو وكرومر ومغاضر دعاة الثقافات الأجنبية . وفصلا لصدى دعوة محمد عبده والصحافة الإسلامية والجمعيات الدينية ، والمركة بين السفور والمحجاب ، وموقف الشعراء من الشعور الدينى الخ .

وهو كتاب قيم بذل مؤلفه فى جمع مواد وتنظيمها والاعتبار بها جهودا موفقة .
فترجوه له العون من الله على اصدار جزئه التالى .

إنشاء المملكة الأردنية الهاشمية

بريطانيا والأردن

أعلن رئيس الوزارة الأردنية أن حكومته قررت تنفيذ القرار الإجماعي الصادر من مجلس نواب الأردن بإلغاء المعاهدة المعقودة في سنة ١٩٤٨ بين الأردن وبريطانيا ، ومطالبة الحكومة البريطانية بسحب قواتها وإخلاء قواعدها العسكرية في الأردن . وفي الوقت نفسه أعلن الرئيس الأردني أن حكومته قررت أن تقبل - من حيث المبدأ - المعونة العربية لكي تحل محل المعونة البريطانية التي كانت تقدم إلى الأردن طبقا للمعاهدة الملغاة وقدرها اثنا عشر مليوناً ونصف مليون من الجنيهات .

اليهود في مصر

الذين لا جنسية لهم

قال السيد علي صبري مدير مكتب الرئيس للشئون السياسية : إن في مصر ثلاثين ألف يهودي لا جنسية لهم ، ولم تطلب الحكومة المصرية من أحد مغادرة مصر ، ولكنها تركت لهم حرية البقاء أو الرحيل ، ولم تبعد غير الخطرين الذين يتعاونون مع الأعداء ولا تزيد نسبة هؤلاء على ثلاثة في الألف .

استخدام الأجانب

في مصر

تعني الجهات المسئولة في وزارة الشؤون الاجتماعية والعمل يبحث تشريع جديد خاص باستخدام الأجانب في مصر ، بعد أن ثبت بالتجربة أن القانون المعمول به إلى الآن في هذه الناحية لا يحقق الأغراض التي صدر من أجلها ، لأنه وضع في عهد كان الاستعمار فيها يسيطر على كل شيء ، فصدر وفيه كثير من الثغرات التي تتنافى مع السيادة الكاملة .

طرد دبلوماسي بريطاني

من ليبيا

غادر طرابلس الغرب مطرودا المستر جريشوركس سكرتير الشؤون الشرقية بالسفارة البريطانية عائداً إلى بريطانيا بناء على طلب الحكومة الليبية لاتهامه بأعمال التحريض والفتن والاضطراب ، وهو من المتخصصين بالشؤون الليبية منذ ١٦ عاماً .

لقب « ملكة ليبيا »

أصدر الملك إدريس الأول أمره بإلغاء لقب « ملكة ليبيا » وإطلاق لقب

« زوجة الملك » بدلا منه ، لأن نظام الإسلام لا وجود فيه لمملكات من النساء .

وحدات الأزهر الطبية

قرر فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر أن تكون الوحدات الطبية بالأزهر وأطبائها وممرضوها وموظفوها فى خدمة المواطنين ليلا ونهارا ، مادامت الظروف الحاضرة قائمة ، وقد كان لهذه الوحدات الطبية جهود مشكورة قد نذكرها فى الجزء الآتى .

التعاون العربى

قال الرئيس جمال عبد الناصر فى جواب له على سؤال وجهه إليه ويلتون وين مراسل الأسوشيتد پريس فى القاهرة يوم ٢١ نوفمبر : « إن شعوب أوروبا تعمل فى سبيل الوحدة الأوروبية ، كما أن إحدى وعشرين دولة مستقلة فى الأمريكتين الشمالية والجنوبية قد ارتبطت فى اتحاد أمريكى ، كذلك تعمل الدول العربية على تحقيق مثل أعلى للتعاون المثمر ، غير أن كل دولة عربية تحتفظ بكيانها وشخصيتها بمثل الطريقة التى تعمل بها مصر . أما فكرة الإمبراطورية العربية فهى قصة خيالية أجنبية ، وهى من قبيل الدعاية الأجنبية التى تقوم على الجهل أو ما هو أسوأ من الجهل » .

قرارات

ملوك العرب ورؤسائهم

فى العاشر والحادى عشر من ربيع الآخر سنة ١٣٧٦ هـ (١٣ - ١٤ من نوفمبر سنة ١٩٥٦ م) اجتمع فى بيروت بدعوة من رئيس الجمهورية اللبنانية : الملك حسين ملك المملكة الأردنية ، والملك سعود ابن عبد العزيز ملك المملكة العربية السعودية ، والسيد عبد الفتاح المغربى رئيس مجلس السيادة بالسودان ، والسيد شكرى القوتلى رئيس الجمهورية السورية ، والملك فيصل ملك المملكة العراقية ، والسيد كميل شمعون رئيس الجمهورية اللبنانية ، والسيد مصطفى ابن حليم رئيس مجلس وزراء ليبيا نيابة عن مليكها ، والسيد عبد الحميد غالب سفير مصر فى بيروت نيابة عن رئيس الجمهورية المصرية ، والأمير سيف الإسلام محمد البدر ولى عهد المملكة اليمنية نيابة عن مليكها - وذلك لدرس الموقف الناجم عن العدوان الذى أقدمت عليه بريطانيا وفرنسا وإسرائيل على مصر وقطاع غزة ، وللاتفاق على ما يجب عمله لمناصرة مصر فى دفاعها الحميد عن سلامة أراضيها وسيادتها ، معتبرين أن هذا العدوان على مصر هو عدوان على البلاد العربية جميعها يقتضى توحيد السياسة والجهود حرصا على المصلحة العربية المشتركة .

وقد استعرض المجتمعون بارتياح التدابير

إمكانياتها وفقا لالتزاماتها ، وبمقتضى المادة الثانية من معاهدة الدفاع المشترك العربى .

٢ - الحرص على فصل قضية قناة السويس عن الظروف التى رافقت الاعتداء على مصر واعتبارها قضية مستقلة قائمة بذاتها ، والعمل على حلها حلا يتفق مع مقتضيات سيادة مصر وكرامتها ، وذلك فى نطاق الأمم المتحدة ، وبمفاوضة تجرى بين الفرقاء المعنيين ، بعيدا عن أى مظهر من مظاهر الضغط والتدخل والإكراه ، على أساس معاهدة ١٨٨٨ والمبادئ الستة التى أقرها مجلس الأمن فى ١٣ أكتوبر ١٩٥٦ .

٣ - تأييد مطالب الشعب الجزائرى فى نضاله ، حتى يحقق أمانيه القومية فى الاستقلال والسيادة .

وإن المجتمعين ليتوجهون بتحية الأخوة الصادقة والتقدير والإعجاب إلى سيادة رئيس الجمهورية المصرية جمال عبد الناصر ، وإلى القوات المصرية المسلحة ، وإلى شعب مصر ، مكبرين وطنيتهم ونضالهم فى الدفاع عن سلامة مصر وسيادتها ، وعن القومية العربية وكرامة شعوبها وعزتها .

ثمن البغى

قالت جريدة (إيكو) الفرنسية : إن ميزانية الحرب بلغت هذا العام ١٣٨٤ مليون جنيه استرلينى نتيجة للحرب فى الجزائر .

التي اتخذتها الجمعية العامة للأمم المتحدة فى القرارات الصادرة بأغلبية ساحقة فى الثانى والرابع والسابع من شهر نوفمبر سنة ١٩٥٦ ، وقدرت بمجهود الدول المحبة للسلام التى ساهمت فى إصدار القرارات المذكورة القاضية بوقف القتال وسحب القوات المعتدية فوراً من الأراضى المصرية والعودة إلى ما وراء خطوط الهدنة . وقد اجتمع رأى على ما يلى :

١ - ضرورة تنفيذ قرارات الجمعية العامة للأمم المتحدة المذكورة ، وإذا رفضت بريطانيا وفرنسا الامتثال لقرارات الأمم المتحدة ، وامتنعتا عن سحب قواتهما من الأراضى المصرية فوراً وبدون أى قيد ولا شرط ، وكذلك إذا خالفت إسرائيل قرارات الأمم المتحدة وامتنعت عن سحب قواتها إلى ما وراء خطوط الهدنة دون قيد ولا شرط ، وإذا تسبب عن موقف أى من بريطانيا وفرنسا وإسرائيل تأزم جديد من شأنه أن يؤدى إلى استئناف الأعمال العسكرية ، اعتبرت بريطانيا وفرنسا وإسرائيل مسئولة بالتضامن عن استمرار الاعتداء ، وحينئذ تباشر كل من الدول المثلثة فى هذا المؤتمر فوراً فيما خصها ، وعملاً بحق الدفاع المشروع عن النفس ، تطبيق أحكام المادة ٤١ من ميثاق الأمم المتحدة ، واتخاذ التدابير الفعالة التى تسمح بها أقصى

عام ١٩٤٢ ، وكانت المملكة الليبية تطالب فرنسا بالخلاء عن فزان عملا بمعاهدة معقودة بين الدولتين .

وفي يوم ٢٢ نوفمبر وافقت الجمعية الوطنية (البرلمان الفرنسى) بأغلبية ٤١١ صوتا ضد ١٢٠ على التصديق على المعاهدة التى تقضى بانسحاب القوات الفرنسية من منطقة فزان يوم الجمعة ٣٠ نوفمبر (٢٧ ربيع الآخر) ، كما وافقت بأغلبية ٤٣٣ صوتا ضد ١٥٠ على تعديل يقضى بوجود تسوية مشكلة الحدود الليبية الجزائرية نهائيا قبل التصديق الرسمى على المعاهدة .

وقال رئيس لجنة الشؤون الخارجية الفرنسية : إن الاستقلال الليبى لا يمكن أن يكون مصحوبا باحتلال ، ولذلك فمن الواجب أن نتجنب المخاطرة بأن يديننا مجلس الأمن بالاعتداء على استقلال ليبيا .

الخراب والعمران

فى بور سعيد

قالت قيادة الأعداء فى قبرص : إن الطيران التابع لها قام فى يوم واحد بـ ٧٣ طلعة طيران فوق بور سعيد ، وطلعة الطيران الواحدة تتألف فى العادة من ثلاث طائرات فعدد الطائرات التى حلقت فوق بور سعيد تصب عليها نيران الحقد والغضب كانت

وإن القوات الفرنسية المعتدية على مصر تتكلف مليون جنيه يوميا ، وإن توقف ورود البترول ظهرت آثاره بارتفاع أسعار المواد البترولية المستوردة من الشرق .

قرار آخر

الجمعية الأمم المتحدة

وافقت الجمعية العامة للأمم المتحدة فى يوم السبت ٢٤ نوفمبر بعد جلستين طويلتين على مشروع القرار الاسبوى الافرى القاضى بسحب القوات المعتدية من الأراضى المصرية فورا بأغلبية ٦٣ صوتا ضد خمسة أصوات وامتنعت عشر دول عن التصويت .

والدول الخمس التى خرجت على إجماع سائر الدول هى بريطانيا وفرنسا وإسرائيل وأستراليا ونيوزلندا ، والدول العشر التى امتنعت عن التصويت هى بلجيكا وكندا والصين الوطنية وكوبا وسان دومينيك ولكسمبرج وإيطاليا وهولندا والبرتغال وجنوب أفريقيا .

سحب قوات فرنسا

من فزان

كانت فرنسا تحتل قواعد منطقة فزان حيث تلتقى حدود ليبيا غربا بالصحراء الكبرى فى جنوب تونس والجزائر ، منذ شاركت القوات الفرنسية فى محاربة الإيطاليين

ابقوا فوق قمة الجبل التي صعدتم إليها . إننى أعتقد أن الشعب المصرى استطاع أن يصعد قمة الجبل ، لقد كان يكفينى أن أنظر إلى الشعب المصرى ، وأرى كيف كان يتصرف خلال الأيام العصيبة لأدرك أن هذا الشعب ارتفع إلى ذروة الموقف . إننى أعتقد أن الشعوب الأصلية تصعد فى الأزمات إلى قمم الجبال ، إنها تدرك مسؤولياتها ، وترتفع إلى القمة التي يمكنها أن ترى منها الصورة كلها وتكشف جميع نواحيها ، ثم تتصرف على ضوء ما ترى ، ويكون تصرفها فى كل الأحيان رشيدا حكما .

إيدن وجمال عبد الناصر

قالت مجلة (تايم) الأمريكية : « الكارثة أن إيدن لم يكن يتحرك أمام عينيه إلا شبح واحد هو جمال عبد الناصر . أصبح إيدن بعدائه للرئيس المصرى وكأنه نور المصارعة إذا رأى اللون الأحمر ، وكأن جمال عبد الناصر بالنسبة لإيدن هو اللون الأحمر الذى يثير أعصابه ، ويدفع نار الهياج فى خياشيمه . »

معهد دينى فى بور سعيد

اقترحت مشيخة الأزهر - لمناسبة تجديد بناء بور سعيد - أن يقام فيها معهد دينى جديد يتسع لألفين من الطلاب فى القسمين

فى يوم واحد ١٤١٩ طائفة . قال قائد الجناح عبد اللطيف البغدادى وزير الشؤون البلدية والقروية : وأنا أعرف أن الطائفة تحمل فى العادة قنبلتين وزن كل منهما ربع طن ، وتحمل معها اثنى عشر صاروخا . فأعداء الحضارة والحق والسلام ألقوا على بور سعيد فى يوم واحد أكثر من سبعائة طن من القنابل وسبعة عشر ألف صاروخ وترتب على ذلك أن ٤٥ ألف شخص من أهالى بور سعيد فقدوا مساكنهم . قال وزير الشؤون البلدية والقروية : ولقد اتخذنا هذا الرقم أساسا لرسم خطة التعمير ، وسنبني مائة وعشرين عمارة كبيرة فى كل عمارة ٢٥ شقة ، وفى الدقيقة الأولى بعد الانسحاب نبدأ العمل ، وستكلف هذه العمارات ما يقرب من مليونين من الجنيهات ، ولقد قاربت تبرعات الشعب لبور سعيد أن تصل إلى هذا المبلغ فعلا ، والمدة اللازمة لإنجاز العمل ثمانية شهور ، والوزير البغدادى مصمم على أن يتم بناء بور سعيد فى أربعة شهور .

مصر بلغت القمة

قال السفير الأمريكى راييموند هيرلمندوب (أخبار اليوم) :

« لو سمحت لنفسى أن أقول شيئا كصديق لمصر رآها فى أزمة من أخطر أزماتها ، وأعجب بتصرفها خلال هذه الأزمة ، لقلت :

هذا وقد وضعت سوريا يدها على كميات عظيمة من الأسلحة الحربية ترد من العراق إلى قبائل بدوية في داخل الحدود السورية، واكتشفت أسرار مؤامرة قبض بسببها على بعض الخونة الذين يلعبون بالنار، والتحقيق لا يزال جاريا معهم . وسيعدرئيس الوزراء السورية بيانا عن هذه المؤامرة .

نداء

إلى الشعوب العربية

وجه الأمين العام للجامعة الدول العربية
نداء إلى الشعوب العربية قال فيه :

« تخوض القومية العربية اليوم معركة رهيبة يتوقف عليها مصير الأمة العربية ومستقبل أجيالنا القادمة ، فقد قدر علينا أن نكابذ آثار ماض مظلم ، ونأسوجراحا عميقة في جسم الوطن الذي اجتمعت على تمزيقه الأناينة والاستعمار وقوى الشر والطغيان .

كلحنا فرادى كفاحا مضنيا للظفر بحقنا الطبيعي في الحياة الحرة الكريمة ، وشرعنا نحطم الأسوار العالية التي أقامها الطغيان سدودا منيعة تحول دون التقائنا ، حتى قدر لنا أن ندرك بعض أهدافنا يوم أقننا أساس الوحدة والجامعة العربية لأحد عشر عاما خلت .

الابتدائي والثانوي ، وأن يقام على الأرض الفضاء الواقعة بجوار المسجد العباسي . وقد قرر السيد عبد اللطيف البغدادى دراسة هذا الاقتراح تمهيدا لتنفيذه فورا .

وسوف يوفى هذا المعهد المشقة التي يتكبدها طلبة العلوم الإسلامية من أبناء منطقة القناة وسيناء للوصول إلى أقرب المعاهد إليهم في الزقازيق ودمياط ، كما يشجع الكثيرين على التفقه في دينهم والاضطلاع بثقافته وعلومه وتهذيبه .

التآمر على سوريا

يظهر أن الذين تآمروا على مصر وباءت مؤامرتهم بالخزى والفشل أخذوا يحكون مؤامرة جديدة تشترك فيها تركيا وإسرائيل والعراق للبغي على سوريا . وقد أبلغ وزير الخارجية السورية الأمين العام للأمم المتحدة أن التهديدات الموجهة ضد سلامة سوريا واستقلالها لا تزال مستمرة ، ولا تزال القوات الإسرائيلية محشدة على طول خط الهدنة السورية الأردنية الإسرائيلية ، وأن التصريحات الصادرة عن رجال الدولة الأتراك تشكل تهديدا مباشرا وسافرا لسلامة سوريا . وإن الأخبار التي نشرتها وكالات الأنباء تثبت أن المسؤولين البريطانيين والفرنسيين والإسرائيليين والأتراك وغيرهم يهيئون اعتداءا مسلحا على سوريا .

قواها متأمرة على تحقيقها ووقف تقدمنا ،
ولسكن هيهات ؛ فلقد بلغت قوميتنا اليوم
ما لم تبلغه في أى عهد مضى ، وبلغ إيماننا
بها ما أدرك معه أهل الجنوب المترامى على
أطراف الخليج العربى أن معركة مصر هى
معركته هو ، فوقف البترول المتدفق ،
وامتنع على الدول المعتدية أن تحمل سلاح
العدوان يخرج من أرضنا ليرتد إلى صدورنا

لقد عجز العدو عن تحطيم قوميتنا بالقوة
فشرع يشهر سلاح المؤامرات . فلنثبت
اليوم للعالم أجمع أن قوميتنا أشد صلابة أمام
المؤامرات التى سستحطم حتما على صخرة
وحدتنا . ولذسأل الله - حكما ومحكمين -
أن يهدينا سواء السبيل ، فنخرج من هذه
المعركة منتصرين ، وتنفسح باذن الله آفاق
قوميتنا العربية فى أرجاء الوطن الكبير حتى
تبلغ الهدف الأقصى : أمة عربية واحدة .
والله مع المؤمنين المكافحين المتضامنين » .

وما أن هممنا بإرساء دعائم وحدتنا حتى
فاجأتنا قوى الشر التى اجتمعت منذ القدم
على تحطيم وحدتنا لنظل أبدا ضامفا فيتمكنوا
من رقابتنا ؛ ونظل أبدا خاضعين لسلطانهم
فى أرضنا التى أحرموا أنفسهم عليها . هكذا
امتنحت وحدتنا قبل عامين على مولدها ،
وانجلى المعركة عن نسكة فلسطين .

غير أن هذه النسكة قد دفعت تطور
وحدتنا ، وكأن أنهار الدماء التى أرقناها قد
عجلت ببعث قوميتنا ، فسرعت تنمو وتصعد
فى آفاقنا ممتدة شرقا وغربا وشمالا وجنوبا
فاذا الدول العربية تنمو وتزداد ، وإذا
مكائنا فى الأمم المتحدة تقوى وتعتز ، وإذا
صوت العروبة يدوى فى مياه الخليج العربى
فتردد أصداءه أمواج الأطلسى ، وإذا
الجيوش العربية تنطلق من عقابها تنشد
الهدف الأكبر : أمة عربية واحدة .

إن زحف هذه القومية العربية أفلق
الدول الاستعمارية ، فعبأت جهودها وحشدت

تصويب

وقع فى بعض نسخ الجزء الماضى تحريف بالآية الواردة بالسطر الخامس من صفحة
٣٩٣ ، إذ جاء فيها : « فان قاتلوكم فقاتلوهم » والصواب : « فان قاتلوكم فاقتلوهم » .

الأدب والعلوم

أزهر الهند

دار العلوم — ديوبند

إن المعهد الإسلامي في الهند الذي يعتبر بمقام الأزهر هناك هو معهد (ديوبند) ، تأسس سنة ١٢٨٦ هـ بمساعي الشيخين الجليلين محمد قاسم النانوتوى ورشيد أحمد الكنكوهى رحمهما الله ، ويقوم برياسته الآن العلامة الكبير السيد حسين أحمد المدنى ، ويبلغ عدد طلبة العلوم الإسلامية في هذا المعهد ألفا وخمسمائة طالب ، ويتخرج منه في كل عام أكثر من مائتين ، ويقوم المعهد بالاتفاق على ثمانمائة طالب في طعامهم وكسوتهم وسائر حوائجهم ، وتقدم الكتب المدرسية للطلبة وتخصص لسكنائهم الأماكن اللازمة في زمن الدراسة ، وقد تخرج في معهد ديوبند في التسعين السنة الماضية ملايين من علماء المسلمين الذين خدموا الإسلام في الديار الهندية وخارجها ، وفي دهلي عاصمة الهند وضواحيها أكثر من مائة مدرسة إسلامية يتفق عليها من تبرعات المسلمين ويقوم بالتعليم فيها علماء من خريجي معهد ديوبند ، وهذه المعلومات مستقاة من نشرة عن شئون

مسلمى الهند أهديت إلينا في هذا الشهر وهى بقلم المولوى الأستاذ عبد الحميد النعمانى

الدين مادة أساسية

في مدارس السودان

قررت وزارة المعارف السودانية جعل تعليم الدين مادة أساسية في مدارسها ابتداء من العام الدراسى الجديد الذى يبدأ في يوليه القادم

بعثات مصر التعليمية

في الخارج

يطلب العلم من المصريين في فرنسا ٥٥٠ طالبا ، وفي إنجلترا ٤٠٠ ، وفي أمريكا ٢٥٠ ، وفي النمسا ٢٥٠ ، وفي سويسرا ١٢٠ ، وفي ألمانيا ٢٥٠ ، وفي إيطاليا ٥٠ ، وفي أسبانيا ١٥٠ ، وفي السويد ١٠ ، وفي هولندا ١٠ ، وفي الهند ٤ ، وفي الدانمرك اثنان ، وفي إيران واحد ، ولنا في روسيا عدد من الطلاب يدرسون العلوم الذرية

مدارس تحفيظ القرآن

أمر وزير التربية والتعليم بعدم تعرض الوزارة لمدارس تحفيظ القرآن وأن لا يطبق عليها قانون التعليم الحر

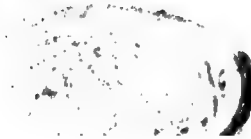
الفهرس

صفحة	الموضوع	بـ
٤١٧	درس	الأستاذ عبد الدين الخطيب رئيس التحرير
٤٢٥	تفحات القرآن : العدل روح الحياة	عبد اللطيف السبكي عضو جماعة كبار العلماء
٤٣٠	السنة حتى على الجهاد	« طه محمد الداكت
٤٣٣	سابق الروم : صبيب	« محمود النواوى
٤٣٩	فروسية الشباب في الاسلام	« أحمد الشرباصى
٤٤٢	إحياء العلوم ونهضاتها	« عباس طه
٤٤٦	تشيد الجهاد	« محمود محمد بكر هلال
٤٤٧	مؤامرات اليهود الفنادرة	« محمد أبو شبة
٤٥١	لفرويات	« محمد على النجار
٤٥٥	أسباب النصر	« عبد العزيز عبد الهادي
٤٥٧	خطر المستشرقين	« محمد رجب البيومى
٤٦٤	الامام البخارى : استنباطه الأحكام المتعددة من الحديث الواحد	« محمد فؤاد عبد الباقي
٤٧٠	ذيل طبقات الشمرانى	« أبو الوفا المراغى
٤٧٣	القدم والتوبة	« أبو زيد شلبي
٤٧٩	دور الأزهر في الكفاح	«
٤٨١	نشاط الأزهر في مكافحة الطغيان	«
٤٨٩	بحوث في مصادر الشريعة النظرية - ٧ -	« زكى الدين شعبان
٤٩٥	تعليقات : شهد الانجليز على أنفسهم بالوحشية	« عبد اللطيف السبكي عضو جماعة كبار العلماء
٤٩٧	الفتاوى : حكم تبني أيتام بور سعيد الباسلة	لجنة الفتوى
٤٩٨	ركن المحرس { مصر والاسلام	« محمد محمد شتا زيتون
٥٠٠	الوطنى بالأزهر { من روائع البطولة	« السيد رزق الطويل
٥٠٢	الكتب	المجلة
٥٠٤	العالم الاسلامى	»
٥١١	الأدب والعلوم	»

١٢
ع ٢٢٢٢٦
دریا



فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر
يستقبل نيافة قائم مقام بطريرك الأقباط الأرثوذكس



زيارة فضيلة الاستاذ الاكبر

شيخ الجامع الازهر

والسادة العلماء لنيافة قائمقام بطريرك الأقباط الأرثوذكس

بمناسبة تنصيبه بدار البطريركية

في الساعة الثانية عشرة والنصف من بعد ظهر يوم الاثنين ٨ من جمادى الأولى سنة ١٣٧٦ (١٠ من ديسمبر سنة ١٩٥٦) توجه فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر ومعه أصحاب الفضيلة وكيل الجامع الأزهر وسكرتيره العام ومدير التفتيش ومدير الوعظ والإرشاد وكبار علماء الأزهر إلى دار البطريركية للأقباط الأرثوذكس لتحية وتهنئة نيافة قائمقام البطريرك الأنبا اثناسيوس ، وقد استقبلهم في مدخل القصر أصحاب النيافة المطارنة وأعضاء المجلس الملى العام وعلى رأسهم السيد اسكندر دميان وكيل المجلس ، وبعد تبادل التحية وعبارات الترحيب بين فضيلة الأستاذ الأكبر ونيافة قائمقام البطريرك نوه فضيلة الأستاذ الأكبر بالاتحاد بين جميع عناصر الأمة ، وأشاد بمعاني الوحدة بين المسلمين والأقباط التي تجلت في جميع مراحل الكفاح التي مر بها الوطن ضد المستعمر الفاسب ، وحمد الله تعالى فضله الكبير لنجاة مصر مما يدبره لها الحاقدون على نهضتها الحديثة في ظل زعيمها وقائد ثورتها البطل : « جمال عبد الناصر » .

ثم ألقى فضيلة الأستاذ الشيخ محمد عبد التواب مفتش عام الوعظ كلمة حيا فيها هذه المناسبة ، وهنا نيافة الأنبا اثناسيوس قائمقام البطريرك باختياره لهذا المنصب ، وأشاد بوحدة عنصرى الأمة وترابطهما وتضامهما في الكفاح الوطنى قديما وحديثا ، ودعا للسيد الرئيس جمال عبد الناصر قائد النهضة ورائد العروبة بالنصر والتأييد .

ثم أعقبه فضيلة الشيخ محمود طيرة نائب مدير الوعظ والإرشاد ، فألقى كلمة تهنئة أعقبها بقصيدة وطنية عامرة حيا فيها تضامن العنصرين وعملهما معا لرفعة الوطن ومجده .

ثم ألقى نيافة القمص أرسانيوس زكى كاهن كنيسة الملاك بشبرا كلمة شكر فيها

زيارة فضيلة الأستاذ الأكبر

فضيلة الأستاذ الأكبر على كريم زيارته ورقيق تهنئته ، وأعلن - في سرور - أن هذا اليوم يعتبر عيداً وطنياً رائعاً ، ونوه بالروابط القوية بين المسلمين والأقباط ، واستشهد على ذلك بما جاء في الكتب السماوية من روابط الرحمة والمودة بينهما .

ثم تحدث بعد ذلك الأستاذ اسكندر دميان وكيل المجلس الملي العام ، وشرح قضية العنصرية التي يثيرها دائماً المستعمرون والدساسون وأعداء الوطن ، وبين أن هدفهم لم يتحقق ولن يتحقق ، لأن الذي يستفيد من ذلك دائماً هم أعداء البلاد الذين لا يفرقون في الكيد بين مسم وقبلى ، سواء في دسهم أو في اعتدائهم الأثيم على البلاد . ثم تكلم القمص يوسف هابيل كاهن كنيسة العذراء في هذا المعنى .

ثم ختم نيافة الأنبا اثناسيوس هذا المؤتمر الرائع بكلمة طيبة ، كرر فيها الشكر والترحيب بفضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر والسادة العلماء الأفاضل ، ودعا للوطن بالعهزة والرفعة تحت راية البطل : الرئيس جمال عبد الناصر .

فضيلة الأستاذ الأكبر

شيخ الجامع الأزهر

يستقبل قائمقام بطريرك الكرازة المرقسية للأقباط الأرثوذكس

في منتصف الساعة الثانية عشرة من صباح يوم الخميس ١١ من جمادى الأولى سنة ١٣٧٦ الموافق ١٣ من ديسمبر سنة ١٩٥٦ استقبل فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبدالرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر في مكتبه نيافة الأنبا اثناسيوس قائمقام بطريرك الكرازة المرقسية للأقباط الأرثوذكس الذي حضر لشكر فضيلته على تهنئة نيافته بتنصيبه قائمقام البطريرك ، وقد غص المكتب بكثير من حضرات أصحاب الفضيلة العلماء والوعاظ، وعلى رأسهم فضيلة وكيل الأزهر والسكرتير العام ومدير التفتيش ومدير الوعظ وشيوخ السكليات والمعاهد . كما حضر عدد كبير من المطارنة ورجال الدين المسيحي وأعضاء المجلس الملي ، وحضر مندوبو الصحف والوكالات والإذاعة، وبعد تبادل التحية سجل مندوب الإذاعة هذه الكلمة التي ارتجلها فضيلة الأستاذ الأكبر :

كلمة فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر

إنها زيارة كريمة جميلة ، جاءت في يوم مبارك عظيم ، هذه الزيارة التي سرنا بها صاحب النيافة الأنبا اثناسيوس واخواننا المطارنة وكبار رجال الكنيسة المرقسية . نعم هي زيارة كريمة وعزيزة ، تسرنا وتملاً بالغبطة نفوسنا ، ويسر بها كل محب للوفاق والوئام ، وكل حريص على أن تنبث بين الأفراد والجماعات روح المحبة والألفة والسلام .

إن تبادل الزيارات بين الأزهر والكنيسة ، بين رجال الدين الإسلامي ورجال الدين المسيحي ، ليعد بحق إشارة طيبة ، وأسوة لأبناء الأمة صالحة ، وعلامة قوية على تمسك روح الألفة والمحبة من قلوب المصريين الذين ينتسبون إلى الإسلام أو المسيحية .

فضيلة الأستاذ الأكبر

وإن الرابطة التي تربط بين جميع المصريين ، أقباطا ومسلمين ، ليست رابطة معاهدات أو اتفاقيات ، وليست مبنية على محالفات أو عقود شركات أو جمعيات ، وإنما هي وحدة في الإيمان بالحق ، والاعتزاز بالحق ، وفي الشعور بالعزة القومية ، والرابطة الوطنية . هي وحدة اختلاط وامتزاج في جميع مقومات الكرامة الإنسانية وجميع عناصر الحياة المصرية . لا بل هي أعز من ذلك وأكرم ، وأقوى وأقوم ، هي امتزاج حقيقي أكيد ، امتزاج كامتزاج الروح بالجدس ، هي امتزاج الدم بالدم ، يرجع عهده إلى أول الإسلام ، ويشهد بذلك ابراهيم وليد مارية من نبي الإسلام سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام .

إن الشجرة الطيبة ، شجرة المحبة والألفة والمودة ، التي تربط بيننا ، والتي تأصلت جذورها ، ونمت على مر الأيام فروعها ، وآتت وما تزال تؤتي طيب ثمراتها ، هذه الشجرة يجب أن نتعاهد بها ، وأن نعمل دائما على أن نزيد في نموها ، لتضاعف لنا ثمراتها .

وإن أحسن ما نتعاهد به هذه الشجرة ، أن تجرى وأن تسكثر بيننا هذه الزيارات المحبوبة ، التي نسأل الله - سبحانه وتعالى - أن يجعلها فاتحة من فواتح الخير والبر والعون الذي أكرمنا به في هذا العهد السعيد ، عهد الثورة المباركة ، والنهضة الحقة الشاملة ، التي اكتمل فيها الوعي ونشطت المحم ، والتهبت فيها بصادق الوطنية العزائم .

إننا باتحادنا وصدق نياتنا واجتماع كلمتنا وإخلاص زعمائنا وقادة نهضتنا ، وبالبطولة والفدائية ، وبروح الإيمان القوية التي انطلقت بها عزيمات زعيمنا ورئيس جمهوريتنا الرئيس جمال عبد الناصر ، للعمل لصالح مصر ولسيادة مصر - إننا بهذا كله قد فزنا وانتصرنا وقهرنا عدونا وطردهنا من ديارنا وعصمتنا وطننا من الأجنبية الممقوتة .

نسأل الله تعالى أن يديم علينا هذه القوة ، وأن يكرمنا دائما بالعون والتأييد ، إنه ولي التوفيق .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
الْإِشْرَاقِ السِّنَوِيِّ
عدد
٤٠٠ في وادي النيل
٤٠٠ لطلبة وادي النيل
٣٠٠ لاهتمام والمدرسين بالوادي
٥٠٠ خارج الوادي
٣٠٠ لطلبة خارج الوادي
٤٠٠ لاهتمام والمدرسين خارج الوادي

مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
مَجْلَدُ شَهْرِيَّةِ بَحَاغِيَّةِ
تَصَدَّرَ عَنْ شَيْخِ الْأَزْهَرِ فِي أَوَّلِ كُلِّ شَهْرٍ عَرَبِيٍّ

مُذِيرُ الْمَجْلَدِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَيْشِي
العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تليفون ٤٦٢١٤

الجزء السادس - القاهرة في غرة جمادى الآخرة ١٣٧٦ - ٢ يناير ١٩٥٧ - المجلد الثامن والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ والآن ...

أكتب هذه السطور وأهدأنا الغادرون يتسللون لوإذا من أرض الوطن ، وقد بادوا بالفشل والخزى وفادح الخسائر : في دنائهم وعقائدهم ، وفي أساطيلهم الجوية والبحرية ، وفي أموالهم ومصالحهم وأزمات تموينهم ، وفيما هو أفدح من ذلك وأفدح وهو الخذلان الذي حاق بهم في سمعتهم وكرامتهم للمرة الأولى منذ عصور .

لقد آبوا خزايا ومقبوحين ، حتى في أنظار بني قومهم من المثقفين وأصحاب المصالح وجهاير العوام .

لقد دمغتهم بضع وستون دولة - لأول مرة في تاريخ الأواصر السياسية بين الأمم - بأنهم أشرار ، وأنهم اندفعوا في هذا البغي بروح القرصنة وشريرة الغاب ، وأنهم كانوا وحوشا في ثوب زور من دعوى الحضارة والتهديب !

لقد كانوا بسلوكهم - كما كنا بسلوكنا - السبب الأول لهذه السابقة التي لا سابقة لها ، وهي يقظة الضمير العالمي في بضع وستين دولة . فتهاقت المتطوعون على دور السفارات والقنصليات المصرية في مختلف أقطار الأرض يعرضون أنفسهم للدفاع عن مصر تحت

رايات الجيش المصرى ، وحملت طائرات الأمم المتحدة الوحدات العسكرية من الهنود واليوغوسلافيين والأندونيسيين والسويديين والتروجيين والدينمركيين والفنلنديين وسائر الأمم ، لتزيح قوات الشر والبغى عن أرض مصر باسم الأمم المتحدة وتحت رايتها ، وتضطرها للعودة إلى الوراء ، إلى البلاد التى جاءت منها خائبة خاسرة ذميمة .

إن هذا كسب عظيم لمصر لا نظيره .

إن هذا فوز كبير لهذا الشعب العربى ، وللأمة العربية كلها ، لا عهد لأمة أخرى بمثله .

وهناك كسب آخر أكبر منه وأعظم ، يوشك أن نستقبله ونتمتع به بعد هذه المحنة ، فتتحول إن شاء الله إلى منحة ، وإن لذلك ما بعده بحول الله وقوته .

لما كنا نعيش فى دوى القذائف وقصف المدافع أيام الغارات الغادرة ولياليها ، كنت أشيم من وميض النيران المنطلقة مخايل حياة جديدة تلوح لنا تبا شيرها .

كنت استنشئ من ريح البارود أريجاً طيباً يتضوع من بعيد إلى قريب ، تهب علينا نسائمة ، حتى كأننا نستقبل رياضاً من فراديس الجنة تدنو منا ، أو نحن الذين ندنو منها .

كنت أتوسم ليالى الظلام كأنها الحد الفاصل بين بقايا عهد يسرت لنا سنوات الثورة الخروج منه ، وكان عهداً بالياً عشنا فيه عيشة الذئاب بالختل والمكر والرياء والقطيعة ، لنستقبل بعده عهداً آخر جديداً نتعامل فيه بالتعاون والصدق والأمانة وتبادل المودة والبر .

كنا فى حياتنا الاجتماعية والاقتصادية والتجارية والحزبية إلى عهد قريب كما كانت الأوس والخزرج - وشراً مما كانت عليه الأوس والخزرج - لما كان كيد إسرائيل الاقتصادى والاجتماعى والخلقى يعبث بهما ، ويؤرث بينهما حروب بعث ، وأخلاق التناؤذ والتناؤز .

لست أدرى كم من علمائنا وطلابنا يلاحظون عند حفظ القرآن وتلاوته ومذاكرته أن السور والآيات المكية قلما يرد فيها التعريض بالنفاق والشكوى منه ، لأن مكة بلد عربى محض لا يعرف النفاق ، وقد نشأ أهله على أن يكون الرجل صديقاً للرجل صداقة غلصية ، أو عدواً عداوة صريحة واضحة . أما السور والآيات المدنية فهى التى يكثر فيها التعريض بالنفاق والشكوى منه ، لمكان اليهود من ذلك المجتمع ، ولتغلغلهم فى حياته الاقتصادية

والاجتماعية والخلقية كالذى أشرت إليه آنفا ، حتى لقد طعم شأس بن قيس اليهودى أن يحدد هذا الشر فى أنصار الإسلام فى صدر الإسلام ، لولا أن تدارك الله أنصاره ببقظة رسوله صلوات الله وسلامه عليه ، وفى ذلك نزلت الآيتان (١٠٠ - ١٠١) من سورة آل عمران : « يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين ، وكيف تكفرون وأتمت تلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ، ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم » .

ولما كانت الأوس والخزرج مع اليهود قبل الإسلام ، كنا نحن كذلك معهم ومع أعوانهم وأنصارهم قبل هذه الثورة ، فكان من تأثيرهم فى حياتنا الاقتصادية أن أراد محمد طلعت حرب رحمه الله تلبية اقتراح لبعض رجال المال والاقتصاد فى فلسطين العربية أن ينشئوا فرعاً لبنك مصر فى القدس يشترك فيه الفريقان ، فلما عرض الأمر على مجلس إدارة بنك مصر عارضه الأعضاء اليهود الذين كانوا يومئذ فى مجلس الإدارة ، وهددوا بسحب أموالهم من البنك ، فسكت محمد طلعت حرب على مضض ، وفاز اليهود بتغليب هواهم الملى والسياسى على مصر فيما كانت تراه من مصلحتها المالية والقومية .

وجاء زمان كانت فيه صحفنا اليومية تحاذر كثيراً وتحاسب طويلاً فيما تكتبه وتنشره فى مصلحة عرب فلسطين ، بل فى مصلحة العروبة كلها وحقوق الإسلام ، خشية أن تخسر نصيباً من إعلاناتها الدسمة التى تغذى حياتها . بل كان كثير من صحفنا تتولى قسم الإعلانات فيه مؤسسة معروفة بأنها من صنع اليهود ومن مرافقهم فى قلب هذا الوطن العربى .

وطالما تبجح اليهود فى مجالسهم بأن رجلاً منهم وزوجته بلغ من نفوذهما فى القصر أيام العهد البائد أن كانا واسطة زواج معروف بين القصر المصرى والقصر الطهرانى .

ولا أنعرض هنا للدور الذى كان يلعبه اليهود وأذنانهم فى المحافل الماسونية التى كانت منتشرة فى مصر أيام كرومر وقبله وبعده ، وحسبك أن تعلم أن موظفاً صغيراً فى المحكمة المختلطة لا ثقافة له ولا تهذيب كان يدل برتبته العالية فى الماسونية على أصحاب الرتب الصغيرة فيها من عطاء أهل الفضل والمكانة فى الدولة والوطن .

ذلك عهد كانت له أنظمتها الاجتماعية والاقتصادية والثقافية والتقليدية . وكانت أنظمتها تلك كالخرباء فى تقلبها وتطورها بحسب الظروف ، غير أنها مهما تطورت وتقلبت ، فإنما كانت ترمى دائماً إلى سلخ مصر عن مصريتها ، وسلخ العرب عن عربيتهم .

وكانت لتلك الأنظمة مرافقها الثقافية والفكرية التي تعمل على تكوين الجيل بعد الجيل على الإيمان بالغرب ، وأن ما يأتي منه هو الأفضل ، وهو الأجل ، وهو الذي ينبغي لمصر أن تأخذه به مهما خالف فطرتها وناقض مصلحتها وتعارض مع مصريتها وعروبته .

إن هذا المرض انتشر في مصر وتغلغل وألفه الكثيرون فتنكروا لكيانهم وكفروا بأنفسهم ، إلى أن قامت الثورة ، ولم تكن ثورة على فساد القصر فحسب ، ولا على الاستبداد الأقطاعي وحسب ، ولا على سوء استعمال الوظائف الحكومية وحسب ، بل هي ثورة على الأوضاع المتتوية كلها ، وعلى نتائجها في نفوس الناس ومعاملاتهم ، وعلى الاضطراب الفظالم في توزيع النشاط على المواهب والقوى . ثم بعد ذلك وقبل ذلك في استئثار ثقة مصر بمصريتها وعروبته ، وإيمانها بنفسها ، وتعاونها الشريف مع من يشاركونها في عروبته ، ومن يشاركونها في إسلامها ، ومن يشاركونها في شريقتها ، ومن يشاركونها في إنسانيتها . ثم بعد ذلك وقبل ذلك في حسن توجيه مصر نحو سعادتها بالفضائل والأخلاق واستثمار القوى الضائعة والمعطلة ليتحقق البعث المرتجى .

إن الثورة تهدف إلى هذا كله ، إلى تكوين مصر تكويناً جديداً تؤمن فيه بنفسها وترجع به إلى مصريتها وعروبته وأخلاقيها ، وهذا مخالف - على طرفي نقيض - للأنظمة التي رسمها الاستعمار البريطاني لمصر ، وغذاها التغلغل الثقافي الفرنسي في مصر ، ومثل دوره في ذلك العنصر الثالث من عناصر الغدر الثلاثة التي تأمرت على مصر في الأحداث التي كنا جميعاً من شهودها في الشهرين الأخيرين .

ولكن هل كانت مؤامرة الطاغوت المثلث خيراً لمصر أو شراً ؟

هل كانت محنة شيطانية على مصر ، أم كانت منحة إلهية ؟

أنا كنت أرى - ونحن تحت قبة من القنابل والقذائف - أننا نستقبل تباشير الخير ، وأن لله في هذا حكمة أظهر من أن تخفى على حكيم .

لقد عرفنا بهذا الحادث الجلل من هم أعداؤنا ، ومن هم أصدقاؤنا ، وهذا كسب باق دائماً . والخطب الجلل الذي مرّ بنا أصبح اليوم في خبر كان ، والكسب الدائم أغل من ثمته الزائل .

وعرفنا به فساد الأنظمة التي أغرانا بها الاستعمار البريطاني ، والثقافة الفرنسية المتغلغلة في كيانتا ، كما عرفنا لؤم العنصر الثالث من عناصر الغدر المثلث . فلم يبق بعد ذلك هذر لغافل منا أو مخدوع . وقد آن لنا أن نبني كيانتا الحديد بعد الآن على هذه الحقائق والاعتبار بها .

في اعتقادي أن كل ثمن دفعناه في هذا الحادث التاريخي يعد رخيصا في مقابل ما توصلنا إليه من يقظة وكسب ، وقد كان الغدر الإجرامي الذي قام به الطاغوت المثلث ، أكبر برهان للثورة على سلامة خططها وصحة أهدافها .

وبعد فانتا مقبلون منذ اليوم على عهد جديد نخلع فيه عن رجالنا ونسائنا ذلك الرداء الأجنبي عنا الذي تعاون أعداؤنا الثلاثة من مائة سنة إلى الآن على إقناعنا بأنه اللائق بنا ، ونعود إلى كيانتا القوي فنؤمن به ، ونتحري إحياء سجاياها ، والتخلق بأخلاقه وفضائله ، والسير في طريق قافلتنا الأولى نحو أهدافها الشريفة .

وهذه المهمة أكبر من أن تضطلع بها الحكومة وحدها ، وأوسع نطاقا من أن يحيط بها موظفون مختصون ، أوبلجان رسمية يناط بها دراسة ذلك وتحقيقه .

إن هذه المهمة تقع على عواتقنا جميعا أفرادا وجماعات . فاصلاح المجتمع نتيجة لصلاح أفراده ، والبناء السليم يبنى من مواد سليمة ، والوطن ينادى الآن أبناءه بأن قوته من قوتهم ، وصلاحه من صلاحهم ، وسلامته من سلامتهم . فلندع ما كنا فيه من سفاسف ولهو وتبذير في الوقت والجهود والنقود والمواهب ، وليعلم كل من لم يكن يعلم أن صحته أمانة الله في يده فيجب عليه أن يحوطها بجميع أسباب القوة والعافية ، وأن أولاده أمانة الله تحت يده فليراقب الله في تكوين رجولتهم وتنمية مواهبهم وإيقاظ الفضائل فيهم وتعويدهم مواصلة العمل للخير والمحبة للحق والانتصار لها ومحبة أهلها ، وأن نقوده أمانة الله في يده له منها ما ينفق منه على نفسه وذويه بالمعروف ، وما زاد عن ذلك فهو لله قد آتمنه عليه ليتصرف فيه بما يضمن العزة لأمته والغنى لوطنه والتقدم لصناعاته ومرافقه والسعادة للأقرب فالأقرب إليه ، وأعظم أمانات الله تحت يد المسلم أخلاقه وأخلاق زوجه وبنيه ومن له الولاية عليهم . فأخلاق الأمة من أكبر دعائم قوتها ، وهي مجموع أخلاق الأفراد ، وإذا أحسن كل راعي أسرة رعاية أخلاق أسرته كان للأمة من مجموع ذلك قوة من الله لا تقهر ، وسلاح في معركة النهضة والبعث لا تنفله الأسلحة .

هي مهمة ثقيلة حقاً ، ولا ينهض بها إلا رجال يشعروا واحد منهم بأنه يحمل إلى نفسه وإلى بيته وإلى بيئته رسالة من رسالات الله يجب عليه أن يؤديها بلذة ومثابة وصبر . وإن أقدار الرجال تقدر بأقدار رسالاتهم ، وتعلو منازلهم عند الله والناس - ولو بعد حين - كلما كانت أهدافهم أبعد ، وبجبال جهادهم أوسع ، ورسالتهم أسمى وأطهر .

نحن ندعو الله آناء الليل وأطراف النهار بهذه الدعوة العظيمة «اهدنا الصراط المستقيم» . و « الصراط المستقيم » نعرفه جميعاً ، عامتنا وخاصتنا ، في كل كلمة تنطق بها ألسنتنا ، وفي كل شهادة نشهد بها في مجامعنا ومحاكمنا ، وفي كل تصرف نتصرف فيه بأموالنا وجهودنا وأعمالنا واتجاهاتنا ، فلوتحرينا في كل ذلك التزام « الصراط المستقيم » لاستقام لنا الأمر ، وتمت لنا السعادة ، وكنا خلفاء الله في الأرض .

ونحن معاشر أبناء هذا المعهد الإسلامي الخالد ، الجامع الأزهر المعمور ، قد آن لنا أن نقنع الإنسانية بما في معارفنا من الخير لها ، وأن العمل بما ندعو إليه هو جوهر الدعوة ، وهو ثمرتها ، وهو الغرض الأول والأخير منها . إن الآذان مفتحة كلها الآن لتسمع وتعي وتمتحن وتحكم ، والعقول مفتحة كلها لتلقى الطيب والاعتراف بأنه طيب ، والقلوب مفتحة كلها لمحبتها بما تحب القلوب كل طيب . فلنخاطب الناس بألسنتها ، ولنواجه العقول والقلوب بما هو مقبول عندها من أسباب الصلاح والاستقامة وإيثار النافع والباقي على كل ما يضر ويضلل .

نحن الآن في دور انتقال من عهد كثر فيه الشر ، وارتفع فيه صوت الشيطان ، وضلت فيه النفوس عن طريق سعادتها . فليصلح كل منا قلبه لتستقبله القلوب بالمحبة والتعاون والارتياح . والذي مكن الله له منبر تدريس في مدرسة أو معهد يجب أن يخاطب قلوب أبنائه في الفصل من قلب يعبد الله باسمائهم إلى الحق والخير ، وإعدادهم للقيادة الصالحة في مستقبل الجليل . فالمهمة أكبر من أن يتقاعس عنها جندي من جنود البعث ، وأخطر من أن نعطل فيها قوة لها أى أثر في تجديد كياننا لمواجهة مطالب السؤدد والسعادة والمجد ، والله ولى العاملين ما

محمد العربي الخطيب

نفحات القرآن

- ٤٦ -

جلاء المحزنة

نعمة تقتضى شكر الله والتمسك بدينه ، فهل نحن فاعلون ??

- ١ - « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم
أن يمسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم .
٢ - واتقوا الله ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون » .

١ - فى الأحداث السكرية تعريف للانسان بمواطن الضعف من نفسه ، وتجديد
لعزيمته ، وتوثيق لصلاته بربه .

وفى ذكريات الأحداث بعد مضيتها تنشيط الحاضرين إلى القدوة بالطيبين من
السلف ، ونهوض بالقيم الخلقية أمام الخلف .

وبهذا كله تظل المثالية السكرية تراثا يسير الزمن ، ويستقبل الأجيال ... وتظل
الإنسانية فى كمال متجدد ، وسير متصل .

وذلك هو النمط الذى يعرضه القرآن على مسامع الناس فيما يحكيه من قصص الأولين ،
وهو المنهج الذى يربى عليه المسامعين : لو أصاخوا إليه ، وأقبلوا عليه ، وآثروا به أنفسهم ،
واستغنوا به عن تقاليد رخيصة تهبط بهم عن مستواهم المنشود ، وترجهم فى تيار ليس
للإنسانية منه نصيب ، ولا هو من مجد الحياة فى شئ .

٢ - ولدينا آية تذكر المؤمنين بمحدث جلال كان وشيك الوقوع بهم فى شخص النبي
محمد صلى الله عليه وسلم ، وتذكر بأن الله وقاهم ذلك الحادث ، وهذه نعمة جديرة أن
يقدرها المؤمنون قدرها ، ويعطوها من الشكر حقها .

إذ هم قوم أن يبسطوا أيديهم بالسوء إلى عهد - صلوات الله عليه - فكف الله أيدي السوء عن عهد ، ونجى الإسلام والمسلمين في شخصه الكريم .

وهذا نبا يتمثل في محاولة رجل أن يقتل عجا بالسيف على انفراد ، وحينما قام شاهرا سيفه قال : من يمنعك مني الآن يا عهد ؟ فأجابه النبي : الله !! فسقط السيف من يد الطاغية ، فتناوله النبي - صلى الله عليه وسلم - وقال له : ومن يمنعك مني الآن ؟ فقال الرجل : كن خير آخذ ؛ فعفا عنه النبي ، وتعهد الرجل ألا يتعرض للنبي بعد ذلك ، ثم عاد إلى قومه وقال لهم : جئكم من عند خير الناس .

وكذلك حدث مرة ثانية أن ذهب الرسول في نفر من صحبه إلى بني النضير في حاجة ليقضيا منهم ، وكانت بينهم وبينه معاهدة على الأمان ، ولكنهم تحينوا فرصة وجوده عندهم ، وهموا أن يلقوا عليه صخرة تقتله ، فأعلمه الله بذلك ، وأحبط مكيدتهم .

وبعد زمن هذين الحادتين نزلت الآية في الامتنان على المؤمنين بنجاة عهد نبهم ، وفي تذكيرهم بأن نجاته نعمة تشملهم جميعا ، لأن كارثة تنال النبي في شخصه إنما تصيب الإسلام وأهله في كيانهم ، وتعصف بجماعتهم ، وتشتت الأعداء فيهم ، بعد أن نهضت الدعوة ، وبدأت طلائع الإسلام تحتاج الكفر والكافرين .

فنجاة عهد صلى الله عليه وسلم نعمة يدركها العارفون لقيمة النصر على العدو والإفلات من كيد ، فما بالك بحمد وصحبه وهم جنود الله يقاومون أعداءه ، ويتحدونهم بالدعوة الجديدة ، ثم هم عرب يأبون شماتة العدو ، ويبذلون الأرواح في الذود عن رسالتهم ، ويعتزون بأن الله حامهم ، وناصرهم على من يناوئهم ، أو يصددهم عن مواصلة جهادهم في الله تعالى .

٣ - ثم تعود الآية بعد تذكير المؤمنين بكف أيدي الطغاة عن عهد ، وبكف بأس الكفار عن جماعة المسلمين في مواقف تشبه ما تقدم ، فتأمر بالتقوى ، وتشد في المسلمين حسن التوكل على الله - واتقوا الله ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون -

ومعلوم أن التقوى هي السبب الذي يصل الناس ببرهم ، وهي خير وشيعة يرتبط بها عباده فيما بينهم : إذ هي طهارة القلب من شوائب الضلال ، وسمو النفس عن الشرور ،

والقيام بحقوق الله وعباده . . فإذا كانوا على تقوى تعمرو قلوبهم ، وتجمع شملهم ، عرفوا أن يحتسبوا بالله ، وأن ينهضوا إلى دعوة الله ، وأن يحسنوا توكلهم على الله .

وفي حفظهم على التقوى وحسن التوكل تطمين لهم ، ووعد صادق بنصرتهم على عدوهم ، وفي هذا التذكير بكف الأذى المبسوطة بالأذى ، مع الحض على التقوى وحسن التوكل ، توجيه لنا في حاضرنا وإن بعدنا من الأجيال إلى التسكاتف ، واعتبار المساكين وحدة يصيب مجموعها ما يصيب بعضهم ، وخاصة إذا كانت الإساءة موجهة إلى أصحاب الشخصية في الأمة أو إلى القائمين بالأمر فيها : ففي سلامة هؤلاء سلامة المجموع ، وسلامة الوطن من العادين على أرضه ، أو على حقوقه وسيادته .

٤ — وهذه الآية ونحوها من الآيات التي تبصرنا بما ينبغي الأخذ به ، وبما ينبغي الانصراف عنه ، تعتبر موثقا وعهدا من الله ، ومن الحق في ذمة المسلم أن يفي بالعهد على أتم وجوهه ، وألا يكون كبنى إسرائيل : نقضوا عهد الله ، وما أكثر ما نقضوا ، فحقت عليهم لعنة الله ، وتركزت فيهم الشرور ، ووصفهم الله بكل نقیصة مرذولة ، ورماهم بالخيانة أبدا ، فقال بعد كثير من الطعن عليهم : « ولا تزال تطلع على خائنة منهم » ، والأمثال حاضرة في مسالكهم وفي مخازيهم وسفاسفهم ، ومهما اعتزوا بمن يشايعهم فسيحقيق المكر السيئ بأهله كما أوعد الله في كتابه ، وسيميشون بين المخاوف والقلق وإن زعموا غير ذلك .

٥ — هذا وقد نزلت بمصر محنة بغيضة ، ففزعت الأنفس إلى رهبا بالضراعة : أن يلطف بنا في قضائه ، وقد تلطف سبحانه ، فكان نصره لمصر فوق مارجونا ، وخرجت من المحنة عالية الرأس ، وضاءة الجبين .

فهل لنا أن نذكر نعمة الله علينا ، إذ هم أقوام أن يبسطوا — بل بسطوا بالفعل — أيديهم بالأذى إلينا ، فكف الله أيديهم عنا ، ودرهم بالخزى والمهانة ، وردهم على أعقابهم خاسرين ؟ .

هل لشعبنا وقادتنا أن نتعاقد على الوفاء لله ، ونرجع إلى دينه ، وننبذ تقاليد ومعتقداتها المدنية الداعرة ؟ ؟ وهل لتلك الأقلام الجامعة في التشكيك وإنكار الألوهية أن ترتد إلى الصواب ، وتقلع عن إسفافها في المحجون لتسلم الأمة من غوائل الإلحاد ؟ ؟

ومن لى بتبليغ شكوانا من هذه الشرذمة إلى من يملك الضرب على أيديهم ؟ ؟

إن مصر وطن إسلامي عريق ، وهى مهد الثقافات الإسلامية ، وهى البلد الأوحد فى الحفاظ على القرآن الكريم ، ثم هى البلد الذى يمثل فيه الطابع العربى المصقول فى لغته ، وفى تقاليده الأصيلة ، وفى وفائه ونجده ، وفى كل ما يتصل بالعروبة الخالصة من شوائب الدخلى .

فإذا كان الاستعمار قد لوث تلك الخصائص بزيفه ، وانتقص منها بأباطيله ، واجتذب نفرا منا إلى ناحيته وإلى إباحيته : فقد آن لمصر أن تنبذ آثار الاستعمار كما نبذت سياسته ، وأن تبدى من جديد للعالم فى روائها العربى الإسلامى ، وأن تبهر العالم كله بانسلاخها من تلك المهازل التى لا تلائم بيئتها ، ولا تتصل بمقوماتها ، ولا تتشى مع وجهتها فيما هى بسبيله من استئناف حياتها المأجدة .

على رأس مصر اليوم رجل صحيح التفكير ، صادق الأحداث ، عظيم الطموح بشعبه ولشعبه ، رجل ادخرته الأقدار ليعود بمصر إلى مكانتها من المجد والسيادة .

ومع هذا الزعيم نخبة كريمة ، تجاريه فى شوطه ، وتؤازره فى جهوده ، تخليق بهؤلاء الأبطال - وقد آمن بهم الشعب إيمانا حقا ، وآمنت الدنيا بأن مصر على حق فى إيمانها بزعمائها - أن يستخلصوا وطنهم وشعبهم من سطوة الإلحاد ، والأعيب الزنادقة ، وأن يحطموا دعاة الميوعة ، وأعدوان الفساد ، لتكون مصر كما يليق بها ما

عبد اللطيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء - ومدير التفتيش بالأزهر

أعداء الحقيقة

إذا زهدك رجل فى طلب الحقيقة ، بحجة أن الحقيقة لا تدرك كاملة ، فاتهم هذا الرجل واحذره ، فانه عدوك وللحقيقة ، وإنما حمله على تزهدك فيها أنه قد أضلها ، وكلما شعر بضلاله كان حريصا على استمالة غيره إلى هذه الحياة الضالة .

تولستوى

الصلوة

الصلوة سلاح النصر [٥]

مكان الصلاة في الإسلام - الصلاة في الميدان -
 نسعة زكية - نداء ملهم - مبدأ صلتنا بالله -
 أول المسؤولين عن الصلاة - إعادة وضراعة .

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد ، فوازينا العدو فصافقنا لهم ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى لنا ، فقامت طائفة معه تصلى وأقبلت طائفة على العدو ، وركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن معه وسجد سجدتين ، ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل ، فحاءوا فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم ، فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين . رواه الشيخان ، واللفظ للبخارى .

* * *

وعدنا أن نتحدث في هذا الجزء عن صنوف الجهاد وأسلحته ، بعد أن أئمتنا في الجزء الماضى بشيء من فضيلة الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمته . . . ثم دعت دواع كريمة إلى تقديم هذا الحديث بين يدي الوفاء بالوعد .

إنه حديث الصلاة في الحرب ، والقتال بجال ، بين جند الرحمن ، وأولياء الشيطان ، ولا وزن عند الله لجهاد أى جهاد ، ما لم يكن بين المجاهد ومن يجاهد في سبيله صلة . . . وأى صلة أعظم من الصلاة ؟ إن الصلاة عماد الدين ، وملاك التقوى : في الحضر والسفر ، والسلم والحرب ، والأمن والخوف ، والنضال والقتال ، فهي قاعدة كل جهاد ،

[٥] عنوان بيان أذاعه وزير التربية والتعليم وقائد جيش التحرير ، لمناسبة جهاد العدو . . . وقد وقع البيان من أمتنا المجاهدة موقعا حسنا . . . وليس اقتباس العنوان ومعظم البيان في أثناء الشرح إلا أثرأ من آثار وقعه الحسن . . .

وأساس كل دفاع ، لا يرفع الله لتاركها عملا ، ولا يتقبل الله منه قربة « إنما يتقبل الله من المتقين » .

وفي الصلاة بعد ذلك قوة للضعفاء ، ومعوذة للأقوياء ، وإمارة بالغیظ للاعداء ؛ ومن أجل ذلك كانت من الإسلام عماده الأول ، وركنه الأجل ، بعد الإيمان بالله ورسوله ؛ ومن أجل ذلك كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ، كتبها الله عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، ويسرها لهم تيسيرا لا عسر فيه ولا حرج ، من لم يستطع أن يصلها قائما صلاها قاعدا ، فمن لم يستطع فعلى جنب ، فمن لم يستطع فليومئ بها إيماء ، لئلا يكون لسكان من كان بعد هذا التيسير حجة ولا معذرة .

والمجاهدون في سبيل الله أولى بالصلاة وأحق بها ؛ لأنها سلاحهم الروحي ، الذي إذا حالف سلاحهم المادي ، كانوا من جند الله حقا : « وإن جندنا لهم الغالبون » .

* * *

عرف ذلك أعداء الإسلام وأحلاف الشيطان قديما وحديثا ، فصعدونا عن كتابنا وصلاتنا ؛ لنكون مثلهم . . ثم تكون لهم الغلبة علينا بكثرة العدد والعدد حيث لا طاقة لنا بهم ولا قوة !!

* * *

لكن نسمة من نسمات العزيز الرحيم هبت علينا في هذه الأيام العصيبة طيبة زكية ، فذكرت نفوسا كانت غاوية ، وهزت قلوبا كانت قاسية ، وأهابت بوزرائنا وقادتنا وأولى الأمر منا أن ينادوا : الصلاة سلاح النصر : « إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » معلنين في ندائهم القوى الملهم أن نصرنا لله إنما يبدأ بصلتنا الخالصة المؤمنة به ، وأن هذه الصلاة إنما تبدأ بالصلاة ، وأن واجب الإعداد لن يقتصر على حفر الخنادق وتجهيز المواقع الدفاعية ، ولكنه يجب أن يمتد فيشمل تجهيز النفوس والقلوب وتطهيرها لتدعم صلتها بالله عز وجل ، وأن على جميع القادة أن ييسروا لجنودهم القيام بصلاتهم ، وأن يكونوا لهم أئمة ومثلا ، يؤمنهم في الصلاة كما يقودونهم إلى المعركة . .

* * *

يذكرنا هذا النداء الموفق بصلاة القائد الأول صلى الله عليه وسلم بالجيش . . ثم بصلاة القادة من بعده في معارك الحق والظفر والنصر ، إلى أن خلفت من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات وباعوا الدين بالدنيا ، نخسروهما جميعا !!!

وقد صلى النبي صلى الله عليه هذه الصلاة في مواطن مختلفة ، على صفات شتى ، يتحرى في كل موطن ما هو أحوط للصلاة ، وأحفظ للجيش ، وأبلغ في الحذر والحراسة .

وفي هذه الغزوة التي غزاها صلوات الله وسلامه عليه قبل نجد صلى العصر صلاة قصر وخوف ، ففرق الجيش طائفتين ، صلى بالأولى ركعة على حين كانت الأخرى موازية للعدو ، ثم انصرفت التي صلت خلفه ركعة وهى في صلاتها ، مكان الطائفة التي لم تصل ، وجاءت هذه مكانها ، فصلى بها النبي صلى الله عليه وسلم ركعته التالية ، حتى إذا سلم قامت كل طائفة فقضت لنفسها ركعتها الثانية ، متعاقبتين أو مجتمعتين ، مع أخذ كل منهما حذرها وأسلحتها وهى في صلاتها ، انقضاء غدر العدو . . .

وتسمى هذه الغزوة « ذات الرقاع » لما لقوا فيها من بالغ المشقة والجهد ، حتى كان أبو موسى الأشعرى ونحسة معه يعتقبون بعيرا واحدا ! قال أبو موسى : فنقبت أقدامنا - رقت من الحفاء - ونقبت قدمائى وسقطت أظفارى ، فكنا نلف على أرجلنا الخرق !!

وسار صلوات الله عليه في بضع مئين من أصحابه ، حتى نزل نخلا ، على يومين من المدينة ، يريد جموعا كان بلغه أنها اجتمعت لمحاربتة ، فلما بلغهم نبأ مقدمه ألقى الله في قلوبهم الرعب ، فخافوا وتفرقوا في رؤوس الجبال . . ثم اجتمع جمع منهم فأخاف بعضهم بعضا ، فانصرفوا بعد أن توافقوا من غير حرب . . وإنما كانت صلاة الخوف حذرا من العدو . .

وخروج أبي موسى في هذه الغزوة وأبى هريرة مما استدل به البخارى وصاحب الهدى على أنها كانت في السنة السابعة بعد خيبر ، لأنهما لم يقدموا على النبي صلى الله عليه وسلم إلا في أواخر خيبر . .

* * *

وأول صلاة صلاها للخوف صلوات الله وسلامه عليه ، كانت بعسفان ، بعد مرحلتين من المدينة إلى مكة . . وكانت في عمرة الحديبية سنة ست . . وذلك أنه لما صلى بأصحابه الظهر استقبلهم المشركون عليهم خالد بن الوليد ، فندموا أن لم يصيبوا من النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه غرة ! وقالوا لقد كانوا على حال لو أصبنا غرتهم ! ثم قالوا يأتى عليهم الآن صلاة هى أحب إليهم من أبنائهم وأنفسهم ، فأخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه صلاة الخوف ، فصلاها بهم صلاة العصر . .

وقد وقعت هذه الصلاة من قلب سيف الله خالد موقعا لم يزل أثره فيه حتى شرح الله صدره للإسلام بعدها بعام أو عامين . .

* * *

وليس يعنيننا هنا أن نفصل كيفيات هذه الصلاة؛ فإن لهذا التفصيل موضعه من كتب الحديث والفقه . . وإنما الذى يعنيننا ويعنى قادتنا وأولى الأمر منا أن ننوه بالصلاة « سلاح النصر » تنويه الله بها ، ونعظمها تعظيم الله إياها ، فى السلم والحرب ، والفرج والكرب ، فى كل بيت ومعهد ، وفى كل متجر ومصنع ، وفى كل مجتمع وناد ، غير ناسين فضل الجماعة فيها ، ودعوة الله إليها ، لما لها فى الأمة عامة وجيشها خاصة من عظيم الأثر ، وشدة الأزر ، ولا سيما فى ساحة النضال ، وميدان القتال ، وأخرج صويغات الفصل .

يعنيننا هنا ويعنى أولى الأمر منا أن يعلموا أنهم أول المسئولين عن الصلاة ، صلاة الأمن وصلاة الخوف ، فى كل رقعة من الأرض مكنهم الله فيها ، وفى كل نفس ولاهم الله أمرها ، وفرض عليها أن تطيعهم ، وتخلص لهم من بعد طاعة الله وطاعة رسوله . .

لقد كان أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه يكتب إلى عماله : إن أهم أمركم عندى الصلاة ، فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ، ومن ضيعها كان لما سواها أشد إضاعة .

* * *

إن الصلاة ليعود فضلها وعظيم آثارها : من الموالاة والطاعة والمحبة والإخلاص سرا وعلنا - أول ما يعود - إلى من دعا إليها وأمر بها ، وأخذ الناس بالحزم والعزم فيها ، وكان مثلاً كريماً لمن يأمرهم بها ويحضهم عليها .

وإننا لنعبد بالله قادتنا وأولى الأمر منا أن يكونوا من خلوف يقولون مالا يفعلون ، ويفعلون مالا يؤمرون . . . ونضرع إليه سبحانه أن يسددهم ، ويؤيدهم ، وأن يمن عليهم بطاعتنا لهم فى طاعته ، ومحبتنا إياهم فى محبته ؛ حتى نصلى عليهم ويصلوا علينا « وما ذلك على الله بعزيز » ما

مسئولية المؤرخ

العلم أمانة ، تلك قضية جرت بها السنة أسلافنا من العلماء رضى الله عنهم ، لإجلالاً لمكانة العلم ، وتحريزاً من الخوض فيه أو تزيفه . والأمانة مما أمر الله برعايتها والحفاظ عليها وأدائها كاملة ، وكانت سيرة السابقين من علماء المسلمين في الميدان العلمى مفخرة من مفخر التاريخ في الأمانة العلمية ، يزهى بها العلم ويزدهى بها العلماء المنصفون ، وإنها لعمرو الحق دستور علمى خضعوا لقواعده ، فبرئت نفوسهم وبرئت أعمالهم من شبهات التدليس والكذب والسرقة ، وقد دفعتهم تلك الأمانة أن يضعوا لها البراج ويؤلفوا فيها الكتب ويصطنعوا لها القواعد ، ليسلم لهم شرفهم وتسلم مؤلفاتهم من آفات الادعاء والتزيف . وقد كان العالم يدفعه شرفه العلمى وحفاظه عليه أن يرحل الأيام والأسابيع لطلب التثبت من كلمة أو حديث لم يستوثق منهما : « ولئن كانت الأمانة فى أولها ديناً يدين به العالم فقد كانت فيما بعد ديناً وشرفاً علمياً يشين العالم أن يعمرى منه » .

والعلم أياً كان نوعه أمانة ، وليس هناك فرق فى الشرف العلمى بين علوم الدين وعلوم الدنيا ، وإن كان هناك أكبر الفرق بينهما فى التقدير الدينى ، وفى ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « ليس الكذب على كالكذب على أحد ، من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » . والحديث فى العلم والتأليف فيه أمانة كذلك لا يخفى العالم من مسؤولية التثبت منه والمؤاخذه عليه ألا يكون من علوم الدين ، وإذا كان ذلك الشأن فى العلوم عامة فالأمر فى علم التاريخ أشد وأولى ، ذلك أن المعلومات التاريخية هى من قبيل الشهادات ، ومسئولية الشهادة أمام الله وأمام الناس وأمام الضمير الإنسانى مسؤولية عظمى ، وكل تزيف فى التاريخ لأى دافع من الدوافع تزوير يؤاخذ به الله إن لم يؤاخذ به القانون . وفى كتابة التاريخ مسؤولية دينية وأدبية ، ولسكننا نرى كثيراً ممن يتصدون للكتابة فيه يستهينون بهذه المسؤوليات ، ويتناولون الحوادث والأشخاص حسباً تمليه العواطف والأهواء ، وحسباً تمليه الظروف والملايسات ، لا يراعون للحق ولا للواقع حرمة ولا كرامة ، ولا يبالون عقاب الله أو ملامة الناس . وإذا عوتبوا فى ذلك كان من أيسر الأعذار عندهم وأهونها لديهم أن يقولوا : إن التاريخ كلام لا يحرم حلالاً ولا يحل

حراما . وهم في ذلك مخطئون أشد الخطأ ، فكلنا نعرف أن التاريخ صلة بين الماضي والمستقبل ، وأن المؤرخين رسل الثقافة بين الأجيال الماضية والأجيال المستقبلية ، ومن حق تلك الثقافة على المؤرخين أن ينقلوها صحيحة لا زيف فيها ، ومن حق الأجيال المقبلة أن تنقل إليهم صور حياتنا سليمة من التزويد والتدليس ، وإن التسمح في الحقائق التاريخية جريمة لا شك فيها ، ذلك أنها تزعزع الثقة بالمعلومات التاريخية في نفوس العلماء حين تواتيهم الفرصة للمقارنة والموازنة والوقوف على التاريخ الصحيح ، وإنها لمحنة علمية أن يرعى الكاتبون لأقلامهم العنان في الحوادث والأشخاص ، ولا يتحرون الدقة في الحقائق والعبارات جريا وراء العواطف والشهوات ، والحوادث في نظرهم تتلون باختلاف الظروف والمناسبات ، والشهادات في الأشخاص تخضع لصلوات المودة والصدقة لا لحكم الحق والصدق . فإذا نظم أديب شيئا من النظم فهو الشاعر الكبير ، وإذا كتب كلمة فهو الكاتب القدير ، وإذا رقع كتابا فهو العالم النحرير ، وما إلى ذلك من الألقاب التي تخلع على الأشخاص من غير حساب .

إن ذلك غمط للحق والواقع ، وليس من دأب الأئمة من العلماء ، لذلك كان كثير من أسلافنا يتحماه تخرجاً من الإثم الديني والأدبي ، وكان للحقائقي وللأشخاص معايير أكثرها دقيق ، ولم في الحقائق التاريخية عبارات رائعة ، فكانوا يقولون عن فلان من العلماء : « إنه يحسن كذا » ويقولون عن آخر : « إن له مشاركة في علوم كذا » ويتحاشرون أن يقولوا : « إنه عالم بكذا » ، « أو محقق في كذا » ونحو ذلك مما يشعر بطول الباع في المعارف والعلوم وليس من الحقيقة في شيء .

نعم إن المؤرخ قد تضطره الظروف من الرغبة أو الرهبة إلى أن ينحو في تدوين الوقائع منحى يخالف بعض الواقع ، وربما يخالف ما يعتقد هو نفسه ، أو يضيف إلى ما يكتب شيئا من الزينة والزخرف ليكون مقبولا لدى من بيدهم الأمر ، وهنا تبرز شخصية المؤرخ ونزاهته وشجاعته وقدرته على ضبط عواطفه في عمله التاريخي ، فإن استطاع أن يتحرر من بواعث الهوى ورضخ لسلطان الحق وجرى في ذكر الحوادث على ما هي عليه في الواقع كان منصفاً وأميناً حرياً بصفة العلم وتقدير العلماء ، وإذا وقع تحت ضغط الظروف فيما يكتب ولم يتهيب سلطان الحق وكرامة العلم فهو المدلس الكذاب ، ومستضعه موازين النقد الصحيح في مكانه من صفوف العلماء . ولقد زادت مهمة المؤرخ صعوبة في هذا العصر بما ابتكر

من وسائل الدعاية وما استنبط من أساليب الترويج التي تخلع على الحقائق ألوانا براقية تعنت المؤرخين في نخلها وتصفيتها وتحريرها خالصة من شوائب التلبيس والتدليس .

وإذا كان تحرى الدقة والصواب في العمل التاريخي فضيلة مجودة من كل من يتصدى لكتابة التاريخ ، فإنها ضرورة لازمة وواجب علمي على من يندب نفسه لهذا العمل من رجال الجماعات التي هي موضع الثقة في نفوس الناس ، والتي يتمتع جماعات العلماء فيها بنصيب من الحرية يفانحون به ويحرصون عليه ، إلا أننا مع الأسف الشديد نجد كثيرا من رجال التاريخ في هذا العصر ممن ينتسبون إلى الجماعات والهيئات العلمية يعمدون تحت سلطان العاطفة والرغبة فيما يكتبون ، فتجىء كتاباتهم أو مؤلفاتهم بعيدة عن الحق والصدق ، باعثة على الانكار والامتنعاف .

هذا - وإن تاريخنا القومي الحديث تاريخ خصب مليء بالمفاخر والمناقب ، وفي حاجة إلى تعبئة الأفلام القوية التزيه لتسجيله وإعداده كتراث ننقله إلى الأجيال القادمة آية من آيات جهادنا الوطني في تحرير بلادنا من آثار الاستعمار البغيض ، وآثار التبعية الذليلة التي عوقتنا عن المضى في ركاب الأمم الناهضة أزمانا طويلة ما

أبر الوفا المرامى

مزار الفن والمدفع

قالوا أتى الليث حلاق يعلمه	قص الأظافر تجيلا كما ابتدعوا
يا ليث قلها لذا الحلاق زججرة :	إن الخالب في كفى هي الشبيع
يا ليث قلها لذا الحلاق مهمجة :	زدنى مقصك ظفرا منه أتنفع
يا ليث قلها لذا الحلاق دمدمة :	الظفر لليث بالدنيا وما تنفع
لو كل مزار فن عندنا خنت	لنا به مدفع فانه بشع
إذن لكانت لنا بين الورى لغة	متى تقل قولها في العالم اقتنعوا
	معطفي صادق الرافي

مؤامرات اليهود الغادرة

- ٢ -

« أئتمار يهود بنى قريظة والمشركون بالمسلمين فى الخندق » :

لم يرض بنو النضير بما طلبوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجلاء عن المدينة وعفوه عنهم ، بل أخذوا فى تأليب قريش وتحريضهم على قتال النبي وأصحابه ، فذهب وفد منهم إلى مكة وما زالوا بهم حتى أغروهم بغزو المدينة ، وفى سبيل هذه الغاية خالفوا الشرائع السماوية كلها ، ففضلوا عباد الأوثان على أهل التوحيد ، ذلك أن قريشا قالت لهم : إنكم أهل الكتاب وأصحاب العلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومجد ، أفديننا خير أم دينه ؟ فقالت اليهود : بل دينكم خير من دينه وأولى بالحق منه !

وهكذا نجد اليهود فى سبيل الغاية الوضيعة ، لا يعبأون بمقررات الشرائع والحق والشرف والفضيلة . وهذا ديدنهم فى كل عصر ، وقد أشار الحق تبارك وتعالى إلى هذه القصة بقوله : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا ، أولئك الذين لعنهم الله ، ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا » [١] .

وكذلك ألجأ سائر قبائل العرب على المسلمين ، وما زالوا يجربون الجزيرة حتى تجمع نحو عشرة آلاف مقاتل وقصدوا إلى المدينة كي يفتضوها عنوة ، فكان ما كان من خروج المسلمين للقائهم وحفرهم الخندق فى الناحية غير الحصينة من المدينة وتحصنهم وراءه .

ولم يكتف رؤساء بنى النضير بتأليب العرب فعمدوا إلى بنى قريظة — والمشركون يحاصرون المدينة — وسعوا إليهم أن ينقضوا ما بينهم وبين النبي وصحبه من عهد ، فذهب حيي بن أخطب إلى كعب بن أسد القرظى صاحب عهدهم وعقد لهم فدعاه إلى نقض العهد ، فأبى أول الأمر وقال : « دعنى وما أنا عليه ، فأنى لم أر من مجد إلا وفاء وصدقا »

ولم يزل حيي به حتى تحركت في نفسه يهوديته الحاقدة وطبيعته الغادرة الناكثة ، فاستجاب لله ونقض ما بينه وبين المسلمين من عهود .

فلما انتهى الخبر إلى رسول الله أرسل إليهم سعد بن معاذ وسعد بن عباد سيدا الأوس والخزرج كي يستوضحوا الخبر ، وقال لهم : « انظروا فإن كان حقا ما بلغنا عنهم فالحنا لى لحنا أعرفه ولا تفتوا في أعضاء المسلمين ، وإن كانوا على الوفاء فاجهروا به للناس » . فذهب الوفد إليهم فوجدوا منهم غدرا ونقضا للعهد وسفاها على النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى أدى الأمر إلى أن تشاتموا هم والسعدان . فلما أقبل السعدان إلى رسول الله لحنا له ، ففهم وقال : الله أكبر أبشروا يا معشر المسلمين ، وظهر عليه من التأثير ما جعل المسلمين يدركون ما فعلته بنو قريظة .

واشتد الأمر على المسلمين ، فهامهم المشركون من فوقهم ، واليهود من أسفلهم ، وخافوا على نساءهم وذرائعهم من غدر اليهود ، واشتد الكرب بهم حتى ظن الضعفاء والمنافقون بالله الظنون السيئة . ولن تجد أدق في تصوير ما نزل بالمسلمين من أهوال وخوف في هذا الموقف من قول الله سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فارسنا عليهم ريحاً وجنودا لم تروها ، وكان الله بما تعملون بصيرا ، إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا ، هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلا شديدا » [١] ولكن الله الذي تكفل بالنصر لعباده المتقين تداركهم برحمته ، فسهى نعيم بن مسعود الأشجعي - بمشورة النبي صلى الله عليه وسلم - في التخاذل بين المشركين واليهود ، ونجح أيما نجاح ، وأرسل الله على المشركين ريحه وجنده ، فامتلات قلوبهم رعباً وخوفاً ، فعادوا بليل ورضوا من الغنيمة بالإياب .

ورجع رسول الله صلوات الله وسلامه عليه وصحبه إلى المدينة ووضع سلاحه ، بخفاء إليه جبريل فقال : أوقد وضعت السلاح يا رسول الله ؟ قال : نعم . فقال جبريل : ما وضعنا السلاح ، وما رجعت إلا من طلب القوم ، وإن الله يأمرك بالسير إلى بني قريظة فاني عامد إليهم فزلزل بهم . فأمر رسول الله مناديا ينادى في الناس « لا يصليين أحد العصر إلا في بني قريظة » فأسرع المسلمون إليها يتبعهم رسولهم ولواؤه معقود

لابن عمه على بن أبي طالب رضى الله عنه . فلما عين بنو قريظة جيش المسلمين ، امتلأت قلوبهم رعبا وتحصنوا بمحصونهم ، وحاصروهم المسلمون نحسا وعشرين ليلة ، فلما لم يروا فائدة من تحصنهم واشتد بهم الأمر عرضوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاملهم معاملة بنى النضير ، فأبى إلا أن ينزلوا على حكمه ، ففعلوا ، فأمر برجالهم فـكتفوا ، ثم سعى إلى رسول الله رجال من الأوس راجين أن يعاملهم معاملة بنى قينقاع حلفاء إخوانهم الخزرج ، فقال لهم السيد الحكيم : « ألا يرضيكم أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ » فقالوا : بلى . فاختاروا سعد بن معاذ ، وكان في خيمة في المسجد معدة لمعالجة الجرحى من سهم أصيب به في الخندق ، فأرسل رسول الله في طلبه ، فجاء راكبا ، فالتف حوله جماعة من الأوس قائلين له : أحسن في مواليك ، ألا ترى ما فعل ابن أبي في مواليه ؟ فقال لهم : لقد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم . ثم قال : « فاني أحكم فيهم أن تقتلوا الرجال ، وتسبوا النساء والذرية » فقال له رسول الله : « لقد حكمت فيهم يا سعد بحكم الله من فوق سبع سماوات » فنفذ فيهم الحكم ، ولم يلبث سعد أن انفجر جرحه ، فمات شهيدا بعد أن أَرْضَى الله ورسوله . وبذلك تخلص المسلمون بالمدينة من آخر شوكة غادرة كانت تقض مضاجعهم وتسلبهم السلام والأمان ، ولا تفتأ تحيك لهم المؤامرات تلو المؤامرات ، وأصبحت المدينة كلها - ما عدا المنافقين - على قلب رجل واحد ، وموئل الإسلام وحصنه الحصين .

وقبل أن يستعظم أحد حكم سعد عليهم وقسوته ، عليه أن يتدبر - فيما لو نجح المشركون في عبور الخندق والتفتأهم بجيش المسلمين وجها لوجه ، ونفذ بنو قريظة خطتهم التي كانوا على شك القيام بها ، بمهاجمة المسلمين من ظهورهم وفي أهلهم وذرائعهم - ماذا يكون الحال ؟ وإلى أى مدى ستكون الكارثة ؟ . لا شك أن الكارثة ستكون بالنسبة لمن اقتصر منهم من بنى قريظة أضعافا مضاعفة من رجال المسلمين ونسائهم وأولادهم .

التخلص من يهود خيبر :

ولئن كانت المدينة قد تطهرت من اليهود ومكايدهم فما هي خيبر وهي على مقربة منها لا تزال حصنا حصينا لليهود من أهلها ومن نزح إليها من يهود بنى النضير ، وإن نس لانس ما فعله زعماء بنى النضير الذين اتخذوا خيبر لهم مقاما من تأليب قبائل العرب وبنى قريظة على المسلمين ، وهكذا نجد أن خيبر أصبحت مركزا لتجمعات اليهود ونقطة ارتكاز

يقومون منها بما يريدون من حيل ومكايد وغدر ، بل وينتقضون منها على المسلمين إذا منحت لهم الفرصة . وما كان لرسول الله وهو السياسي المحنك ليدع هؤلاء الأعداء الذين يتربصون به وبالمسلمين الدوائر ، لهذا لم يكذبك يرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الحديبية حتى أمر بالتجهز للخروج إلى خيبر على أن لا يفزرو معه إلا من شهد الحديبية . وسار الجيش إلى خيبر وعدته ألف وستائة . فما راع يهود خيبر - وقد خرجوا مصبحين يحملون مساحيقهم ومكائيلهم - إلا جند الله يرفعون أصواتهم بالتهليل والتكبير ، فولوا الأدبار يتصايحون : هذا مجد والخميس معه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع قولهم : « الله أكبر ، ضربت خيبر . إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » وكانت لهم حصون منيعة فتحصنوا فيها ، وحاصرهم رسول الله والمؤمنون يحصدون ما نزل دين الله وتطهير بلاد العرب من رجس إخوان القردة والخنازير ، واستمات الخيبريون في الدفاع لما يعلمون أن في هزيمتهم القضاء الأخير على بني إسرائيل في بلاد العرب . وشدد المسلمون عليهم الحصار ، وأظهروا من ضروب الشجاعة والاستبسال في سبيل الحق ما حفظه التاريخ لهم . فلم تلبث الحصون أن تهاوت حصنا بعد حصن حتى استولى على اليهود اليأس ، فطلبوا من النبي الصالح على أن يحقن دماءهم ، فقبل الرؤوف الرحيم . وصارت أرضهم لله ولرسوله وللمسلمين . فلما أراد النبي إجلأهم سألوه أن يقرهم على أن يعملوا في الأرض ولهم نصف الثمر ، فقال لهم : « نفركم على ذلك ما شئنا » . وبخضوع يهود خيبر انهار كيان اليهود وقوتهم في الجزيرة العربية ، ولم يعد لهم خطر يذكر ، وأراح الله المسلمين من شرورهم وغدراتهم .

قصة الشاة المسمومة :

ومع هذه المساهلة في الصلح والإحسان إليهم باجابتهم إلى ما طلبوا ، ما زالت نفوسهم مملوءة بالحقد والبغضاء للنبي والمسلمين . وليس أدل على هذا من أن النبي لما صالحهم واطمأن أهدت إليه زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية ، وقد سألت أى عضو أحب إلى نبيهم ؟ فقليل لها : الذراع ، فأكثر فيه من السم ثم سمت سائر الشاة ، ثم جاءت بها فوضعتها بين يديه ، فتناول الذراع فلاك منها قطعة فلم يسغها ، ومعه بشر بن البراء بن معرور وقد أخذ منها قطعة ، فأما بشر فأساغها ، وأما رسول الله فلفظها ثم قال : « إن هذا العظم يخبرني أنه مسموم » . ثم دعا بها فاعترفت فقال : ما حملك

على ذلك ؟ قالت : بلغت من قومي ما لم يخف عليك فقلت إن كان كذابا استرحنا منه ، وإن كان نبيا فسيخبر ، فتجاوز عنها ، ومات بشر من أكلته هذه . فيقال إن النبي صلى الله عليه وسلم قتلها به قصاصا . وهكذا نجى الله نبيه من غدر هذه اليهودية كما نجاه من غدرهم وهمهم بقتله من قبل ، ولم يزل أثر هذا السم يعاود النبي صلى الله عليه وسلم كل عام حتى توفاه الله .

يهود فلك وتيماء ووادي القرى :

ثم أرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى يهود فلك من يطلب إليهم الانقياد والطاعة ، فصالحوا رسول الله على أن يحقن دماءهم ويتركوا أموالهم ، فكانت فلك لرسول الله خاصة ، لأنها فيء أخذ بلا إيجاف خيل ولا ركاب ، فكان ينفق منها على نفسه وعلى من يمون ، ثم عاملهم على العمل في الأرض بنصف ما يخرج منها ، ولما بلغ يهود تيماء ما انتهى إليه أمر أهل خيبر صالحوا على دفع الجزية ومكثوا في بلادهم آمنين . ثم دعا رسول الله يهود وادي القرى إلى الاستسلام والطاعة ، فأبوا وقتلوا ، فقاتلهم . وسرعان ما استسلموا وصالحوا على ما صالح عليه أهل خيبر ، فتركت لهم الأرض يزرعونها بشرط ما يخرج منها . وبهذا النصر المتتابع دان اليهود كلهم لسلطان الإسلام ، وانتهى ما كان لهم من سلطان وكيان ولم تقم لهم قائمة بعد . وبهذا أصبحت الدولة الإسلامية الناشئة بآمن من ناحية الشمال إلى بلاد الشام .

ولم يزل يهود خيبر يعملون في أرضها على نصف ما يخرج منها حياة رسول الله ومدة خلافة أبي بكر وصدرا من خلافة عمر ، حتى أجلاهم عمر إلى بلاد الشام بعد أن أعطاهم قيمة ما كان لهم من الثمر مالا وإبلا وعروضا ، وذلك (١) لما قاموا به من الغدر والإفساد ، فقد كان لابنه عبد الله مال بها وكان يختلف إليها ، فعدوا عليه من الليل وألقوه من فوق السطح وهو نائم ففدعت يده ورجلاه ، (٢) ولما ثبت عنده من قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يبقى بجزيرة العرب دينان » ولا سيما وقد كان إبقاء رسول الله لهم مشروطا بمشيئة المسلمين ، (٣) ولما رواه عمر بن شعبة في أخبار المدينة قال : « لما كثر العيال أي الخدم في أيدي المسلمين وقوا على العمل في الأرض أجلاهم عمر » فلهذه الأسباب مجتمعة كان الإجماع [١] . ونعما فعل الملمهم المحدث ، فإن الحجاز قطب الإسلام الذي تدور عليه رحاه وقلبه النابض ، فكان من الحكمة أن يبقى القطب قويا متماسكا والقلب سليما من كل

عوامل التحلل والفساد والضعف، كي تبقى الأطراف سليمة قوية تؤدي وظيفتها المطلوبة منها ، واليهود كانوا - وما زالوا - أداة هدم وإفساد .

هذا وقد طفنا بك - أيها القارئ الفطن - وصحبتك في تناولنا الحديث عن بني إسرائيل من لدن نشأتهم إلى يومنا هذا ، فتكشف لنا بالأمانيد التاريخية الثابتة والوقائع الصحيحة التي لا مرء فيها أن اليهود في عصورهم المتعاقبة أساءوا إلى الله عز شأنه وإلى أنبيائه ورسله وإلى البشر قاطبة، وأنهم لم يسلم من شرورهم وعتهم وإيذائهم أنبياء الله ، ولا من موسى وعيسى ومجد عليهم الصلاة والسلام، ولا أتباع عيسى ومجد عليهما الصلاة والسلام ، وأنهم أهل غدر وخيانة ونذالة ، لا يزيدهم الاحسان إليهم إلا إساءة للحسن ، ولا الإنعام عليهم إلا كفرًا وجحودًا ، وأنهم لا يقيمون للقرارات الشرعية ولا الأخلاقية ولا القانونية ولا العرفية وزنا ، وجل همهم الوصول إلى أغراضهم الدنيئة بالوسائل الخسيسة ، وأنهم عندهم شهوة عارمة إلى إراقة الدماء وانتهاك الأعراض واغتصاب الأموال ، حتى وصلت بهم العرامة أن قتلوا الكثيرين من أنبيائهم وولغوا في دمائهم الزكية ، وأنهم مساعرو حرب وأخذان فتنة وأهل شقاق ونفاق ، كلما وجدوا فتنة أوضاعوا فيها ، وسرعان ما يطفئها الله سبحانه .

وبعد - فهل يعيد التاريخ سيرته الأولى ويقبض الله سبحانه لليهود - إخوان القردة والخنازير - من يجلهم عن الأرض الطيبة التي باركها الله وهي أرض فلسطين ، ليعود إليها أهلها المشردون في الصحراء ، كما أجلى أسلافهم من قبل من الأرض الطاهرة أرض الحجاز؟؟ إن هذا ليس بعزيز على شعوب العرب وقادتهم، إذا أخلصوا لله وأجمعوا العزم واستمروا على ما أظهروه من تكتل ووحدة تكسرت على صخرتها الصماء قرون المستعمرين الأرجاس من الانجليز والفرنسيين وصنائعهم اليهود الأوغاد . ولعل فيما فعلوه في هذه الأيام من غدر وتشكيل وتقتيل وتخريب استعجالا لنهاية حياتهم في الأرض الطاهرة ، كما استعجل يهود خيبر إجلاءهم من أرض الحجاز بفعالهم المنكرة .

فاللهم أعن جنودك ، وحقق وعدك الذي وعدت به في كتابك الصادق على لسان نبيك الصادق، حيث قلت : « وإذ تأذن ربك لبيعن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ، إن ربك لسريع العقاب ، وإنه لغفور رحيم » صدق الله العظيم .

محمد محمد أبو شربة

الأستاذ بكلية أصول الدين

كيف يسود السلام العام؟

أيمكن أن يسود السلام العام ، وكيف يسود ، ومن ذا يكفله ؟ . تلك هى الأسئلة التى تجرى اليوم على كل لسان ، ويحتاج بها كل جنان ، وقد أصبحت داخلية فى أفق تفكير المفكرين بين المصلحين والفلاسفة والسلميين ، الراغبين فى تنظيم أمور الحياة على وجه لا يحدث بعده على مسرح العالم ما جرى أمس من الشدائد والأهوال والآلام والعذاب والقتل والفتك والتخريب والتدمير . نعم بعد أن أصبح هؤلاء جمهورا عظيما لم تشهد الإنسانية ضربه فى جميع ماضيها الحربى المخيف . ولئن كان هذا الجمهور العظيم وهو يكاد يكون السواد الأعظم من أمم العالم كلها يريد أن يستتب السلام فى الأرض آخر الدهر ويستقيم ، إلا أن الرغبة شئ وتحقيق الرغبة شئ آخر ، فان تحقيقا كهذا لرغبة كهذه يتطلب إرادة عامة تشمل كل إنسان فى العالم وتعم ، إذا كان يراد أن يسود السلام فى الإنسانية إلى الأبد، إذ لو كان الراغبون فى السلم ٩٩ فى المائة فاعلم أن الرجل الواحد الخارج عن هذه الرغبة سيتابع ولا ريب تسليحه واستعداده فيشعل بعد ذلك جذوة الحرب ويشير سعيها ، والناس يعلمون أن النكبة الرهيبة كانت نتاج تسليح عام مستعر ، لبث يجرى مطاردا على نظام دقيق ممهد عجيب ومهارة عظيمة ودأب كبير طويل مدة اثني عشر حولا أو يزيد ، وإذن لا يمكن أن نرتقب سلاما عاما إلا باضراب عن التسليح يكون أشد من ذلك التسليح مهارة ودأبا ودقة ونظاما ، فإلى إذن الوسائل التى تمكنتنا من نشر السلام العام فى ربوع الأرض ، وإغلاق سجل الحرب إلى الأبد ؟؟ .

وقبل أن نجيب على هذا السؤال يجب أن نشرح للقراء العوامل النفسية الغربية التى تثير الحرب عادة ، والعوامل النفسية التى تمنح بالناس إلى السلم والرغبة فى تسويدها .

يقول الأستاذ ويلز وهو من أكبر كتاب الإنكليز وأعظمهم تفكيراً وأصفاهم ذهناً ومن أكبر الاشتراكيين العصريين :

« إن فى كل إنسان منا روحا من الاحتجاج والاستنكار للحرب ، وأكثرنا على وجه من الإجمال يريد السلم ، ويطلب إبطال الحروب ، ولكن ليس فينا فرد واحد قد خلا من

نزعة حربية مخفية في تضاعيف نفسه محتجبة في أعماق وجدانه : نزعة حربية غربية تثب لصرخات الحرب وتجيش لأصوات القنبلة وزجاجة المدفع ، إذ لا ريب في أن كلامنا يحس بأثر من الإعجاب والإجلال إذ يقرأ في الصحف نبأ موقعة حربية أو إغراق طراد أو نسف باخرة لأن هناك مظهرا جميلا من العظمة ، ومعنى حلوا من الجلال في كثير من خشونات الحرب ورهبة أحداثها ووقائعها ، يثير في قلب كل منا نزعا من الجية وضربا من السمو والقوة ، نعم إن في أثناء جوانحننا هذه النزعة التخريبية المدمرة ، فلا داعي إلى إنكارها ، لأن أول وسيلة يمكن أن نستعين بها على نشر السلام هو أن نعمل على ضبط هذه النزعة وقهرها ، ولا سبيل إلى ضبطها إلا بتذكير الإنسانية جمعا بالوجه الآخر المخوف من حقائق الحرب وأمورها ، على أن الذين يسفّهون الحرب ويكرهونها ويرموننا بكل نكراء من القول هم الذين يريدون أن ينهوا عصرها ويختتموا عهدا ، ولكن هناك كثيرون كبرت عندهم هذه النزعة واشتد أثرها ، وهم وحدهم الذين يقفون في طريقنا إلى السلام العام . على أننا يجب أن نتذكر أن القوى التي تعمل لصالح أمر من الأمور هي دائما أشد تماسكا وارتباطا وتأثيرا من القوى التي تعمل على مقاومته ، وهذا ينطبق على حالنا نحن رسل السلام ومقاومتنا لرسل الحرب ودعاتها وأبواقها ، فنحن القائمين في وجه الحرب الراغبين في قتل روحها لم نقم في وجهها إلا لعدة أسباب وأدلة وبراهين ، ذلك أن هناك فروعا من الحياة غير الحرب تؤثر ، ووجوها من العيش نجس ، وهذه الحرب تقتل رغائبنا وتعيق آمالنا وأمانينا ، منا من يريد أن يتوفر على الفن - الشعر والموسيقى والتصوير والنقش - والفلسفة والكتابة والتأليف ، ومنا من يريد أن يتخذ إلى حرفته في المصنع وصناعته في المعمل ، ومنا من يريد أن ينزوي إلى التفكير العلمي والاختراع والابتداع ، ومنا من يريد الفرح والبهجة ، ولذلك قد اجتمعنا كلنا على أن نفكر في غير الحرب وننخلد إلى مطالبتنا ووجوه عيشنا ، غافلين عن الحرب منشغلين ، وبيننا نحن كذلك إذ هناك فئة قد آثرت أن تتخذ إلى العمل للحرب ، كما آثر بعضهم الإخلاد إلى الفنون ، ومن ذلك أصبح نشوب الحرب من جراء إهمالنا محتملا ممكنا ، لأن هذه الفئة لا تفتأ تعد الأهبة وتمهد السبل وتضع الخطط لإضرار نيران الحروب ، كما لا يفتأ أرباب الفنون منا يتقنون فنونهم وينقحون في أساليبها ويهذبون وجوهها ، وإذا بنا على غرة قد تنهنا إلى أن الحرب قد قامت على قدم وساق ، وعلى هذا لن تنتهي الحروب ما لم نفكر نحن طلاب السلام في تأسيس نظام تام نستطيع به مرافقة مثيري الحروب وخالفها ، وما لم نسكن منهم بمثابة الشرطة من المجرمين واللصوص والجائين .

ولقد استجابت الشعوب إلى هذه العرخة المدوية التي كان الأستاذ ويلز ينشرها في أوروبا قبل الحرب العالمية وفي خلالها ، فتضافرت الدول على إنشاء هيئة تكون حائلا بين نشوب الحرب ، ونجحت هذه الدول في وضع ميثاق هيئة الأمم المتحدة في يناير سنة ١٩٤٢ وقد جاء في الميثاق في شأن العضوية في هيئة الأمم المتحدة حكم المادة الرابعة ونصه كما يلي :

« العضوية في الأمم المتحدة مباحة لجميع الدول الأخرى المحبة للسلام والتي تتحمل الالتزامات التي يتضمها ميثاق الأمم المتحدة ، والتي ترى الهيئة أنها قادرة على تنفيذ هذه الالتزامات راغبة فيه . » وسارت الدول خطوة أخرى فأنشأت الجمعية العامة للأمم المتحدة في ٢٦ يناير سنة ١٩٤٥ من خمسين دولة وهي إحدى فروع هيئة الأمم المتحدة ووضعت لها وظائف عدة أهمها حفظ السلم والأمن الدولي ، واختصاص الجمعية في هذا الشأن اختصاص شامل جامع وقد نص الميثاق عليه في مواد متعددة ، فالجمعية العامة :

(١) أن تناقش أية مسألة أو أمر يدخل في نطاق الميثاق وفقا للسادة العاشرة ، ويندرج في هذا دون شك كل المسائل المتصلة بالسلم والأمن الدولي .

(ب) ولها أن توصي باتخاذ التدابير لتسوية أي موقف أيا كان منشؤه تسوية سلمية إذا رأت أن هذا الموقف يضر بالفاهية العامة أو يعكر صفو العلاقات الودية بين الأمم (مادة ١٤ من الميثاق) .

(ج) للجمعية العامة أن تنظر في المبادئ العامة في شأن الأمن الدولي ، ويدخل في ذلك المبادئ المتعلقة بنزع السلاح وتنظيم التسليح وفقا للفقرة الأولى من المادة ١١ من الميثاق .

(د) للجمعية أن تناقش بناء على طلب أي عضو أو دولة طرف في النزاع أو بناء على طلب مجلس الأمن أية مسألة تكون لها صلة بحفظ السلم والأمن الدولي وفقا للفقرة الثانية من المادة ١١ من الميثاق .

(هـ) للجمعية أن تسترعى نظر مجلس الأمن إلى الأحوال التي يحتمل أن تعرض السلم والأمن الدولي للخطر وفقا للفقرة الثالثة للسادة ١١ من الميثاق .

(و) للجمعية - إذا نبها أي عضو أو دولة طرف في نزاع - أن تنظر في أي نزاع أو موقف يكون من شأنه إذا استمر أن يعرض للخطر حفظ السلم أو الأمن الدولي وفقا

للمادة ٣٥ من الميثاق ، ولم تكتف الدول المحبة للسلام بالجمعية العامة للأمم المتحدة التي تعقد في شهر سبتمبر من كل عام دورتها ، بل أنشأت بجوارها مجلس الأمن وهو هيئة من هيئات التمثيل الجماعي عهدت إليه دول الأمم المتحدة بالتبعات الرئيسية في حفظ السلم والأمن الدولي ، وتعهدت الدول فيما بينها بقبول قراراتها وتنفيذها في حسن نية ، على اعتبار أنها قرارات صادرة من هيئة تقوم بتمثيل أعضاء الأمم المتحدة تمثيلا جماعيا وذلك وفقا لأحكام المادتين ٢٤ و ٢٥ من الميثاق .

ويتألف مجلس الأمن من فريقين من الأعضاء : فريق الأعضاء المعيّنين ، وفريق الأعضاء المنتخبين . فأما الفريق الأول فيتكون من خمسة أعضاء هم : جمهورية الصين ، وفرنسا ، وروسيا ، وإنجلترا ، وأمريكا . وتشغل هذه الدول مراكزها على سبيل الدوام نظرا لعظمة طاقتها الصناعية ومقدار مواردها من المواد الأولية وعدد سكانها ، وهي العوامل التي دلت الحرب العالمية الثانية على أن لها أكبر شأن في تمكينها من صد طغيان الدول المعتدية .

أما الفريق الثاني من الأعضاء فهو فريق الدول المنتخبة وهو يتألف من ست دول تشغل مراكزها لمدة عامين في مجلس الأمن ، ولا يجوز إعادة انتخاب العضو الذي انتهت مدته على الفور ، بل يجب أن يظل خارج المجلس سنتين على الأقل ، ويجب أن يراعى في انتخاب أعضاء هذا الفريق مساهمة أعضاء الأمم المتحدة في حفظ السلم والأمن الدولي وفي مقاصد الهيئة الأخرى ، كما يراعى أيضا التوزيع الجغرافي العادل . ويجرى التقليد في شأن هذا التوزيع الجغرافي على أن تمثل دول أمريكا الوسطى والجنوبية في مجلس الأمن بدولتين ، وعلى أن تمثل دول أوروبا الغربية بدولة واحدة ، ودول أوروبا الشرقية بدولة واحدة ، ودول الشرق الأوسط بدولة واحدة ، ودول الكومنولث بدولة واحدة ، وتقوم الجمعية العامة بانتخاب الأعضاء المؤقتين وفقا للميثاق . والقرارات التي يصدرها مجلس الأمن تنسب إلى جميع الدول الأعضاء في الأمم المتحدة سواء كانت ممثلة في المجلس أو لم تكن ممثلة فيه . وللمجلس الأمن أن يقوم بحل المنازعات بالطرق السلمية وفقا للمادة ٣٦ فقرة أولى من الميثاق بين الدول المتنازعة ، وإلا فأن له وظيفة أخرى عند التهديد بوقوع عدوان .

فقد خول نص المادة ٣٩ من الميثاق مجلس الأمن سلطة واسعة ، إذ ترك للمجلس

حرية كبيرة في تقدير ما إذا وقع تهديد للسلم أو إخلال به في أرجاء المعمورة أو كان ما وقع يعد عملاً من أعمال العدوان ، فإذا ما قرر المجلس ذلك أصبحت له الحرية المطلقة في أن يختار التدبير الملائم ، فاما أن يقدم توصيات إلى أطراف النزاع ، وإما أن يعتمد إلى تطبيق الجزاءات ، وإما أن يأخذ بالأمرين معا . والتدابير التي قد يتخذها مجلس الأمن لمواجهة حالات التهديد بالسلم أو وقوع العدوان إما أن تكون من التدابير الوقائية وإما أن تكون تطبيق الجزاءات غير العسكرية ، وإما أن تكون تطبيق الجزاءات العسكرية .

(١) التدابير الوقائية : هي التي ذكرتها (المادة ٤٠) من الميثاق ونصها :

منعاً لتفاقم الموقف ، لمجلس الأمن قبل أن يقدم توصياته أو يتخذ التدابير المنصوص عليها في (المادة ٣٩) أن يدعو المتنازعين للأخذ بما يراه ضرورياً أو مستحسناً من تدابير مؤقتة .

(ب) الجزاءات غير العسكرية : فقد ورد ذكرها في (المادة ٤١) من الميثاق .

وهي تقضى بأن لمجلس الأمن أن يقرر ما يجب اتخاذه من التدابير التي لا تتطلب استخدام القوات المسلحة لتنفيذ قراراته ، ويجوز أن يكون من بينها وقف الصلات الاقتصادية والبرقية واللاسلكية والمواصلات الحديدية والبحرية والجوية وقفا جزئياً أو كلياً وقطع العلاقات الدبلوماسية .

(ج) التدابير العسكرية : نصت عليها (المادة ٤٢) من الميثاق .

« إذا رأى مجلس الأمن أن التدابير المنصوص عليها في (المادة ٤١) لا تنفي بالغرض أو أنه ثبت أنها لم تنف به ، جاز له أن يتخذ بطريق القوات الجوية والبحرية والبرية من الأعمال ما يلزم لحفظ الأمن والسلم الدولي أو إعادته إلى نصابه » .

وقد نصت المادة ٤٣ من الميثاق على أنه في سبيل المساهمة في حفظ السلم والأمن الدولي يتعهد جميع أعضاء الأمم المتحدة بأن يرضعوا تحت تصرف مجلس الأمن - بناء على طلبه وطبقاً لاتفاقات خاصة - ما يلزم من القوات المسلحة والتسهيلات اللازمة لحفظ السلم والأمن الدولي . وقد عهدت (المادة ١٠٦) من الميثاق إلى الدول الخمس العظمى القيام بالنيابة عن الهيئة بالأعمال المشتركة التي قد تلزم لحفظ السلم والأمن الدولي .

ومع ذلك كله فالسلام لا يزال معلقا بميزان القدر ، على حين أن دولاً لا تزال مقيمة في الأرض تحب أن تبسط وجودها ونفوذها على دول ضعيفة لها فيها مطامع استراتيجي أو سياسي أو اقتصادي .

والسلام كلمة عذبة سائغة جارية على كل لسان ، ولكنها لا تزال كلمة جوفاء ، وما أصدق قول القائل :

قالوا السلام فبقنا واثقين به أين السلام وأركان السلام دم
مزلق ومهاو ليس يدركها سير ولم ترس في أغوارها قدم
شر الليالي ليال بات ساهرها يرعى المني والمني في مثلها حلم

لكن تبقى نظرية أخرى وهي ظلم الإنسان لأخيه الإنسان، أو تحكم القوى في أخيه الضعيف : يستغله ويستعبده ويصيره في يده آلة صماء ، يملئ عليه ما يشاء ويديره بإرادته كما يشاء طبقاً لقاعدة تنازع البقاء . تلك النظرية من أجلها قامت شرعية الحرب ليتخلص الضعيف من القوى حتى يأمن على وطنه وأبناء جلدته ومقدراته في بلاده التي هي مستودع آماله وأحفاده من بعده .

من أجل ذلك قامت شرعية الحرب قياماً موقوتاً مقدراً بما يحيط به من ظروف ومقدمات ، وما تملأه الأحداث والعبر وما تجلبه تلك الحرب من المصائب والويلات .

وحارب إذا أوتيت يوماً ظلامه شبا الحرب خير من قبول المظالم

ورحم الله شوقي إذ يقول :

وقى الأرض شر مقاديره لطيف السماء ورحماتها
ونجى الكنانة من فتنة تهددت النيل نيرانها
وعند الذي قهر القيعرين مصير الأمور وأحيائها

عباس طه

المحامي

بيان من علماء الازهر الشريف إلى الشعوب العربية والعالم الاسلامى في شأن الأحداث الجارية في العراق

إن للشعب العراقي تاريخاً جيداً سجل له أعظم الآثار في خدمة علوم اللغة والدين ، ونشر الحضارة والعمران ، ولا سيما أيام كانت بغداد مركز النهضة الأدبية والثقافة العربية وعنوان العزة القومية وحضارة الإسلام ، تتجمع حولها شعوب العرب والمسلمين من جميع الأقطار .

والشعب العراقي جزء متمم للأمة العربية ، وعنصر من عناصر كيانها القومي ، وحدث بينه وبين سائر الشعوب العربية روابط الدين واللغة والثقافة والتاريخ والحوار في بقعة من أرض الله تمتد من المحيط الأطلسي إلى الخليج العربي ، بغملت من هذه الشعوب جميعها أمة واحدة ، متماسكة متضامنة ، تشعر بشعور واحد ، وترى إلى غرض واحد ، وتجمعها آمال واحدة ، وآلام واحدة ، إذا شكوا عضو منها تداعى له سائر الأعضاء .

ولقد تواترت أنباء عن وقوع أحداث فواجع للشعب العراقي الشقيق ، على أثر قيامه بمظاهرات يستنكر فيها العدوان الغادر على شعب مصر الآمن ، ومهما تكن هذه الأحداث مبالغاً في تصويرها فإن القليل منها يؤلمنا معشر المصريين أشد الألم ، ويحز في نفوسنا الأسمى المرير من أن يقتل المسلم أخاه المسلم ، كما يؤلمنا ويؤسفنا أن تاجأ حكومة عربية إلى الأعداء قدستعابهم على شعب شقيق كشعب سوريا العظيم .

إن الله الذي ربط بيننا برباط الأخوة في الدين ، هو الذي جعلنا أمة واحدة تعبد ربا واحداً كما قال تعالى : « إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » وهو الذي جعل سبيل المسلمين سبيلاً واحداً ، من حاد عنها فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً » ، وإن الله الذي أتم علينا نعمته ، ورضى لنا الإسلام ديناً ، أراد منا أن نكون إخواناً متحابين ، وأن يكون بعضنا أولياء بعض ، نتكافل في الشدة والرخاء ، ونتضامن في المراء والضراء ، ونتعاون على البر والتقوى ،

ولا تتعاون على الإثم والعدوان ، قال تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرجحهم الله ، إن الله عزيز حكيم » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم » .

ولقد نهانا الله عز شأنه أن نتخذ الكفار أولياء من دون المؤمنين ، ونبه على أن من يوالى الأعداء فقد حاد الله ورسوله وخرج على تعاليم الإسلام : « يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا » « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله » .

كما حذرنا جل شأنه مكر الأعداء وخداعهم ، وبصرنا بأنهم لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ، ولا يراعون لهم حرمة ، ولا يقيمون لمواثيقهم وزنا ، إنما عهدهم وميثاقهم الاستغلال والاستعمار ، فإذا لم يكن استغلال واستعمار فلا عهد ولا ميثاق ، هكذا علمتنا التجارب وشهدت وقائع التاريخ .

وما حلف بغداد إلا حلف للضرار أسسه الاستعمار على الخديعة والغش وأبسه ثوب التعاون والإصلاح ، لإيذاء المسلمين وتضليلهم وتفريق وحدتهم : كمسجد الضرار الذى أقامه أعداء الدين باسم الإسلام ، وجعلوه مركزا للتآمر عليه والكيده ، فأرشد الله المسلمين إلى خطره ، وحذرهم منه ، وصوره القرآن أصدق تصوير فى قوله : « والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون ، لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه ، فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ، أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين ، لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم » .

يا أبناء العراق الأبحاد :

إن لكم إخوانا لاجئين من أهالى فلسطين أخرجوا من ديارهم وأموالهم ، وشردوا فى بقاع الأرض ومناهات الوديان ، بلا مأوى ولا مال ولا مرتزق ، فلا تنسوهم ولا تصالحوا اليد التى أخرجتهم ولا اليد التى ظاهرت على إخراجهم بالإثم والعدوان .

كما أن لكم إخوانا بالجزائر شنت عليهم فرنسا حربا عدوانية ، ظالمة مدمرة ، خربت ديارهم وبت أطفالهم من غير ذنب جنوه إلا أنهم يطالبون بحق الحرية في بلادهم ، فلا تنسوهم ولا تصالحوا اليد الملوثة بدمائهم ، وإن هذا هو أقل واجب عليكم نحو إخوانكم في العروبة والدين .

إن أعداءكم الذين أخرجوا إخوانكم من ديارهم ، وظاهروا على إخراجهم ، هم الذين يوقدون نار الفتنة بينكم وبين شعب سوريا العربي الشقيق ، وهم الذين يسمعون بافساد ذات البين بين الأخوين ، فاحذروا فتنة الاستعماريين تجار الحروب الذين لجأوا إلى سلاح الدس والوقعة ، بعد أن فشلوا في استعمال القوة والحرب السافرة ، وبعد أن ردهم الله بغيظهم لم ينالوا خيرا .

إننا - معشر العرب - تجمع بيننا أواصر قوية توحد جهودنا ، وتحدد أهدافنا ، وترسم خطتنا السياسية المركزة في مبدأ واحد يعبر عنه بكلمة واحدة هي « الحياد المسلح » . نحن نحب السلم بحيادنا ، وندفع العدوان بسلحنا ، أساس ديننا أن نسالم من سالمنا ، فإذا بغى علينا باغ كان القتال أحب شيء إلى نفوسنا .
يا أبناء العراق :

إن يكن قد أصابكم في محنتكم ضرر أو نالكم سوء فلا تحزنوا لما أصابكم في سبيل الله ، واصبروا إن الله يحب الصابرين ، وستجزي المقادير ألفتها ، وسينكشف الغطاء عن المخدوعين المغرورين بعهود الإنجليز وودودهم ، وسيربهم الله أعمالهم حسرات عليهم . وإن غدا لناظره قريب .

وإننا - جماعة العلماء بمصر - نعلن بالغ استنكارنا لهذه الأحداث الأليمة الجارية في أرض العراق ، ولما أصاب إخواننا العلماء والزعماء وسائر أبنائنا الأبرياء من السجن والتشريد وإراقة الدماء ، ونهيب بأولياء الأمور في العراق - باسم الأرحام وبحق الروابط التي تجمع بيننا - أن يعملوا على درء هذه المحنة ومحو آثارها ، جمعا للكلمة ، وتوحيداً للصوفوف أمام عدونا المشترك الذي سفر كيده وخاب سعيه .

نسأل الله أن يؤلف بيننا ، ويقوى وحدتنا ، وأن ينغى عن بلادنا الدخلاء ، وينصرنا على الأعداء ، ويؤيد زعماءنا ويوفقهم دائماً للسداد ، في العمل لمجد العروبة وعزة الإسلام ، إنه وحده ولي التوفيق ، والهادى إلى سواء السبيل ما

الندم والتوبة

— ٢ —

إذا أقدم المرء على خطيئة أو ارتكب جريمة ففكر فيها فشعر بالأسى لنفسه لتلك الجريمة ، ويونز الضمير لما ترتب على هذه الخطيئة من نتائج وآثار ، فذلك الألم النفسى هو الندم أو تأنيب الضمير كما يسميه المحدثون من علماء الأخلاق .

فإن انتقل المذنب خطوة أخرى بأن حمله ذلك التأنيب على إصلاح نفسه والابتعاد عن مثل تلك الخطيئة وما شابهها فى المستقبل فقد أخذت التوبة تدب فى نفسه . فالندم الحقيقى هو أساس التوبة المقبولة .

وإذا صدر الندم بعد تدبر للذنب ومعرفة بالخطيئة واعتراف بها فإنه حينئذ يكون الخطوة الحقيقية للتوبة المقبولة .

ولعمري إذا لم يعترف الإنسان بذنبه لا يمكن أن يندم ندما صحيحا ، وإذا لم يندم لا يمكن أن يتوب ؛ وعم يتوب إذا لم يعترف بأنه قد ارتكب إثما .

ولعل مغالطة الإنسان نفسه فى أنه قد ارتكب إثما وتلكوه فى الاعتراف بخطيئته مما يفسر لنا أن توبة كثير من الناس لا تبلغ غايتها ولا تؤتى ثمرتها .

وفى الحق أن الاعتراف بغير توبة أفضل من التوبة بغير اعتراف . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الندم توبة » (١) .

وفى قصة آدم وخروجه من الجنة بذنبه « . . . يا آدم ، أنين المذنبين أحب إلينا من تسبيح المدلين » [٢] .

وروى عن بعض السلف أنه قال : « ضاحك معترف بذنبه خير من باك مدلل على ربه ، وباك نادم على ذنبه خير من ضاحك معترف بلهوه » [٣] .

[١] أخرجه ابن ماجه فى الزهد ، والطبرانى فى معجمه الكبير ، وأبو نعيم فى الحلية .

[٢] أدب الدنيا والدين ص ٨١

[٣] مدارج السالكين لابن القيم ص ١١٧ . وقريب منه فى تفسير الآلوسى عند قوله تعالى :

« تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم » .

ويعزى للخليفة المأمون أنه قال : « الاعتراف نصف التوبة » [١] .
وفلاسفة الغرب يقولون في أمثالهم : « الاعتراف نصف الموقعة » يعنون الموقعة
النفسية التي تنشب بين المرء ونفسه في محاولة إصلاحها .

علامة الندم :

وكما طالت الحسرة والحزن وكثر التفكير في الذنب والخوف من الله تعالى كان
ذلك علامة الندم الصحيح ، وكما كان تألمه أشد كان تكفير الذنوب به أرجى ، فإذا
تمكنت مرارة الذنوب في القلب بدل حلاوتها فاستبدل بالميل إلى الذنوب كراهية
وبالرغبة فيها رغبة عنها ، فقد وجد الندم الصحيح الموصل للتوبة المقبولة .

ولا يجوز أن يكون ترك المعصية من غير ندم عليها سبيلا موصلا للتوبة « فإن الما جن
إذا مل مجونه واستروح الى بعض المباحات غير نادم على فارط الزلات وكان على عزم
معاودتها فهذا يسمى تاركا للزلة ولا يسمى تائبا عنها » [٢] .

المبادرة إلى الندم واجبة :

والندم على ما فرط والتحسر عليه أمر واجب دعا إليه العقل وأمر به الشرع ؛
فالعقل إذا فرط في أمر أو فعل ما لا ينبغي - تحت تأثير حالة ما - فسرعان ما يبادر
بتدارك ما فات وتلافى ما فرط ، والله تعالى يقول : « والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا
أنفسهمذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا
وهم يعلمون » .

أما أولئك الذين لا يندمون أو يسوفون ويصلون السيئة بالسيئة حتى يأخذهم الموت
وهم لا يشعرون ، فانهم قوم ألغوا عقولهم وأبوا أن يأخذوا نصيبهم من رحمة الله وغفرانه .

على أن بعض الناس قد يقل الإحساس عندهم أو يتبدل شعورهم بالألم والندم من كثرة
ما اقترفوا من ذنوب واجتروا من آثام ، مثل أولئك الذين اعتادوا الإجرام فهم لا يبالون
بما يقتربون ولا يكثرثون بما يجترحون .

[١] أدب الدنيا والدين ص ٨١ .

[٢] الارشاد للامام الجويني .

وهؤلاء قلبا يندمون ، وبالتالي قلبا يفكرون في التوبة . وأمثال أولئك هم الذين عناهم الشاعر الحكيم حين قال :

أبني لمن من الرجال بهيمة في صورة الرجل السميع المبصر
فطن بكل مصيبة في ماله وإذا يصاب بدينه لم يشعر (١)

أثر الندم في تقويم السلوك :

وللندم الصحيح أثر عظيم في تغيير سلوك الإنسان من سيئ إلى حسن ، ذلك أنه يعظم الخطيئة لدى فاعلها ويعرض ما ترتب عليها من مغبات وآثام ، ويصور ما سيقترن عليها من أسوأ الآثار ، وكثيرا ما يرتبك حاله وتضطرب أعصابه وينقبض صدره ، فلا يرى ملطفا لحالته إلا أن يتوب ؛ فالندم الصحيح مانع من مقارفة الذنب والإقدام عليه مرة أخرى (٢) وربما حمله ندمه على ذنبه هذا على ترك ذنب آخر يفعله .

وإذا سلك هذا المسلك المرضى فقد قوى الأمل في إصلاحه ، وغدا بغيضا لديه اقتراف الذنوب والانحراف عن الجادة والصراط المستقيم ، وبذلك يصل إلى حيث يريد أن يرى نفسه . قال تعالى : « فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم » .

الندم قد لا يجدى لإجداء عمليا :

على أن الندم أحيانا قد لا يجدى لإجداء عمليا من حيث الأمر الذي وقع والذي من أجله يندم النادم ؛ فإذا يجدى ندم القاتل بالنسبة إلى المقتول ؟ أيستطيع أن يعيد إليه حياته ؟ كلا ليس هناك سبيل إلى تدارك الماضي وإصلاحه . ولكن هذا لا يمنع الجاني من أن يندم ، وأن يكون ندمه عميقا يتكافأ مع فداحة الخطيئة التي أخطأها .

نعم لا يستطيع القاتل أن يعيد إلى القتيل حياته ولا أن يعوضه من تلك الحياة شيئا كائنا ما كان ، فهذا سبيل قد أوصد بابه في وجهه تمام الإيصاد ؛ فقد سبق السيف العزل .

(١) أدب الدنيا والدين ص ٨٦ .

(٢) أدب الدنيا والدين ص ٧٤ .

ولكن هذه الاستحالة نفسها قد تكون من أكبر الدواعي لشدة الألم وعمق الندم، فإذا انبثق في نفسه نور الهدى واشتعلت نار العزيمة - عزيمة أن يغير من تلك النفس الشريرة - وأن يعترف بحق الحياة لغيره ، وألا يسلك في المستقبل مسلكا يكون من شأنه أن يوقعه ثانية فيما وقع فيه أولا، فهو تائب من غير شك على شرط ألا يعود ، أو بالأحرى على شرط ألا يكون في نيته أن يعود ، وإلا كان هازئا مستهزئا . قال تعالى : « إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفور رحيما » .

ويعصون توبته ويتوبون
واحق ما صان الفتي ورعى أمانته ودينه

قد يحدث الندم حتى مع عدم تحقق الجريمة فعلا :

ولقد يحدث الندم الموصل للتوبة حتى مع عدم تحقق الجريمة فعلا ؛ هب شخصا كان قد اعتزم أن يفعل ما يضر بالعامّة ويغضب الله تعالى : كأن يقتل أو يسرق أو يشهد شهادة زور ليلقي بها متهما بريئا في أعماق السجون ، وهبه مرض يوم اعتزم رغبته الخاطئة الآثمة فلم يستطع تنفيذها ، ثم فكر في الأمر مليا فأدرك خطورة الموقف وفضاعة الجريمة التي كان سينزلها بانسان مظلوم غافل ، ومقدار النعمة التي كان سيستنزها من الله بعمله هذا ، فحمد الله على ذلك المرض الذي عاقه من القيام بذلك العمل الذميم ، وشكر ذلك الظرف الذي جعل تنفيذ جريمته غير ممكن ، والذي نجاه من هوة سحيقة كان على وشك أن يهوى إليها .

إذا اتعظ بكل ذلك فأقام حول أفكاره سورا منيعا يمنع سيئ الرغبات أن تتسرب إليها وألجم شهواته وكبح جماحها وأصبح لا يرحب بفكرة لا يقرها ضميره ولا يرضاها دينه ، إذا فعل ذلك فقد تاب ذلك الشخص وأتاب (١) .

« يتبع »

أبو نوري سليمي

الأستاذ بكلية أصول الدين

تصحيح خطأ مشهور :

الرسول وانشاد الشعر

كثيرا ما يتناقل المؤلفون آراء واهنة ، يخلع عليها القدم والتكرار رسوخا تتأصل به فلا تميد ، والأديب الناشئ من الشدة يطالعها في فجر حياته الأدبية مترددا بين التصديق والتكذيب لظهور ضعفها المتهافت ، ثم لا يزال يراها تنتقل بعد في شتى الكتب والصفحات ، فيميل بها إلى التسليم حين تصبح بتكرارها المتكاثرا حكا مبرما لا يقبل النقض والتفنيد ، وإذا ذاك تتلمس العلل المريضة لتأييدها وتدعيمها ، ولو نظر إليها نظرة فاحصة لأمكن استشفاف زيفها الشائن واختلافها المريب .

لقد قرأت في مطلع حياتي الأدبية أنباء تجزم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يقيم وزن الشعر حين ينشده ، فاذا أنشد مثلا قول طرفة :

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا ويأتيك بالأخبار من لم تزود
أنشده هكذا :

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا ويأتيك من لم تزود بالأخبار
وإذا أنشد قول العباس بن مرداس :

أتجعل نهبي ونهب العبيد بين عيينة والأقرع
أنشده هكذا :

أتجعل نهبي ونهب العبيد بين الأقرع وعيينة

وكنت حين أقرأ ذلك أقول في نفسي : يا سبحان الله ! أيكون أفصح خلق الله لسانا وأنصعهم بيانا وأكلمهم حديثا غير قادر على إلقاء بيت من الشعر ! ! لأن الله عز وجل يقول « وما علمناه الشعر وما ينبغي له » ! ! وهل نفى التعليم ينصب على الإلقاء كما ينصب على التأليف ؟ ؟ فيكون إنشاد الشعر الصحيح سبيلا إلى معرفة نظمه وتكوينه ! ! وهل

كان كل راو للشعر لم بصحة أوزانه وقوافيه شاعرا ينظم القصائد ويصوغ الأبيات !! ؟
 أسئلة ترد على لساني وتزاحم في خاطري فأميل إلى اتهام الروايات السابقة متعللا بما
 يقع فيه الكثيرون من تساهل في النقل ، وسرد للتخبردون تمحيص ، وهأنذا أجد الأعوام
 تمر ، وما تزال الكتب الحديثة تنقل عن الكتب القديمة هراءها الزائف مما لا يركن
 إليه عقل ، أو يتقبله صواب ، والأنسكى من ذلك أن يتخذ هذا الحصر الشائن دليلا على
 نبوة رسول معجزته الفصاحة والبيان ، وحجته المنطق واللسان !! هذا الإجماع الكاثر
 من القدامى والمحدثين على قبول ذلك ، جعلنى أناقش المسألة من جديد ، فعسى أن ينتهى
 بنا النقاش إلى رأى صريح !!

وواضح أننا نتكلم عن الإنشاد لا الإنشاء ، فنحن معترفون أن الرسول لم ينظم بيتا
 واحدا مصداقا لقول الله ، وموافقون تمام الموافقة على أن ما ورد من مثل قوله :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وقوله :

هل أنت إلا لمصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت

فانما جرى ذلك على لسانه عفوا بادئا من غير ارتصاد لنظمه ، أو احتشاد لصوغه ،
 ونظيره في ذلك ما جاء بالقرآن الكريم من بعض الآيات التي يمكن أن تنسب إلى بحر
 من البحور ، دون أن تساق مساق الشعر بحال ، فهى في موقعها من الكتاب نثر صريح
 لا يأتية الشعر من قريب أو بعيد ، ذلك ما نحرص على تأكيده كيلا يلتبس الأمر بين
 الإنشاء والإنشاد أو بين التأليف والإلقاء في مجال التمحيص .

نحن نعلم أن الرسول قد انصرف عن النظم كيلا يظن ظان أن كتاب الله شعر يتدفق
 على لسان شاعر ، فشاء الله أن يكون رسوله هاديا بخطبه ، وداعية إلى الله بحديثه ، فهو
 لا ينظم ولا ينمق قافية ، إذ أن صاحب الدعوة في حاجة إلى توضيح مذهبه ، وإرشاد
 قومه ، ومناقشة خصومه ، ببيان واضح ، لا ينجح به الشعر عن الدقة والتحديد إلى المبالغة
 والإغراق ، ولا يميل به عن الواقع المشاهد إلى الخيال الشارد البعيد ، فاذا كان في كلامه
 تأثير أخذ فهو تأثير الحق الأبلج والمنطق السديد ، واللفظ البليغ ، لا تأثير القافية
 الخلافة ، والبحر الصادح ، ولا نغنى بذلك أن نثر محمد صلى الله عليه وسلم بعيد عن التأثير

الوجداني والإيقاع الموسيقي ، بل نقول إن الشعر ميدان ذلك وموضوعه ، فصاحبه غير مطالب بدقة أمينة أو تحديد أكيد ، تلك مشيئة الله في بعد مجد صلى الله عليه وسلم عن نغم القصائد ورنين الأوزان ، ولكن ما مشيئته في أن يكون رسوله غير قادر على إنشاد بيت من الشعر قاله شاعر سواه ؟ ! . لنسمع ما يقوله الأديب الكبير الأستاذ مصطفى صادق الرافعي في تعاليل ذلك نقلا عن تاريخ آداب العرب ج ٢ ص ٣٢٦ :

« والذي عندنا أنه صلى الله عليه وسلم لم يمنع إقامة وزن الشعر في إنشاده إلا لأنه منع من إنشائه ، فلو استقام له وزن بيت واحد لغلبت عليه فطوته القوية ، فر في الإنشاد ونرج بذلك لا محالة إلى القول والاتساع ، وإلى أن يكون شاعرا ، ولو كان شاعرا لذهب مذاهب العرب التي تبعث عليها طبيعة أرضهم . . . ثم لا يكون من جلته إلا أن ينصرف عن الدعوة وعما هو أزركى بالنبوة ، وأشبه بفضائل القرآن . . . لأنه تعالى يعلم من غيب المصلحة لعباده أنه صلى الله عليه وسلم لو أقام وزن بيت لأمال به عمود الدين ، ثم لتصدع له الأساس الاجتماعي العظيم الذي جاء به القرآن » .

وكلام الأستاذ الرافعي - رحمه الله - هو لباب ما يقوله رفقاؤه ممن يذهبون إلى عدم استقامة الإنشاد على لسان الرسول ، وقد حرصنا أن ننقل عنه دون غيره ، لأنه أفصح بيانا وأحدث زمنا من سواه . ونحن نعجب كل العجب لقوله إن إلقاء بيت صحيح أدعى إلى نظم مثله ، لأننا نرى من كبار أساتذة الأدب في أرقى كلياته ومعاهده ، من يندشون آلاف الأبيات الصحيحة - فضلا عن حفظها - ثم لا يستطيعون أن ينظموا بيتا واحدا من القريض ، فكيف يكون إنشاد البيت الصحيح مدعاة النظم الصحيح ، وكيف يقول الكاتب البليغ إن الرسول لو أقام وزن بيت لأمال به عمود الدين ، إذ ينصرف إلى الشعر تاركا ماعداه ، وهذا عمر بن الخطاب - بله رسول الله - قد أكثر من رواية الشعر ونقده والحكم على قائله ، فما شغله ذلك عن إقامة دولة إسلامية ، ذات أمجاد باهرة وفتوح عظيمة ! ! ألا تعجب لرسول الله أن تحضر مجاسه وفود العرب من شتى القبائل ، ونازح الأصقاع ، فيحدثها أفصح حديث وأشهاد ، ثم يستشهد ببيت مشهور لطرفة ، فيخرج على لسانه مختل الأجزاء ، مضطرب الألفاظ ، وهل سيصدق هؤلاء - وفيهم أعداؤه - أنه يكسر البيت كيلا يقدر على نظم مثله فيصير شاعرا ! وهم يرون خطباءهم في الجاهلية والإسلام يرمون بالخطب الطوال ، ويستشهدون بأبيات تؤكد معانيهم وأغراضهم ، فلا يلحقهم هذا الاستشهاد الصحيح بطائفة الشعراء !

على أن كتب السيرة تجمع على أن رسول الله قد أنشد أبياتا صحيحة متوالية من الرجز لعبد الله بن رواحة يوم الخندق !! فماذا يصنع المنكرون في هذا الإجماع ؟ لنسمع الأستاذ الرافعي يقول في كتابه السالف ص ٣٢٤ :

« إن الرجز في أصله ليس بشعر، وإنما هو وزن كأوزان السجع، وهو يتفق للصبيان والضعفاء من العرب، يتراجزون به في أعمالهم وفي لعبهم وفي سوقهم ومثل هؤلاء لا يقال لهم شعراء » ونحن نعلم أن جمهور الأدباء قد جملوا الرجز شعرا، فإذا مال الأستاذ الرافعي إلى عدّه من غير الشعر، فلنأخذ من قوله حجة عليه، ولنقل له : إن الرسول قد أنشد رجز ابن رواحة لإنشادا صحيحا أكثر من مرة، فلماذا لم يكن إنشاد الرجز سبيلا إلى نظمه حتى يتخوف من إنشاد الشعر الصحيح ؟ ولماذا لم يقل أعداؤه من كفار العرب إنه صار رجلا لأنه أنشد أبياتا صحيحة من الرجز دون كسر واعوجاج ؟ لقد روى البخاري ومسلم أبيات ابن رواحة ونقلها ابن كثير في البداية والنهاية ح ٤ : ٩٦ فهل نجد بعد ذلك مبررا لنقيض ذلك في الأبيات من الشعر دون أن نعرف لذلك مقنعا يرضى الأفهام ؟ !

ولقد وقع هؤلاء المنكرون في مأزق حرج، حين وجدوا الرسول يقول : « أصدق كلمة قالها ليبيد : ألا كل شيء ما خلا الله باطل » فهبوا ينتحلون المبررات ويزعمون أن ذلك ليس بشعر !! لماذا ؟ لأن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يكمل البيت ! وإذن فقد تحول الشطر المظلوم من الشعر إلى التثر دون إبطاء وإمهال ! مع أن من يسمعه منفصلا عن عجزه يعلم أنه كلام تام مفيد من بيت مشهور !! فهو شعر لا محالة ! ونحن نستشهد في مقالاتنا وخطبتنا بأشطار من الأبيات تجري مجرى الأمثال، بل نستشهد أحيانا ببعض الشطر لا كله، فلا يمنع ذلك أحدا من أن يقول إنه استشهد بالشعر !! وهبني قلت في بعض الحديث عن الفضائل (وإنما الأمم الأخلاق) أفلا يطير ذهن القارئ إلى شوقي مدركا أني استأنست بشعره !! إنما يكون الشطر الواحد غير شعر إذا أنشأه المتكلم إنشاء في حديثه عن غير قصد، بحرى على لسانه موزونا كما يتأتى الوزن في بعض آيات القرآن !! هنا نقول بحق : هذا ليس بشعر ! لا أن نقول ذلك عن شطر طائر الصيبت تتناقله الألسن عن شاعر مشهور كلبيد ! .

ومن العجيب أن كتب السيرة قد أجمعت على حب الرسول للشعر النبيل وتمظيمه إياه، فقد قال صلى الله عليه وسلم : إن من البيان لسحرا، وإن من الشعر لحكمة ! ولعمري لو عكس الرسول السياق فقال : إن من البيان لحكمة وإن من الشعر لسحرا،

لغلب على هؤلاء المنكرين تعسفهم ، وقالوا إن الشعر سحر ، والسحر حرام ، فلا ينشده الرسول ، ولكن الحمد لله ، فقد جعل عهد صلى الله عليه وسلم منه حكمة بالغة تقابل بالإذعان ، ومن ذا ينكر أنه صلى الله عليه وسلم نصب لحسان بن ثابت منبرا بالمدينة يترنم عليه بتمجيد الدعوة الإسلامية ودم أعدائها من المشركين ، ثم قال له : « قل وروح القدس معك ، فإن شعرك أشد عليهم من وقع السهام في غيش الظلام » !! وكان من شعرائه غير حسان : كعب بن مالك ، وعبد الله بن رواحة ، والنابغة الجعدي ، بل إن كعب بن زهير حين ضاقت عليه الأرض بما رحبت ، لم يجد غير الشعر قلادة رائعة يتقدم بها إلى الرسول ففعا عنه ورد عليه أمه ، وأهداه حباه ، كما أنشدته قتيلة بنت الحارث أبياتها في النضر ، فتأثر كثيرا بما سمع ، وقال : لو سمعت هذا الشعر قبل مصرعه لعفوت عنه !! أفلا يستقيم على لسانه بعد ذلك كله شعر يتغلغل في أعماقه ، وينساب في جوارحه ، فيرده إلى الرضا بعد الغضب ! والصفح بعد العقاب !! مع أن من كره شيئا عاداه !!

وقد اتخذ بعض الكتاب من انصراف الرسول عن الشعر دليلا على ضعفه وهوانه ، ووقفوا عند قول الله : « والشعراء يتبعهم الغاؤون » كما يقف غيرهم عند قوله : « لا تقربوا الصلاة » ، فذكروا شيئا ونسوا أشياء ، ثم اندفعوا يشنون حربا طاحنة على هذا الفن الجميل ، ومضى صاحب العمدة يناقشهم القول ، ويفحهم بالحجة إذ يقول : « لو كان في امتناع الرسول عن الشعر غض منه لكانت أميته غضاً من الكتابة ، وهذا أظهر من أن يخفى على أحد » ورحم الله ابن رشيقي فقد أجهد نفسه في الصفحات الأولى من كتابه لإجهاد يعرفه أصحاب الفضل لذويه ! كما حاول أن يعقب على ماروي أبو هريرة عن رسول الله أنه قال : « لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحا ودما خيرا له من أن يمتلئ شعرا » فقال في تعقيبه : « هذا فيمن غلب عليه الشعر وملك نفسه حتى شغله عن دينه وإقامته فروضه ، ومنعه من ذكر الله وتلاوة القرآن » اهـ ، ولو تأخر زمن الكاتب إلى هذا القرن ، لطلع مخطوطا طبع للزركشي تحت عنوان : (الإجابة ، لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة) فعرف أن عائشة قالت : لم يحفظ أبو هريرة الحديث ، إنما قال رسول الله : « لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحا ودما خيرا له من أن يمتلئ شعرا هجيت به » فكان أبا هريرة رضى الله عنه لم يحفظ بقية الحديث .

وبعد ، أفترانا في حاجة إلى الدفاع عن فصاحة الرسول حتى نضطر إلى تحجير هذا

المقال ، أم أننا نجول في غير مجال ؟

فهر رجب البيومي

واأسمه—راه!

أى نغار فقد الأزهر وأى خطب جلب الأسمر ؟
 الشاعر المبدع ، والكاتب المح- -تع ، والأروع الأزهر [١]
 مضت به فاجعة بغاة فاضطرب المحراب والمنسبر
 دين الهدى قد مات حسانه فمن له : ينشر أو ينصر ؟!

■ * ■

يا بلبلًا فارق أعواده وراح منه روضه يصفر
 ومطربًا ، فى حر إبداعه تحطم الأوتار والمزهر [٢]
 وطاقة ، من طرف نسقت بين الثرى ، فى قسوة ، تنثر [٣]
 وعبقريا ، عز أمثاله لم يحمه من حتفه عبقر
 آه على تلك الحللى كلها فى حفرة موحشة تقبر !

* * *

أف لهذا العيش ، يلهو بنا والشر فى أفعاله مضمهر
 يروق منه مظهر خادع وينثنى يصدمنا مخبر
 عرفته يختال ، فى وجهه بدر ، وفى أثوابه قسور !
 فكل شئ حوله باسم وكل عود مسه أخضر
 يستنزل الدهر على حكمه ويقهر الدهر ، ولا يقهر

[١] الأروع من الرجال : الذى يمجبك حسنه ، والأزهر : الأبيض للشرق الوجه .

[٢] المزهر : العود .

[٣] الطاقة : ما يسمى فى اللغة الدارجة : الباقة أو الصبغة .

ثم ذوى ؛ فالشمس مغبرة والعيش مر ، والصفاء أكر
آمنت بالله وآياته فى كل ما يخفى وما يظهر !

* * *

يا صاحبي ؛ معذرة ؛ إننى غادرنى خطبك لا أشعر !
ذكرنى فقدك أيامنا تلك اللواتى بالصفاء تزخر
رعى الرفاق الغر روض المنى فيها ؛ وحياتها الصبا الأنضر
يدور فيما يلتنا عندها ما يسكر الروح ، وما يسحر
حال حماها ، وانقضى أمرها إلا حديثنا قلما يذكر

* * *

لا تأس ؛ هذا عالم محدث مبالغ فى التيه ، مستكبر
ضاق ؛ فلم يبق لنا موضع فيه ؛ ولم يبق لنا معشر
أحيائنا فيه كأمواتنا ليس لهم فى الفن ما يؤثر
« سلامة » يحقر آدابنا ولا يننى من شعرنا يسخر [١]
هذا الغليظ الأعجمى الذى بكل عرف فاضل يكفر
أليس فى الموت لنا راحة من موقف فى الهون يستنكر
ينالنا البغى ، ولا دافع ويستفى منا ولا نثار ؟ !

* * *

نم هائثا ، إنا على موعد يطول من بعدك أو يقصر
لا يبعدنك الله من راحل بالظرف والإحسان يأسر !

عبد الجواد رمضان

[١] هو : سلامة موسى ، الكاتب المعروف ، احدى اعتاد العطن فى الأدب العربى ، قديمه وحديثه ،
فى مناسبة وفى غير مناسبة .

التاريخ السياسى للدولة العربية

هذا عنوان كتاب جديد للدكتور عبد المنعم ماجد ، مدرس التاريخ الإسلامى بكلية الآداب بجامعة عين شمس . وقد رأينا أن نكتب عن هذا الكتاب لأنه يثير فى نفس قارئه مسائل حيوية تهم البحث والتاريخ على السواء .

والمؤكد أن كتابة التاريخ فن إلى جانب أن التاريخ ذاته علم . وإذا كانت المادة العلمية لازمة لكتابة تاريخ دقيق ، فإن العقل الهاضم والروح المتمثل لازمان لصحة هذه المادة .

والتاريخ السياسى للدولة العربية ليس موضوعا جديدا فى التاريخ يطرقه الدكتور ماجد لأول مرة ، وهو نفسه يعترف بذلك ؛ فقد كتب هذا التاريخ مرار ومرات . كتبه المؤرخون القدماء ، وكتبه المحدثون ، الشرقيون منهم والمستشرقون ؛ فما الذى حمل المؤلف إذن على تأليف هذا الكتاب ؟ إنه يقول : إننا « ينقصنا عرض دقيق لتاريخ الدولة العربية على أساس منهجى صحيح ، فضلا عن أننا - أى المؤلف - وضعنا نصب أعيننا الاعتماد على مصادره الأولى من وثائق وآثار ونقوش ومسكوكات ، وهى مصادر لم تستغل فى البحث التاريخى الإسلامى إلا منذ عهد قريب » . وهذا القول يلخص لنا فى وضوح الدافع لكتابة هذا التاريخ فى سببين : استخدام منهج ، ومادة طريفة .

والواقع أن كل التأليف لا يخرج عن أن يكون منهجا ومادة . وفى كتابة التاريخ يكون المنهج روحا والمادة وقائع وحقائق . والتكامل الحيوى يقتضى امتزاج الروح والمادة . فالى أى حد تحقق هذا التكامل فى هذا الكتاب ؟ وهل يمكن أن نعدّه إضافة لكتابة التاريخ الإسلامى كى نحتاج إليها ؟

أما فيما يختص بالشطر الأول من هذا التساؤل فنستطيع أن نقول : إن المادة فى هذا الكتاب وفيرة وفيرة إلى الحد الذى كادت تطفى فيه - إن لم تكن قد طغت فى الواقع - على المنهج بشكل ملموس ؛ فأنت حين تقرأ الكتاب لا تملك إلا أن تحس

بالمجهود الضخم الذى بذله المؤلف فى جمع مادته . ويدلك على ذلك أنه يندر أن يمر بك سطر من هذا الكتاب دون أن يكون المؤلف قد رجع فيه إلى مرجع ، وأحيانا إلى أكثر من مرجع . وكثير من صفحات هذا الكتاب يبلغ عدد المراجع المثبتة فى هامشها أربعة عشر مرجعا . فالكتاب على هذا النحو مشحون بالمادة ، مشحون بالإحالات . وقد يتساءل البعض هنا : هل هذا محمود فى التأليف ؟ وما جدواه ؟ . أما أنه محمود أو غير محمود فهذه مسألة تتوقف على مدى الضرورة الملحة لهذه الشحنة الهائلة من المراجع التى تكتظ بها كل صفحة . أهذه الإحالات فى هوامش الصفحات تشير إلى ورود مادة جديدة فى صلب الكتاب ؟ أهذه المادة من الأهمية بحيث ينبغى النص على مصدرها ؟

إننا إنمّا ننص فى الهوامش على مراجعنا فى البحث فى حالات معروفة لا بأس من النص عليها هنا وهى :

أولا : عند العثور على مادة جديدة لم يقع عليها السابقون فى بحث الموضوع المطروح .

ثانيا : عند إيراد رأى جديد له طرافته لأحد الباحثين فى الموضوع .

ثالثا : عند إيراد رأى مخالف لرأينا أو ليست له وجاهته على وجه العموم .

رابعا : عند إيراد آراء الطرفين المتنازعين حول الموضوع ، إذا كان فيه تنازع واختلاف فى وجهات النظر .

خامسا : عند إيراد رأى أو الاستعانة بمادة لتعريف حجتنا .

وسأضع الآن بين يدي القارئ نموذجا من هذا الكتاب ليجيب معى عن تلك الأسئلة ، ولنرى معا أكان النص على المراجع ضرورة من الضرورات الخمس التى أوصحنها . يقول المؤلف : « . . . كان على البدو أن يخضعوا لواحد منهم يرشحونه للرياسة ، تكون مهمته الأصلية الإبقاء على وحدة جماعتهم ، ويسمونه لذلك (سيد) (١) أو (رئيس) (٢) أو (شيخ) (٣) أو (أمير) (٤) ، فكانوا يختارونه بما وقر فى نفوسهم نحوه من قوة شخصيته وتجربته (٥) ، أو من شجاعته (٦) فى الدفاع عن جماعته ، أو حتى لغناه ، حين لا يكون أحد آخر أغنى منه (٧) ، ومهما يكن سبب اختياره فانه كان يجب أن يتصف بصفات منها شيمة (الحلم) (٨) التى تجعله يتكلم بتؤدة وهو يسمح بلحيته الطويلة التى أصبحت تدل على سيد العرب (٩) ، وكذلك كان (الكرم) (١٠) من أهم الصفات المطلوبة فى رئيس الجماعة . . . » الخ .

هذه الأسطر القليلة بهذه المراجع الكثيرة قد شغلت الصفحة الثامنة والأربعين وجزءاً من الصفحة السابقة عليها . ولم أشأ أن أنقل هنا هوامش الصفحة العشرة لأنها تشغل ثلاثة أرباعها ، والواقع أنه ليس مجرد الاقتصاد في المكان هو ما يمنعني من نقلها ، بل إنني أهدف من ذلك إلى عرض التجربة على القارئ أيضاً ، وهى أن يسأل نفسه أكان يحتاج بحق إلى أى مرجع لأى حقيقة أو واقعة تضمنتها هذه الصفحة ؟ أيريد مرجعاً على أن شيخ القبيلة كان يسمى « شيخ القبيلة » ؟ أم يريد مرجعاً يصف هذا الشيخ (بالحلم) ، ومرجعاً يصفه (بالشجاعة) ، وآخر يتحدث عن لحيته الطويلة ! . لست أظن أن بالقارئ حاجة إلى شيء من ذلك ، وكل الذى حدث أن المؤلف الفاضل قرأ قراءات متفرقة كثيرة في مصادر التاريخ الإسلامى ، وهو يريد أن يدل القارئ على هذه القراءات والمجهود الذى بذل فيها . وهذا ما أتصوره ، وإن كان المؤلف نفسه قد أطلعني على وجهة نظره في ذلك فقال : إن القارئ قد لا يحتاج إلى هذه المراجع حقاً ، ولكن الباحث يحتاج إليها . وما زلت في الواقع غير مقتنع بأن أحداً من الباحثين في التاريخ الإسلامى يحتاج إلى من يده له على مراجع تحدّثه عن شجاعة شيخ القبيلة وحلمه . حقاً إن المؤلف قد قرأ كثيراً ونقل كثيراً ، ولكن هناك حقيقة تأليفية هامة لا أحسبها تغيب عنه وهى : أنه ليس كل ما نقرؤه نثبتّه ، وليس كل ما نثبتّه نستخدمه في تأليفنا .

وعلى هذا النحو اكتظ الكتاب بالمادة ، ولكن ألم يكن ذلك على حساب المنهج ؟ فقارئ الكتاب يفتقد فيه روح التأليف ؛ يفتقد التمثل والهضم والصياغة المحررة لتلك المادة . فليس المنهج أن نكثر ما أمكن من ذكر المراجع لما يستحق وما لا يستحق ، على زعم أن الأمانة العلمية والدقة تستدعى ذلك . وأقول : إن المنهج - قبل كل شيء - نظام في التفكير قبل أن يكون نظاماً في التحرير . ومنهج هذا الكتاب الذى نحن بسبيله غير واضح ، وإن كانت تغلب عليه النزعة السردية التقريرية . فقد شغل إذن بالمادة ولم يحفل كثيراً بتوجيه هذه المادة . ولعله من أجل ذلك أن نجد الثلث الأول من الكتاب ، الخاص بالعصر الجاهلى ، لا يتناول من قريب أو بعيد الحياة السياسية للعرب في ذلك العهد ، ولكنه يتكلم عما يمكن أن نسميه التاريخ الحضارى Kulturgeschichte لهم ، وهذا ليس هدف الكتاب .

ومن أهم آثار طغيان المادة على المنهج أننا نادراً ما نصادف الروح النقدية الذى

يجب أن يتسلح به كاتب التاريخ . وهناك أحداث كبيرة وخطيرة فى حياة العرب كانت فى حاجة لهذا الروح : فظهور الإسلام واقعة دينية كبيرة فى حياتهم ، ولكنها كذلك واقعة سياسية خطيرة تحتاج إلى تفسير . وكذلك تعد حوادث الردة ظاهرة تحتاج إلى أضواء جديدة من التفسير . ومثلها ظاهرة الفتوح الإسلامية ؛ ففيها أكثر من رأى ؛ أكان الفتح بدافع دينى أم قومى أم اقتصادى . وفى الوقت الذى نجد فيه المؤلف يقول عن انتصار الدعوة الإسلامية على الشعور القبلى بعد أن قمع المرتدون : « هذه القوة العربية التى أوجدها ووجدها تصميم أبى بكر سرعان ما انتشرت على الأرض ، واستطاعت فى سرعة البرق الخاطف الإطباق على البيزنطيين والفرس ، وهما أكبر دول العالم آنئذ ، بسرعة لم يعرف لها التاريخ مثيلاً . . . » ص ١٦١ - إذا به يعود ليقول : « ولكنها لا نوافق بعض المستشرقين فى قولهم : إن العرب كانوا مدفوعين نحو الفتوح بالحساس الدينى ، وإن الحروب التى قاموا بها تعتبر حروباً دينية . . . » ص ١٦٣ . وقد استند فى رأيه الأخير إلى حرية العقيدة التى دعا إليها الإسلام نفسه ، فضلاً عن عدم تغلغل الحافز الدينى فى نفوس الأعراب أنفسهم .

ثم يعود المؤلف ليثبت ما سبق أن نقضه فيقول : « أكبر الظن أن الدافع إلى هذه الفتوح يرجع على الخصوص إلى ارتفاع معنويات العرب بالدين الجديد » ص ١٦٦ . فالفتوح الإسلامية إذن كانت متأثرة بالدين الجديد مرة ، ثم غير متأثرة مرة أخرى ، ثم تعود لتكون متأثرة من جديد ، وهكذا . فعلى أى رأى ترى يستقر المؤلف ؟ .

وإذا كنت قد تحدثت عن منهج الكتاب ومادته فانه ينبغى ألا يفوتنى هنا أن أشير إلى الصياغة والتعبير . والواقع أن صياغة الكتاب بسيطة سهلة ، ولكن التعبير فيها يلتوى فى بعض الأحيان حتى ليحجب المعنى . ويكفى غرضنا هنا الإشارة إلى بعض هذه التعبيرات .

فى ص ٨٩ يقول المؤلف عن واحد من ملوك الفرس الذين خربوا الحيرة : « . . . نذكر منهم على الخصوص شهبور بن هرمز (٣١٠ - ٣٧٩ م) ، ويسميه اليونان Saqor الذى بسبب كثرة ما قتل من العرب عرف بذى الأكتاف » .

وفى ص ١٦١ يقول : « . . . إن جيران العرب الأقوياء من بيزنطيين - وهم ورثة

الرومان - في شمال الجزيرة العربية ، والفرس في شرقها ، كانا قادرين في أيام قوتها
أن يحجزا العرب -...» .

وفي ص ١٢٥ : «... إن الإسلام قد أوجد صورة غير منكورة من دين جديد مطبوع بالطابع العربي ، سرعان ما احتل مكانته المرموقة بين الأديان الأخرى . وقد كان النبي هو أول نمط من معتنقيه الذي نجد له مثيلا بعد ثلاثة عشر قرنا من ظهور الإسلام » .

وبعد ، فإن كتابة التاريخ الإسلامي - رغم كثرة ما كتب عنه في العربية وغيرها من اللغات - تعد عملا شاقا أمام الباحث الذي يتطلع إلى إلقاء الأضواء الجديدة على هذا التاريخ . وما من شك في أن المؤلف الفاضل قد كابد الكثير من المشقات في سبيل إلقاء هذه الأضواء على موضوع لم يترك فيه الباحثون ثغرة لباحث ما

عز الدين اسماعيل

(المجلة) نشارك الأستاذ الفاضل كاتب المقال فيما تحدث به عن منهج الكتاب ، وإغراقه بالإحالات فيما لا داعي إليه ولا حاجة فيه إلى ذكر المرجع والشاهد . ولكن عيب الكتاب الأكبر - خصوصا فيما يتعلق بالصحة - التنكر إلى المصادر السليمة الصحيحة لأخبار صدر الإسلام وفي طليعتها كتب السنة كصحيح البخاري ومسلم ، والرجوع إلى المراجع الضعيفة بل المريبة ككتب الباطنية ومنها الدعائم ، وكتب الشعوبيين كالنوبختي وأضرابه ، والكتب اللقيطة المكذوبة على المنسوبة إليهم كالإمامة والسياسة . وأعجب من ذلك تحدّثه عن الإسلام كأنه أجنبي عنه ، ويا ليتة تحدث عنه كأجنبي يحترم عظمة الحق ، ولو كان كذلك لما صدر عنه ما جاء في ص ١٢٥ وهو قوله بالحرف : « وقد كان النبي هو أول نمط من معتنقيه (أى من معتنقى الإسلام) الذي نجد له مثيلا بعد ثلاثة عشر قرنا من ظهور الإسلام » . ويا لله العجب ، من هو هذا المثلل لحامل أكل رسالات الله الذي اكتشفه الدكتور عبد المنعم ماجد بعد ثلاثة عشر قرنا من ظهور الإسلام ؟ هل هو الباب الجاهل المأفون ، أم البهاء الدجال ؟ وعلى احتمال أن يكون صواب العبارة « الذي لم نجد له مثيلا » وسقطت « لم » من الطبع ، رجعنا إلى جدول تصويب الخطأ فلم نر المؤلف يعتبر هذه الجملة الواردة في كتابه إلا صوابا . وعلى كل حال فالكتاب أشبه بالحصى في المعدة ، لم يهضمه مؤلفه ، فأحرى أن لا يسيغه قارئه .

المؤمن الحق

المؤمن من آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وآمن بالقدر خيره وشره ، ونفى بالإيمان بالله التصديق بوجوده سبحانه على ما هو عليه في الواقع مما يدل عليه العقل والنقل : من تعاليه وتنزيهه عن سمات النقص ، واتصافه بجميع صفات الكمال الإلهي ، من عدم افتتاج وجوده واتمائه ، فان الوجود الحق الذي يستأهل أن يسمى وجودا ولا يستأهل غيره من أنواع الوجود أن يسمى وجودا بالنسبة إليه . . .

إن الوجود الحق هو الوجود الذاتي الدائم في ذاته الذي لا يسبقه عدم ولا يلحقه فناء ، ولذلك لا يقاس بالزمان ، ولا يقدر بتعاقب الليالي والأيام ، فهو بذلك مخالف لسائر الوجودات ، لا يجمعها معه نوع بل ولا جنس ، وإنما هي عبارات وألفاظ تلاقت ، والمعاني متباينة تمام المباينة ، وإذا كان هذا الوجود مخالفا لسائر الوجودات كان الموجود به مخالفا حتما لسائر الموجودات ، ومباينا لها في سائر الصفات ، فهو الواحد الأحد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، وهو القادر المقتر الذي لا يهجزه شيء في الأرض ولا في السماء ، وهو الذي يتبع كل شيء إرادته ، فما شاء فعل وما لم يشأ لم يفعل ، وهو الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ، وهو الذي يسمع الجواهر والأجسام ويبصر الخفى من الكلام ، وهو رب كل شيء ، وغيره ليس له من هذه الكالات شيء ، اللهم إلا اسمها ، واسمها لا يخفى من الحق شيئا ، فمن صدق به هكذا كان مؤمنا به سبحانه ، ومن جحد من ذلك شيئا : كن أنكر الوحدة مثلا كان غير مؤمن به وإن اعترف بالوجود وأقر بالقدرة ، وإلى ذلك يشير القرآن الكريم بقوله : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » فانهم كانوا يعترفون بوجود الله سبحانه وأنه الخالق كما قال الله سبحانه : « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز المليم » ومع ذلك ينسبون إليه الولد ، كما قال بعد هذه الآية بآيات ذكرت للاستدلال على وجوده وقدرته وعلمه : « وجعلوا له من عباده جزءا » أي ولدا إذ الولد جزء أبيه « إن الإنسان لكفور مبين » أي محمود للنعمة ، والكفر أصل الكفران ،

فقد حكم بكفرهم وهم معترفون بالوجود والخلق، لأن هذا وحده لا يكفي في أنهم مؤمنون، وإنما يكفي أن يصدقوا بوجوده على ما هو عليه في الواقع ونفس الأمر .

ونعني بالإيمان بالملائكة التصديق بأنهم كما قال الله : « عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون » وهم أجسام نورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة ، لا يأكلون ولا يشربون ، ولا يوصفون بذكورة ولا بأنوثة ، بل هم صنف من المخلوقات ترتفع عنهم هاتان الصفتان ويكفر من يجعلهم إناثا ، كما قال الله تعالى ناعيا على الكفار هذه العقيدة حيث يقول : « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا » وقال : « ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون » وهم خزاعة وكثانة ، كانوا يقولون : الملائكة بنات الله ولهم البنون ، إلا ساء ما كانوا يصنعون . ثم إن الملائكة لا يخالفون أمر الله أبدا ولا يعصونه في شيء لأنهم معصومون .

أما إبليس عليه اللعنة فلم يكن من الملائكة بل كما قال الله تعالى : « كان من الجن ففسق عن أمر ربه » واستثنائه من الملائكة المفيد بظاهره أنه منهم لم يكن لأنه منهم حقيقة ، بل لأنه كان منغمسا فيهم مغمورا بالعبادة فيما بينهم ، فغلبوا عليه لما له من صفة تشبه صفقتهم ، واستثنى هو منهم وإن كان من الجن ، ولذلك وقعت منه المعصية ، بل أكبر المعاصي على الإطلاق ، حيث أبى واستكبر لما أمره ربه بالسجود لآدم فكان من الكافرين .

ثم هم بعد ذلك طوائف كثيرة أقسم الله في الكتاب الكريم بكثير منها كقوله : « والصافات صفا ، فالزاجرات زجرا ، فالتاليات ذكرا » وقوله : « والمرسلات عرفا ، فالعاصفات عصفافا ، والناشرات نشرا ، فالفارقات فرقا ، فالممليات ذكرا » وقوله : « والنازعات غرقا ، والناشطات نشطا ، والسابحات سبحا ، فالسابقات سبقا ، فالمدبرات أمرا » قال في (روح المعاني) بعد أن حكى خلافا في حقيقة الملائكة : « وهي عندنا منقسمة إلى قسمين : قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحسق سبحانه والتزهد عن الاشتغال بغيره يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهم العلويون والملائكة المقربون ، وقسم يدبر الأمر من السماء إلى الأرض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم ، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وهم المدبرات أمرا ، فمنهم سماوية ، ومنهم أرضية ، ولا يعلم

عددهم إلا الله » . هؤلاء هم الملائكة وهذا حالهم ووصفهم ، فمن آمن بهم على غير هذا النحو لم يكن مؤمنا بهم وإن أقر بوجودهم .

ونعني بالإيمان بكتب الله أن نعتقد أن الله كتبنا أنزلها على أنبيائه لهداية البشر بها بما تضمنته من بيان الحلال والحرام والحكم والأسرار ، والمواعظ الحسنة ، والنصائح الحكيمة ، وكل ما فيها حق لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وجميعها كلام الله سبحانه دال على صفته القديمة ، واختلف العلماء في عدتها ، والمقطوع به منها التوراة المنزلة على سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم ، والإنجيل المنزل على سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام ، والزبور المنزل على سيدنا داود صلى الله عليه وسلم ، والقرآن العظيم المنزل على رسولنا الكريم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

وفيها جميعها أمر الله ونهيته ووعده ووعيده عدا الزبور فانه كان ثناء وأدعية . وأفضلها من حيث اللفظ المقروء المسموع القرآن ، فانه في أعلى درجات الفصاحة وأقصى مراتب البلاغة ، وهو مصدق لما فيها من التوحيد والعبادة : « وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون » ومهيمن عليها وشاهد لها بالصحة والثبات لأنه لا يغير ولا يبدل إذ أخذ الله على نفسه سبحانه أن يحفظه : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » .

وبعد فقد نسخت جميعها به ، ولا يجوز التمسك بها بعد نزوله ، وما جاء فيه من الأحكام موافقا لما فيها منها فائما يجب علينا العمل به من حيث أخذه منه نفسه لا من أخذه منها هي .

هذا وقد روى الترمذى : « من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها » . نسأل الله أن يجعلنا من أهل القرآن في الدنيا والآخرة ، وإلى اللقاء إن شاء الله

محمد الطنبجي

عضو جماعة كبار علماء الأزهر

ومدير عام الوعظ بالجمهورية المصرية

المصري الناهض

أنا مصري ، وهذا وطني فوق عرش الشمس يعلو الشهباء
من يرد شرا به ذاق الردى من يعاديه سيلقى النوبا
أرضه الخضراء طابت جنة ومياه النيل سالت ذهباً
وعلى واديه شعب ناهض إن دعا داع ليوم وثبا

• • •

نحن أبناء الميامين الألى صنعوا المجد ، وسادوا الكوكبا
هذه الأهرام من آثارهم بقيت في الدهر تطوى الحقبا
ونمتنا للمعالى أمة كرمتم ديناً ، وعزت حسبا
خفض الكون لنا هامته حين آمننا ، وصرنا عربا
بجمعنا المجد من آفاقه وبلغنا في السماء الرتبا
ومضينا نملاً الدنيا هدى فرأى الناس فنونا عجباً
ووهبنا الغرب عالماً ناضجاً والعلا وقف على من وهبا

• • •

غير أن الدهر يمضى بالفتى غير ما ينبغي ، وكم شعب كبا
فتخلفنا ، ولكن لم ننهن صمم الحر على أن يدأبا
كم أتى النيل عدو غادر بجمعنا عليه لهما
فمضى والخزى يعدو خلفه يندب الحظ الذى قد ذهباً
سل (هولاكو) و(لويسا) بعده سل (فريزا) في رشيد كم نبا
ثم (نابليون) في سطوته كيف ردتته عن الشرق ظبا

و (بنى التاميز) جاءوا خدعة
أيدتهم فى احتلالى طغمة
لقيت مصر على أيامهم
فرقوا الشعب ، وسادوا بينه
سئم الذل وعافت أرضه
فصحا العملاق من غفوته
رفع الفأس على أرؤسهم
شردتهم عن بلادى ثورة
ثورة الأحرار كانت صحوة
بعثت للنيل مجدا طارفا
من رأى المصرى فى عزيمته
ينشر العلم ، ويبنى مصنعا
ويرد الحق من مقتصب
ويقيم الصخر سدا عاليا
تلك أجمادى سابى غيرها
همة لا يعترها كلل
أرعبت فى الغرب شعبا حاقدا
جمعوا الشمل فعدنا أمة

* * *

دول الغرب استشاطت غضبا
وادعوا أن الفناء ابنهم
كيف شقوها ؟ وملكى أرضها
وأبى أجرى بها الماء ، وقد
وجدودى عمقوها فى الثرى

حين (أمننا) وضجت صخبا
فهى لم تعرف لمصر نسبا
وبها قوت أنى قد غضبا
مات فى الحفر أبوه لغبا
كى يروا خيرا لها مرتقبا

هي رزقي ، هي روحي ودمي هي شريان حياتي اضطوبا
أنا إن لم أحها لم تلقني في بحيم العيش إلا حطبا
أنا إن لم أمتلكها أيدا عدت للأمس كما كنت هبا

أجمعوا الأمر بليلى محق وأعدوا للصباح الشغبا
عبأرا الجليش ، عتادا طائرا وعلى البر ، وفي البحر ، ربا
ثم جاءوا ، خدعة مكشوفة فرأوا في (بورسعيد) الكربا
لو ترى أجنادهم فوق الردى لرأيت الطير تعلو الحلبا
ردهم عن مصر شعب باطل وسقامهم في القتال النصبا
يئست قواتهم ، فاتخذوا (بورسعيد) مسكنا قد خربا
دمروها حين ضاعت خطة خسروا الشرق ، وخابوا مأربا
سوف يجلون ، وإلا طلبوا في مياه البحر منا مهربا
سوف نذكها ، فيفنى بينها كل وغد ، للذما قد سكبنا
سوف نمحو حفنة قد شردت من فلسطين الهدى والعربا
وسيقى الشرق حرا آمنا ينشر النور ، وينضو الحجا
وستبقى مصر ، شعبا ناهضا فوق عرش الشمس يعلو الشها

السيد محمد الأطروشى

الاسلام

يقول القس اسحاق تيلر من رؤساء الكنيسة الانجيلية :

« الإسلام ينشر المدنية التي تعلم الانسان ما لم يعلم ، والتي تقول بالاحتشام في الملابس ، وتأمر بالنظافة ، والاستقامة ، وعزة النفس . فمنافع الإسلام للانسانية لا ريب فيها ، وفوائده من أعظم أركان المدنية ومبانيها » .

سيف الله خالد

فى عهد النبوة

وضع الدين الإسلامى العظيم ما يكفل للناس أن يمثلوا خلافة الله فى الأرض ، فيقيموا العدل ويخفصوا الجور ، وهى مهمة الأديان السماوية من قبل . وصدق الله سبحانه إذ يقول : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس ، وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزيز » .

فحين يأتى الناس لإلا ظلما وعدوانا (والظلم من شيم النفوس) فإنه يدفع ببعض الناس ببعض « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا » « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ، ولكن الله ذو فضل على العالمين » .

وإذا فالمجاهدون فى سبيل الله ونصر دعوة الحق : من خير من قاموا بنصيب . وفور لخدمة الإنسانية وتحقيق خلافة الله على وجهها .

وفى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المثل العليا لكل معانى السمو فى الإسلام وعلى رأسها الجهاد ، بعد أن يأخذوا بحظوظهم من كل نواحى التوجيه الإسلامى الكريم .

ولقد كان السيد الرسول صلوات الله عليه ينظر فى مزايا كل منهم فيباركها لينفع بها المسلمين : فأرأف الأمة بالأمة أبو بكر ، وأشدهم فى دين الله عمر ، وأشدهم حياء عثمان ، وأقضاهم على ، وأفرضهم زيد بن ثابت ، وأقرؤهم أبى ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ، وأمين الأمة أبو عبيدة ، وسيف الله المسلول خالد بن الوليد ، وهو موضوع حديث هذا الشهر .

ذلك القائد المظفر الموهوب الذى أخلصه الله لدعوة الإسلام بعد إذ طهره من رجس

الشرك ، فكان سلسلة مغامرات مؤمنة جريئة ، وآيات صدق مسلمة بريئة ، دلت أنها في معاداتها للإسلام كانت متورطة بحكم الجاهلية وتقاليدها الجائرة الجبارة .

فلئن تأخر إسلامه عن أقرانه أمثال عمر بن الخطاب ، وحمة بن عبد المطلب ، وسعد بن أبي وقاص من قبلهما ، فذلك لما كبله من أغلال أولئك الأشياخ وعلى رأسهم أبوه الذي كان من أكابر حكام قريش إن لم يكن أكبرهم ، والذي كانوا يلقبونه بالوحيد لما انفرد به من مزايا جاهليتهم ، والذي وصفه الله سبحانه فقال : « ذرني ومن خلقت وحيدا ، وجعلت له مالا ممدودا ، وبينين شهودا ، ومهدت له تمهيدا ، ثم يطمع أن أزيد . كلا إنه كان لآياتنا عنيدا » . قال الشعبي : إنه كان يملك ألف ألف دينار . وقال ابن عباس : تسعة آلاف مثقال . وقال الناس فيه الشيء الكثير جدا من عظمة الجاهلية ونخوتها .

وماذا عسى أن تقول في رجل كان أحد رجلين لا يرى الناس هنالك غيرها أهلا للنبوة ، وقد بين الكتاب الكريم ذلك وسفهه حين يقول « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم [١] أهم يقسمون رحمة ربك ؟ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون » ، ولئن تأخر عن إسلام من سبقه من إخوته ، لقد كان ذلك لكونه أشد تورطا منهم ، فقد كان صرموقا في قومه من بني مخزوم ، وكانوا يولونه أمر القبة وهي مخازن الجيش وحاجياته ، وأمر الأئنة وهي الخيل والمركبات ، فما كان يستطيع وله هذه المراكز الخطيرة فيهم أن يسارع إلى دعوة الإسلام كما سارع غيره من إخوته .

على أن خالدا بقوة نفسه ، وصفاء روحه ، وذكاء عقله ، وسعادة جده ، لقد شاء الله ألا يكون من الطلقاء ولا أبناء الطلقاء الذين أسلموا يوم فتح مكة ، بل سبقت هدايته فذهب إلى النبي صلوات الله عليه مؤمنا به قبل الفتح ، وظفر بلقب الشرف قبله من رسول الله صلى الله عليه وسلم « سيف الله » في غزوة مؤتة ، وظفر بشرف القيادة من السيد الرسول في جيش الفتح ، ولما قلت الطلقاء وأبناء الطلقاء فلست أريد بذلك أن أضع من أقدارهم رضوان الله عليهم ، ولست أكني أشيد بفضل من سبقوهم ، ولا سيما إذا طرد الإخلاص والصدق لدعوة الحق « وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير » .

[١] قالوا : إن الرجل الثاني عروة بن مسعود الثقفي ، والقرية الثانية الطائف ، وقد هداه الله للإسلام رضي الله عنه .

نشأة خالد وأطواره

كانت ولادة خالد قبل البعثة النبوية بما يقرب من سبعة وعشرين عاما ، قياسا على من أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الذي كان يصارعه وهما صبيان [١] ، ولد من أبوين من أكرم قبائل العرب ، فأبوه الوليد الذي رأيت بعض الحديث عنه وكان من بني مخزوم التي شرفها قريش في الجاهلية بالقبة والأعنة . وكان لهم وحدهم ثلاثون فرسا في غزوة بدر ، ولقريش بقية المائة .

وكانت قريش عامة يعرفون في العرب برجاسة الأحلام ، وكانت قريش تعرف هذا المعنى لبني مخزوم ، وترجع إليهم في الكثير من الأمر . وقد سبق كثير منهم إلى الإسلام ، وحسبك أن يكون فيهم من يأوى إليه الإسلام في أول أمره كالأرقم بن أبي الأرقم بن عبد الله المخزومي صاحب الدار التي كانوا يعبدون الله فيها مستخفين .

وكان الوليد بن المغيرة مقدما في بني مخزوم بل في قريش كلها حتى قيل إنه ادعى الرياسة بعد موت عبد المطلب ، وإنه كان يقطع يد السارق في مكة فما يقاوم ، وكان يكسو الكعبة وحده عاما وتكسوها قريش عاما آخر ، وكان يطعم الناس وحده في منى وينهى أن يشاركه في ذلك أحد ، وكان وكان ، إلى كثير من صفات المجد التي حال دون استكمالها إياها لإصراره على الشرك ، وجموده على ما وجدوا عليه آباءهم ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون .

على أن هذه الصفات جديرة أن تترك أثرها الوراثي في ذرية الوليد إذ أكلها الإيمان وخالطت معاني الإسلام ، وهو ما بينه قول النبي الصادق صلوات الله عليه : (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا) .

كذلك كان لعمومة خالد مجد مرموق ، وكانوا تسعة كما يقولون في التاريخ .

فعرف لعمه (أبي أمية بن المغيرة) أنه كان يحكم في عظام الأمور ، ويرجع إليه في أمهات المسائل . وقد اختلفت قريش على من يضع الحجر الأسود لينال شرف هذه

(١) حقق ذلك صديقنا الأستاذ الشيخ أبو زيد شامي في رسالته « تاريخ سيف الله خالد » .

الخطوة حتى كادوا يقتتلون ، فأشار عليهم بأن يحكوا أول داخل ، فنزلوا على رايه ، وكان الحكم هو السيد الرسول صلى الله عليه وسلم كما عرف في التاريخ .

وعرف لأبي أمية أنه كان (زاد الركب) لقبا لا يشارك فيه ، لأن من رافقه كان لا يتزود لسفره لفرط كرمه ، ورثاه أبو طالب فكان مما قال :

ألا إن زاد الركب غير مدافع بمرو سحيم غيبته المقابر

وعرف لعمه (أبي حذيفة بن المغيرة) أنه كان أحد الأربعة الذين اختارت قریش لحمل الحجر الأسود في الرداء ووضعه مكانه .

وعرف لعمه (الفاكه) أنه كان له بيت مفتوح للضيافة يغشاه من شاء متى شاء بلا إذن ولا حجاب .

وعرف لعمه (هشام) أنه مات فلم يقم بمكة سوق ثلاثا ، وأن قریشا كانت تؤرخ بموته وأن شاعرا رثاه فقال :

وأصبح بطن مكة مقشعرا كأن الأرض ليس بها (هشام)

ومن تتبع ذلك طال به المجال ، وفي الحق ان ذلك مجد كان جديرا أن يطلب حظه في الإسلام ، ولكن الله يهدي من يشاء من عباده ، ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا .

وكان لخالد إخوة يختلف المؤرخون فيهم من عشرة إلى ثلاثة عشر . كان منهم (عمارة) الذي أرسلته قریش مع عمرو بن العاص إلى النجاشي ملك الحبشة ليسئ إلى مهاجر الحبشة . وقد كان هذا هو الذي أرسلته قریش إلى أبي طالب بدلا من مجد الذي أرادت أخذه من أبي طالب صلوات الله عليه ، وقالوا إن عمارة هذا هو أنهدقي في قریش وأشعره وأجمله نخذه فلك عقله .

وقد أسلم أخواه الوليد وهشام ، وأختاه فاطمة وفاخنة .

وأما والدته خالد فهي أخت الصغرى أخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأخت أم الفضل زوج العباس عمه ، وكان من أخواله (حمية بن جزء) من السابقين إلى الإسلام ومن شهد بدرا .

وعلى الجملة لقد نشأ خالد في هذه البيئة العريقة المكرمة في أدل مكة في ثراء

أبيه وعزّه ، لا هم له إلا التفقى وطلب المجد الجاهلى الذى أغنى عنه كثيرا فى الإسلام ، وجعله موضع الخطوة عند الرسول عليه السلام ، فلم يكن ممن يكدحون فى طلب العيش ولا يشغلهم هم ولا ممن يرحلون للتجارة ولا يعينهم أمرها ، ولكنه إذا رحل فللاستطلاع وتنمية ثقافته وإعدادا لعقله ، زيادة على ذكاء قريش ورجاحة أحلامهم كما عرف ذلك عنهم ونوه به الكتاب الكريم فى قول الله عز وجل : « أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون » .

وقال الجاحظ فى تعليل ذلك : إن جميع العالم يأتون قريشا فى مكة فيخالطونهم ، وبذلك يكمل العقل كما يكمل بالمسافرة ورؤية البلاد المختلفة ، وإذا فقد كان خالد على جانب من السكال العقلى والذكاء المكتسب ، إلى الذكاء الفطرى . وقد شهد له النبى صلى الله عليه وسلم بذلك يوم سأل عنه فى عمرة القضية وقال : مثل خالد جهل الإسلام ؟ ولقد نشأ خالد كما ينشأ فتيان قريش ولا سيما المترفون والمخزوميون ، لا هم له إلا ذلك التفقى وتلك الفروسية تغذوها أشعار الحماسة التى تنشدها الفتيان فى مجتمعاتها فتشربها قلوبهم وتمتلئ بها نفوسهم ، وقد تجسمت تلك المعانى فى خالد حتى رشحه قومه للدفاع عن مجدهم الجاهلى المنسوخ ، وأعدوه لأكبر منصب كانت تنفرد به بنو مخزوم وهو : « ولاية القباب والأعنة » .

ثم لا يعرف عن خالد ما يذكر عن غيره من سفهاء متعاطى قريش الذين كانوا يقعدون للقلة من المؤمنين المستضعفين كل مرصد ، فينالونهم بالأذى والاضطهاد ، والذين كانوا يلتمسون الفرص لينالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسبونونه ويتحدونه فى عباداته وتلاوته ودعوته ، على أن أباه الوليد كان من المستهزئين : « الذين يجعلون مع الله إلها آخر فسوف يعلمون » . نعم إنه نال المسلمين ببعض الأذى فى المعارك ، وكأنه إنما فعل ذلك (مع تورطه فيه) تمشيا مع الحمية حمية الجاهلية للأخذ بثأر عمه وابن عمه المقتولين ببدر ، ولهذا لا نرى له نشاطا فى غزوة بدر ولا خروجا إليها ، فان مثله إذا خرج لابد أن يكون له نشاط يذكر كما عرف له فى جميع المعارك التى شهدها .

خالد فى أحد والأحزاب والحديبية

ذكرت كتب السير وصفا يليق بخالد فى هذه المواطن الثلاثة ، فقد كان بطلا صنيديا فى الجاهلية كما كان بطلا صنيديا فى الإسلام ، وقد سلط على المسلمين فى أولى هذه الغزوات

الثلاث تسليطاً خطيراً ، ففك فيه بالرماة لما خالفوا أمر القائد الأعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

في أحد : رتب النبي صلى الله عليه وسلم جيش المسلمين ، وجعل الزبير بن العوام بأزاء خالد بن الوليد ، وجعل الرماة خلف الجبل ، وكانوا خمسين عليهم عبد الله بن جبير رضى الله عنهم أجمعين ، وقال له : انضح الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا واثبت مكانك إن كانت لنا أو علينا .

وكان النصر للمسلمين بينا باهرا عظيما ، وقد فر المشركون حتى بلغوا النساء وتبعهم المسلمون يضعون فيهم السلاح وينهبون الغنائم . ولكن الرماة فرحوا بذلك النصر وتداخوا إلى الغنائم ففارقوا محلهم الذى أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأميرهم عبد الله ينهاهم وهم يقولون : قد انهزم المشركون فما مقامنا ههنا ؟

ونظر خالد بن الوليد إلى جلاء الخيل من الرماة وقلة من به منهم ، فأخذ عكرمة ابن أبي جهل وكر بالخييل على من قى من الرماة ، وكانوا دون العشرة فقتلهم مع أميرهم عبد الله ومثلوا به ، وأحاط المشركون بالمسلمين وهم مشغولون بالتهب والأسر ، فوضعوا فيهم السيف وهم آمنون ، واختلط المسلمون حتى صار يضرب بعضهم بعضا ، وكانت محنة عزاهم الله سبحانه عنها في آيات كثيرة من سورة آل عمران ، بين لهم فيها أنهم الأعلون إن كانوا مؤمنين ، وأن الأيام دول ، وأن هذا بلاء يخذ الله به من المؤمنين شهداء ويغصهم ، وأن الجنة لا بد لدخولها من ذلك ، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم رسول يموت كما مات غيره . . . وأن الله صدقهم وعده إذ يحسونه بأذنه حتى فشلوا وتنازعوا في الأمر ، في نحو ثلاثين آية كلها دروس عظيمة ورياضة وتوجيه كريم .

ومهما يكن فقد كان خالد بطل هذه الرواية وقائد هذه الحملة الفاتكة التي كانت عقابا من الله على خلاف القائد ، والخروج على ما رسم الرسول الأعظم .

وأما في الخندق : فان جماعة من المشركين كانوا يتناوبون المناوشة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ومحاولة اقتحام الخندق ، فيغدو أبو سفيان وأصحابه يوما ، ويغدو خالد بن الوليد يوما ، ويغدو عمرو بن العاص يوما ، ويغدو هبيرة بن وهب يوما ، ويغدو عكرمة

ابن أبي جهل يوما ، ويغدو ضرار بن الخطاب يوما ، فلا يزالون يحيلون خيلهم ويجمعون مرة ويفترقون أخرى ، ولكن الله نصر المسلمين نصرا عزيزا فأرسل على المشركين ريحا وجنودا لم يروها وكان الله بما يعملون خبيرا .

وكان نشاط خالد في هذه المعركة مما نوهت به كتب السير . قالوا : وكان المشركون بعد فشلهم وعودتهم بالحيلة إلى بلادهم يلوذون بكل من خالد بن الوليد وعمرو بن العاص ليجمعوا ظهورهم من المسلمين ، فسكانا في ساقتهم مع بعض فرسانهم ، مما يدل على مكانة خالد ومركزه المرموق .

ثم كان يوم الحديبية فقد مته قريش في مائتي فارس لصد المسلمين ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يأخذوا طريقا آخر غير طريق خالد محافظة على السلم . وأرصد لمراقبة خالد عباد بن بشر في جماعة من المسلمين . ومنذ ذلك اليوم علم خالد أن هذا النبي مؤيد ، لأنه حاول مرارا أن ينال منه وهو في بلده ولا سلاح مع المسلمين ، ولكنه كان يدفع عن ذلك فلا يمكن له .

ثم كانت عمرة القضية ولم يشهدا خالد لما كان يعمل في صدره ويضطرب من أفكار كان فيها تمهيد للإسلام وتوبة الله سبحانه عليه من الشرك ومضايقه « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء » ما

« يتبع »

محمود النواوي

المفتش بالأزهر

القرآن

قال المؤرخ الشهير جيبون (وهو عند الأوربيين بمنزلة ابن خلدون عندنا) :
« القرآن مسلم به من حدود الاوقانيوس الأطلانطيكي إلى نهر السكايج بأنه الدستور الأساسي ، ليس لأصول الدين وحسب ، بل للأحكام المدنية والجنائية وللشرائع التي عليها مدار الحياة في نظام النوع الإنساني وترتيب شئونه » .

في ذمة الله :

الشيخ عبد المعطى الشرشبي

في يوم الجمعة ١٣ من ربيع الثاني سنة ١٣٧٦ الموافق ١٦ نوفمبر سنة ١٩٥٦ استأثرت رحمة الله بالعالم الحليل، الشيخ عبد المعطى الشرشبي، عضو هيئة كبار العلماء، وشيخ الرواق الشرفاوى، بالأزهر الشريف، وقد سلخ من العمر مائة عام وسبعة، استقل فيها قطار التاريخ، فمر به على أنظمة الحكم، التي شهدتها مصر: من الخديوية والسلطنة والإمارة والملكية والجمهورية، وشهد بنفسه معركة التل الكبير سنة ١٨٨٢ حيث وقف المجاهد الغيور أحمد عرابي يواجه بجيش من الشعب المصرى قوات الاحتلال، وغدر الخديوى توفيق، وخيانة الحاكمين، ورشوة الأعراب المنافقين.

وإذ ذاك كان الطالب المجاور عبد المعطى الشرشبي يافعا، وقد بلغته أنباء تقدم جيش الاحتلال من السويس إلى القاهرة، فقصده إلى بلدته (شرشبية) مركز ههيا شرقية، سيرا على الأقدام، ومغلا كتبه على عاتقه، ولما بلغ الضفة الغربية ارتعة الإسماعيلية أدرك الخطر محذاه، من رصاص الإنجليز المنطلق في كل اتجاه، فالتقى بنفسه في الماء، تاركا كتبه في كف القدر، وأخذ يسبح إلى الضفة الشرقية، وكان التيار قد جرف نعليه من قدميه، وهو يطلب النجاة من العدوان الغادر الذي شنّه الإنجليز على مصر وزعامتها الشعبية الأولى.

وشاء الله أن يطيل في عمر هذا المجاور المغامر، حتى شهد العدوان الثلاثى الأخير الذى تم بين الإنجليز والفرنسيين والصميين، فشنوا غاراتهم الغادرة على مصر المتحررة من كل قيد، المستقلة عن كل سياسة، وأمطروا المدن والقرى وبوابل من القنابل التى روعت المدنيين، وهناك فى « العباسية » حيث يقيم الشيخ المسن منذ أكثر من ربع قرن، دوت القذائف الراعدة فبلغت مسامع الشيخ وهو قائم بالليل على عادته يتحسس الطريق وحده إلى الضوء، يسعى نور إيمانه بين يديه، وعندئذ يهتف: الله أكبر.. قهّب خادمه « بطة » من نومها، فيستيقظ على إثرها أهل البيت الوادع الأمين.

فاضت روح الشيخ الشرشبي إلى بارئها بعد حياة حافلة بالذكريات ، زاهرة بالأحداث ، وكلها تشير إلى وقائع تكاد تكون مجهولة اليوم تماماً في أذهان أبناء هذا الجيل ، على ما لها من أهمية بالغة في تاريخنا الفكرى وتراثنا القومى .

فقد حصل الشيخ عبد المعطى بن السيد بن على ديب على شهادة العالمية الأزهرية من الدرجة الأولى على المذهب الشافعى ، وكان ذلك منذ سبعين سنة ، وفيما يلي نص الشهادة المدموغة باسم الخديوى محمد توفيق والمؤرخة في ٢٩ رجب سنة ١٣٠٦ هـ :

« العلامة المحقق والفهامة المدقق حضرة الشيخ عبد المعطى الشافعى مذهبا ابن السيد ابن على من ناحية شرعية شرقية دامت فضائله عرض علينا شهادة من حضرة شيخ الجامع الأزهر ، قدوة الأعلام ، بأنه صار امتحانكم مجلس مشكل من حضرات العلماء الأفاضل والسادة ذوى الفضائل الشيخ محمد عبد البنا مفتى الديار المصرية ، والشيخ عبد القادر الرافعى الحنفيين ، والشيخ أحمد شرف الدين الموصفى ، والشيخ إبراهيم الضواهرى الشافعيين ، والشيخ سليم البشرى شيخ المالكية بالأزهر ، والشيخ أحمد الرفاعى المالكي ، وأحسنتم الشهادة لكم في الإحدى عشر علم (كذا) المعينة من حضرات المومى إليهم وأقروا باستحقاقكم للدرجة الأولى بين العلماء على ما تحقق لديهم ، وكان ذلك مما يسر الخواطر ويقر النواظر ، ويدعو إلى حسن الالتفات لكل من تحلى بتلك الصفات ، فشكرنا لكم هذا التقدم الجليل وقابلناه بالثناء الجليل ، حيث كان من أجل النعم المهمة لإصلاح الوطن وصلاح الأمة لنشر أنوار أنواع العلوم والفنون ، إذ بها تستنير الأفكار ، وتزول ظلم الشبه والظنون لا سيما علم الشريعة المقدسة الطاهرة الذى هو عنوان السعادة فى الدنيا والآخرة ، إذ به تعظيم العبادات ، وتنظيم المعاملات ، ومن المعلوم أن المواظبة على التدريس والإفادة ، يوجب للعلم البركة والزيادة ، ومع العفة والورع يزداد بهاؤه ، وبكمال تهذيب النفس وشرف الأخلاق يشرق ضياؤه ، ولما ثبت لحضرتكم السبق فى هذا المضمار ، وسلكتم سبيل المحامد لكسب الفخار ، أصدرنا هذا المرسوم لفضيلتكم معلنا بالدرجة الأولى لتديموا شكر المنعم ، فله الحمد فى الآخرة والأولى » .

هذا - والمعروف أن الشرشبي لم يصنف طيلة حياته لأنه كان يعتقد أن العلم مكنوز فى خزائن الكتب ، وما على العلماء إلا الكشف عن هذه الكنوز بالبحث والدرس والصبر ، والعلم فى رأيه الخاص إنما هو « فهم ما تركه السابقون » ومع ذلك كان تلاميذه يتهافتون على تسجيل شروحه وتقريراته وتقريراته ويحفظونها عن ظهر قلب ، ومن هؤلاء التلاميذ

الذين ذكرهم لى الشيخ الشرشيمى عليه رحمة الله : الشيخ عبد العزيز حجاب من دسوق ، وكان حريصا على تسجيل كل ما يصدر من الشيخ فى الدرس من شروح ، فهو إذن من العلماء المنهجيين الذين كان لهم هدف يرمون إليه فى التدريس ، وهو أسى ما عرف من الأنظمة الجامعية فى المحاضرات .

ومنذ سنوات حرص فضيلة الشيخ أحمد محمد شاكر على تكريم الشيخ الشرشيمى بمناسبة بلوغه المائة من عمره فدعا إلى داره أهل الفضل والوفاء من عارفى قدر أستاذهم ، وكان منهم الدكتور طه حسين الذى أصر على تقبيل يد أستاذه وبعد تمتع منه وإصرار من الدكتور قبل يده ، ثم أخذاً يتذاكران الماضى ، فى جو كانت تسوده المودة والتعاطف والتقدير .

وقد يخفى على الكثيرين أن الشيخ الشرشيمى كان زميلا للشيخ سعد زغلول فى الأزهر ، وكان سعد يسكن مع فتحى أخيه بجهة (أم الغلام) بجوار الضريح الحسينى ، وكان الشيخ يزور صاحبيه كثيرا ويتغدى معهما ، وهو الذى بشر سعدا بالباشوية وفتحيا بالكوية ، وظل سعد وفيما لزميل صباه بعد أن صار باشا وبعد زواجه من السيدة صفية زغلول كريمة مصطفى باشا فهمى ، وقد اصطحب الشرشيمى يوما صديقه الشيخ الطونخى فى زيارة للشيخ عبد الكريم سامان ، وفى عودتهما عرجا على منزل سعد باشا فأكرمهما غاية الإكرام ، وحان وقت صلاة العصر ، فطلب الشرشيمى أن يتوضأ فاذا به أمام فتاتين بارعتين فى الجمال : إحداهما تحمل الطشت والأخرى تحمل الإبريق والبشكير ، فسأل الشرشيمى صديقه سعدا عن خبرهما ، فقال : هما جاريتان ، فلبث الشيخ أن خطف منهما البشكير والطشت والإبريق ، وأخذ يعدو نحو البواب . وتوضأ عنده وصلى على أريكته الخشبية العارية ، هربا من زخرف الدنيا ، وفتنة الجمال .

ومن مظاهر وفاء سعد له أنه كان يحمله كلما قدم عليه بديوان الرياسة ، وكان يداعبه بقوله : « أهلا بمن كان عنده مسألة من مواقف العقول وهى لو كان تحته قطن لانكس » وخلاصة القصة كما حدثنى بها المغفور له الشيخ الشرشيمى أنه كان يذاكر مع سعد ، فقال له : إن أمى عند ما تحمى القرون تقول لى : هات قطنا ، وهى بذلك تقصد حطب القطن لا ثمرته ، وورد فى باب السجود أنه على المصلى أن يتحامل على الأرض « بحيث لو كان تحته قطن لانكس » فقال سعد : إذن تتجرح جبهته ، فقال الشيخ الشرشيمى : القطن هنا الثمرة وليس الحطب .

وكان سعد يكبر فى زميله عزوفه عن المناصب ، والتجرد الخالص للعلم ، وخدمة التعاليم الأزهرية الأصيلة ، وميله إلى التوسط لأصحاب الحاجات مما كان سعد يستجيب له ، ويسأل صاحبه عن حاجة له أو لذوى قريبه ، فلا يظفر منه بطائل .

كان الشيخ الشرشيمى لا يزال فى مبة الصبا حينما قدم جمال الدين الأفغانى إلى مصر داعيا إلى تحرير الأفكار من الأوهام والخرافات ، وتحرير الأوطان من الاستعباد والاستعمار ، وكان يجتمع حوله فى المقاهى والأندية والمنازل والمجالس الخاصة كثير من رجال الأزهر منهم محمد عبده وبخيت وإمبابى وأبو خطوة والصعيدى وهو أكثرهم وأنشطهم فى الأخذ عن الأفغانى .

ومن الطبيعى أن يتأثر هؤلاء جميعا بثورة الفكر التى حمل لواءها الأفغانى ، ومن الطبيعى أيضا أن يستغل به تلاميذهم الأقربون ، ومصدق ذلك لجوء محمد عبده فى تيسير المنطق على دارسيه ، ومنهم الشرشيمى لذى درس (الشمسية) على يد الشيخ محمد عبده .

وللشيخ الشرشيمى مع أستاذه الإمام قصة تمثل حقيقة الصراع بين التجديد والتقليد فى الأزهر العتيق : فإن الإمام عندما أراد النهوض بالأزهر على أضواء مشاعل الثورة الفكرية الأفغانية عمد إلى تغيير « الطريقة » المتبعة فى التدريس وإلى إدخال « علوم » جديدة لم تكن به من قبل ، وإذ ذاك كان محمد عبده ذا نفوذ بالأزهر بحكم منصبه فى الإفتاء الذى بمقتضاه يكون عضوا بمجلس الأزهر الأعلى ، أما شيخ الجامع وهو يومئذ الشيخ سليم البشرى ، فقد حرص على إرساء قواعد الشورى ، وإن كان لم يسلم فى الواقع من الاتهام بعرقلة الاتجاه الإصلاحى الذى جاء به محمد عبده .

اختار الأستاذ الإمام كتاب (السعد) المعروف بطلاسمه ومعاجمه ، وعزم على أن يدرسه الطلبة فى سنتين فقط بدون التعرض للنواشى المعوقة المعطلة ، ووقع الاختيار على الشيخ الشرشيمى فندبه لهذه المهمة ولكنه رفض إذ وجد أن هذا العمل تكليف بما لا يطاق .

وتسامع الطلبة بالنزعة التجديدية التى قام بها الشيخ محمد عبده ، ووقفوا حيارى لا يدرون

ماذا يدرسون : (السعد) أم (جمع الجوامع) [١] فهرعوا إلى الشرشيمي يسألونه في ذلك ويستطلعون رأيه فأحالهم إلى الشيخ البشري ، ليختار لهم أى السكتاين فيرضخ لأمره في الحال ، فذهب وأفدهم إليه ، وأبى إلا أن يدرس لهم (جمع الجوامع) ، واستدعى الشرشيمي وأمره بذلك ، فأما قال له الشرشيمي : « ولكن الشيخ محمد عبده كلفني بتدريس (السعد) أجابه محمداً : « اقرأ جمع الجوامع » ، فخرج من عنده وهو يقول في نفسه : « ذلك ما كنا نبغي » .

واستمر في عمله عدة أشهر التقى بعدها بالشيخ محمد عبده فسأله : إلى أين وصلتكم في (السعد) ؟ فأجابه بقوله : الشيخ أمرني بقراءة (جمع الجوامع) ففضض الشيخ محمد عبده أشد الفضض ، وقال : « أنتم تملصون من أوامري » وخرج من عنده فوجد جموع المتظاهرين من الطلبة فابتدرهم قائلاً : « لماذا تصرون على (السعد) شرحاً بلا حواشي ؟ » فأجابوه لأن الحواشي تعليم عقيم ، فقال لهم : ولكني نشأت على هذا العقيم ؟ فلم يحبروا جواباً .

وطالت القطيعة بين الشيخ الشرشيمي والشيخ محمد عبده ، وفي ذات يوم التقيا وجهاً لوجه ، فابتسم الإمام لتلميذه وخصمه العنيد ، وما لبثا أن تعانقا وتصالحا وكأن لم يكن بينهما إلا الصفو المقيم والود الأكيد .

وقد انتقلت أنباء هذا الصراع الفكري في الأزهر بين القديم والحديث إلى خارج الأروقة ، وتناولت الصحف هذه الأنباء بالتعليق في حذر ، مثال ذلك ما قالته « الأهرام » في عددها الصادر في ٦ مايو سنة ١٩٠٠ حيث تقول :

« ارتأى فضيلة الإمام الشيخ محمد عبده ، بعد أن درس (بروغرامات) تعليم الأزهر وغيرها من (بروغرامات) الدروس ، إدخال تعديلات كثيرة على بروغرام الأزهر ، فقدم تقريراً بذلك وضمنه البروغرام الواجب التدريس بمقتضاه ، ومن أحكامه إدخال جميع العلوم من كيمياء وفلسفة وهندسة وغيرها ، ورفع هذا التقرير إلى السدة الخديوية

[١] ظل الشيخ الشرشيمي يدرس (جمع الجوامع) بالأزهر خمس سنوات ، وكانت كل مرة تستغرق خمس سنوات ، وإذن فقد تخرج على يديه خمسة أجيال وهي نسبة لم يظفر بها عالم من قبله أو من بعده.

فأحالته إلى لجنة العلماء المؤلفة من ثلاثين إماماً من أئمة الأزهر الأفاضل . فاجتمعت هذه اللجنة برئاسة حضرة المفتي ، لأن سماحة العلامة المفضل شيخ الأزهر الرئيس الشرعى لهذه اللجنة ترك رئاسة هذه الجلسة لفضيحة الشيخ محمد عبده ليكون أطلق في تأييد مبادئه الجديدة المعارض لها شيخ الأزهر ، فاجتمعت اللجنة المذكورة برئاسة حضرة المفتي ، وتباحث الأعضاء في بروغرامه ، فرفضوه بالإجماع تقريباً ، وتقرر تعيين لجنة منهم لوضع بروغرام آخر ، فانتخب أعضاؤها ، واجتمعوا وقرروا البروغرام الواجب اتباعه ، المؤيد للتقاليد الأزهرية الشريفة مع إدخال بعض فروع من العلوم الواجب أن يلم بها الأزهريون ، ورفضوا بروغرامهم إلى اللجنة العليا المؤلفة من ثلاثين إماماً فقررتهم ورفعتها إلى الجنبات الخديوى للوافقة عليه ليكون العمل بموجبه ، والمتنظر أن يوافق عليه سموه في هذين اليومين » .

ولن ينسى طلبة ذلك الجيل أن أسدين كبيرين كانا يتنازعا بينهما ضفتى الأزهر هما الشيخان العالمان : عبد المعطى الشرشبي ودسوقي العربى ، وكان لكل منهما مزاياه .

ولم يكن الشيخ الشرشبي ليقبل مطلقاً التحضير لأحد الطلبة إلا إذا كان من تلاميذه الخالصين الناهجين نهجه . لهذا رفض التحضير للشيخ طه حسين الذى درس على أيدي كثيرين ومنهم الشيخ محمد الحضرى ، فلما تشكلت لجنة لامتحان وأريد أن يكون من أعضائها الشيخ الشرشبي رفض ، فأحيل إلى اللجنة الأخرى ، وقد خرج منها بعد أن أمطروه وأبلا من الأسئلة المسيلة للعرق .

وكان - عليه الرحمات - مع كهولته نشيطاً غاية النشاط ، يؤمّه في بيته الراغبون والراغبات في علمه الغزير ، معتزاً على الدوام بكرامة علمه ، وكان من شعاره « من شرف الحاكم أن يقف بباب العالم ، وليس من شرف العالم أن يقف بباب الحاكم » . وكان في حديثه حريصاً على المنطق ، يقرع الحجّة بالحجة ، لا يفارقه هذا المنهج حتى مع المزارعين الذين كانوا يرهّبونه حتى في غيبته ، وكانت له نظرة فاحصة في الرجال يعجز عن تقديرها أدق موازين النقد ، ولما كانت تخطئ نظرتة في الناس .

وكان إلى آخر لحظة في حياته ملماً بالأحداث الجارية ، وكان أكثر ما يعنيه مدى انطباق الأمور الدنيوية على معايير الدين ، فكان يرى أن الباكستان يجب أن تلم باللغة

العربية لتتفهم عن طريقها تراث الإسلام الخالد وتلحق بركب الدول الإسلامية الشقيقة ، وكثيرا ما كان ينهنأ إلى الحقوق التي وضعها الإسلام للجار القريب والجار البعيد ، ويحبذ الجمع بين القوة المسالمة والعمل بالشرع الحكيم حتى يعود للمسلمين ما سبق لهم من مجد وعزة .

توفاه الله وهو نقي تقى زاهد ورع لا يغفل عن ذكر الله في الصحو واليقظة ، غيور على الأزهر : قلعة الإسلام الحنيف ، يخف لزيارته - على الرغم من أعباء الكهولة - من حين إلى حين ، ويحن إليه حنين الرضيع إلى أمه ، رحمه الله وأغدق عليه شأبيب رحمته ، وجزاه الله عن الأزهر وعلماؤه خيرا ، وجعل الجنة مثواه مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ما

محمد محمود زيتونه
الإسكندرية

حاخام

يشعر بالنجل لأنه يهودى

زار الحاخام الأمريكى المر برجر البلاد العربية وفلسطين وعاد إلى بلاده فأصدر كتابا عنوانه « إسرائيل أكذوبة يجب أن تزول » .

ومما جاء فى هذا الكتاب عند الحديث عن زيارة مؤلفه للبنان : إن لبنان آوت لاجئين من اليهود أثناء الحرب الفلسطينية بلغ عددهم ثلاثة آلاف يهودى . وأعجب الحاخام برحابة صدر لبنان ، وأدهشته هذه السماحة النادرة . واسكن عندما رأى اللاجئ العرب كتب يقول :

« إننى أشعر بالخزى والعار . أشعر بالنجل لأنى يهودى . وأعلن بأعلى صوتى ، وفى كامل قواى العقلية ، أن الصهيونية العالمية مجرمة فى حق الإنسانية كلها ، وأنها صورت العرب فى صورة الوحوش الذين يأكلون البشر ، بينما الوحوش حقاً هم أنصار الصهيونية فى كل مكان » .

لغويات

اشترك محمد مع محمود

هذا الأسلوب مع اشتهاره منكر منذ زمان غير . ذكره الحريري فيما يخطئ فيه الناس ، فقرأه يقول في درة الغواص : « ويقولون : اجتمع فلان مع فلان فيوهمون فيه ، إذ الصواب أن يقال : اجتمع فلان وفلان ؛ لأن لفظ اجتمع على وزن افتعل ، وهذا النوع من وجوه افتعل - مثل اختصم واقتتل - وما كان أيضا على وزن تفاعل - مثل تخاصم وتجادل - يقتضى وقوع الفعل من أكثر من واحد » . وحاصل الأمر في هذه المسألة أن الفعل إذا كان لا يقع من واحد فقد يذكر الفاعل المتعدد مثنى أو جمعا ، وهذا الضرب أمره ظاهر ، كما تقول : اختصم الرجلان ، واتفق الرجال ، وفي الكتاب العزيز : « هذان خصمان اختصموا في ربهم » . فإذا كان الفاعل مفردا وجب العطف ، وخصت الواو بهذا المكان ، فيقال : تخاصم خالد وسليمان ، ولا يصح الاقتصار على أحد الفاعلين وذكر الآخر بعد مع ، فتقول : تخاصم خالد مع سليمان ، لأن مكان (مع سليمان) مكان الفضلة تأتي بعد تمام الجملة ، والكلام لم يتم بعد .

ونرى للشهاب الخفاجي في كتابته على الدرة تعقيبا على كلام الحريري ، فهو يقول في ص ٥١ : « في الحواشي : لا يمتنع في قياس العربية أن يقال : اجتمع زيد مع عمرو ، واختصم مع بكر ، بدليل جواز اختصم زيد وعمرا ، واستوى الماء والخشبة ، وواو المفعول معه بمعنى مع ومقدرة بها . فسكا يجوز استوى الماء والخشبة كذلك يجوز استوى الماء مع الخشبة ، واستوى في هذا مثل اختصم ؛ فان المساواة تكون بين اثنين فصاعدا كالاختصاص . فإذا جاز في هذه الأفعال دخول واو المفعول معه جاز دخول مع ، كقولهم : استوى الحر والعبد في هذا الأمر » .

وترى صاحب الحواشي يبنى توسيع ما خطاه الحريري وتصويبه على تسويغ اختصم زيد وعمرا ، واستوى الماء والخشبة ونصب (عمرا) و (الخشبة) على المفعول معه . وقد أخطأ وجه الصواب فيما بنى وقدّر .

فالمثال الأول : (اختصم زيد وعمرا) نص النحاة قاطبة على امتناعه وحظروا أن ينصب (عمرا) على المفعول معه وأوجبوا فيه العطف ، والأمر في هذا أوضح أن يحتاج إلى سياقة نصوص من كلامهم .

وأما المثال الثاني : (استوى الماء والخشبة) فهو مثال صحيح للمفعول معه ، ويذكر مع ما يجب فيه النصب على المفعول معه ، وهو في هذا من قبيل (سرت والتيل) غير أن الاستواء هنا ليس هو التساوى الذى لا يقع من الواحد ، بل المراد به أن يرتفع الماء حتى يحاذى الخشبة التى نصبت لمعرفة مقدار الماء ومزلته منها ، والاستواء بهذا المعنى ينسب إلى الماء فقط ولا ينسب إلى الخشبة فإنها ثابتة مكانها لا تتحرك ولا ترتفع ، فقد خرج هذا المثال عن أن يكون مما نحن فيه . ويقول الشيخ يس في كتابته على شرح الفاكهى للقطر فى الحديث عن وجوب نصب الخشبة فى هذا المثال : « لأن استوى ليس بمعنى استقام بل بمعنى ارتفع ؛ كما فى قوله تعالى : « ذو صرة فاستوى » . ولو جعل استوى بمعنى تساوى لا بمعنى استقام ولا ارتفع جاز العطف ، والمعنى : تساوى الماء والخشبة فى العلوى وصل الماء إلى الخشبة فليست الخشبة أرفع من الماء » . وقوله : « جاز العطف » يريد أنه لا يمتنع كما فى الحالة الأولى ، وعدم الامتناع هنا يراد به الوجوب . ويقول الأمير فى كتابته على الأزهرية : « اعلم أن معنى كونه مفعولا معه أنه صاحب الفاعل عند الفعل ، أعم من أن يثبت له الفعل أيضا ، وحينئذ يحسن العطف ؛ بحاء الأمير والخشبة ، أو يثبت الفعل للفاعل فقط ؛ نحو استوى الماء والخشبة ، فإن الاستواء للماء فقط ، لأنه هو الذى كان منخفضا ثم ارتفع واستوى ، والخشبة ما زالت بمكانها . فالمراد بالاستواء هنا الارتفاع ؛ على حد (واستوت على الجودى) . وليس المراد به التساوى الذى لا يكون إلا بين اثنين ، وإلا تعين رفع الخشبة على حد تشارك زيد وعمرو » . ويرى القارئ أن ما اعتمد عليه صاحب الحواشى على الدرة - ويبدو أنه ابن برى - موضع المناقشة والطعن ، فما بناه عليه من جواز اجتماع زيد مع عمرو لم يسلم له ، فبقى كلام الحريرى سليما غير مخدوش .

وأعود إلى البحث فأقول : جاء فى الفاموس (جمع) : « وجامعه على أمر كذا : اجتمع معه » . ومثل هذا ما جاء فى اللسان : « وجامعه على الأمر : ما لاه عليه واجتمع معه » . فهل نرى فى هذا حجة لتسوية الأسلوب الذى هو موضوع الحديث ؟ والجواب أن هذا لم يسند إلى العرب حتى يكون فيه الحجة ، وإنما هو من كلام اللغويين ،

وقد تقرر أن العلماء يحتج في اللغة بروايتهم لا بكلامهم . على أن هذه العبارة قد توجه على أن يكون الاجتماع من جانب واحد . وذلك أن امرأً يتسنى امرأً ويعتزمه ويجمع عليه فيأني آخر ويجتمع معه في الرأي أى يوافقه ويشاركه ، وقد أشار إلى هذا المعنى كلام اللسان : « مالأه عليه واجتمع معه » . ونتيجة هذه المحالة الاجتماع الذى يكون من الاثنين ، وهذا لم يقصد من العبارة اللغوية .

وجاء في اللسان (وفق) : « وقد وافقه موافقة ووافقا واتفق معه وتوافقا » . فقد جاء اتفق معه بازاء توافقا ، ويبدو أنه لا وجه هنا لارتكاب تأويل الاتفاق بفعل الواحد ، وقد سبق هذا على أنه من كلام العرب . وقد عرض الأستاذ أحمد العوامرى رحمه الله رحمة واسعة لهذا النص لخملة على الشذوذ ، وهو خلى أن يكون شاذاً إذ لم نهده العرب جرت عليه في نظائر هذا المثال . ويحسن الرجوع إلى بحث الأستاذ العوامرى في مجلة مجمع اللغة العربية ص ١٤٩ ج ١ .

وقد توفقت إلى رأى يميز هذا الأسلوب وهو رأى الكسائى . فقد جاء في الارتشاف لأبى حيان فى مبحث عطف النسق : « وأجاز الكسائى وأصحابه اختصم زيد مع عمرو ، نابت مع مناب الواو ، ومنع ذلك الفراء » . والقارئ يرى أن الكسائى اعتمد على القياس ، فقام مع على الواو ، ومع إنما تقاس بالواو التى هى نص فى المعية بعد تمام الفعل بفاعله . ومما يلاحظ هنا أن قوله : « ومنع ذلك الفراء » أى من علماء الكوفيين ، فأما البصريون فأمرهم واضح ، وهو الإجماع على المنع .

على أنه لا مانع من الالتساء بالكسائى فى هذا الأمر وهذا الأسلوب الذى ذاع حتى أصبح من العسير صدد الكتاب عنه .

قلت لمحمد : اذهب إلى المنزل

يقطع الهمزة فى اذهب فى وصل الكلام كثير من الناس . وقد تسمع من يقول : يتلو عليكم الشيخ إسماعيل بعض آى الكتاب العزيز فيةقطع همزة الشيخ ، وقد يقول قائل : تلقيت اليوم الكتاب الفلانى بهمز الكتاب فى الوصل وعدم الوقف . وهذا لا يجوز فى العربية ، فهمز الوصل لا يلفظ به فى الوصل ويجب سقوطه فى الدرج ، واقرأ قوله تعالى : « وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا » .

وقطع الهمزة فى مثل هذا لا يعرف إلا فى ضرورة الشعر ، كقول جرير :

ألا إنما العكلى كلب فقل له إذا ما اعتوى إخساً وألق له عرفاً

العرق : العظم أكل لحمه - . وفي طبقات الشافعية ٢٩٤ / ٤ :

فأجبتهم : المرء ما لم يتعظ بالوعظ غر

وجاء في تفسير القرطبي عند قوله تعالى : (قالوا الآن جئت بالحق) : « وحكى الأَخفش : (قالوا الآن) قطع ألف الوصل ؛ كما يقال : يا الله » . وهذا القياس لا وجه له ؛ فان للفظ الجلالة خصائص في العربية منها قطع همزته في النداء والقسم ، ويرى أبو على الفارسي أن ذلك لأن أَل فيه عوض عن همزة إله المحذوفة وقيل غير ذلك . ويبدو أن وجه هذه القراءة التي حكاها الأَخفش - وهي قراءة شاذة - هو قصد حكاية الجملة التي فيها المحمزة ، فان الكلام الذي صدر منهم كان في الابتداء وهو يكون : الآن جئت بالحق . وكذلك في قولك : قلت له : اذهب إلى المنزل ، فالذي صدر مني في ابتداء الكلام ، وهو يكون : اذهب إلى المنزل بالهمز . وليس معنى هذا أن قصد الحكاية سائغ لنا فنصح به ما يجري على ألسنة الناس فان هذا الاعتبار ألغته العرب وعملوا على خلافه .

عبد الكريم

يقول العامة : عبد الكريم بكسر الكاف . والمعروف في كتب الصرف أن كسر الفاء للعين إنما يكون إذا كانت العين حلقية نحو شعير وبعير وصغير ونخذ ومحك . فأما إذا كانت العين غير حلقية فلا يجري هذا الإتيان ، وقد جاء في آخر الرحبية الفرضية :

وأفضل الصلاة والتسليم على النبي المصطفى الكريم

فقال الشنشوري شارحها بعد قوله : الكريم : « بفتح الكاف . قال العلامة سبط المارديني رحمه الله تعالى : على الأَفصح ، ويجوز كسرها . وهو نقيض اللثيم » . وكتب الشيخ الباجوري في الحاشية : « قوله : ويجوز كسرها فقول الناس : عبد الكريم بكسر الكاف ليس لنا : لأن الكسر لغة في الكريم . ومثله ما كان على وزن فمیل كشریف وكبير » . وانظر ما سند المارديني في كسر كاف الكريم . ثم ما وجه القياس الذي ذكره الباجوري وجهه عاما في كل ما كان على وزن فمیل ؟ ويلاحظ أن الأمر لا يخص بوزن فمیل ، فقد رأيت مجيء الإتيان في نحو نخذ ومحك . وقد أتى المارديني والباجوري من فشو لسان العامة فظنا أنه يجري على إرث من العربية ما

محمد علي النجار

دعائم المجتمع الاسلامى :

شرعة البذل والانفاق

البذل - كما يستفاد من كتب العربية - هو الإعطاء والإنفاق ، ويوصف الكرام بأنهم « مباديل للمعروف » أى يكثر منهم فعل الخير وتقديم المعروف ، ويقول العربى : سألته فأعطانى بذل يمينه ، أى ما قدر عليه ، وهذا يدل على أن البذل يفيد المعاونة بكل ما استطاع

ولو أننا سمينا الإسلام الحنيف بأنه شرعة البذل والإنفاق والإعطاء لما بعدنا فى اختيار الأسماء ، لأن هذا الدين قد نهض وقام على التعاون والتضامن والبذل ، والله عز وجل يشترى من المسلم - حين يسلم - كل ما يملك من نفس ونفيس ، فى مقابل رضا عنه ، وتوفيقه له ، وإنعامه عليه : « ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رءوف بالعباد » ، « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » . والله الخيرة حينئذ فى نفس المسلم ونفائسه ، فهو يدعو إلى مواطن البذل والتضحية والفداء ، وليس للمسلم إلا أن يسارع ويستجيب ، لأنه قد باع نفسه لربه ابتغاء وجهه وابتغاء مرضاته . . .

وكلمة البذل يقاربها فى المعنى والدلالة كلمات ، منها : الإحسان ، والإعطاء ، والمعارنة ، والتصدق ، والإنفاق ، ومن العجيب أن الإسلام الحنيف ممثلاً فى كتابه المجيد « القرآن » وسنة رسوله الأعظم محمد صلى الله عليه وسلم ، قد عنيا بالحث على هذه الألوان المتقاربة من وجوه البذل وتقديم الخير إلى الناس ، وكأن الحث على كل لون منها يؤكد الحث على قرينه القريب منه ، وبذلك تتلاقى صور الحث على هذه المعانى المتقاربة لتزيدنا يقيناً بأن الإسلام هو دين البذل والإنفاق .

هذا هو « الإحسان » . نرى القرآن الكريم يدعو إليه ويحث عليه فى كثير من الآيات كقوله : « وأحسن كما أحسن الله إليك » ، « وأحسنوا إن الله يحب المحسنين » ، « إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً » ، « إن الحسنة تذهب السيئات » ، « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » ، « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » ! . .

والإحسان - كما يقول الراغب في مفردات القرآن - على وجهين : أحدهما الإنعام على الغير ، يقال : أحسن إلى فلان ، والثاني إحسان المرء في فعله ، وذلك إذا علم عبدا حسنا ، أو عمل عملا حسنا ، والإحسان فوق العدل ، لأن العدل هو أن يعطى ما عليه ويأخذ ما له ، والإحسان أن يعطى أكثر مما عليه ويأخذ أقل مما له ! .

وهذا هو « الإعطاء » . . . يبحث القرآن الكريم عليه ، ويرغب فيه ، فيقول : « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره للعسرى » ويحذر من ضده وهو البخل ، ويتوعد عليه ، فيقول : « وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسن فسنيسره للعسرى ، وما يغنى عنه ماله إذا تردى » ! .

وهذه هي « المعاونة » --- يدعو القرآن إليها ويحض عليها وينفر من ضدها ، فيقول : « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب » . وهذا هو « التصديق » . . . يدعو القرآن إليه ، ويمجده في آيات كثيرة كقوله : « يحق الله الربا ويربى الصدقات » ، « ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات » ، « إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم ، ولم أجر كريم » .

والصدقة - كما يحدد الراغب - ما يخرج الإنسان من ماله على وجه القرية كالزكاة ، لكن الصدقة في الأصل تقال للمتطوع به ، والزكاة للواجب ، وقد يسمى الواجب صدقة إذا تحرى صاحبها الصدق في فعله ، قال تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها » وقال : « إنما الصدقات للفقراء ، والمساكين ، والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والغارمين ، وفي سبيل الله ، وابن السبيل ، فريضة من الله ، والله عليم حكيم » .

وهذا هو « الإنفاق » --- إن له حديثه العاطر المستفيض في القرآن المجيد ، والإنفاق قد يكون في المال وفي غيره ، وقد يكون واجبا وتطوعا ، ومن آيات الحث على الإنفاق قوله عز من قائل : « وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ، وهو خير الرازقين » ، « وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم ، وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله ، وما تنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم لا تظلمون ، للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض ، يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف ، تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا ، وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم » ، « آمنوا بالله ورسوله ، وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ،

فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير» ، « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ، والله يضاعف لمن يشاء ، والله واسع عليم » .

* * *

وكما يدعو الإسلام ممثلاً في القرآن المجيد إلى البذل والإنفاق بهذا الأسلوب الرائع الدافع ، نراه يحارب البخل والإمساك محاربة شديدة ، لا هوادة فيها ولا لين . فيقول : « ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله ، فأنكم من يبخل ، ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه ، والله الغني وأنتم الفقراء ، وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ، ثم لا يكونوا أمثالكم » ، « ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم ، بل هو شر لهم ، سيطوفون ما بخلوا به يوم القيامة ، ولله ميراث السموات والأرض ، والله بما تعملون خبير » .

ونرى القرآن الكريم يقدم إلينا بعض الصور لخيار الباذلين المنفقين ، فيصفهم بأنهم الذين يسارعون إلى الخيرات والإنفاق بلا من أو إيداء ، ويقدمون المعاونة للحتاجين بلا انتظار لأجر أو شكران ، فيقول عن عباده الأبرار : « ويطعمون الطعام على حبه مسكناً ويتقياً وأسيراً ، إنما نطعمكم لوجه الله ، لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً ، إنا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطريراً ، فوقاهم الله شر ذلك اليوم ، ولقاهم نضرة وسرورا ، وجزاهم بما صبروا جنة وحريراً » ! .

وننتقل من فردوس القرآن الكريم إلى روضة السنة المطهرة ، فإذا فيض كريم عظيم من الحث على البذل والإنفاق والتصدق ، وإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يحث على الصدقة فيقول : (إن الصدقة لتطفئ غضب الرب ، وتدفع ميتة السوء) ، ويقول : (أهل الجنة ثلاثة : سلطان مقسط (عادل) ، ورجل رحيم القلب بكل ذي قربى ومسلم ، ورجل غني عفيف متصدق) ويقول : (ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقا خلفا ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكا تلفا) ، ويقول : (الساعى على الصدقة بالحق كالجاهد في سبيل الله) ! .

وتتسع دائرة النفقة والصدقة في نظر السنة النبوية الكريمة اتساعاً فسيحاً رحبياً ، حتى تشمل كل صورة من صور الخير والبر ، فتجد الرسول صلوات الله عليه وسلامه يقول : (كل معروف صدقة) ، والمعروف - كما يذكر ابن الأثير في النهاية - اسم جامع لكل

ما عرف من طاعة الله والتقرب إليه ، والإحسان إلى الناس ، وكل ما نذب إليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات ، وهو من الصفات الغالبة ، أى أمر معروف بين الناس إذا رأوه لا ينكرونه ، والمعروف النصفة وحسن الصجبة مع الأهل وغيرهم من الناس ، والمنكر ضد ذلك جميعه .

وعلى هذا قد يكون المعروف المبذول أو المنفق مالا ، أو طعاما ، أو ثيابا ، أو سكنا ، أو دما ، أو دواء ، أو جهدا ، أو إرشادا ، أو كلمة طيبة ، أو غير ذلك ؛ وقد ضرب الرسول الكريم عليه الصلاة والتسليم أمثلة من هذا المعروف ، وخصص فى بعض هذه الأمثلة ، وعمم فى البعض الآخر ، فقال مثلا : « من جهز غازيا فى سبيل الله فقد غزا » ، ومن خلف غازيا فى سبيل الله بخير فقد غزا » . وهذه رواية الشيخين والترمذى ، وفى مسند الإمام أحمد : « من جهز غازيا أو خلفه فى أهله بخير فانه معنا » أى معنا فى الجهاد . ويقول : « حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم » . أى فالواجب على القاعدين عن الخروج إلى القتال أن يعرفوا شئون هؤلاء النساء ، وأن يتعهدوا أمورهن كما يتعهدون أمور أمهاتهم ، وفى مقدمة ذلك بطبيعة الحال بذل كل ممكن فى سبيل هؤلاء .

وفى حديث عمر المرفوع الذى يرويه الطبرانى : « أفضل الأعمال إدخال السرور على المؤمن : كسوت عورته ، أو أشبعت جوعته ، أو قضيت له حاجته » ... ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « من نفس عن مؤمنة كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة » ، ومن يسر على معسر يسر الله عليه فى الدنيا والآخرة ، ومن ستر مسلما ستره الله فى الدنيا والآخرة ، والله فى عون العبد مادام العبد فى عون أخيه » .

ويقول : « أيما مسلم كسا مسلما ثوبا على عرى كساه الله من خضر الجنة ، وأيما مسلم أطعم مسلما على جوع أطعمه الله من ثمار الجنة ، وأيما مسلم سقى مسلما على ظمأ سقاه الله عز وجل من الرحيق المختوم » . ويروى ابن رجب الحنبلى هذا الحديث (فى كتابه جامع العلوم والحكم ، ص ٢٤٥) هكذا : « أيما مؤمن أطعم مؤمنا على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة ، وأيما مؤمن سقى مؤمنا على ظمأ سقاه الله يوم القيامة من الرحيق المختوم ، وأيما مؤمن كسا مؤمنا على عرى كساه الله من خضر الجنة » !! .

* * *

وإذا راجعنا تاريخ المسلمين - وبخاصة تاريخ الصدر الأول منهم - نجده عامرا

بموافق البذل والإنفاق والتضحية ، ونجسد مئات الأمثلة التي يظهر فيها أبناء الإسلام كراما مبادئ أصحاب نداء وإيثار ، وطلاب خدمة عامة للناس ؛ ولقد كانت أريحياتهم تتألق في مواطن الشدة والبأس ، ففي غزوة تبوك التي كانت في عسرة من الناس ، وجذب في البلاد ، وشدة من الحر ، مع بعد الشقة ، وقسوة الزمن ، وكثرة العدو ، نرى عثمان ابن عفان رضى الله عنه ينفق نفقة كبيرة في سبيل الله ، فيجهز عشرة آلاف مقاتل ، أنفق عايتها عشرة آلاف دينار ، غير ما قدم من الخيل والإبل والزاد وما يتعلق بذلك ، وعندها قال النبي صلوات الله عليه : « اللهم ارض عن عثمان فاني عنه راض » . وفي رواية : « اللهم ! عثمان رضيته عنه ، فارض عنه » . وكذلك جاء عثمان بألف دينار فصبتها في حجر النبي ، بفعل النبي بقلبها ويقول : « ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم » . ويكرر ذلك ؛ وفي رواية : « غفر الله لك يا عثمان ما أسررت وما أعلنت ، وما كان منك وما هو كائن إلى يوم القيامة ، ما يبالي ما عمل بعدها » .

وجاء أبو بكر رضى الله عنه في غزوة تبوك بأربعة آلاف درهم ، وهى كل ماله ، وهى كل ما يملك في دنياه ، فقال له الرسول : فإذا أبقيت لأهلك يا أبا بكر ؟ فقال : أبقيت لهم الله ورسوله !! ... وجاء عمر رضى الله عنه بنصف ماله ، كما تبرع عبد الرحمن ابن عوف ، والعباس ، وطلحة ، رضوان الله عليهم بأموال كثيرة ... حتى النساء ... بعثت كل واحدة منهن بما قدرت عليه من مالها أو حليها ؛ ولستأنتبج المواقف بالاستقصاء ، وإنما نضرب أمثلة لفيض كبير من مواقف البذل والإنفاق في تاريخ المسلمين الأولين الذين هانت في أعينهم الدنيا بمتاعها وزخرفها وأموالها ، فحادوا بها في سبيل الله ، ولعون عباده ! .

* * *

هذا هو هدى الإسلام الكريم ، وهو هدى العقل السليم والروح القويم ، لأنه منهاج التعاون على الخير والبر ، والتكافل في اليسر والعسر ، والمشاركة الوجدانية في البأساء والنساء . . . وإنما تعلو الإنسانية بالإنسان إذا أحس روح الجماعة ، وشعر بعاطفة الارتباط الوجداني بينه وبين الناس ، ثم ترجم هذه العاطفة إلى تضامن فعلى وتعاون عملى بينه وبينهم . . . يعطيهم ويأخذ منهم . . . يعينهم ويستعين بهم . . . يقدر فيبذل لهم الفضل من قدرته حين يحتاجون ، ويعجز فيبقى منهم خير الجزاء وهم قادرون ، وهكذا لابد للإنسان من الإنسان في هذه الحياة :

الناس للناس من بدو وحاضرة بعض لبعض - وإن لم يشعروا - خدم !
 وإن أحق الناس بهذه المشاركة الوجدانية والمعاونة الفعلية هم إخوان الإنسان ،
 الذين يشاركونه الوطن والسكن ، والعقيدة والهدف ، والرخاء والشدة ، والآمال والآلام ،
 والأقربون أولى بالمعروف ، والجار أولى بالجار ، والمسلم للمسلم كالأبنيان يشد بعضه بعضا ،
 كما قال الصادق المصدوق عليه الصلاة والسلام ! ...

وإن أحق هؤلاء الإخوة في الله والوطن بالمعانة والبذل والرعاية هم الذين نابتهم نائبة ،
 أو أملت بساحتهم كارثة ، في موطن من مواطن البأس ، أو ساحة من ساحات الجهاد ،
 أو مخلب من مخالب الفقر والاحتياج ... وكلما زاد موطن الابتلاء أو سبب الاحتياج
 سموا وشرفا ، زاد البذل لصاحبه في العلو والارتقاء ! ! ...

وبعد ، فهل من المروءة في شيء أن تنعم أنت وتمتع بينما أخوك المكلول يشكو
 ويتوجع ؟ ... أمن الدين في شيء أن تسمع قول ربك عز وجل : « إنما المؤمنون إخوة »
 ثم تضيع حقوق إخوانك الذين نالهم البلاء والضراء ، وقد يكون ما نالهم من أجلك وأجل
 بلادك ؟ ... أمن الوفاء لرسولك صلى الله عليه وسلم أن تسمع قوله : (مثل المؤمنين في
 نوادهم وتعاطفهم تراحمهم كبثل الجسد الواحد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر
 الجسد بالسهر والحمى) ثم لا تتحرك همك بالبذل للصائين ، أو معاونة المنكوبين ،
 أو إغاثة الملهوفين ، أو الإحسان إلى المحتاجين ؟ ! ...

هل من الإيمان في شيء أن تبيت ممتلئا متخوما وجارك ساغب جوعان ؟ ...
 أو أن تحيا كاسيا مترفا وأخوك في الله والوطن عريان ؟ ... أو أن تعيش سعيدا هانئا
 وأخوك في نصب وشقاء ؟ ... فأين إذن أحفاد الأوائل من أبناء الإسلام الذين قال فيهم
 ربهم عز من قائل : « والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ،
 ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ،
 ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » ؟ ! .

أيها المسلم ... تذكر على الدوام قول خالك ورازقك : « من ذا الذي يقرض الله
 قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ، والله يقبض ويبسط ، وإليه ترجعون » ! ...

أحمد الشرباصي

المدرس بالأزهر الشريف

بورسعيد

يا « بورسعيد » ملكة ناصية الملا
وفتحت بابا للفداء وللبطو
ووقفت في وجهه الحوادث وقفة
ورفعت للغازين رأسك كلما
وبنيت حاضرمصر بالدم والعظا
وحيت أجداد العروبة كلها
لولا انقطاع الوحي من عهد النبي

وأعدت عهد التضحيات الأول
لما كان من أمد بعيد : مقفلا
لو رامها الجبل الأشم تنزلا
راموا انحناءه : تطاول واعتلى
م ، وشدت فوق الحاضر المستقبلا
وفديت مصر وشعب مصر بما غلا
ي : نخلت وحي الله فيك تنزلا

عجم العدو عليك في وحشية
فهوت عليك من السماء صواعق
والبحر صب قذائفًا مجنونة
فالشبح ذاق حجمها ، والطفل ذا
والمرأة العزلاء أرداها الرضا
حتى المساجد والكنائس واجهت

ليدك مجدا في رباك تأملا
كم أشعلت نارا ، ودكت منزلا
يأبى عليها الغدر أن تتعقلا
ب على لظاها ، والمريض بها اصطلا
ص ، وكمرصاص الغدر أردى أعزلا
قصفت المدافع هادما ومزئلا !

همجية أحيت عهود الغاب : بل
ورواية نارية (نيرون) كا
ومذابج تسترية لو أن (جنـ
وفظائع وحشية لو أن ظهـ

كانت عهود الغاب منها أفضل
ن مؤلفا فيها ، وكان ممثلا
مكيزا) رآها ، لاشمأز وأجفلا
سر الأرض حمل وزرها لتأملا !

هذه المأساة : ما ثلت يا بورسعيد
كم من شجاع فيك صلصل سيفه
ولكم فدائي تبسم لنا
ولكم أبي منك أرخص نفسه
حتى فتاتك : قد تحلت بالسلا
وتسربلت بملابس الميدان واند
ومضت إلى الهيجاء ترمي بالرصا

مد عناد شعبك ، بل مضى واستبصلا
فارتاع سيف الغدر ساعة صلصلا
يا العاصبات ، وللمخوف تهللا
ونفيسه ، والموت في فمه حلا
ح وطلقت كل الجواهر والحلى
تزعجت عن الجسم الرقيق الخملا
ص عدوها فتصيب منه المقتلا

ورواح البارود صارت عندها أشهى من العطر الزكى وأجلا ! !

* * *

« يا بورسعيد » : ومنك كل عظمة
دهت الخطوب فوادحا فحملتها
ووقفت للعدوان وقفة مؤمن
قالت في ثقة وتصميم : فلم
والله حولك كان يبسط ظله
رحماته نزلت عليك ، فهونت
لا زلت للنمل الرفيعة معقلا
والحر إن دعت الخطوب تحملا
والفرد بالإيمان يعدل بحفلا
تهنى ، ولا التصميم منك تخفلا
ما ودع الأحرار فيك وما قلا
صعب الخطوب ، وخفت ما أنقلا

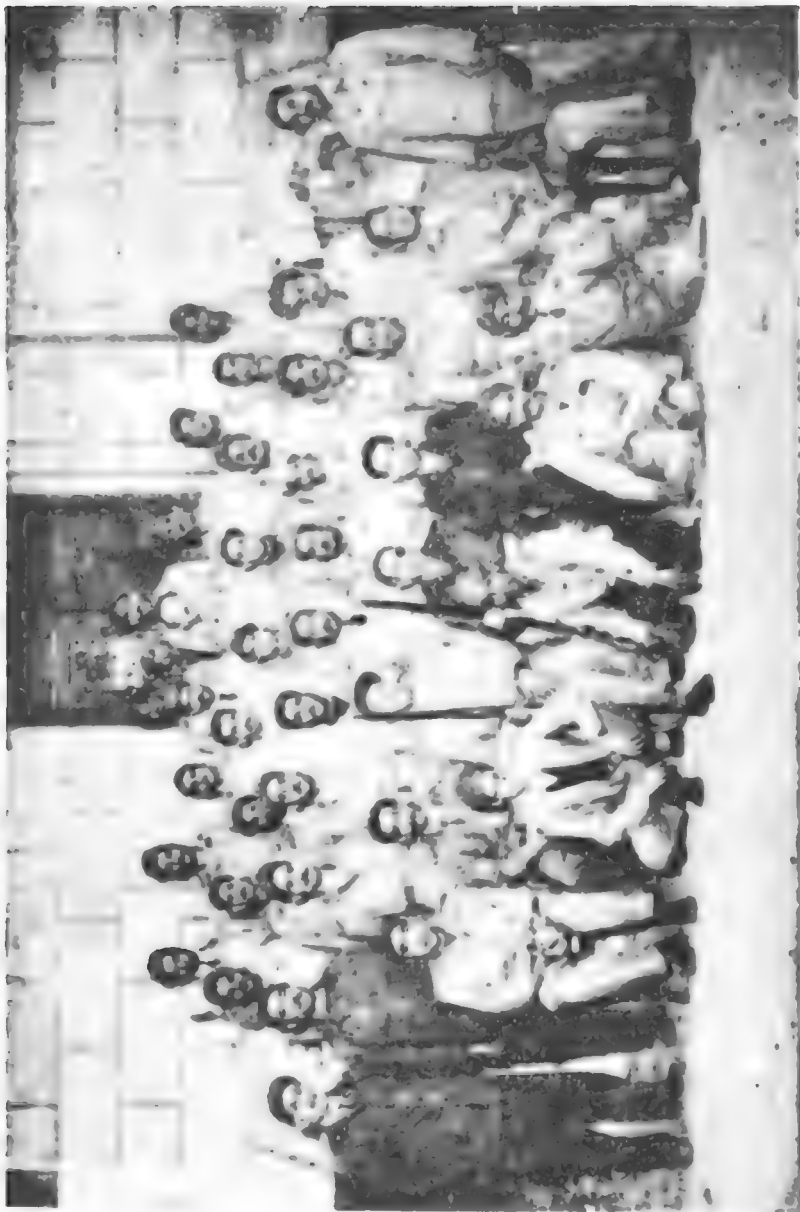
* * *

يا مصر ، هذى « بورسعيد » : قصة
هي قصة الأحرار يوم تسابقوا
هي قصة الجيش الشجاع الحر أقد
هي قصة الشعب الأصيل مضى إلى
هي قصة القومية العربية إذ
هي قصة الحرية انطلقت من الـ
قولوا لإيدن : ليس بدعا أن فشل
صفعت ففاك يد العروية : فانتقم
ورمتك مصر نفتر نجمك آفلا
ونجوم الاستعمار مهما تلتئم
يا مصر جيش الظالم الباغي انحنى
للنصر أخرجها الكفاح وسجلا
بين الدباجي يحملون المشعلا
سم أن ينال النصر ، أو أن يقتلا
ساح الكفاح موحدا متكثلا
تفضت ، وصوت الوعي فيها جلجلا
غل الثقل ، وحطمت من غللا
ت فشان كل مضلل أن يفشلا
واصفع معارك العجوز تشرشلا
والعار لطخ وجهك المستردلا
لا بد يوما أن تنخر وتأفلا
ذلا وأسرع بالحروب وعجلا

* * *

جيش العدو جلا ، ولكنى أرى
فتوقى يا مصر عودة غدره
لا تحدى بهدونه ، فلطالما
وتيقظى ، لا تغفل إن الذى
وضعى أصابعك الشداد على الزنا
وترسى يا مصر خطو (جمالك) الـ
خطر العدو على العروية ماجلا
فالغدر فى طبع العدو تأصلا
كان الهدوء إلى العواصف مدخلا
ترعى الأفاعى حوله إن يغفلا
د ، وأمنى غذك العظيم المقبلا
بطل الشجاع لتبغى أوج العلا

ابراهيم على بربوى
وكيل معهد طنطا



أطباء الوحدة الطبية الأزهرية وموظفوها في خدمة الوطن والمواطنين

الوحدة الأزهرية الطبية

ومستشفى الجامع الأزهر

١ — تعتبر الوحدة الطبية مفخرة من مفابر الأزهر وعنوان تقدمه ، والأداة الفعالة في النهوض بالناحية الصحية إلى المستوى الذى وصلت إليه بفضل المجهود المتواصل الذى يبذله القائمون على هذه المؤسسة ، والعناية التامة التى يضطلع بها الجميع من أطباء وصيادلة ومساعدين وموظفين .

ونظرة عابرة من تاريخ إنشاء الوحدة سنة ١٩٤٧ إلى الآن تدل دلالة واضحة على الخطوة الواسعة التى خطتها خلال هذه السنوات ، مما ينطق بتلك الهمة المشكورة التى أسهم فيها الجميع . وليس أدل على ذلك من الجداول التى تحدد الإحصاءات الكبيرة والحالات الكثيرة المختلفة التى باشرتها الوحدة وأظهرت فيها نتائج طبية حاسمة تذكر لها بالفخر .

٢ — العيادة الخارجية :

يتردد عليها عدد كبير من المرضى يباشرهم فيها أطباء إخصائيون فى جميع الأمراض بجميع أقسامها المختلفة ، وهى الأمراض الباطنية والجراحة والأذن والأنف والحنجرة والأمراض الجلدية والرمم والأسنان والأمراض المتوطنة والأمراض النفسية والعصبية وقسم الأشعة وقسم التحاليل .

٣ — القسم الداخلى :

وتحول إليه الحالات المهمة التى تحتاج إلى عناية ورقابة دائمة ، أو الحالات التى تستدعى إجراء عمليات جراحية ، وتباشر على يد أمهر الأطباء الإخصائيين ، ويظل المريض تحت إشراف دائم من الأطباء المقيمين والأطباء العاملين حتى يتقرر خروج المريض بعد شفائه . وقد زاد عدد الأسرة إلى ٥٠ قابلة للزيادة ، وتصرف لمرضى القسم الداخلى الأغذية اللازمة طبقاً لما يقرره الطبيب وبحسب حالة كل منهم ، فهناك مرضى يصرف لهم غذاء

كامل ، وآخرون يصرف لهم غذاء إضافي ، وفئة أخرى يصرف لهم غذاء بسيط أو غذاء سائل ، وهكذا ...

٤ - المعمل ويقوم بإجراء جميع أنواع التحاليل الطبية والبكتريولوجية ، وعمل مزارع للتأذج التي تفحص فيه ، ويقوم بها مساعدون فنيون تحت إشراف طبيب إخصائي ، وتحول إليه حالات من جميع أقسام العيادة الخارجية والقسم الداخلي ، ويعتبر هذا امتكالا لنشخيص أنواع المرض وفحص المرضى حتى يمكن تحرى الأسباب الصحيحة للداء الذى يشكو منه المريض .

٥ - الأشعة :

وتقوم بتصوير الأجزاء التى تشكو من مرض عضال قد يختلف فيه الأطباء ، فتظهر أسباب المرض جلية واضحة . ويقوم بالعمل فى هذا القسم مساعد فنى للأشعة تحت إشراف طبيب إخصائي . وتنقسم إلى أشعة أفلام وأشعة نظرية وعلاجية وأجهزة لرسم القلب الكهربائى .

٦ - الصيدلية :

تقوم بالتحليلات ، وتركيب وإعداد الأدوية ، والحقن ، والمستحضرات الطبية المختلفة للعيادة الخارجية والقسم الداخلى بكل دقة وعناية رغم زيادة الضغط والازدحام الشديد الذى تلاقيه من جراء العدد الكبير الذى يقوم بصرف الأدوية يوميا بدون انقطاع .

٧ - الأعمال الإدارية والكتابية :

وهى كثيرة ومتشعبة بالرغم من قلة الأيدى العاملة ، ونذكر من هذه الأعمال على سبيل المثال لا الحصر : المخزن ودفاتر العهد والخصم والإضافة وتسلم الأغذية الجافة والطارجة وتحرير كشوف الأغذية اليومية والشهرية طبقا للنظم المقررة فى توزيع الكميات اللازمة لكل حالة من الحالات المرضية ، وتحرير كشوف ماهيات الموظفين والمستخدمين ومكافآت الأطباء المعيّنين بالمكافأة ودفاتر إجازات الموظفين ودفاتر قيد المصادر والوارد والأرشيف والدوسيات والملفات الخاصة بالموظفين والخدمة وغيرها من المواضع المختلفة ، وإجازات الطلاب وتحويلهم من بعض الجهات والمستشفيات الأخرى لعلاجهم

من الأمراض المستعصية كالبلهارسيا والإنكلستوما ، وأعمال المناقصات العامة والمحلية والمشتريات . وهذه العمليات كانت تباشرها إدارة الأزهر وأسندتها إلى الوحدة .

الوحدة في صفوف الجهاد

وعند ما قام الطغاة يريدون شرا بهذا الوطن ، وأذن المؤذن بحى على الجهاد ، كانت الوحدة الطبية الأزهرية في الطليعة ، وتطوع جميع أطباؤها وموظفيها ومستخدميها - وعلى رأسهم السيد الدكتور حسن أبو السعود مدير الوحدة وكبير أطباؤها ، والسيد الدكتور يوسف محمد عيد وكيلها - في كتائب الحرس وجيش التحرير ، في الوقت الذى أصدر فيه صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر قرارا بأن تقوم الوحدة بخدمة المواطنين ليلا ونهارا حسب النظام الذى يضعه مدير الوحدة في هذا الشأن ، وقد استقبلت الوحدة واستضافت عشرات الآلاف من كتائب جيش التحرير والحرس الوطنى من ضباط وجنود ، وقامت بعلاج الآلاف من هؤلاء المواطنين من فحص وتشخيص وصرف أدوية وإجراء عمليات جراحية كبيرة ، كما وضعت الوحدة مشروعا لعمل مركز دائم لتقل الدم بها حتى تكون على أتم الاستعداد .

والوحدة - إذ تفخر بهذه الجهود الموقفة - تشعر بأنها قد أدت رسالتها الإنسانية والطبية والوطنية على الوجه الأكمل ، كما تضرع إلى الله تعالى أن يكلا هذا البلد برعايته وتوفيقه ، وأن ينصره على القوم الظالمين تحت قيادة رجل الوطنية الأول الرئيس جمال عبد الناصر ،
إدارة الوحدة الطبية

الخنزيرة

ديب نمال من عقار تخالما بجسمك شر من ديب العقارب
عدوة لب سلت السيف واعتلت به القوم إلا أنها لم تضارب
تعرى الفتى من ثوبه وهو غافل وتوقع حرب الدهر بين الأقارب
أبو العلاء المعرى

الصلة بين الاسلام والقومية العربية

حديث لفضيلة الأستاذ الأكبر مع مندوب مجلة (لايف) الأمريكية

اتصلت إدارة العلاقات العامة في مصلحة الاستعلامات بمكتب فضيلة الأستاذ الأكبر، ورجت تحديد موعد للصحفي الأمريكي المستر كيف ميلر مندوب مجلة لايف الأمريكية لمقابلة فضيلة الأستاذ الأكبر، وقد وافق فضيلة الأستاذ الأكبر على التصريح له بمقابلته يوم السبت الموافق ٢٢ من سبتمبر سنة ١٩٥٦ .

وحضر الصحفي لمكتب فضيلة الأستاذ الأكبر ومعه مندوب مصلحة الاستعلامات، وصرح بأن مجلة لايف الأمريكية أوفدته إلى بلاد الشرق الأوسط لعمل دراسة عن القومية العربية، وأنه زار سوريا ولبنان والأردن والعراق، وسيزور السودان وليبيا وتونس والجزائر ومراكش، ورغب إلى فضيلة الأستاذ الأكبر أن يحدثه عن الصلة بين الإسلام والقومية العربية، وإلى أى مدى يقود الإسلام ويوجه القومية العربية .

وقد تحدث إليه فضيلته فذكر أن القومية العربية صلة كصلة النسب والقراية التي تجمع بين الأخوة وأبناء العمومة، لأن الشعوب العربية يرتبط بعضها ببعض بصلات القراية، وتجمعها أصول مشتركة، وهناك بعد هذا صلة روحية تحكم هذه الصلة وتهيمن عليها، وهي رباط الإسلام الروحي الذي يعتبر أقوى من صلة القومية، لأنه منها بمنزلة الروح من الجسد، والروح هي التي تسيّر الجسد وتسيطر عليه، وهو أيضا أوسع وأشمل من رابطة القومية العربية التي تقتصر على البلاد العربية، لأنه يدخل فيه مع هذه البلاد غيرها كالأفغان، والباكستان، وأندونيسيا، والملايو، وأجزاء من الهند والصين وغيرهما من البلاد الآسيوية والأفريقية، ويدخل فيه المسلمون في أوروبا وكل من ينتمى إلى الإسلام .

وأهم دليل على أن هذا الرباط الروحي أقوى من صلة القومية، أنه إذا خرجت جماعة أو دولة من العرب على ما يقتضيه الرباط الروحي، فإن الصلة الأخرى لا يكون لها أثر أو اعتبار حينئذ في موقف باقي الشعوب العربية تجاهها. كما أن الإخوة من النسب إذا ارتكب أحدهم ما يشين أو ما يناقض المصلحة، فإنه لا تمنعهم صلة الأخوة من الإنكار عليه .

وأقرب مثل لذلك موقف حكومة العراق في خروجها على ما يقتضيه رباط الإسلام الروحي، فإن شعوب العرب جميعها - وفيهم شعب العراق نفسه - تقف في وجه هذه الحكومة، وتعلن تبرؤها منها وإنكارها لموقفها، ولا يمنعها من ذلك صلة القومية والجنس، لأن الرباط الروحي أقوى وألزم.

وتسأل الصحفي قائلا: إن ما قامت به العراق وهو إنشاء حلف بغداد عمل سياسي، فكيف يمد نقضا للإسلام، ومن الذي يقرر هذا؟

فأجاب فضيلته مبينا أن الإسلام دين عقائد ونظم تشريعية وسياسية وقوانين، فهو ينظم علاقة الإنسان بخالقه، وعلاقة الأفراد والجماعات والأمم بعضهم مع بعض، وفيه القوانين المدنية والجنائية، والقوانين التي تحكم العلاقات بين الدول الإسلامية وبينها وبين غيرها من الدول في زمن السلم وفي زمن الحرب. وخروج إحدى الدول على ما تفرضه هذه القوانين يكون خروجا على الإسلام ونقضا لرباطه الروحي، وإن من مبادئ الإسلام وسياسته الحكمة أنه يأمر بما فيه صالح الأفراد والجماعات، فتى كانت هناك مصلحة عامة للبلاد العربية في أمر من الأمور، ولم يكن هذا الأمر يتعارض مع أصل من أصول الإسلام، فالدين يأمر بالأخذ به، ومخالفته تكون نقضا لتعاليم الإسلام. والذي يقرر كون أمر من الأمور يقتضيه الصالح العام هم أصحاب الشأن فيه، وهم في مسألتنا غالبية الدول العربية وشعوبها التي اتفقت كلمتها على ضرورة تأكيد الوحدة بينها ونصرة بعضها بعضا، وعلى أن ما تقوم به حكومة العراق هو تفتيت لهذه الوحدة، وإعانة لأعداء العروبة والإسلام من الطغاة المستعمرين على البلاد العربية نفسها وعلى غيرها من بلاد الإسلام ودول الشرق. وبيان أحكام الدين في هذه المسائل وغيرها مطلوب من أئمة الدين وعلمائه في مصر وغيرها من بلاد العروبة والإسلام.

وسأل الصحفي: هل أصدرتم بيانا تعلنون فيه استنكار موقف حكومة العراق؟
فأجاب: نعم أصدرنا أنا وإخواني العلماء بيانا في هذا الموضوع منذ حوالي ثمانية عشر يوما.

وسأل الصحفي: هل هناك في هذا البيان وأمثاله أحكام بطرد شخص أو دولة على نحو قرارات الحرمان التي تصدرها الجهات الكاثوليكية.

فأجاب فضيلة الأستاذ الأكبر: إن هذه البيانات إنما هي من قبيل الإرشاد إلى الحق والخير، والتمييز بين الصحيح والفاقد، وتبصير الناس بمواطن الزلل والخطر، ليتجنبوها

ويأمنوا شرها ، وتوجيه لهم إلى الطريق المستقيم الذى يدعو إليه الدين ، وليس هناك فى الإسلام من يملك سلطة من السلطات الإلهية ، ولكن أمر الإسلام مبنى على الهداية والإرشاد والنصيحة ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والدعوة إلى سلوك سبيل العدل والمصلحة والسلام .

وعند ذلك ذكر الصحفى أنه يحرص على تقديم فكرة واضحة للناس فى بلاده عن القومية العربية ، نظرا لأن لديهم فروضا ومخاوف من هذه القومية وما يجر إليه تسكتل العرب وتأثير الإسلام من إيجاد التعصب ضد غيرهم من الأمم ، وأنه يرغب فى أن يسمع رأى فضيلته فى هذه الفروض والمخاوف . فبين له فضيلة الأستاذ الأكبر أن الإسلام معروف بأنه دين التسامح ، وأنه مبنى على البر والعدل والإحسان ، ولا يعتبر الإسلام مجرد الاختلاف فى الدين سببا للتنازع وإثارة العداوة والشحناء بين الأمم والطوائف ، وهو يحرم على الأمة الإسلامية أن تبدأ بشن حرب عدوانية على غيرها لأنهم كفار أو ملاحدة ، وهو يقول : « ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » ويأمر المسلمين فى حالة اعتداء غيرهم عليهم أن يراعوا الحرمات الإنسانية وهم يصدون هذا العدوان عن أنفسهم ، فحرم عليهم أن يقتلوا طفلا أو امرأة أو شيخا ، أو يقطعوا شجرا أو يحرقوا زرعاً فى بلاد أعدائهم مع كونهم هم البادئين بالعدوان ، تأكيذا للبادئ الإنسانية ونفى كل معنى للعدوان .

والإسلام لا يمنع المسلمين من أن تكون بينهم وبين غيرهم من الأمم والشعوب علاقات تعاون وصداقة ، مادامت مبنية على الحق والعدل ، ويأمرهم بمراعاتها والوفاء بها . قال تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين » ولسكنه ينهاهم إذا اعتدى أحد على بلد من بلاد الإسلام ، أو أخرج أهله من ديارهم ، أو عاون غيره على إخراجهم ، أن يكون بينهم وبين هذا الذى اعتدى على إخوانهم مودة أو صداقة أو تعاون ، قال تعالى : « إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون » بل إنه يأمر المسلمين بمداومة هذا العدوان ، والتكاتف على صده ، وألا يدخروا وسعا أو تضحية مهما عظمت ، فهو يدعوهم حينئذ إلى الفداية ، وبذل أرواحهم فى سبيل حماية دينهم وإخوانهم وبلادهم .

وعند ذلك انصرف الصحفى شاكرا فضيلة الأستاذ الأكبر سماحه له بالمقابلة وإعطائه هذا البيان الواضح ، ليعرضه على قراء مجلته التى توزع خمسة ملايين ونصف مليون نسخة .

برقية النجف إلى الأزهر

استنكارا لوحشية أعداء الإسلام والإنسانية

نجف - العراق في ٢٠ / ١١ / ١٩٥٦

صاحب السباحة شيخ الأزهر .

محافل النجف الأشرف الدينية تعج صارخة إليه تعالى بدعائها لإنقاذ مصر المسامة ،
وتبتل له لياخذ بناصركم ويرفع لواءكم ، والقلوب تقطر دما من الاعتداء الصارخ الذي تقوم
به وحشية أعداء الإسلام والإنسانية ، والمسامون في جميع البلاد يد واحدة في شد أزركم .
(عميد كلية متدى النشر)

برقية الاستاذ الأكبر

إلى نخامة رئيس الجمهورية السورية

في الإشادة بخطابه السياسى على جند الفتوة العربية

نخامة السيد الرئيس شكرى القوتلى رئيس الجمهورية السورية - دمشق
خطابكم السياسى الرائع مباح منيع للروح الوطنية السورية ، يحفظ قوتها ويحمي
كرامتها . وهو آية عظيمة الدلالة على العمل الضخم الذى يقوم به الشعب السورى في
سبيل الوحدة العربية ، والقضاء على مكاييد الاستعمار .
وإن لهذا الخطاب البارع أثره البالغ في تقوية روح المجاهدين من أجل الأهداف
الكريمة والغايات النبيلة .

حيا الله الشعب السورى ، وحيا الله قائده رئيس جمهوريته البطل العظيم ، ووفق
زعماء العرب لخدمة الوحدة القومية ، وما فيه عزة الإسلام . شيخ الجامع الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

وقد أرسل نخامة الرئيس البرقية التالية إلى فضيلة الاستاذ الأكبر :

فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر القاهرة
أبعث لفضيلتكم بخالص الشكر على برقيتكم الكريمة ، وما تضحته من عاطفة عربية
خالصة وشعور قومى سام ، سائلا المولى أن يأخذ بيدنا جميعا لما يحقق مجد العرب وعزهم
ومنعتهم ، وأن يهدينا سواء السبيل .
(شكرى القوتلى)

جهاد الأزهريين بأموالهم بعد جهادهم بأنفسهم

نص الرسالة التي بعث بها فضيلة الأستاذ الأكبر إلى سيادة السيد رئيس الجمهورية
منطوية على صك بخمسة آلاف جنيه دفعة ثانية من جهاد الأزهريين بأموالهم منضما إلى
جهادهم بأنفسهم :

السيد رئيس جمهورية مصر .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته :

وبعد - فالأزهر يسره دائما أن يكون في مقدمة الهيئات التي تقوم بواجبها في
الإسهام في مساعدة قوات الدفاع وإعانة المنكوبين من أسر بورسعيد الباسلة ، وقد
سبق أن تقدم الأزهر في ١٢ نوفمبر سنة ١٩٥٦ بالشيخ رقم ٨٦٠٧٢٩ على البنك الأهلي
المصري بالقاهرة بمبلغ خمسة آلاف ومائة وسبعين جنيها كدفعة أولى .

واليوم يتقدم بالشيخ رقم ٦٨٤٣٢ على البنك الأهلي المصري بالقاهرة بمبلغ
خمسة آلاف من الجنيها كدفعة ثانية إسهاما منه في هذا الواجب المقدس .

والله نسأل أن يحى الوطن ويصون كرامته وعزته، ويدرك عنه كيد الباغين المعتدين،
ويؤيدكم بالتوفيق لما فيه خير مصر والعروبة والإسلام .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

شيخ الجامع الأزهر
(عبد الرحمن تاج)

علماء الأزهر يهنئون بعيد النصر

دونت هذه الكلمة بسجل الزيارات بدار الرياسة في ٢١ جمادى الأولى سنة ١٣٧٦
(٢٣ / ١٢ / ١٩٥٦) .

السيد رئيس الجمهورية

شيخ الجامع الأزهر والعلماء يمدون الله الذي أمدكم بتوفيقه ، وأيدكم بنصره ، وأجلى الأعداء عن الوطن العزيز أذلاء مقهورين ، ورد المعتدين الباغين بغیظهم لم ينالوا خيرا .
وهم - إذ يهنئون الوطن بكم وبما يحققه الله على يديكم من عزة ومجد - يسألون الله العلى القدير أن يحوطكم والعاملين معكم بالعناية والرعاية ، ويحقق على يديكم ما تبتغون للأمة من رفعة شأن بين الأمم ، وأن يديمكم للعروبة فخرا وللإسلام ذخرا .

وإلى الأمام ، فالله معكم ، ولن يضيع أجر المحسنين في أعمالهم ، المخلصين في إيمانهم ، الصادقين في ثباتهم ، ونحن من ورائكم مصابرون مرابطون ، لا يغرننا النصر ، ولا ينسينا الظفر أن العدو يترص بنا الدوائر » ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلا واحدة » كتب الله لكم دائما النصر والفتح المبين ما

القاهرة

السيد رئيس الجمهورية

بمناسبة عودة الدراسة يرفع عميد كلية الشريعة ووكيلها وأساتذتها وموظفوها وطلابها ، إلى سيادة السيد رئيس الجمهورية ، خالص التهئة بانتصار جيش مصر الظافر في مواقعها الحربية التاريخية ، التي هي انتصار للعدالة وقضاء على أعوان الظلم والبغي ، وتحقيق للسلام العالمى الذى يدعو اليه الدين ، ويجسدون الثقة التامة والبيعة والالتفاف حول علمكم الخفاق ، وقد هيئوا إمكانياتهم للتغافى في نصرة الحق والوطن حتى ينال أسمى المطالب ما

شيخ كلية الشريعة

(محمد الشافعى الطواهرى)

القاهرة

السيد رئيس الجمهورية

عميد كلية أصول الدين وأساتذتها وطلابها ينتهزون فرصة استئناف الدراسة بعد الانسحاب المهين، فيقدمون لسيادتكم أصدق التهاني بالنصر المبين، والفوز الباهر، بفضل قيادتكم الرشيدة، وبسالتم في الذيادة عن حياض الوطن، ويجددون العهد والولاء لكم وللثورة المباركة والأبطال الأجداد، ويرجون ألا يحرموا من شرف الجهاد في تعمير مدينة بورسعيد الباسلة ما

(عبد على السائس)

شيخ كلية أصول الدين

السيد الرئيس جمال عبد الناصر رئيس جمهورية مصر

بمناسبة عودة الدراسة بمعهد القاهرة الديني، بعد النصر المبين الذي أحرزته البلاد، بفضل إخلاصكم الكامل وسياستكم الرشيدة، يتقدم شيخ معهد القاهرة الديني ووكيله ومدرسه وطلابه وموظفوه بأخلص التهاني على ذلك الفوز الباهر، ويجددون البيعة لسيادتكم على أن يكونوا جنوداً في كل معركة تخوضونها في سبيل الدفاع عن البلاد.

وانهم وقد درسوا باب الجهاد يعرفون مكانة الشهداء عند الله، وهو الذي قال: «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون» كتب الله لسيادتكم التوفيق التام في جميع الخطوات. والسلام عليكم ورحمة الله ما

شيخ معهد القاهرة

(عبد الوهاب عبد العزيز)

الاسكندرية في ٢٢ / ١٢ / ١٩٥٦

مصر

السيد رئيس الجمهورية

شيخ معهد الاسكندرية الديني وأساتذته وطلابه وموظفوه يرفعون لرمز العزة والإسلامية، وموجه القومية العربية، وقاهر الاستعمار بطل الشرق قائد مصر جمال عبد الناصر،

أصدق آيات التهنية بالنصر المؤزر، وانسحاب المستعمرين لغير رجعة من المدينة الباسلة
بور سعيد الخالدة . دمت لمصر والإسلام والعروبة ما (محمد الصادق عرجون)
شيخ معهد الاسكندرية الديني

المنيا في ٢٢ / ١٢ / ١٩٥٦

السيد فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر مصر
شيخ معهد المنيا الديني وأساتذته وموظفوه وطلابه يرفعون إلى فضيلتكم تهنيتهم
الخالصة بمناسبة استئناف الدراسة ، ويعلمون استعدادهم التام لتلبية نداء الوطن وترسم
خطاكم السديدة ، والله أكبر والعزة لمصر ما (الدسوقي الملاح)
شيخ معهد المنيا

الزقازيق في ٢٢ / ١٢ / ١٩٥٦

السيد رئيس الجمهورية مصر
معهد الزقازيق الديني : شيخه ووكيله ومدرسه وموظفوه وطلابه يقدمون لسيادتكم
آيات التهنية والتبريك بهذا النصر العظيم ، وهم - إذ يستأنفون دراستهم - يعاهدون الله سبحانه
وتعالى على الجهاد في خدمة الوطن والعروبة ، ويسألون الله لسيادتكم دوام التوفيق ما
(أحمد كامل الخضرى)
شيخ معهد الزقازيق الديني

كفر الشيخ في ٢٢ / ١٢ / ١٩٥٦

الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر مصر
شيخ معهد كفر الشيخ وأساتذته وطلابه يهنئون بعودة الحياة لمعاهد العلم مقرونة
بعودة الحرية لكل شبر من أرض الوطن . نحن مرابطون بمعاهدنا ، وإن عاودوا للاعتداء
عدنا للبيدان ما (أحمد حسن حلماية)
شيخ المعهد

قنا في ١٩٥٦/١٢/٢٢

مصر

فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر

أسرة معهد قنا تستأنف الدراسة اليوم بالمعهد، وهي أقوى ما تكون استعدادا للجهاد في سبيل العلم والوطن ، معجبين بالمواقف الخالدة لقادة مصر الأحرار .
(محمد عياض وسيد الملاح)

بنها في ١٩٥٦/١٢/٢٢

مصر

السيد الأستاذ الأكبر شيخ الأزهر

شيخ معهد بنها وأساتذته وطلابه - وقد عادوا لعملهم بعد الانتصار الظافر - يقدمون
لسيادتكم خالص التهنية ، معاهدين الله والوطن أن يكونوا لمصر جنودا في الحرب والسلام .
واقه ولينا ونعم النصير
شيخ معهد بنها
(عبد الكريم جاويش)

أسوان في ١٩٥٦/١٢/٢٢

مصر

فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر

أساتذة معهد أسوان الديني وطلابه يهنئون سيادتكم والجيش الباسل والشعب المناضل
بالنصر المبين على أعداء السلام والحرية . إن ينصركم الله فلا غالب لكم .
(محمد اسماعيل رشيد)
واعظ أسوان

المنيا في ١٩٥٦/١٢/٢٢

مصر

السيد رئيس الجمهورية

بمناسبة استئناف الدراسة يرفع شيخ معهد المنيا الديني وأساتذته وموظفوه وطلابه
تهانيم القلبية الخالصة إلى السيد رئيس جمهورية مصر وقائدها الحازم ، بمناسبة انتصاره

على المعتدين الغادرين، وبحق الاستعمار الغاشم، ويؤكدون ولاءهم واستعدادهم لنداء الوطن، ويضربون إلى الله أن يحفظ الرئيس ومحبه الأبطال، وأن يجعل مصر العزيزة موضع اعتزاز العرب، ومفخرة العالم أجمع، بقادتها العاملين لمجدها وعزتها.

(دسوق الملاح)

شيخ معهد المنيا

بورسعيد في ١٩٥٦/١٢/٢٥

فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الأزهر القاهرة

أنا وزميلي بخير. أدينا رسالة الأزهر في معركة الشرف. تهنينا بالنصر. شكرنا رعايتكم

(محمد عابد)

مفتش الوعظ

بورسعيد في ١٩٥٦/١٢/٢٥

فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الأزهر مصر

شكرا عميقا لسؤالكم عني، وسلام عليكم من مدينة الأبطال.

(على عمارة)

واعظ بورسعيد الباسلة

وبعد أن أعدت مواد المجلة للطبع وصلتنا برقيات أخرى من بينها برقية لكل من أصحاب الفضيلة الشيخ عبد المجيد العسكري شيخ معهد جرجا، والشيخ عبد المجيد يس شيخ معهد شبين الكوم، والشيخ محمد الديب المشرف على البعثة الأزهرية بالجهاز، والشيخ مختار الظواهري مبعوث الأزهر بدمشق، والشيخ عبد العزيز رفاعة شيخ معهد طهطا.

نداء

من شيخ الجامع الأزهر إلى أساتذة الأزهر وطلابه

بسم الله الرحمن الرحيم

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، أما بعد ،

فقد أذن الله العلي الكبير أن تنجلي تلك الشدة التي امتحن بها الأمة المصرية وحقق للجهاديين الصابرين وعده بالنصر والتأييد ، وخرج الشعب المصرى من هذه المعركة قوياً متماسكاً ليواصل سيره المطرد في طريق التقدم والنهضة الوطنية والحياة الحرة الكريمة .

وإن أول ما ينبغي أن يتجه إليه المدرسون وهم يستأنفون الدراسة - التي حال دونها عدوان هذه القوى الباغية - هو أن يسترجعوا مع طلابهم أحداث هذا الصراع وكفاح الشعب المجيد وخاصة أبناء بور سعيد ، وأن يستعرضوا ما انطوى عليه هذا العدوان من شر ومكر وافتك بالجميع الحرمات ، وخطر على كيان الأمة وأمنها وحريتها ، ويستخلصوا من كل ذلك وجوب العمل على تنمية هذا الوعي الرشيد في الأمة لمواجهة المستقبل ، ودره كيد الطامعين المتربصين .

ولإني لوائق أن جميع أساتذة الأزهر وطلابه وموظفيه - وقد أسهموا في رد هذا العدوان بجهود مشكورة - سيكونون دائماً مرابطين مستعدين لتلبية نداء الوطن ؛ وسيظلون قدوة حسنة في الزيادة عن البلاد والدفاع عن الدين وفي توجيه الشعب التوجيه السديد القوى الذي يتطلبه في حاضره ومستقبله .

والله أسأل أن يحفظ الوطن وقادته ويوفق العاملين لخدمته وعزته .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

شيخ الجامع الأزهر

عبد الرحمن ناجي

تَعْلِيْقَاتٌ

بعد هجوم الأعداء على مصر

رب ضارة نافعة

عرف قديماً أن العرب حملة سلاح ، وأهل غزو وكفاح ، وأن لهم في الحروب من البأس والمصابرة على منازلة العدو ما ليس لغيرهم من الشعوب .

لذلك ولميزات أخرى اختار الله منهم خاتم رسله - صلوات الله عليه - ووجه إليهم الدعوة قبل سواهم ، لأنهم العشيرة الأقربون إلى عهد - عليه الصلاة والسلام - فكان الخيرون منهم أهلاً للقيام معه بأعباء رسالته ، وإفراح الطريق لها ، والدفاع عنها .

وقد هذب الإسلام في العرب خشونة البداوة ، ولطف في أنفسهم حدة الطبع ، وصفلهم بصقال المدنية المأجدة ، ووضع لهم النظم الكريمة في أساليب الجهاد ، واستخدام القوة ، ومعاملة الغير في الحرب والسلم ، على أحسن ما تقتضيه العدالة ، والأخوة في الإنسانية ، فأصبح للعرب قومية ممتازة في عزتها وحضارتها وسيادتها بين الأمم أكثر مما كان لهم من قبل .

وكان من أثر الإسلام في الحياة الجديدة أن جعل التربية العسكرية جانباً أصيلاً من الثقافة الإسلامية ، وأن رجل الدين في صدر الإسلام والعصور التالية له كان رجل كفاح وحروب دفاعية ،

حتى كانت القيادة والمصاولة في ميادين البطولة من خصائص أهل العلم قبل سواهم . وحسبنا بالنبي - صلى الله عليه وسلم - وبأصحابه - رضى الله عنهم - أصدق مثل على ذلك . وإلى اليوم لم تتجدد التربية الإسلامية من التزود بتعاليم الجهاد ، وأساليب الدفاع ومنازلة الأعداء .

ذلك لأن القرآن الكريم يحرص أشد الحرص على أن تكون أمته في منعة من طماعية الطامعين فيها ، وأن تكون دائماً ذات بأس يتهيبه الخائفون عليها ، لتظل كلمة الله هي العليا . ومن أجل هذا حفل القرآن بآيات الجهاد وبيان فضله وبالحث عليه عند الحاجة ، كما اشتمل على قسط كبير من نظمه حتى في ساعة القيام إلى الصلاة ... وكذلك سنة الرسول - صلى الله عليه وسلم - فيما أثر عنه ثم عن أصحابه رضى الله عنهم .

ومنذ تسربت الفتن إلى صفوف المسلمين ، وفترت العزائم المشبوبة ، وتغلب رجال العلم

الديني عن الإسهام في الجهاد ، وقام العرف على الجبلولة بين رجل الدين و صفوف الجيش ، و وطني الاستعمار على الوطن الإسلامي ، تهتر المسجون في جائل السياسات الساكرة ، ووهنت قواهم ، و طمع فيهم من كان يهابهم ، و يخشى بأسمهم ، من الحائقين على الإسلام في نهضاته ، حتى أصبح المسلم غربيا في وطنه ، مغلوبا على دينه ، و صار رجل الدين مبعدا عن الجندية ، و جاهلا بأبسط فنونها العملية ، و إن كان يدرسها دراسة نظرية .

إلى أن شاء الله للاقطار العربية - و لمصر خاصة - أن تنهض من عثارها ، و تفيق من غفوتها ، و تسترد موقفها في صدارة المجتمع الإنساني ، فبعث اليقظة في نفوس زعمائها و شبابها ، و أولى غيرة وطنية ، و عزيمية إسلامية ، و وفاء عربي ، فتقدموا الصفوف ، و هتفوا بشعوبهم أن يتابعوهم إلى الأهداف المساجدة ، و هي أهداف كانت لهم منذ رسمها الإسلام لأهله : في أوضاع كريمة ، و عدالة مشهودة ، و رحمة شاملة .

ولكن ما كادت مصر تستجيب لزعمائها ، و تتجه إلى غايتها ، حتى تحركت حولها الأحقاد الاستعمارية ، و انحدرت إليها الجيوش الطاغية ، و استهدفت مصر و جاراتها لحرب طاحنة تقزز منها الإنسانية ، و تنفر منها الرحمة الآدمية .

وقد كان للأزهر - و الحمد لله - نصيب مشكور من مؤازرة الجيش النظامي ، إذ كان شيخ الأزهر ، و كبار علمائه ، و جمهرة وعاظه ، و كثرة كثره من شبانه في طليعة الناهضين إلى الدفاع عن الوطن .

وكان الأزهريون - بانتظامهم في صفوف المجاهدين - مجددين لسنة أسلافهم من رجال الدين الإسلامي . و قد تल्पف الله بمصر فكشف عنها الغمة ، و الحمد لله .

غير أن الأمر لا يستغنى عن مواصلة الاستعداد ، و لا يكفي فيه أن يتقدم الأزهرى إلى واجبه الوطنى و هو قليل الدراية بالفنون العسكرية ، و لم يعد مستساغا أن تظل ثقافة الأزهر فيما يتعلق بالجهاد و حماية الوطن ثقانة نظرية ، في حين أن الدين الإسلامى يتطلب أكثر من ذلك ، على نحو ما كان أسلافنا يجيدون حمل السلاح ، و يلبون إلما و اسعا بأساليب المقاومة في صورها السكثيرة .

لهذا كان من سداد الرأى أن يعمل على افساح براج الدراسة بجانب واسع من الثقافة العسكرية التطبيقية ، حتى تكون نشأة الطالب الأزهرى نشأة دينية مستوفية لنواحيها التكميلية المهمة . و بذلك تكون رسالة الأزهر أكمل ، و أثره أوضح ، و منفعتة أشمل .

عبد اللطيف السبلى

عضو جماعة كبار العلماء

محاربون الله

بالخيانة والافتراء على الشباب البرىء

لا يزال قراء هذه المجلة على ذكر مما تحدثنا إليهم به في صدر عدد المحرم من هذا العام بعنوان « محاربون الله » .

وقد عادت تلك البقية من بقايا عهد الفجور إلى محاربة الله في مصر المؤمنة ، فزعمت أنها استفتت الطلبة الجامعيين ، فقال فلان من طلبة كلية كذا : إن الله لا يمكن أن يكون موجودا ، وأن فلانا الطالب بكلية كذا أجاب بأن الله غير موجود ، وإذا كان موجودا فليعطني عرشه لأنظم به السكون ! وزورت تلك المجلة أقوالا نجسة على هذه الشاكلة نحتها طلبة ذكرتهم بأسمائهم مفترية عليهم بأنهم ينكرون وجود الله .

وقد رأينا بعض أهل الغفلة ممن كانوا يستيحيون دخول تلك المجلة إلى بيوتهم قد اشمأزوا منها - على افتراض أنها صادقة - ورأوا أنها تريد أن تشيع الفاحشة بما نقلته من هذا المراء .

والآن ظهر شيء جديد : فقد روى الأستاذ أحمد لطفى حسونة عن لسان فضيلة الأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة وكيل كلية الحقوق بجامعة القاهرة ، أن الجهات الرسمية أحالت عليه تلك المجلة ليحقق فيما نشرته على لسان الطلبة ، فأرسل فضيلته في استدعاء الطلبة ، فأجابت السكيات التي زعمت المجلة أن أولئك الملاحدة من طلبتها بأن الأسماء التي ذكرتها المجلة إن هي إلا أسماء وهمية لا وجود لأصحابها .

ولم يقتنع الأستاذ أبو زهرة بهذه الإجابة من السكيات ، وطلب سجلات أسماء الطلبة في كل كلية وصمتها المجلة التي تحارب الله في مصر بأنها تحتضن طلبة بتلك الأسماء يحاربون الله معها ، وتفرغ الأستاذ أبو زهرة بنفسه لمراجعة هذه السجلات الرسمية ليستخرج منها أسماء الطلبة الموصومين بتلك الجريمة . وبعد جهد دام أياما لم يجد اسما واحدا في السجلات لأى طالب من الذين زعمت المجلة أنهم كتبوا لها .

فسأله الأستاذ حسونة : وماذا فعلت ؟

قال : كتبت بذلك لإدارة الجامعة .

فقال له : هذا لا يكفي إننى أشير عليك أن ترفع تقريرك هذا إلى رئيس الجمهورية ، وإلى وزير التربية والتعليم ، وكلاهما لن يرضى بهذا العبث .

ونحن نرى أن نشر هذه الحقائق المحزنة يكفي ليكون تقريراً صارخاً صرخوا إلى رئيس الجمهورية ، وإلى وزير التربية والتعليم ، وإلى وزير الداخلية . وإن هذا النوع من المجون الإجرامى إذا كان يليق فى عهد الحكم الماسجن الذى أباده الله ، فإنه لا يليق فى عهد من أظهر شعائره الجهاد فى سبيل الله ، وإن من أقدس الجهاد فى سبيل الله تحطيم هذه الأقلام الكاذبة الخائنة ووضع أصحابها فى المكان اللائق بأفعالهم ما
(المجلة)

ذكاء أعرابى

قال أحد عمال الدولة العباسية لأعرابى مستخفاً به :

— ما أحسبك تدرى كم تصلى فى كل يوم وإيلة .

فقال له الأعرابى : إن أنباتك بذلك تجعل لى عليك مسألة ؟

قال : نعم . فقال الأعرابى :

إن الصلاة أربع وأربع ثم ثلاث بعدهن أربع

ثم صلاة الفجر لا تضيع

قال : صدقت ، فسل . قال له الأعرابى : كم عدد فقار ظهرك ؟

قال : لا أدرى . قال : أفتحكم بين الناس وأنت تجهل هذا من نفسك ؟ .

انما نريد أن نعيش ...

إذا كانت مصر مصممة على استقلالها السياسي ، فإن مصر مصممة كذلك على تحقيق استقلالها المذهبي والمحافظة عليه ...
ستعمل مصر الحديثة بما يتفق وتعاليمها الدينية وتراثها الثقافي .
إن مصر ترغب في التعاون الشريف مع الدول الأخرى وتظاهر مبادئ القانون الدولي ... ولما أن الدول الأوروبية والأمريكية تتحد ، فكذا شأن الدول العربية التي تعمل من أجل تحقيق تعاون مثمر ، ولكن كل دولة عربية تسمى لتحقيق سيادتها مثل مصر تماما .
رئيس الجمهورية

القومية العربية ... مؤتمر باندونج ...

الأسلحة النشكية ... تأميم القناة ...

هذه أسباب النقمة علينا من جانب الغرب ... النقمة التي استعالت إلى جيوش ترحف ، وطائرات تضرب ، وأساطيل تدمر ... النقمة التي كادت تلهب نيران حرب عالمية جديدة ...

فهل نحن مسئولون عن اللعنة التي صبها الاستعمار علينا ، وهل نحن الذين دفعنا العالم إلى أخطار الحرب ؟؟ نحن لم نرد إلا أن نعيش ، لم نرد أن نتسلط أو نتجبر أو نبغى ...

ماذا في القومية العربية من أخطار على السلام ، تبسح لانيجلترا وفرنسا وإسرائيل أن تشن عليها هذه الحرب الضروس ؟ لقد اتحدت أوروبا الغربية ، واتحدت أمريكا ، وقام حلف وارسو ، وميثاق الأطلنطي ، ومؤتمر كولومبو ، فلم تعلن الحرب ، فلما أراد العرب أن يتعاونوا ولديهم أكثر من رابطة توحدهم ، وعليهم أكثر من واجب يجمعهم ، وليس عندهم مطامع التوسع ولا طامع الاستعمار ، إنما كل غايتهم أن يحموا أنفسهم لأن يتحكموا في غيرهم ، تصايحت دول ، وأقبلت تناوشهم انجلترا وفرنسا وإسرائيل من يمين وشمال !!!

اتهمت القومية العربية بأنها خطر جسيم... فما هو هذا الخطر؟؟ ومن الذى يتهده هذا الخطر؟؟ ... خطر على عدن والبحرين ، والسكويت وقطر ، والجزائر وافريقيا الفرنسية ، وأوغندا وكينيا وافريقيا البريكانية... أليس كذلك؟؟ وما الخطر على شعوب تريد أن تتحرر ، وليس فى طاقة دولة أن تحكم غيرها بالجيوش والأساطيل ، وإنما يمكنها أن تتعامل على قاعدة الأخذ والعطاء ، فتفيد وتستفيد... !!

وهل تقبل الشعوب الحرة أن تعيش طول عمرها على الاحتكار والاستغلال والسيطرة ، وتخشى التعامل الكريم ، والعقاد الحر ، والتعاون المتكافئ مع الدول الصغرى ، والتنافس الشريف مع الدول الكبرى ، لدرجة أن تضحي بدمائها ودماء غيرها من أجل المحافظة على أشكال بالية من الانتفاع لطرف واحد !!!

وكل شعوب الدنيا المتحررة لاقت فى كفاحها مساعدات... : إسبانيا ، وكوريا ، والهند الصينية ، وقبرص ، والمجر . فما بالنا وحدنا الذين يحجر عليهم أن يساعدوا بنى قومهم الجزائريين والفلسطينيين ، فاذا ساعدناهم فعنى ذلك الحرب ، الحرب التى لم تشن من قبل على من ساعدوا قائمة طويلة من الشعوب فى طريق الحرية ! .

وما بال الغرب قد مكث على شرق أوروبا ، تنقلب دوله واحدة بعد الأخرى بين أحضان الشيوعية ، وتكتل فى حلف وارسو ، وهذا تحد سافر للكتلة الغربية... لكنه تحرك لبادرة الترابط بين دول القومية العربية ، ولطبيعة سياسة الحياد فى الشرق الأوسط ؟ .

وما بال الغرب قد شاء أن يتحرك أخيرا من أجل المجر... ولم يتحرك بعد من أجل فلسطين والجزائر؟؟

هل على العرب من بأس ، وإطالما أمضتهم هذه المفارقات ، أن يتعاونوا ويصروا على التعاون ، وأن يحددوا عن الميل مع إحدى الكتلتين ويصروا على الحياد؟؟ .

إننا ننسك بقوميتنا وعروبتنا لنعيش... لنكون طاقة تستطيع بمعنوياتها واقتصادياتها واستراتيجياتها أن تحمى شخصيتها ، فلا تسفك دماءها فى أحلاف مع هؤلاء أو أولئك ، وتستطيع بامكانياتها المجهزة أن تجبر الدول الكبرى على الاعتراف بوجودها وحقوقها... هذا الاعتراف وحده هو المنشود ، وهذا التقدير النظيف هو المطلوب... لا نريد أن نؤذى أحدا ، لكن نريد أيضا ألا يؤذينا أحد .

لقد قال أصحاب الأحلاف : إن أحلافهم دفاعية لا غير ! ! فهل ترى أحدا له عقل يزعم أن تعاون القومية العربية خطر هجومي ؟؟

يقولون : إن مصر تريد تزعم الدول العربية وتسخيرها لصالحها ... وهاهى ذى التجربة قد محصت الحقائق ، فلم تمل مصر على دولة من الدول أسلوبا معيناً من المعاونة ، لكن كل دولة قدرت ظروفها وبذلت ما تستطيع دون إفراط يضر بها أو تفريط يخلد شقيقتها . لم نكن نستطيع أن ننتظر مساعدة عسكرية من كل أخواننا ، ولم نكن نستطيع أن نقبل هذه المساعدة لو قدموها ، لأن لم ظروفنا عسكرية وسياسية نحن أدرى الناس بها وأولاهم بتقديرها ... هل ترى عاقلا يظن أننا نخل الأردن وسوريا من جيوشهما وإسرائيل تربص على أبوابهما ؟؟ هل ترى عاقلا يظن أننا نكلف السودان الفتى وليبيا الناشئة بتعبئة ما همأ أحوج ما يكونان إليه ؟؟ .

لكن الدول العربية تنوعت في أساليب التعاون مع مصر ... منها من قطع علاقاته مع بريطانيا وفرنسا ، ومنها من قطعها مع أحدهما ، ومنها من اختار إرسال المتطوعين والأموال ، ومنها من قطع البترول ، ونحن نشكر الجميع ، فقد أثبتت القومية العربية أنها تعمل حرة كيفما تشاء ، دون إملاء ...

ماذا يضير العالم الغربى إذن من القومية العربية ؟؟

قالوا : إننا اخترنا اتجاهنا منذ أيام باندونج ، وهذا صحيح ، ولكن ماذا فى هذا الاتجاه ؟ لقد زعمتم أننا نريد تزعم العرب ، فهل ترانا هناك تترعم الهند ، أو الصين ، أو باكستان ، أو أندونيسيا ، أو اليابان ؟؟ إنها دول تبلغ أضعافنا فى التعداد والمساحة ، وكلها دول ليست لها مآرب توسعية استعمارية ، فإذا علينا لو مددنا أيدينا إلى من هم مثلنا فى العالم ، من ليدوا مثل روسيا أو بريطانيا أو فرنسا أو أمريكا من الدول الكبرى ، وإن مالوا فى المبادئ مع هذه أو تلك فإن لم شخصيتهم ، ولهم كتلة ضخمة من الشعوب لا تقبل أن تموت من أجل غيرها ... إن مؤتمر باندونج ليس حلفا عسكريا ، وليس (كارتلة) اقتصادية لاقتسام الاحتكارات ، وليس خالصا للشوعية أو للرأسمالية ... ومعنا فيه غيرنا ممن قد ترداد ثقة الغرب فيه عن ثقته فينا ... فأى خطر فى تعاون الأيدي البريئة من الدماء والحرام ؟؟ أى خطر فى باندونج ، وفى الكتلة الإفريقية الآسيوية على سلام العالم ؟؟ بل أى خطر فيهما عليكم أتم يا دول الغرب بصفة مباشرة ، وأتم

في علاقات اقتصادية وسياسية مع هذه الدول ، وتستطيعون التعاون السليم معها والتنافس الشريف مع غيركم على خاماتها وأسواقها ٩٩ .

وأخيرا قالوا : إن التعاون السياسي والاقتصادي بين العرب ، أو بين الآسيويين والإفريقيين لا يضرنا ، لكن آه من الأسلحة !! .

وتصور الأسلحة التشيكية وغيرها كأنما هي احتلال من الشياطين الحمر لأراضي الشرق !!!

ترى ماذا كان ينتظر منا أن نفعل وقد قبضت الكتلة الغربية عنا إنتاج مصانعها ٩٩ وهل تختلف سوق السلاح عن سوق القماش أو سوق الخضار أو سوق الماشية ، من باعنا اشترينا منه ، وبين البائع والشارى (يفتح الله) !!!

من الذى سيستعمل هذه الأسلحة ؟ ... إما أننا نحن الذين سنستعملها ، وإما أن تكون دول الكتلة الشرقية قد باعنا حديدها ورجالها الذين سيضربون بها ... ولعمري ذاك عقد طريف من عقود البيع لو كان !! إنهم فى أقصى دعاوتهم ضدنا وتشجيعهم علينا لم يشيروا إلى اتفاقات علنية أو سرية مع الروس أو غيرهم ، لم يلجأوا إلى قواعد أعطيناها لقواتهم التى ستستعمل هذه الأسلحة ، إنه قد كان بيننا وبين الإنجليز الذين يضر بوننا معاهدة ، ولكن ليس بيننا وبين الروس الذين يساعدوننا إلا البيع والشراء ، والأخذ والعطاء ، ويفتح الله !!!

نحن نعلم أن الروس ليسوا ملائكة ، قد يريدون استدرأجنا ، قد ينوون فى المستقبل أن يظهروا ماييطنون اليوم ... لسكننا لا نلام إلى اليوم الذى نقبل الخضوع لهم والجرى فى فلسكهم والارتباط بمجلتهم ... لا نلام حتى نعطيهم ما أريدنا أن نعطيهم غيرهم ... لا نلام حتى نخرف مع الشرق بعد أن أعلننا الحياد بين الشرق والغرب !!!

ومن الإنصاف كذلك ألا نلوم الروس حتى يطلبوا ما ما نعتيره ماسا بسيادتنا ، ومن الحق أن نتبرع بلعن من يساعدنا اليوم وهو لم يتجن بعد علينا ، بدعوى أنه سوف يفعل بنا ويفعل فى الغير ... إننا نعيش فى حاضرتنا ، وإست سياسة الدول من صلب وفولاذ لا تتغير ، وإنما تدور مع مصالحها ، فإن رأينا تعاوننا أفلنا ، وإن رأينا الشر فى التواجد أرحق وراء العيون ، فيومها يكون الملام ، إذا رأنا الناس صما وعميانا ... إن الغرب قبض عنا أمواله وسلاحه ومعونته ... ويريد غيره أن يعطينا سلاحا ،

وقد يعطينا مالا ويعاوننا بما يستطيع . فهل كان علينا - انكون مخلصين لميزان القوى - أن نظل بغير مال وسلاح ومعونة ، وأن نتجاهل اليد التي تمتد إلينا ، وأن نفرق لآذاننا في الخطر الحاضر المتيقن مخافة خاطر منتظر متوهم ؟ ؟ وهل إذا تسلحنا وتقوينا يكون هذا منا - ونحن الأمة المحدودة العدد والإمكانات - تهديدا للسلام العالمي ؟ ؟
قالوا : بل ترهبون بإسرائيل شرا ، ومن أجل هذا تتسلحون ... !! !

ولا شك أننا نتوق غدر إسرائيل ، فإن دولة قامت على أرض غيرها بالخدعة ، وطردت أهل هذه الأرض بالجريمة ، لأخرى أن تتوسع على حساب جيرانها في أى وقت ، ومن كان رأس ماله السطو فهل يلوم الناس على الاحتياط !!! ؟

لقد قامت إسرائيل على قطعة من الوطن العربي باسم الأمر الواقع أو المزاعم التاريخية ، فما يضمن لى ألا تثب على قطعة أخرى من هذا الوطن العربي لتقتله باسم الأمر الواقع ، أو بدعوى أن إسرائيليا مرة بهذه القطعة أو تلك في يوم من الأيام !!!
وهل بعد ما قامت به إسرائيل لصالح إنجلترا وفرنسا في الهجوم الأخير على مصر ، وقامت به إنجلترا وفرنسا لصالح إسرائيل ... يلام العرب على الاستعداد أبدا لمواجهة إسرائيل ... فمن يدري قد لا تستلطف دولة كبرى دولة عربية أو حكومة عربية فتستأجر إسرائيل للعبث بالامتقرار وإحداث القلاقل ، ثم تقبض الثمن من أرض العرب أو من سلاح العرب وأمواله ؟ ؟

نعم ، سنعيش أبدا وأيدينا على بنادقنا حذرا من إسرائيل ، ولتشك إسرائيل من هذا التربص ، ولتتضايق من هجمات الفدائيين أو من تحالف العرب أو من حصارهم الاقتصادي لها ليكن هذا كله ، فإن العرب الذين طردوا من وطنهم لتقوم إسرائيل على أرضهم وبيوتهم ، أولى برعاية العالم لأنهم أصحاب الحق الأصيل ، وإن العرب الذين قد يطردون في أى لحظة أو يقتلون في (عملية وقائية) مثل عملية غزة وسيناء ، أولى بتأييد الضحية العالمي ...

وأرى العالم كله مقسما في كثير من أجزائه بين دولتين تقسمان وطنا واحدا وشعبا واحدا ، وتربص إحداهما بالأخرى الدوائر لتزيل الخط الوهمي الفاصل في التقسيم ، فما يسبب هذا تشديدا في التفكير وقطعا للسلاح وإعلانا للحرب ... ألمانيا الغربية والشرقية ، الصين ، فرموزة ، كوريا ، فيتمنة ... لماذا لم يكن التوتر هناك ذريعة لمثل ما حدث عندما بدعوى التوتر بين العرب وإسرائيل ؟ ؟ ولماذا استمر هؤلاء وأولئك يتسلحون ؟ ؟

وكان آخر الأحداث... تأميم القناة... وماذا في تأميم القناة ؟ ؟ ماذا في دولة تريد أن تعيش من السكيب الشريف الذي تدره مرافقها ، دون أن تفتت على حرية العالم في الانتفاع ؟ ؟

حسب هذه الدعوى بطلانا ، أنهم حاربوا والقناة مفتوحة فأقفلت ... وأنهم حاربوا والبترول لم يتعرض لما تعرضت له القناة من تأميم لكنه انقطع ولم تحمه الشركات الغربية...

إننا إما أن نقفل القناة وقت السلم ، وإما أن نقفلها في وقت الحرب... فإن كان إغلاقنا المنتظر للقناة في وجه العالم وقت السلم ، فما كان الأجدى لأعدائنا أن ينتظروا حتى يقيم عدواننا - المحتوم في نظرهم !! - ويومها يقبلون علينا بجحافلهم ومعهم تأييد العالم الساخط الحائق علينا المصمم على سحقنا ؟ ؟

أما في وقت الحرب فستكون القوة هي التي تقرر مصير القناة ومصيرنا ، وخير لهم أن نبقى محايدين بين الشرق والغرب وتبقى القناة للدولة المحايدة لتحفظ مفتوحة لهم ولغيرهم ، بدل أن نهمزهم ولشركاتهم وإداراتهم الدولية ، وبدل أن يعرضونا ويعرضوا أنفسهم ويعرضوا القناة لمن لا يرحم ، ويومها ان تعصم القناة لإدارة دولية أو جمعية للمتفعين !!

وأجمل من أن تجتمع دول الغرب على تدويل القناة ، أن تجتمع دول الغرب ودول الشرق على ضمان حياد القناة ، وضمان حياد مصر التي تحتزقها القناة... فانه من العبث أن تهاجم مصر دولة معتدية ، في حين تقف مصر متفرجة على القناة ، وعلى سفن الأعداء تمرح في القناة !! !

عبثا إذن يحاول الغرب زجنا عن قوميتنا العربية ، وعن التعاون مع الدول المسالمة ، وعن التسليح والقوة ، وعن الانتفاع من مرافقنا... وعبثا يحاول إنذارنا بالحرب في أرضنا أو الحرب في العالم كله...

إنما نريد من ذلك كله أن نعيش ، وهيمات أن نخلى عن حياتنا ، وأسباب هذه الحياة عندنا ، فنحن لا نسلق على غيرنا ولا نتجاوز حدودنا... إنه لن يعيننا قتال معنا أو مع غيرنا ما دمتنا لم نتوخ إلا حفظ حياتنا ، وخير لنا أن نموت صرعى في الكفاح ، من أن نموت قعدة بالاختناق ما

محمد قنصى عثمان

الكتب

تراجم اسلامية جلية

لفضيلة الأستاذ الشيخ محمود النواوى - ٢٥٦ ص - مطبعة أمين عبدالرحمن بالقاهرة
كتاب جديد لفضيلة الأستاذ الشيخ محمود النواوى المفتش بالأزهر ، افتتحه بعد
المقدمة بكلمة عن الحديث النبوى : مقاصده ، وبلاغته . ثم ترجم لأمر المؤمنين على
ابن أبى طالب ، وتحدث عن بلاغته . كما ترجم لعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عمر ،
وعبد الله بن عباس ، وسعد بن معاذ وسعد بن عباد وسعد بن أبى وقاص ، ولطلحة
والزبير ، ولعمار وأبى هريرة وأسامة بن زيد وعبد الله بن الزبير ، والحسن والحسين وفاطمة
وعائشة وأسماء ذات النطاقين وأم شريك الأسدية ، ومن التابعين لسعيد بن المسيب
وعامر الشعبي والحسن البصرى وابن سيرين ومالك بن دينار وسليمان الأعمش وأبى دهب
الجمحى وابن أبى ذئب ، ولزَيْنَب بنت على وسكينة بنت الحسين ونائلة بنت الفرافصة
ورابعة العدوية .

وطريقة فضيلة الأستاذ النواوى فى التراجم معروفة لقراء هذه المجلة ، وقد امتازت
بالإلمام وحسن العرض والاخلاص فى الحكم بالمقاييس الإسلامية . فمرجو أن ينفع
الله قراء العربية بكتابها .

جولات إسلامية

وهذا كتاب آخر لفضيلة الأستاذ النواوى هو فى بعضه تعريف بالإسلام وأصوله
وشرائعه فى الدين والاجتماع والعقائد ، وفى بعضه الآخر تفصيل لمآثر أعلام الإسلام
الخالدین السالفين ممن لم يتحدث عنهم الباحثون والدارسون حديثا يشفى العلة ، وفى بعضه
الآخر تفصيل لمواقف أدباء وشعراء إسلاميين لهم بالإسلام فضل وبأدب القرآن بلاغة
وروعة تأثير . وكل ما يكتبه فضيلته مما ينبغى للنشء الإسلامى الانتفاع به .

نظرية الاسلام الخلقية

لأبي الأعلى المودودي — ٩٨ ص — مكتبة الشباب المسلم بدمشق

كتب الأستاذ أبي الأعلى المودودي أمير الجماعة الإسلامية بباكستان نالت الخطوة في جميع أقطار العالم الإسلامي ، وأكثرها مؤلف باللغة الأوردية ونقل إلى اللغة العربية . وهذا الكتيب من أحدث مؤلفات المودودي وترجمه بالعربية الأستاذ محمد كاظم سباق من زملاء دار العروبة للدعوة الإسلامية في لاهور .

وأصل هذا الكتيب محاضرة ألقاها السيد المودودي في حفل انعقد في الكلية الإسلامية بمدينة بشار عام ١٣٦٣ ، ثم نشر في مجلته الشهرية (ترجمان القرآن) . ولما كانت الأخلاق روح التشريع الإسلامي وجوهر نظامه فقد وفق الأستاذ المودودي إلى بيان منزلة الإسلام من هذه الناحية . فنلفت الأنظار إلى هذه الرسالة القيمة .

بيان المشتبه من معاني القرآن الكريم

للاستاذ حسن محمد موسى — ٢٧٣ ص — مطبعة جمعية رعاية الطفولة بالاسكندرية

هو عرض موجز لعلوم القرآن وتفسير آياته المشتبه ، مرتب على نسق تتداعى فيه المعاني ويفسر بعضها بعضاً ، وفيه مختار من أقوال مشاهير المفسرين وعلماء البلاغة وأئمة الفقه . وقد راجعته فضيلة الشيخ عبد الرحيم فرج الجندى من علماء المعهد الدينى بالاسكندرية وقال عنه : « إن المؤلف تونخى في كتابه الآراء الصميمة في تفسير الآيات التى أوردها استدلالاً على ما ذكره من القواعد العامة كالتضمن والذكر والحذف والمجاز والحقيقة والمترادف والمشتراك والمجمل والمبهم والأمثال وغير ذلك . واعتنى بمعانى الألفاظ اللغوية ، ولذا كان همه أن يتونخى بيان الآيات التى يكثر فيها الغريب أو يكون معناها مغلق الفهم ، فأجهد نفسه في شرح جميع ذلك وتوضيحه بأسلوب عهري مختصر ، داعياً الأمة إلى الأخذ بالدين القويم والتمسك بالجماعة ونبذ الفرقة » .

وعنايته بالمشتبه منصرفة إلى الكلام على الاشتباه الآتى من جهة التركيب ، والاشتباه الآتى من جهة اللفظ . وعقد باباً لأمثال القرآن ، وختمه بفهارس تعين على الانتفاع به .

إنشاء الجبل الأخضر

اتفاقية قاعدة القنال

ومعلوم أن الاتفاقية المنتهية تتضمن نصاً بأن تبقى أجزاء من قاعدة القناة في حالة صالحة للاستعمال ومعدة للاستخدام فوراً ، وكانت تنص على أنه في حالة وقوع هجوم مسلح من دولة من الخارج على أى بلد يكون عند توقيع الاتفاق طرفاً في معاهدة الدفاع المشترك بين دول الجامعة العربية أو على تركيا فإن مصر تقدم لبريطانيا التسهيلات لتهيئة القاعدة للحرب وإدارتها فعلاً ، وذلك لمدة سبع سنوات من تاريخ توقيع الاتفاقية . وقد أصبح ذلك لاغياً بإلغاء هذا الاتفاق من تاريخ الاعتداء البريطاني على مصر .

بور سعيد المجاهدة

عند غروب شمس يوم السبت ٢٢ ديسمبر رحل عن المدينة المجاهدة الباسلة بور سعيد آخر فلول البغي من البريطانيين والفرنسيين إلى غير رجعة حاملين معهم الخيبة والحزى ووصمة العار من أمم الأرض ، وقد تم انسحابهم في حماية قوات الطوارئ الدولية وفي ذلك اليوم أذاع الجنرال كيتلي قائد القوات المعتدية بياناً من بور سعيد ، ومما

كانت مصر قد عقدت مع بريطانيا في ١٩ أكتوبر سنة ١٩٥٤ اتفاقية تم بموجبها الجلاء البريطاني العسكري عن قاعدة قناة السويس . وقد أبلغت وزارة الخارجية المصرية الأمم المتحدة في صباح اليوم الأخير من جمادى الأولى (أول يناير سنة ١٩٥٧) أن بريطانيا بتدبيرها الاعتداء ، وباعتدائها فعلاً ، على الأراضي المصرية ، مشتركة قواتها مع القوات الفرنسية والإسرائيلية ، وبجاولاتها غزو منطقة قنال السويس ابتداء من ٣١ أكتوبر سنة ١٩٥٦ ، قد تصرفت على أساس أن الاتفاق الذي عقده مع حكومة جمهورية مصر بالقاهرة في ١٩ أكتوبر سنة ١٩٥٤ كأن لم يكن ، وبذلك انقضى هذا الاتفاق بالاعتداء المذكور ومن تاريخ حصوله . وبناء على ذلك يلغى القانون رقم ٦٣٧ لسنة ١٩٥٤ بالموافقة على الاتفاق المذكور وملحقاته والخطابات المتداولة الملحقة به والمحضر المتفق عليه ، كما يلغى قرار مجلس الوزراء الصادر في ٢٤ نوفمبر سنة ١٩٥٤ باصدار الاتفاق المذكور وملحقاته المشار إليها .

من بريطانيا وفرنسا وإسرائيل عن الخسائر التي أصابها في العدوان الغادر على منطقة قناة السويس ومحمراء سيناء ومنطقة غزة . وما لحقها من ضرر بتعطيل الملاحة في قناة السويس والموانئ المصرية وتدمير ممتلكات الدولة المصرية ومرافقها وموانئها الجوية ومصانعها والممتلكات الخاصة ، وعن الضرر الذي أصاب الاقتصاد المصرى بمجموعه .

البغى البريطانى على اليمن

اتسع نطاق العدوان البريطانى على اليمن ، فاحتشدت قوات البغى على طول الحدود اليمنية فى الجنوب ، واستخدم الاستعمار الغاشم وسائل الإبادة من طائرات ودبابات لإبادة الشعب العربى فى تلك الأنحاء النائية عن سمع الإنسانية وبصرها ، وتدور الاتصالات بين اليمن ومصر والمملكة العربية السعودية لبحث هذا العدوان على ضوء اتفاقية جدة المعقودة بين الدول العربية الثلاث ، وتدرس الجامعة العربية مطالبة الأمم المتحدة بالتدخل .

وقد اتصل بالأمانة العامة للجامعة الدول العربية أن السلطات البريطانية فى عدن لا تزال تضاعف حشودها العسكرية على حدود اليمن الجنوبية تديرا لأعمال عدوانية جديدة .

قاله فيه : « لقد قاتلنا ضد دولة جهاز جيشها القوى بأحدث الطائرات وأحسن الأسلحة ، واستمات جنودها فى الدفاع عن بورسعيد باصرار وعناد وحكمة » .

وفى اليوم التالى نسف تمثال دلسيس الذى كان قائما فى بورسعيد ، كما نسف بعد ذلك نصب الجندى المجهول للأستراليين . ثم انسحبت قوات الطوارئ متوجهة إلى سيناء للاشراف على انسحاب اسرائيل من الأراضى المصرية .

وقد تسلم الجيش المصرى مدينة بورسعيد باحتفال عظيم .

الخسائر البريطانية الفرنسية

أذاعت المصادر الأمريكية أن خسائر العدوان على مصر كانت ستة آلاف ضابط وجندى بريطانى وفرنسى بين قتيل وجريح ومفقود ، وقد دمر خمس الأسطول البريطانى فى البحر الأبيض ونحس الأسطول الفرنسى ، ودمرت ٩١ طائرة بريطانية من طراز كانيرا ١١٠ طائرة فرنسية من طراز ميستر . وذلك عدا الخسائر الأدبية الفادحة للدولتين وفقدان ثقة أمريكا والأمم المتحدة فيهما .

مصر تطالب بالتعويضات

قدمت مصر مشروع قرار إلى الجمعية العامة للأمم المتحدة تطلب فيه تعويضات

الأدب والعلوم

وستقوم الإدارة بوضع كتيب عن الأقطار الشقيقة يشمل النواحي المختلفة التي يتعين على المدرسين المعارين لها الوقوف عليها .

تعليم موحد

في مصر وسوريا والأردن وافقت حكومة الأردن على عقد مؤتمر لممثلي وزارات التربية والتعليم في مصر وسوريا والأردن ، لوضع أسس واحدة للمناهج التعليمية ومراحل الدراسة في الدول الثلاث ، صرح بذلك السيد شفيق الرشيدات وزير التربية بالأردن ، وقال : إن الغرض من ذلك هو إتاحة الفرصة للطلاب العربي في أن يستكمل تعليمه في أى دولة من الدول الثلاث دون أن يعترضه اختلاف المناهج أو المراحل الدراسية .

القومية العربية

في مناهج الدراسة الحربية تقرر أن تكون « القومية العربية » إحدى المواد الأساسية في المنهج الدراسي بالكلية الحربية المصرية . وقد بدأ الطلبة في تلقى أولى محاضرات هذه المادة التي تسير الأوضاع الراهنة في الوطن العربي .

استئناف الدراسة

استؤنفت الدراسة في الكليات والمعاهد الدينية في القاهرة والأقاليم ، كما استؤنفت في سائر الجامعات ومدارس الجمهورية المصرية ، ابتداء من صباح يوم السبت ٢٠ من جمادى الأولى ١٣٧٦ (٢٢ من ديسمبر ١٩٥٦) .

وروعي في المدارس الأجنبية العناية بما يليق بالتعليم في مصر من توجيه العناية إلى الثقافة العربية والاعتبارات الوطنية ، مع الاستمرار في تعليم اللغتين الإنجليزية والفرنسية مضافا إليه بعض اللغات الحية .

مناهج التعليم في البلاد العربية

طلبت إدارة الثقافة بوزارة التربية والتعليم إلى رؤساء البعثات التعليمية المصرية في الأقطار الشقيقة موافاتها بتقارير مدعمة بالصور الفوتوغرافية عن سياسة التعليم في الأقطار التي يعملون بها ، ونواحي تشابهها أو اختلافها مع المناهج المصرية والشهادات التي يحصل عليها الطلبة في المراحل المختلفة ومدى موافقتها للشهادات المصرية والاقتراحات الخاصة بتسهيل إلحاق حاملها بالمدارس والجامعات المصرية .

الفهرس

صفحة	الموضوع	بسم
	زيارة فضيلة الأستاذ الأكبر لنيافة قاعام البطريك
	الأستاذ الأكبر يستقبل قائمقام البطريك
٥١٣	والآن
٥١٩	نفحات القرآن : جلاء المهنة
٥٢٣	السنة : الصلاة جلال النصر
٥٢٧	مسئولية المؤرخ
٥٣٠	مؤامرات اليهود الفادرة
٥٣٦	كيف يسود السلام العام ؟
٥٤٢	بيان من علماء الأزهر في شأن الأحداث الجارية في العراق
٥٤٥	التدم والتوبة — ٢ —
٥٤٩	الرسول وإنشاد الشعر
٥٥٤	وا أنحرام
٥٥٦	التاريخ السياسي لبلد العربية
٥٦١	للمؤمن الحق
٥٦٤	المصري الفاضل
٥٦٧	سيف الله خالد في عهد النبوة
٥٧٤	الشيخ عبد المعلى الشريفي
٥٨١	لغويات
٥٨٥	شرعة البذل والانفاق
٥٩١	بور سعيد
٥٩٥	الوحدة الطبية الأزهرية ومستشفى الجامع الأزهر
٥٩٨	الصلة بين الاسلام والقومية العربية
٦٠١	برقية النجف الى الأزهر - برقية الأستاذ الأكبر الى رئيس الجمهورية السورية
٦٠٢	جهاد الأزهريين بأموالهم بعد جهادهم بأنفسهم
٦٠٣	علماء الأزهر ينتهون بعيد النصر
٦٠٨	نداء من شيخ الجامع الأزهر الى أساتذة الأزهر وطلابه
٦٠٩	تعليمات : بعد هجوم الأعداء على مصر
٦١١	محاربون الله
٦١٣	إنما زبد أن نبش
٦١٩	الكتب
٦٢١	المعالم الاسلامي
٦٢٣	الأدب والعلوم

بسم الله الرحمن الرحيم
مَجْلَدُ الْإِسْنَاءِ
الْأَشْرَافِ السَّنَوِيَّةِ

في وادي النيل	٤٠٠
الطبعة وادي النيل	٤٠٠
للعلماء والمدرسين بالوادي	٣٠٠
فروع الوادي	٥٠٠
للطبعة خارج الوادي	٢٠٠
للعلماء والمدرسين خارج الوادي	٤٠٠

مَجْلَدُ الْإِسْنَاءِ
بمَجْلَدِ شَهْرِيَّةٍ بِجَامِعَةِ
تَقْدِيرِ شَيْخَةِ الْأَرْبَعِينَ فِي كُلِّ شَهْرٍ عَرَبِيٍّ

مَدْرَسَةُ الْعِلْمِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَيْشِي
العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تليفون ٤٦٢١٤

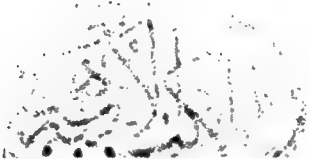
الجزء السابع - القاهرة في غرة رجب ١٣٧٦ - ١ فبراير ١٩٥٧ - المجلد الثامن والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَشْجِيعُ التَّالِيفِ الْإِسْلَامِيِّ
وَنَجْوَى عَنْ كِتَابٍ مِنْ أَلْفِ كِتَابٍ

لما أقدمت إدارة الثقافة العامة بوزارة التربية والتعليم بمصر على الاضطلاع بمشروع « الألف كتاب » ، أعلنت للناس أن الدافع الأسامي لها على ذلك ما لا حظته من أن حركتي التأليف والترجمة في مصر تسيران ميرا ارتجاليا دون ضابط أو منهج في كثير من الأحيان ، فكل مؤلف يكتب في الفن الذي يختاره ، وكل مترجم يختار ما يروق له . قالت : ومن هنا تكونت المكتبة المصرية دون تناسق أو تكامل يسرنا لطالب المعرفة أن يجد حاجته منها .

وهذا الذي أدلت به إدارة الثقافة العامة وطلعت به على الناس ، كان الناس يشعرون به كما شعرت هي به ، ويشكون منه كما شككت هي منه .

وقبل أن تظهر نماذج عمل إدارة الثقافة العامة في المشروع الذي أسمته « مشروع الألف كتاب » . وقبل أن يعرف الناس عنه إلا الأخبار التي كانت الصحف تنشرها



عنه ، لقبني العالم الكامل الأستاذ محمد أحمد الغمراوي ودار حديثنا حول هذا المشروع ، وكان كلانا في ابتهاج وسرور من هذا العمل الذي إذا نجحنا في تحقيقه كما ينبغي كان عملا عظيما حقا ، لأن كل عاقل كان يشعر - كما شعرت إدارة الثقافة العامة - بحاجة النقص ، بل الفوضى ، في حركة التأليف والترجمة والنشر التي يتولاها الأفراد ومن في حكمهم ، وكنا ندسأل عن الضابط والمنهج الذي ستلزمه إدارة الثقافة العامة لئلا تقع هي الأخرى في مثل هذه الفوضى ، وكنا نود أن يكون لها مستشارون أمناء من أهل الكفاية في كل ناحية من نواحي الثقافة والبحث وفروع المعرفة ، ليكون اختيارهم ما يختارونه من الكتب لهذا المشروع مما تفخر به المكتبة العربية ، ويملا الفراغ في نهضتنا العلمية والثقافية ؛ ويساعد شباب الجيل على أن يكملوا سلسلة معارفهم بما ينسجم مع إنسانيتهم النقية ؛ وإسلامهم الصحيح ؛ وعروبتهم الأصيلة ؛ ومصريتهم الناضجة المتحررة .

لكننا - ويا للأسف - رأينا إدارة الثقافة العامة تشكو أمرا كان ينبغي لها أن تشكو عكسه ؛ رأيناها تشكو وفرة زائدة عن الحد فيما يقدمه الأفراد للمكتبة العربية من بعض الفروع كالإسلاميات . وأنا إلى الآن لا أزال أسأل : أحق أن حملة الأقلام من المسلمين في مصر أخرجوا لقرائهم هذه الوفرة الزائدة عن الحد فيما تسميه إدارة الثقافة العامة بالإسلاميات ؛ وأين هي البحوث الإسلامية التي قدمها رجال جامعاتنا الثلاث لقراء العربية ؛ ولو في مثل الحيز الذي يملأه رجال الجامعات الهندية والباكستانية من هذا الفرع الثقافي ؟

إن تراث الإسلام في أربعة عشر قرنا هو العنصر المغموط في حركة التأليف والنشر ، وكان ينبغي للجامعيين من المصريين أن يحرصوا على استفادة مصر الإسلامية من إنسانية الإسلام وأهدافه السامية في نهضتها الحاضرة ؛ فيقدموا للشباب المثقف عشرات أضعاف ما نقدمه الآن من الدراسات الإسلامية ؛ توثيقا لروابط الآتي بالماضي ؛ وإيقاظا لما كان الاستعمار حريصا على (تنويمنا) عنه من أسباب قوتنا ومصادر حيويتنا . فهذه الكتب التي استطاع الأفراد منا أن يقدموها للمكتبة العربية وتراها إدارة الثقافة العامة وافية وفرة زائدة عن الحد ؛ نراها نحن أقل من جهد المقل ، ولا تساوى في كميتها عشر ما ينشر في الغرب من الكتب في البحوث الكاثوليكية وحدها . ولو أن الجامعيين تربوا على الاتجاه الإسلامي بصدق وإيمان لتقدمنا في هذا السبيل خطوات واسعة يكون لها ما بعدها . بل إن مما يؤسف له أكثر وأكثر أن الذين يتجهون نحو اسم الإسلام من

الجامعيين قد انصرف هواهم إلى المذاهب الشاذة في الإسلام كالمذاهب الباطنية ؛ حتى كاد يظن أن من وراء ذلك يدا تعمل في الخفاء وتغذى هذا الاتجاه لأغراض ستظهرها الأيام مهما أبطأت .

هذا من ناحية « السكينة » فيما تحدثت عنه إدارة الثقافة العامة من جهود الأفراد في حركتى التأليف والنشر الإسلامى . وهى تقول عن ناحية « السكينة » من هذه الجهود إن عشرات الكتب التى ألقت عن الإسلام لم تسد النقص في مكتبتنا ، وليس فيها كتاب واحد ألف بطريقة علمية منهجية نستطيع أن نرجع إليه لنعرف كيف نشأت المذاهب الإسلامية ، وما هو الفارق بين المذهبين الشافعى والمالكي مثلا ، أو ما هى الفوارق الرئيسية بين مذاهب أهل السنة ومذاهب الشيعة ، ومن هو الحسن البصرى وما مقامه في تاريخ الفقه الإسلامى ؟

وفي الحق أننا في حاجة إلى هذا وإلى أضعاف أضعاف ما ذكرته إدارة الثقافة العامة ، وإن الأفراد قد بذلوا جهدهم على قدر طاقتهم ، ولعل من الظلم لهم قول إدارة الثقافة العامة : « إن بعض المؤلفين استغلوا تعطش الجماهير إلى « الإسلاميات » و « العربيات » استغلالا سيئا ، فانصرفت الغالبية العظمى منهم إلى تأليف كتب عن الإسلام وثقافته ورجاله وتاريخه ، وأخرجوا مئات من الكتب لا يضم معظمها علما أو تفكيراً جديدين ، وإنما هى سوقية تعتمد على استغلال عواطف الناس ، حتى تضخمتم المكتبة العربية على غير طائل » . فهل الذين أخرجوا هذه المئات من الكتب منعوا الجامعيين ورجال الثقافة العامة بوزارة التربية والتعليم من أن يؤلفوا وينشروا - بجهودهم الشخصية - ما هو خير منها ؟ وهل ما يصدره الجامعيون من كتب الباطنية كان خيرا لهم ولمصر وللإسلام من أن يصدروا بدلا منه كتباً في البحوث الإسلامية السليمة ، ودراسات عن التراث الإسلامى منظورا إليه بعين العالم المسلم لا بعين الأجنبي الشائى ؟

ميدان التأليف والنشر واسع ، وأبوابه مفتحة للجميع . فلماذا لا يكون عند الجامعيين المسلمين الاتجاه الإسلامى اللائق بأمثالهم ، فيخرجوا للناس كتباً تتحدث عن الإسلام بأمانة وتحقيق ، كما يتحدث المصرى عن قناة السويس من وجهة النظر المصرية ، لا كما يتحدث عنها الفرنسيون والانجليز من وجهة نظر شركة قناة السويس الفرنسية أو التى تسمى نفسها دولية أو عالمية ؟ !

وكنّا نظن بعد أن ذكرت إدارة الثقافة العامة ما ذكرته عن تفاهة مئات الكتب الإسلامية التي قام بتأليفها الأفراد ونشروها بجهودهم الشخصية ، أنها ستخرج لنا - في كتبها الألف - كتباً عن نشأة المذاهب الفقهية خيراً وأوسع وأدسم من الكتب المتواضع الذي ألفه العلامة المحقق أحمد تيمور باشا بعنوان « نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الأربعة وكيفية انتشارها » ، وكتبها حافلة عن مقارنة المذاهب الفقهية الإسلامية وتاريخ نشوئها أوسع من كتاب « الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي » لعلامة المغرب السيد محمد بن الحسن المجوى ، ومن الكتب التي ألّفت في مصر عن تاريخ التشريع الإسلامي من أيام الشيخ محمد الخضرى إلى الآن . فإذا كانت هذه الكتب كلها سوقية تعتمد على استغلال عواطف الناس ، فلا بد أن إدارة الثقافة العامة ستخرج لنا مئات من الكتب الألف خاصة بهذا وغيره من الدراسات الإسلامية على النحو الذي أشارت إليه .

وفي الأمس أطلعني فاضل سمودي من ضيوف مصر - وهو الشيخ يوسف بن عبد العزيز النافع مراقب هيئة الأمر بالمعروف في المسجد الحرام - على كتاب اختارته إدارة الثقافة العامة بوزارة التربية والتعليم بمصر ونشرته على أنه من الكتب الإسلامية في سلسلة كتبها الألف . وكان مما يثير الدهشة أن هذا الكتاب لداعية من كبار تلاميذ عدو الله صنيعة الاستعمار البريطاني غلام أحمد القادياني !

ولا يحسن القارئ أن إدارة الثقافة العامة ، وكل من له علاقة بترجمة الكتاب ومراجعتها ، والإشراف على إصداره ، يجهلون أن مجد على اللاهوري من تلاميذ غلام أحمد القادياني ، فانهم عرفوا ذلك واعترفوا به في صفحة التعريف بالمؤلف فزعموا عنه أنه : « نشأ عاكفا على الفضيلة ، عابدا ، مولعا بالقرآن الكريم ، وقد نبذ مطامع الدنيا في صحبة مرشده الروحي غلام أحمد القادياني مؤسس الحركة الأحمدية ... وعن أستاذه سلك طرائق الذسك ومسالك الزاهدين ! وقد نشر بنصيحة أستاذه المجلة الإسلامية لتحمل تعاليم الإسلام إلى أوروبا وأمريكا » .

ومعنى هذا أن إدارة الثقافة العامة بوزارة التربية والتعليم تحسن الظن بمحمد على الاهورى وأستاذه غلام أحمد القاديانى ، وليس عندها علم حتى الآن بأن غلام أحمد القاديانى عدو للإسلام ، وأنه ليس من أئمة النساك الزاهدين . ومعنى هذا أيضا أنها لا تعلم أنه صنيعة الاستعمار البريطانى ، وأنه قال فى كتابه (التبليغ) : « إن التفريط فى جنب انجلترا كالتفريط فى جنب الله » . ومعنى هذا أيضا أنها لا تعلم أن غلام أحمد القاديانى كان - إلى أن

هلك فى سنة ١٣٢٦ (النصف الأول من سنة ١٩٠٨) - يدعى أنه نبي يوحى إليه ، وأنه هو وأتباعه يؤولون وصف « خاتم الأنبياء » لمحمد صلى الله عليه وسلم بأنه بمعنى « زينة الأنبياء » كما تزدان الإصبع بالخاتم ، لا بمعنى أنه آخر الأنبياء ولا نبي بعده . وكان غلام أحمد القاديانى يقول عن نفسه إنه نبي مجدى كما أن المسيح عيسى بن مريم وأنبياء بنى إسرائيل أنبياء موسويون . وكما أن المسيح بن مريم ما جاء لينقض التاموس (أى شرع موسى) بل ليكمله كذلك المسيح الموعود عدو الله غلام أحمد القاديانى يزعم أنه مسيح مجدى ما جاء لينقض الإسلام بل جاء ليكمله !

هذا هو غلام أحمد القاديانى المرشد الروحى لمحمد على اللاهورى مؤلف الكتاب الذى اختارته إدارة الثقافة العامة ليعطى على النقص الذى تشعر به فى فرع الإسلاميات مما ألفه المسلمون المعاصرون . وما دام هذا مبلغ علم هذه الإدارة بالإسلام وأوليائه وشأنه ، فقد أصبح من الواجب الإسلامى على هذا القلم الضعيف أن يتحدث إلى إدارة الثقافة العامة وإلى كل مسلم فى هذا الموضوع الخطير .

إن مجد على اللاهورى أحد الأركان الأربعة (١) الذين قامت على أكتافهم ضلالة غلام أحمد القاديانى الذى كان يدعى - ومات وهو يدعى ، ولا يزال يدعى له كل تابع له - أنه المسيح الموعود ، وأنه كان يوحى إليه . وكان يدعى - ومات وهو يدعى ، ولا يزال يدعى له كل تابع له - أنه نبي ، ولنفاقه ونفاقهم يسمونه نبيا إسلاميا ، جاء ليكمل الإسلام ، ومن إكمله الإسلام أنه أعلن إبطال الجهاد ، وأن محاربة الإنجليز حرام فى دينه ، وأما محاربة المسلمين فى صفوف الإنجليز فهى الجهاد المشروع ! وقال عن الدولة البريطانية فى كتابه (الهدى ، والتبصرة لمن يرى) ج ١ ص ٢٦ « ولا يخفى على هذه الدولة المباركة أنا من خدامها ونصحاءها ودواعى خيرها من قديم . . . وكان والدى الميرزا غلام مرتضى ابن ميرزا عطا مجد القاديانى من نصحاء الدولة البريطانية . . . وكان أبى أمدها بنحسين فارسا بنحبولم مددا منه فى أيام المفسدة (أى فى أيام ثورة مسابى الهند

[١] وهم حاجى نور الدين قريشى القدى كان خليفة غلام أحمد القاديانى من مايو سنة ١٩٠٨ إلى أن هلك فى مارس ١٩١٤ ، ومحمد على اللاهورى القدى زعم هذه الحركة إلى أن هلك فى ١٣ أكتوبر سنة ١٩٥١ ، وغوجه كمال الدين الذى كان عضوا بمجلس المعتدين القاديانى وسكرتيراً أصدر أنجمن أحمدية ، والرابع محمود بشير الدين ابن الغلام المأفون القاديانى .

على الاستعمار ، نغان دينه وأمته ووطنه وحارب مع الاستعمار (وسبق السابقين في إمداد المال ، عند حلول الأهوال ... أما أنا (أى ابنه الغلام القاديانى المرشد الروحى لمحمد على اللاهورى) فما كان عندى من مال الدنيا وخيلها وأفراسها ، غير أنى أعطيت جساد الأقالام ، ورزقت جواهر الكلام ، فهذه الدولة الإلهية السماوية (أى بريطانيا) قد أغنتنى وجبرت عملى وأضاءتنى ونورت ليلتى وأدخلتنى فى المنعمين ... فقممت لإمدادها بقلبي ويدي ، وكان الله فى مددى ، وعاهدت الله تعالى مذ ذلك العهد أن لا أولف كتابا مبسوطا إلا وأذكر فيه إحسانات قيصرة الهند (الملكة فكتوريا) وذكر منها التى وجب شكرها على المسلمين ... فأشعت تلك الكتب المحتوية على تلك المضامين فى كل ديار ، وفى الناس أجمعين ، وأرسلتها إلى ديار بعيدة من العرب والعجم وغيرها ... لعلهم يعلمون أن هذه الدولة محسنة إليهم فيحبونها طائعين . هذا عملى ، وهذه خدمتى ، والله يعلم نيتى ، وهو خير المحاسبين ... ومن كان فى شك فليرجع إلى كتابى (البراهين) ، وإن لم يكفه لشكه فليتنظر كتابى (التبليغ) ، وإن لم يطمئن فليقرأ كتابى (الحجة) ، وإن بقى بعد ذلك شك فليفكر فى كتابى (الشهادة) ليتضح له كيف أعانت بصوت عال فى منع الجهاد والخروج على هذه الدولة ، وتخطئة المجاهدين ... حتى مضت على إحدى عشرة سنة فى شغل الإشاعات ، وما كنت من القاصرين . فلى أن أدعى التفرد فى هذه الخدمات ... فليس للدولة (أى البريطانية) نظيرى ومثيلى فى نصرى وعونى ، وستعلم الدولة إن كانت من المتوسمين » .

وهذا العبد الخاضع للاستعمار البريطانى يزعم فى كتابه (البشرى) فى (الحصة الأولى) ص ٥٦ أنه أوحى إليه ما يأتى :

« ينزل الله فى القاديان » .

وفى كتابه (حقيقة الوحي) ص ٣٩١ طبعة قاديان مجازين فى مايو سنة ١٩٠٧ وهو من آخر مؤلفاته ، قال : « إن الذين خلوا فى هذه الأمة من الأولياء والأبدال والأقطاب لم يعط لهم شئ مما أعطيت ، فقد خصصت أنا أن أكون نبيا ، ولا يستحقه أحد غيرى لأن الإحياءات الكثيرة ، والأمور الغيبية ، لم توجد فيهم » .

وقال فى ص ١١ من كتابه (اشتهاار معيار الأخيار) : « أنا أفضل من أبى بكر ، بل أفضل من الأنبياء » .

وقال فى كتابه (دافع البلاء) ص ١٣ : « أنا أفضل من الحسين » .

وقال فى حاشية كتابه (ضميمه أنجم آتهم) : « تبأ لعمري ، ففقد سرق كل ما فى الإنجيل من الأحكام التى هى تعليمه الجلبى (أى عظة الجبل) من كتاب التلمود لليهود ، وزعم للناس بعد هذه السرقة أنه كتابه الذى أنزل إليه من السماء » .

وقال متهمًا على خاتم رسل الله محمد صلى الله عليه وسلم :

له انخسف القمر المنير ، وإن لى نَمَا القمران المشرقان ، أنتكر ؟

وقد فسر البيت باللغة الأوردية تفسيراً دل على حقته وقلة أدبه فى حق نبي الرحمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وعلى عراقته فى الكفر والجهل والجنون معا . ومن عقائد القاديانيين أن النبي محمداً صلى الله عليه وسلم هلال ، وأن الغلام القاديانى بدر كامل . وعلى هذه العقيدة صنع القاديانيون رايتهم المليئة فتقشوا عليها هلالاً وبدرًا وبينهما منارة زعموا أنها منارة المسيح القاديانى لتقوم مقام المنارة الشرقية بمسجد دمشق التى ورد فى بعض الآثار أن المسيح عيسى بن مريم ينزل عليها فى آخر الزمان ، فزعم القاديانى أنه هو المقصود بذلك ، وأنشأوا له بلدة سموها (الربوة) ليفسروا بها الآية القرآنية « ربوة ذات قرار ومعين » . والربوة متنزّه مشهور بدمشق .

وادعى القاديانى فى كتابه (أربعين) رقم ٢ ص ٣ ، وأيضا فى رسالة (أنجم آتهم) ، أن الله أوحى إليه قائلا : « اخترتك لنفسى . الأرض والسماء معك كما هى معى ، وسرك سرى . أنت منى بمنزلة توحيدى وتفريدى » .

وقال فى صفحة ٥٦٤ - ٥٦٥ من كتابه (آيينه كالات إسلام) :

« رأيت فى المنام بأنى إله ، وأيقنت أنى أنا هو الله بعينه . وخطر ببالى أن أصلح الدنيا وأنظمها بنظام جديد . أى أخلق السماء والأرض بدور جديد » .

وقال فى كتابه (توضيح المرام) : « إن الله ذو طول وعرض ، وله أرجل وأيد لا تمتد ولا تحصى . وأيضا له أعصاب وأوتار كالسلك البرق ممتدة فى كل الجهات » .

وقال فى كتابه (بركات الخلافة) ص ٥ : « بعد ظهورى تحول الحج إلى قاديان » .

وقال فى (توضيح المرام) ص ٥٢ : « ما الملائكة إلا اسم لحرارة الروح » .

وقال في (إزالة الأوهام) ص ٢ : « القيامة ليست بآتية ، والتقدير ليس بشيء » .
وقال في ص ١٠ من (ضميمة تحفه كولروية) : « وقد أعطاني الله اختيارا كاملا
لأن أقبل من الأحاديث الموافقة لإلهامى ، وأن أردعها إذا خالفت آرائى » .

وأقوال الغلام القاديانى التى تحت يدى والى على هذه الشاكلة تملأ هذا الجزء من مجلة
الأزهر إلى صحيفة الفهرس ، وأظن أن الذى نقلته منها كاف للتعريف به من ناحيته
السياسية والوطنية ، ومن ناحيته الدينية والعقلية .

وهذا الرجل هو المرشد الروحى لتلميذه محمد على اللاهورى الذى اختارت له إدارة
الثقافة العامة فى وزارة التربية والتعليم كتابا من ألف كتاب ليسد الفراغ فى الثقافة
الإسلامية التى ألف فيها كتاب من المصريين كتبها سوقية تعتمد على استغلال عواطف
الناس ، فهل كتب القاديانيين التى تعتمد على إرشاد أحمد القاديانى هى الكتب الرفيعة
التي تسد الفراغ عن الإسلام فى المكتبة العربية ؟ !

وقد تقول لنا إدارة الثقافة العامة : وما ذنب محمد على اللاهورى إذا كان مرشده
الروحى منحطاً إلى هذه الدركة التى لا قرار لها فى الجحيم ؟

وجوابى على ذلك أن لمحمد على اللاهورى مقالة فى مجلة (ريفيو أوف ريليجنز)
المجلد الثامن ص ١٦٣ يقول فيها : « إن مثل الحركة الأحمدية والإسلام كمثل المسيحية
واليهودية » . ومعنى هذا أنه يعترف بأن الحركة الأحمدية التى هو من دعائها إنما هى ديانة
أخرى تختلف عن الإسلام بمقدار ما تختلف المسيحية عن اليهودية . وكما أن دعاة الكنيسة
المسيحية ينشرون التوراة ويرونها من كتبهم وإن اختلفوا عن اليهود فى تفسيرها وفهمها ،
فإن محمد على اللاهورى وجماعته من الأحمديين يدعون الانتساب إلى القرآن ويختلفون
عن المسلمين فى تفسيره وفهمه .

ومعنى هذا أيضا أن محمد على اللاهورى وجماعته من الأحمديين يقبلون السخيف
المأفون غلام أحمد القاديانى بكل ما فيه من نقائص وخيانات وكفر وحمافة وحقنة ،
ويعتبرونه مرشداً روحياً لهم ، وتسجل له إدارة الثقافة العامة هذا الإرشاد الروحى لمؤلف
الكتاب الذى نشرته له من الكتب الألف وتصدر به ذلك الكتاب فى صفحته الأولى .

ومعنى ذلك أيضا أن محمد على اللاهورى وجماعته من الأحمديين يسامون بأن مأفونهم

كان مسيحيا للإسلام كما كان عيسى بن مريم مسيحيا لليهودية ، ولا يكذبونه فى أنه كان يوحى إليه بذلك المرء الذى نقلنا نماذج منه ، وسنتحدث عن عقيدة مجد على اللاهورى بشأن الوحى وعدم انقطاعه إلى الآن .

ويقول مجد على اللاهورى فى مقدمة الطبعة الثانية من ترجمته المشوهة لكتاب الله الحكيم : « وأخيرا أفادنى بكل ما فى هذا الكتاب من خير ، أكرم إمام دينى فى هذا العصر ، الميرزا غلام أحمد القاديان ، وإنى ارتويت من عين العلم المتدفقة التى كانت تتفجر من صدر هذا المصلح الكبير ، مجدد هذا العصر ، ومهدى هذه الأمة ، ومؤسس الحركة الأحمدية » .

بل إنهم فى النشرة التى أعلنوا فيها عقائدهم - وهى موقع عليها بتوقيع مجد على اللاهورى هذا - قالوا فى الفقرة الرابعة منها : إن غلام أحمد مجدد المائة الرابعة عشرة . وفى الفقرة الخامسة أعلنوا اعتقادهم بأن الله يكلم أوليائه .

ويقول مجد على اللاهورى فى مقدمة ترجمته للقرآن :

« إن باب الوحى الإلهى لا يزال مفتوحا ، ويمكن للسلم الصادق (أى النابع لغلام أحمد القاديانى) أن يدخله » .

ويقول مجد على اللاهورى فى موضعين من كتابه (الدين الإسلامى - أصوله وقواعده) الذى ترجمه السكرتير العام لمصلحة السكك الحديدية بالقاهرة سنة ١٩٥٢ : إن الوحى مستمر إلى الآن .

وإن مجلاتهم (النور Light) التى يتبجح مجد على اللاهورى بالتمسح بها فى الفقرة السابعة من النشرة الموقع عليها باسمه وعنوانها « خدمات الجمعية الأحمدية لإشاعة الإسلام - مركزها فى لاهور بنجاب الهند » وعندى نسخة منها أرسلوها هم إلى عند ظهورها فى زمن الاستعمار البريطانى ، زعموا فى العدد ١٩ من هذه المجلة (النور) الصادر فى ١٦ يولييه سنة ١٩٣٣ تحت عنوان (صوت الله) أن غاندى يهبط عليه الوحى الإلهى ، وأن الله كلمه بصوت سمعه غاندى بأذنه . وعلقوا على هذا الخبر السخيف بقولهم : « لم يحدثنا غاندى عن الله بأنه موجود فقط ، بل حدثنا - أبعد من ذلك - بأنه يكلم الإنسان ، وحقيقة أنه هو بنفسه سمع صوته » .

ثم قالوا : « ونحن خاصة ، لنا أسباب تعظم هذه المسألة وتجعلها مهمة عندنا . فصور الله هو أحد أحجار الزاوية في حركة الأحمديّة . فالدين الذي جز من هذه الخصلة الحيوية [١] قد هوى إلى أن صار أسطورة قديمة لا غير [٢] ، والأساطير الميتة إنما هي عظام ميتة مجردة من الحياة ومن القدرة على النمو الحيوى .

« وثنيو الهند يعتقدون أن الله تكلم مرة واحدة في ابتداء الدنيا ، وأعطى فيدا - الكتاب الذي يقده البراهمة - للجنس البشرى ، ثم نذر على نفسه أن يلزم الصمت إلى الأبد . واليهود والنصارى وغيرهم من أهل الأديان كذلك أغلقوا باب الوحي الإلهي من جهتهم ، وبذلك انتقص المعلمون حقيقة الدين الحيوية وصبروه هكذا أساطير ميتة . والعلماء المسلمون اقتصروا أيضا هذه الخطيئة ، وبذلك اقتطعوا ينبوع الحياة والنور عن الإسلام - أعني كلام الله - وإنها لإساءة عظيمة إلى الإسلام أن يجعل سدا بين المسلمين وبين هذه البركة الروحية العليا التي هي في الحقيقة أعظم أسرار الحياة : كلام الله الحي الذي يسمعه الإنسان بأذنه . وإنما جاء الإسلام ليكون بركة للنوع الإنساني ، لكن علماء المسلمين - باسم الإسلام نفسه - قد حرّموا المسلمين من بركة الله العظمى الممكنة » .

إلى أن قالت مجلّتهم LIGT في ١٦ يولييه سنة ١٩٣٣ تشتم المسلمين ودينهم : « الشجرة التي لا تثمر ليس لها قيمة ... فبوجود إمكان كلام الله للبسلم المتقى جلب العلماء الخسران للإسلام ، فكان مثل شجرة التين المذكورة في الانجيل التي صارت لا تحمل ثمرا ، فاعنها المسيح ، وحق له ذلك » .

ولما نشروا هذا الكلام في سنة ١٩٣٣ تصدى للرد عليهم في مجلة (الفتح) العلامة الدكتور تقي الدين الهلالي وكان يومئذ من أساتذة جامعة بون بألمانيا ، وأنزل الصواعق على هؤلاء الذين لم يملأ عيونهم كلام الله الدائم الخالد في القرآن الذي لم يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، فأرادوا أن يفتحوا الباب لتغيير الإسلام بدعوى أن الله يكلم

[١] أى دين الاسلام الذى قام على عقيدة انقطاع الوحي ، وأن النبي محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين .

[٢] وعلى هذا فدين الاسلام أبعد شوطا عن الحركة الأحمديّة من بعد دين اليهود عن الديانة المسيحية .

الكذابين والمعتوهين والدجالين كنيهم غلام أحمد القاديانى ، بل يكلم البراهمة من عباد البقر، بصوت يسمعون به بأذانهم فيأتون بأديان كاذبة تخدم الاستعمار من نوع دين أستاذهم ومصلحهم ومجددهم ومرشدهم الروحى عدو الله غلام أحمد القاديانى الذى زعم أن الله كلمه وقال له : إن السيد رشيد رضا صاحب مجلة (المنار) فى مصر ، ومولوى ثناء الله الإمرتسرى صاحب مجلة (أهل الحديث) التى كانت تصدر فى إمرتسره بالهند يموتان قريباً ، فمات هذا الضليل خادماً للاستعمار البريطانى وشيخ موتاً ، وعاش الاثنان بعده دهراً طويلاً ليثبت الله للناس كذبه وأنه يتكلم من وحى الشيطان . وقديماً قيل للأحنف بن قيس : إن المختار بن عبيد الثقفى يزعم أنه يوحى إليه ، فقال الأحنف : صدق . وتلا « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم » .

ومن العجيب أن يتسكع على اللاهورى وطائفته بدعوى استمرار الوحي ليثبتوا أن مافونهم القاديانى كان يوحى إليه بما نقلنا نماذج منه عن كتبه السخيفة ، فهم يجمعون بين العلم بسخف تلك الكتب بدليل أنهم لا يجدون طبعها ، ويجمعون النسخ المطبوعة منها قديماً فيوارونها كما توارى السنور خرمها ، ومع ذلك يحافظون على خرافة استمرار الوحي تصديقاً له وإصراراً منهم على الأتباع . فكلام غلام أحمد القاديانى عندهم وحى وهو مع ذلك كلامه ، ومجد على اللاهورى يريد فى كتابه الذى ترجمته عن الإنجليزية إدارة الثقافة العامة ونشرته فى طليعة كتبها الألف أن يغرس فى أذهان قرائه أن القرآن من أفكار النبي صلى الله عليه وسلم وأنه مع ذلك موحى به إليه ، ولذلك سعى كتابه الفكر الخوالد للنبي محمد صلى الله عليه وسلم ، وأدرج تحت الفكر الخوالد لمحمد صلى الله عليه وسلم كل ما أورده فى كتابه من الآيات القرآنية ، فكأن مؤلفات الغلام القاديانى التى ملأها كفراً بالإسلام وتمجيذاً بالاستعمار البريطانى هى عند مجد على اللاهورى من الفكر الخوالد للغلام القاديانى ، وهى مع ذلك مما أوحى به إليه ، كذلك الآيات القرآنية هى من الفكر الخوالد للنبي محمد صلى الله عليه وسلم ، وهى مع ذلك مما أوحى به إليه .

فما يعزوه من الوحي للنبي محمد صلى الله عليه وسلم هو عنده كالذى يعزوه من الوحي لمسيحه الموعود الغلام القاديانى ، وما يعزوه من الوحي لغاندى ، بل إن الوحي عنده مستمر ودائم لجميع الناس ، ويعيب على مواطنيه من براهة الهنود أنهم يحصرون الوحي بكتاب القيدا فى ابتداء الدنيا ولذلك فهم عنده مخطئون ، وأن اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الأديان الذين أغلقوا باب الوحي الإلهى من جهتهم مخطئون أيضاً ، وأن

أشدهم خطأ المسلمون الذين يقولون بانقطاع الوحي بوفاة خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم . والقاديانية وحدها هي المصيبة بأن معنى خاتم النبيين زينتهم كأنخاتم الذى فى الإصبع ، وترى أن الإسلام - بتكذيبه غلام أحمد القاديانى وكل الذين توحى الشياطين إليهم - أصبح كالشجرة التى لا تثمر وهى الشجرة التى لعنها المسيح . أما ثمرة الإسلام الشعبية وهى تلاوة الوحي الدائم الباقي إلى يوم الدين فى آيات الكتاب المبين فهى عندهم ليست بشيء لأنها لا تمجد الاستعمار البريطانى ولا تسب الأنبياء والصحابة ولا تجارى الغلام المافون فى كفره .

وبعد فانى أقترح على المسلم المجاهد وزير التربية والتعليم أن يأمر بحجز نسخ كتاب مجد على اللاهورى القاديانى الذى ترجمته ونشرته إدارة الثقافة العامة ، وأن يأمر بإحراقها ، وأن يغرم نفقات ترجمة الكتاب وطبعه لمن أشار بإدخاله فى المكتب الألف ، وأن ينبه على إدارة الثقافة العامة بأن تستشير فى كل شيء أهل الأمانة والنصيحة والمعرفة بحقائق الأشياء ، والله الموفق ما

تحت المربع الخطيب

قاديانيات

* فى سنة ١٨٩٨ سن غلام أحمد القاديانى قانونا لأتباعه يحظر عليهم أن يزوجوا بناتهم للذين لا يصدقون بنبوته .

* فى سنة ١٩٠١ أمر الغلام القاديانى أتباعه بإحصاء عددهم ، وتعيين أسمائهم فى سجل . قال ابنه محمود بشير : وكانت هذه السنة مبدأ التفريق بين القاديانيين والمسلمين .

* فى سنة ١٩٠٥ أسس الغلام القاديانى بالإعانات البريطانية مدرسة دينية لتخريج الدعاة لمذهبه ومقاصده . ولما زار المهندس المصرى مصطفى مؤمن القارة الهندية بعد الحرب العالمية الثانية زار هذه المدرسة فوجد بين الذين يتعلمون فيها الدعوة القاديانية فتاة مصرية من أسرة إسلامية .

نفحات القرآن

- ٤٧ -

معالم الطريق الى الفلاح

« يا أيها الذين آمنوا: اتقوا الله ، وابتغوا إليه
الوسيلة ، وجاهدوا في سبيله ، لعلكم تفلحون » .

١ - تكفل الله تعالى ببيان السبيل إلى بابه ، ورسم لهذه السبيل معالمها ، ودعا خلقه أن يوجهوا أنفسهم إليه في ضوء تلك المعالم ، ووعدهم في كل موطن من مواطن الدعوة أن يتقبلهم راضيا عنهم ، متجاوزا عن سيئاتهم ، إذا أحسنوا الظن برهم ، وصدقوا النية في الاتجاه إليه ، فإن أحسنوا أحسنوا لأنفسهم ، وإن أساءوا فعليها ، وما ربك بظلام للعبيد .

٢ - ومن دعوات القرآن إلى سبيل الله قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله . . . الآية » فهذا نداء للمؤمنين أن يأخذوا بثلاث وسائل ، لتكون غايتها - وهي الفلاح - مكفولة لهم . . . وإنما آثر المؤمنين بهذا النداء ، لأن الشأن فيهم أن يرغبوا في الفلاح لأنفسهم ، والأمل فيهم أن يحرصوا على الأسباب ، وأن يطيعوا في الأخذ بها كوسيلة إلى غايتهم المرجوة ، وهذه ظاهرة الإيمان الذي عرفوا به ، وخطبوا بعنوانه . والعقلية المؤمنة هي التي تربط الأسباب بسبباتها ، وتدرك أن من زرع حصدا ، وغير المؤمنين تغرهم الأماني ، وتقعدهم بهم الهمم ، فهم يطمحون ولا يعملون ، فتوجيه الخطاب إليهم غير ذي جدوى ، وفي الإعراض عنهم تحقير لهم ، وإشعار لهم بأنهم ليسوا في عداد الناس الذين يلتفت إليهم . وأما المؤمنون فهم وحدهم الجديرون بالخطاب : (١) أن يأخذوا بالتقوى (ب) وابتغوا إلى ربهم الوسيلة (ج) ويجاهدوا في سبيله .

(أ) ومعنى التقوى : تجنب سخط الله ، والتجيب إليه تعالى . . وذلك كله منوط بفعل ما أمر الله ، وترك ما نهى الله عنه ، وبالتمسك بالحلال ، واتقاء المحظور فيما نحن بسبيله من شئون الحياة ، وكلمة التقوى على ذلك كلمة جامعة ينضوى تحتها كل معاني الخير إيجاباً وسلباً .

(ب) وتكون الوسيلة المذكورة بعدها بياناً وتأكيداً للتقوى . وخلاصة هذا أن التقوى والوسيلة في معنى واحد ، غير أن الوسيلة صرح في جانبها بالأمر بابتغائها ، يعني الاتجاه إليها عن رغبة وإخلاص فيها ، خشية لله وطمعا في رحمته ، وتكون الوسيلة إلى جانب التقوى أمراً ثانياً في الظاهر فقط .

ويمكن أن تحمل الوسيلة على معنى الحاجة التي تعرض للانسان ، كما يرى ذلك بعض المفسرين ، ويكون معنى ابتغائها الاتجاه إلى الله في طلب الحاجة والاعتماد عليه وحده في قضائها ، كيفما كانت هذه الحاجة للدين أو للدنيا .

وبهذا تكون الوسيلة أمراً ثانياً غير التقوى التي سلف معناها .
وللوسيلة احتمالات أخرى ليست ذات بال . .

(ج) ثم جاء قوله تعالى : « وجاهدوا في سبيله » والجهاد في سبيل الله هو الدفاع عن دينه ، ومقاومة الكافرين 'شريعته' ، والجهاد كذلك بالسعي في الخير للناس ، ودفع ظالمهم عن مظلومهم ، ومواساة المنكوبين منهم ، وتشجيع المستضعفين ، والمؤازرة في كل عمل يعود على الناس بما ينفع .

والتعميم في سبيل الله أولى من قصره على الجهاد وحده ، إذ أن الخير كله سبيل إلى الله ، وإن كان الجهاد أول المعاني خطورا بالبال .

ومن هذا السياق يتضح أن الدعوة إلى تلك الوسائل الثلاث - التقوى ، وابتغاء الوسيلة ، والجهاد في سبيل الله - ليست بمعزل عن شئون الدنيا ، فأن الدنيا - كما عرضنا لذلك غير مرة - ليست عدوة للدين على نحو ما يسرف في تصويرها بعض المتشائمين منها ، وإنما هي مرقاة إلى الآخرة ووطن للعمل ، وحلبة للسباق إلى باب الله الفسيح .

فالدعوة في الآية آخذة بأطراف السبيل كلها : ديننا ودنيا جميعا .

وإذا انتهت الآية من التنصيص على الوسائل الثلاث، فهي تنتقل بنا إلى الغاية المرجوة منها، وهي الفلاح الذي ينشده المؤمنون، فتذكر هذه الغاية في سياق الرجاء عند الله « لعلكم تفلحون » فكأن الفلاح الذي يرتجيه المؤمنون لدينهم وديناهم منوط بوسائله الآتية، وليس يكفي بعضها لتمام الفلاح كله، فإن ثلاثتها دعائم يقوم عليها أمر كامل، هو غاية مقصودة، فإذا لم تتوافر الدعائم فلن يتم ذلك الأمر، ولن تحقق فيه الأمانة.

وما دام الخطاب للمؤمنين، والشأن فيهم ألا يؤمنوا بالبعض دون البعض، فالمفروض أن تكون غايتهم مسبقة بوسائلها على نحو ما شرع الله، ومن أجل ذلك يحثنا الرسول على أن نتقن أعمالنا كما يحب الله سبحانه منا، وكما يحب سبحانه أن يوفينا جزاءنا غير منقوص.

٣ - هذا : وقد توسع بعض العلماء في تفسير الوسيلة، فلم يفهم أن تكون بمعنى التقوى، ولا أن تكون بمعنى الاتجاه إلى الله في طلب الحاجات، والتضرع إليه تعالى بالدعوات، بل جعلوها شاملة للتوسط إلى الله بالصالحين من عباده، وشاملة لتوسيط صلحاء السابقين من سكان الأرضة.. فأصبح يجري على السنة الكثيرين التوسل بفلان، بل تسرب إلى أذهان بعضهم أن لسكان الأرضة جاها ونفوذا عند ربهم، بل تصرفا في شئون الناس.

ومجازاة لهذه الأفهام يكون التوسل بسكان الأرضة ممن كانوا في الدنيا أهل صلاح شيئا مأمورا به في القرآن.. وليس كذلك، فإن طبيعة القرآن تأبى هذا الفهم، إذ القرآن قائم على توحيد الله عن الشريك، وعلى توجيه الناس نحو خالقهم وحده في كل ما عظم أوهان من شئونهم.

وآيات الكتاب وصحاح الأحاديث وأعمال السلف متضافرة على هذا، ومع ذلك طال النقاش حول هذا في العصور الأخيرة عن عهد السلف.

٤ - والحق الذي لا يحتاج إلى تكلف، ولا يحتمل ريبة، أن التوسل إلى الله يكون بالعمل الصالح، ويكون بالدعوات الطيبات من الناس، وخاصة من الأتقياء الأحياء تكريما لهم، ونظرا لقرابتهم من ربهم بالأعمال الطيبة الجارية منهم، والدعاء جزء من العمل، وفي دعاء البعض للبعض توثيق للروابط، ودعم للأخاء، وتعاطف بين الناس، وكل ذلك مستحسن، ولا خروج فيه على كتاب ولا سنة.

وأما دعاء الأموات للأحياء فغير حاصل، ولا ممكن، ولا مطمع فيه، ولا معنى للتعلق به.

وحسب الصالحاء الراحلين أن لهم عند ربهم مكانة محودة ، ومنزلة في أخراهم لا ينالها من كان دونهم عملا في دنياه ، ولكننا لا نتعدى ذلك إلى نفوذ أو تصرف أو نحو هذا . وعلى ذلك التحقيق تضافت الأدلة المقبولة وكان عمل الصحابة .

فقد كان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يزور الروضة النبوية ويسلم على الرسول صلوات الله عليه وعلى صاحبيه رضى الله عنهما ، ثم ينصرف دون أن يتوسل أو يزيد ، فلو كان التوسل بأهل الآخرة جائزا لفعله ابن عمر في زيارته للروضة ، فأنها مقام فوق كل مقام ، ولأفضل عبد من عباد الله السابقين واللاحقين .

ولسنا بالميل إلى هذا نفى من أقدار سلفنا ، بل نحن نربأ بهم عن تجاوز أقدارهم . والمبالغة في تعظيمهم أشبه بتعظيم المسيحيين لعيسى عليه السلام حيث زعموه إلهاً ، أو ابن الإله ، وزعموا أن القول برسالته فحسب يعتبر تنقيصاً من قدره ، وما هي إلا مبالغة كاذبة أودت بهم إلى الخروج عن دعوة عيسى نفسه ، والإلحاد في دينه .

ولقد خشي علينا النبي - صلى الله عليه وسلم - من هذه المبالغة في شأنه ، فقال : « لا تطروني كما أطرت النصارى المسيح ابن مريم » يعنى لا تبالغوا في الإطراء والثناء على ، لئلا يوقع بكم هذا في الكفر كما كفروا .

٥ - وقد رأى بعض العلماء أن التوسل بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم جائز ، واعتبروا ذلك توسلاً بحب الله له . وهذا حق ، ثم لا غضاضة في دعاء إنسان لإنسان ، ولا في التوسل بحب الله لأنبيائه أو بحبه للصالحين من عباده بوجه عام ، كما أن المجمع عليه أن نتوسل إلى الله بصفاته .

وقصارى الجدل في هذا أن الله أقرب إلينا من كل ما عداه ، فليكن قصدنا إليه ، واعتمادنا عليه ، ولناخذ بما اتفق عليه أولو العلم ، ولا حاجة إلى تكلف ، ورضى الله عن صالحى المؤمنين ، وعنا أجمعين .

٦ - وقد جاء بعد هذه الآية ما يؤكد المطلوب منها في أسلوب التشنيع على الكافرين ، وإغلاق الباب في وجههم ، وإقناطهم مما يرجى للمؤمنين .

« إن الذين كفروا لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم » .

يعنى أن الكفار ضيعوا على أنفسهم الأخذ بتلك الوسائل ، فلن يتحقق لهم ما يتحقق للمؤمنين . فإذا حان الموعد ، ووقفوا من ربهم موقف المسئول فى رهبة ، فلن يجدوا مخلصا من هذه المهلكة .

وإذا كانت أزماتهم الدنيوية ينفع فيها الفداء ، فليست أزماتهم فى الآخرة كذلك ، بل لو فرض أن لهم - يومئذ - ما فى الأرض جميعا ومثله معه أو أمثله ، واتجهوا إلى الافتداء به من عذاب يوم القيامة ، ما تقبل منهم ذلك الفداء .

فلينظر الكفار من خلال هذا التهديد إلى هول الموقف ، وليذكروا أن افتدائهم من العذاب غير متاح لهم ، ولو بلغ الفداء ما فى الأرض ومثله معه ، وليعلموا أن نصيبهم من حياتهم هذه عذاب مقيم ثابت لا يتزحزون عنه ، ولا يتقلص عنهم .

فقد ترددت على مسامعهم دعوة الله إلى طاعته ، وما اقترن بهذه الدعوة من وعد كريم ووعد رهيب ، فأبوا أن يستجيبوا أو استهانوا بما سمعوا ، فلم يبق إلا أن يصدق الوعيد فيهم ، والله لا يخلف وعده .

وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ، والله المسئول أن يحنبنا غضبه ، ويرشدنا إلى سبيله ، حتى نظفر بالفلاح الموعود للمؤمنين ما

عبد المظيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير الفتيش بالأزهر

برنارد شو يصف الإسلام

لما وصل برنارد شو إلى سنغافورة فى رحلة قام بها إلى الشرق لقيه صاحب جريدة (الهدى) على ظهر الباخرة (امبريس أوف برين) فقال لبرنارد شو :

— رأيت لك مقالة فى (كوز موبوليتن) امتدحت فيها الإسلام ، فهل لك أن تقول لى ما رأيك فى الإسلام ؟

فأجابه برنارد شو : الإسلام دين الديمقراطية وحرية الفكر ، ودين البيع والشراء ، وفوق ذلك فهو دين الاجتهاد .

السياسة

حتى على الجهاد

- ٢ -

أصول الجهاد - اختلافه باختلاف العباد - جزاء
تاركه - ضربات العدو - خدعة التعصب - أسلحة
لا يعرفها العدو - ذنوب الجيش - دعاء وأمل .

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
دلني على عمل يعدل الجهاد . قال : لا أجده ! قال : هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن
تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر ، وتصوم ولا تفطر ؟ ! قال : ومن يستطيع ذلك ؟ .
رواه الشيخان ، واللفظ للبخارى .

* * *

أصول الجهاد خمسة :

جهاد النفس . . بالتركية والتربية على الهدى ودين الحق ، تعلمها وعملا وهديا ،
ودعوة إلى الله عز وجل ، وصبرا لحكمه ، واحتمالا للأذى في سبيله . . ولا يزال العبد
مرتقيا في معارج هذا الجهاد حتى يفلح ويصبح ربانيا ، يدعى عظيما في ملكوت السماء .
وجهاد الشيطان . . بدفع ما يلقى في النفس من شكوك وشبهات ، وما يزين لها من
رغبات وشهوات .

والنفس والشيطان ، عدوان خفيان ، هما أعدى أعداء الإنسان ، اصطعبا في الخفاء
على فتنته والكيده ، واصطلحا على إغوائه والتفريبه ، وتظاهرا على أمره بالسوء
والفحشاء ، وصدده عن سبيل الله ! .

من أجل ذلك كان جهادهما أساسا ومقدمة لما وراءه من صنوف الجهاد ، وأخلاق
بمن ظفر بعدوه الخفى ، أن يكون ظفره بعدوه الظاهر أعظم ، ونصره عليه أتم .

وجهاد الكفار . . . بالدعوة إلى الإسلام ، وحمايته من العدوان ، واقتدائه بالنفس والمال ، وبكل مرتخص وغال ، ابتغاء مرضاة الله ، وإعلاء لكلمة الله . وهذا الجهاد هو المقصود في الحديث كما أسلفنا في الجزء الأسبق . وهو الذي يرفع الله به المجاهدين مائة درجة في الجنة ، ما بين كل درجة كما بين السماء والأرض . . .

وجهاد المنافقين والملحدن . . . بالهجة والبرهان ، والقلب واللسان ، وهو أشد من جهاد الكفار وأصعب ، ومن هنا كان جهاد الخاصة من الأمة ، والصفوة من أتباع الرسل . وجهاد أرباب المنكرات والبدع . . . بالنهي عنها ، والعمل على تغييرها باليد ، ثم باللسان ، ثم بالقلب عند العجز ، وذلك أضعف الإيمان !

وإلى هذه الأصول الخمسة يشير قوله عز اسمه : « وجاهدوا في الله حق جهاده » وقوله جل ثناؤه : « ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه » وقد أفاض في بيانها وبيان شعبها ومراتبها صاحب الهدى ---

* * *

وإذا كان الله سبحانه قد كتب على عباده أن يجاهدوا فيه حق جهاده ، فإن فرض الجهاد وحقه يختلف باختلاف العباد قوة وضعفاً ، وعلمها وجهلاً ، وسعة وضيقاً ، وحسب الأمة الإسلامية - أفراداً وجماعات - أن تجاهد ما استطاعت إلى الجهاد سبيلاً ، وأن تعد لعدو الله وعدوها ما استطاعت من قوة ، مادية كانت القوة أو معنوية . . . فما من أمة تهاونت في الجهاد أو تركته ، إلا ألبسها الله ثوب الذل ! وسلط عليها من يسومها سوء العذاب والخوف ! وسلبها نعمة الاستخلاف والتسكين في الأرض !

تنبيه لهذا أعداء الله والإسلام ، فأخذوا يكيدون للمسلمين ! ويعدون لهم ما استطاعوا من قوة ! ويرمونهم بالتعصب والهمجية ؛ ليبعدوهم عن الجهاد والدعوة ، وليجدوا في المنافقين منهم من البطانة والأولياء ، من هم أشد على الإسلام من الأعداء !!!
وها هو ذا عدو الله وعدونا يضربنا - كلما منحت له الفرصة - ببعض ما أعد ، وهو متعصب تعصبنا الذي زعم أو أشد ، ضربات لا تعرف هوادة ولا رحمة !!!

* * *

ولعل الأمة الإسلامية في هذه الأيام - وقد رأت رأى العين من بخور عدوها ووحشيته ما لم يكن ليخطر على بال - تنبيه من غفلتها ، وتصحو من نومتها ، وتعرف فضل الجهاد والإعداد ، بكل ما يتسع له معنى الجهاد والإعداد ، فقد أسفر الصبح لذي عينين ، وانكشفت خدعة التعصب ، وما يراد بها من تثبيت وتحذيل ! وتحذير وتفضيل !

وإذا كان المسلمون بحاجة شديدة إلى أسلحة مادية مثل أسلحة عدوهم إن لم تفقها ، فإن حاجتهم إلى الأسلحة المعنوية أشد ، وهم منها بحمد الله ونعمته أوفر حظاً وأوفى نصيباً ، لو رجعوا إلى كائن دينهم وخزائنه ... ففيها من أسلحة النصر والظفر ، مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر : « وما يعلم جنود ربك إلا هو » . وإذا كان العدو أقوى منا حشداً ، وأكثر منا عدداً وعدداً ، فإنه لا طاقة لنا به ، ولا قدرة لنا عليه ، إلا بعون الله تعالى ومده ، وطالب النصر من عنده ... وتلك أسلحة لا يعرفها العدو ولن يعرفها ، ولو عرفها لاستحال أن ينفع بها ؛ لأنه ليس من أهلها ، ولكن أهلها وأحق الناس بها هم المؤمنون المتقون ...

كتب عمر بن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص رضى الله عنهما :

أما بعد : فاني آمرك ومن معك من الأجناد بتقوى الله على كل حال ؛ فإن تقوى الله أفضل العدة على العدو ، وأقوى المكيمة في الحرب ، وآمرك ومن معك أن تكونوا أشد احتراساً من المعاصي منكم من عدوكم ، فإن ذنوب الجيش أخوف عليهم من عدوهم ، وإنما ينصر المسلمون بمعصية عدوهم لله ، ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوة ؛ لأن عدونا ليس كعدوهم ولا عدتنا كعدمتهم ، فإن استوينا في المعصية كان لهم الفضل علينا في القوة ، وإلا ننصر عليهم بفضلنا لم نغلبهم بقوتنا ، فاعلموا أن عليكم في سيركم حفظاً من الله يعلمون ما تفعلون ، فاستجروا منهم ولا تعملوا بمعاصي الله وأتم في سبيل الله ، ولا تقولوا إن عدونا شر منا فلن يسلط علينا ، فرب قوم ساط عليهم شر منهم كما ساط على بني إسرائيل لما عملوا بمساخط الله - كفار المجوس : « بفأسوا خلال الدبار وكان وعدا مفعولا » . واسألوا الله العون على أنفسكم كما تسألونه النصر على عدوكم ، أسأل الله ذلك لنا ولكم .

* * *

أيها المسلمون :

اعلموا - إن لم تكونوا تعلمون - أن عدو الله وعدوكم ، قد درسوا هذه الوصية المعرية وأمثالها فيما درسوا من تاريخكم ، فأيقنوا أن لا سبيل لهم عليكم إلا إذا استوينا في المعصية ، فهم لا يزلون يعملون عليها ، ويجاهدونكم فيها ! ولكنهم لن ينالوها أبداً ، ما أخذتم حذرهم وأسلحتكم ، وأعددتهم لهم ما استطعتم من قوة مادية وروحية ، فأرغوا بعهد الله يوف بعهدكم ، وانصروا الله ينصركم « ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين » ما

طه محمد السكاك

دعائم المجتمع الاسلامى :

النصر بين الله والعباد

يقول الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » [١] ! ...

ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق (أى لأجله) ظاهرين إلى يوم القيامة » . وفى رواية : « لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله » ! ...

* * *

من سمات الإيمان حب الوطن ، ومن طبائع الأحرار الغيرة على الحمى وصيانة الذمار ، ومن خلائق الكرام إباء الضيم ودفع الهوان . . .

ومن سنن الله فى كونه أن الأمة الحية من الأمم إذا طاف بها طائف من بنى أعدائها عليها ، فوطئوا أرضها ، و انتهكوا حرمتها ، وهضموا حقوقها ، تنبت مشاعرها ؛ وثار عواطفها ، واندفعت كالطوفان العارم ، أو البركان الحاطم ، تثار لكرامتها ، وتغضب لعزتها ، فلا تنام ولا تهدأ حتى تظهر أرضها من معرة البغى عليها بالزكى الغالى من دماء أبنائها ، لا تدخر فى ذلك وسعا ، ولا تستعظم فيه تضحية !! ...

وإذا كانت هذه الأمة المظلومة المكافئة أمة مؤمنة بربها مقبلة عليه ، لا تريد علوا فى الأرض ولا فسادا ، فإن الله واهب القوى والقدر يسندها ويؤيدها ، ويعينها ويمدها ، ويكون لها ومعها عند الملمات وإبان الأزمات ، وصدق العلى الكبير إذ يقول :

« إن الله يدافع عن الذين آمنوا ، إن الله لا يحب كل خوان كفور ؛ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ، وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق

إلا أن يقولوا : ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرن الله من ينصره ، إن الله لقوى عزيز ، الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأمروا بالمعروف ، ونهوا عن المنكر ، والله عاقبة الأمور » (١) !! ...

ومن شأن الأمة المؤمنة أن تتحمل في حياتها - راضية صابرة ثابتة - مواقف البأس والشدة ، ودروس الابتلاء والتجسس ، وتبعات الكفاح والجهاد ؛ لأن الثبات في الشدائد والصبر على المسكاره هما طريق النصر وثمران الفوز ، وهما أيضا صراط الله الحكيم الذي شرعه لعزة عباده : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ، مستهم البأساء والضراء ، وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه : متى نصر الله ؟ ألا إن نصر الله قريب » (٢) ، « حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ، ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين » (٣) .

ويقول الرسول صلوات الله وسلامه عليه من وصيته لعبد الله بن عباس رضوان الله عليهما : « واعلم أن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب ، وأن مع العسر يسرا » وفي أول غزوة بدر وقف النبي عليه الصلاة والسلام يخطب في صحابته مشجعا لهم ومحرضا ، فكان مما قاله : « وإن الصبر في مواطن البأس مما يفرج الله به الهم ، وينجي به من الغم » !! . والله يطالب عباده - لينصرهم - بأن ينصروا دينه وملته ، وأن يخلصوا توحيدهم وعبادته ، وأن يحسنوا الرجوع إليه ، والإيمان به ، والاعتصام بحبله المتين ، « وكان حقا علينا نصر المؤمنين » [٤] .

يقول الراغب الأصفهاني : « ونصرة الله للعبد ظاهرة ، ونصرة العبد لله هي نصرته لعباده ، والقيام بحفظ حدوده ، ورعاية عهوده ، واعتناق أحكامه ، واجتناب نهيه » [٥] .

[١] سورة الحج ، آية ٣٨ - ٤١ [٢] سورة البقرة ، آية ٢١٤ .

[٣] سورة يوسف ، آية ١١٠ .

[٤] سورة الروم ، آية ٤٧ .

[٥] مفردات القرآن للأصفهاني ص ٥١٤ .

وإذا ما أراد الله النصر لقوم فقد ذلت لهم الصعاب ، واندكت أمامهم الجبال ، لأن الله خير الناصرين : « إن ينصركم الله فلا غالب لكم ، وإن يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده ! وعلى الله فليتوكل المؤمنون » [١] ! ... أى إن يعاونكم ربكم على أعدائكم بسبب طاعتكم له ، فلن يقدرُوا على هزيمتكم ، ولو كثرت عددهم ، وتضخمت عددهم : « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله ، والله مع الصابرين » (٢) ، وإن يخذلكم الله ويمنعكم معونته ورعايته بسبب معصيتكم له وإعراضكم عنه ، فلن تجدوا بعده وليا ولا نصيرا « وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم » [٣] .

وهذا نوح عليه السلام ، يكذب قومه ويتطاولون عليه ، مع أنه رسول ربهم إليهم ليهديهم ويسعدهم ، ويلجأ نوح المؤمن الموقن إلى ربه يستعينه ويستنصره ، فيستجيب الله له ويعمل قلته كثرة ، وضعفه قوة ، ويذيق الذين طغوا الوبال والنكال : « كذبت قبيلهم قوم نوح ، فكذبوا عبدنا ، وقالوا : مجنون وازدجر ، فدعا ربه أنى مغلوب فانتصر ، ففتحن أبواب السماء بماء منهمر ، وبجرنا الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر ، وحملناه على ذات ألواح ودسر ، تجرى بأعيننا جزاء لمن كان كفر ، ولقد تركناها آية فهل من مدكر ؟ فكيف كان عذابى ونذر » [٤] ؟ .

والمهم فى الاستعانة بالله هو أن يتحقق شرطها ، وهو طاعة المستعان والإيمان بالديان والاهتداء بهديه ، ولقد كتب عمر بن الخطاب إلى سعد بن أبى وقاص - رضى الله عنهما - يوصيه هو ومن معه من الجنود ، فقال له : « أما بعد ، فانى أمرك ومن معك من الأجناد بتقوى الله على كل حال ، فان تقوى الله أفضل العدة على العدو ، وأقوى المكيدة فى الحرب ، وأمرك ومن معك أن تكونوا أشد احتراسا من المعاصى منكم من عدوكم ، فان ذنوب الجليش أخوف عليهم من عدوهم ، وإنما ينصر المسلمون بمعصية عدوهم لله ، ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوة ، لأن عدونا ليس كعددهم ، ولا عدتنا كعدتهم ، فان

[١] سورة آل عمران ، آية ١٦٠ .

[٢] سورة البقرة ، آية ٢٤٩ .

[٣] سورة آل عمران ، آية ١٢٦ .

[٤] سورة النمر ، آية ٩ - ١٦ .

استوينا في المعصية كان لهم الفضل علينا في القـوة ، وإلا ننصر عليهم بفضلنا لم نغلبهم بقوتنا ، فاعلموا أن عليكم في سيركم حفظة من الله يعلمون ما تفعلون ، فاستجبوا منهم ، ولا تعملوا بمعاصي الله وأنتم في سبيل الله ، ولا تقولوا : إن عدونا شر منا فلن يسلط علينا ... قرب قوم سلط عليهم شر منهم ، كما سلط على بني إسرائيل - لما عملوا بمساخط الله - كفار المجوس ، نجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ، واسألوا الله العون على أنفسكم ، كما تسألونه النصر على عدوكم ، أسأل الله تعالى ذلك لنا ولكم .

وقد نسب ابن الجوزي وابن عبد الحكم إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه خطابا مشابها لخطاب جده الفاروق السابق ، وقد كتبه عمر بن عبد العزيز إلى منصور بن غالب حين بعثه على قتال أهل الحرب [١] ، ولا عجب فالخلف الصالح يقتدى بالسلف الصالح : « ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم » [٢] .

* * *

وقد شاءت إرادة الحكيم العليم أن تتعرض بلادنا العزيز الغالية لاعتداء ظالم غاشم ، تولت كبره مجموعة مغترة من الأعداء ، فوقفنا لهم وصبرنا أمامهم ، وغضبنا من أجل بلادنا وكرامتنا ومعتقداتنا ، وسألنا الله عز وجل أن ينصرنا ، وأن يثبت في سبيل الحق والصدق أقدارنا ، ذاكرين في أنفسنا وعلى ألسنتنا أننا أبناء كنانة الله في أرضه ، ومن أرادها بسوء قصمه العزيز الجبار ، لأنه المنتقم العادل ، وقد تلطف الله بنا ، وتفضل علينا ، فلم يكتب علينا الاندحار أو الفناء ، بل دفع عنا الكثير من البأساء والضراء ، وتكشفت سحب البغي والعدوان عن غد مشرق ، فيه - بمشيئة الله تعالى - عزة وكرامة ، وفيه تماسك وقوة ، ولقد كان أعداؤنا يريدون لنا الفناء العاجل أو الذل الدائم ، ولكن الله الغلاب القهار أراد غير ما أرادته المعتدون ، وإذا أراد الله أمرا قضاه : « والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون » (٣) .

(١) انظر كتاب جبهة رسائل العرب ج ١ ص ٢٣٣ وسيرة عمر بن عبد العزيز لابن عبد الحكم

ص ٧٩ ، ولابن الجوزي ص ٢٠٤ ، والمقد الفريد ج ١ ص ٤٠ .

[٢] سورة آل عمران آية ٣٤ .

[٣] سورة يوسف ، آية ٢١ .

والنصر نوعان : نصر بالغلبة والقهر ، ونصر بالهجرة والبرهان ؛ ولقد صرت علينا خلال المحنة لحظات شدة ، وأوقات بأس ، صالت خلالها منا دماء ، وسقط لنا شهداء ، وأصابتنا ألوان من البأساء ، ولكنتنا في الوقت نفسه صبرنا وصابرنا ، وكنا نتسمع إلى دول العالم الرشيدة وهي تجمع كلمتها - إلا ما شذ - على وصف أعدائنا بالطغيان والإجرام ، كما تجمع على وصف وطننا المسكاغ الصابر بالتضحية والثبات والإقدام ...

ولعل هذا يفسر قول أبي القاسم البلخي : « المؤمنون منصورون أبدا ، إن غلبوا (بفتح الغين) فهم المنصورون بالغلبة ، وإن غلبوا (بضم الغين) فهم المنصورون بالهجرة ، ولا يجوز أن ينصر الله الكافر على وجه » !!! . . . وصدق العلي الكبير حيث يقول : « ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ، إنهم لهم المنصورون ، وإن جندنا لهم الغالبون [١] » !!! .



ولقد يقبل جنود البغي وجيوش الطغيان عن يمين وشمال ، وهم يباهون بعددهم وعدتهم ، ويفترون بالآلاتهم وأسلحتهم ؛ ويعتدون على الآمنين والمسلمين ، وهم يحسبون أن الأمر أمر كثرة وقلة في السلاح والجنود فحسب ، ولكن القهار الجبار جلد جلاله يقف بحوله وطوله إلى جانب القلة المؤمنة في وجه الكثرة الكافرة الباغية ، وينتصف بجهده وجبروته للضعفاء من الطاعة الأقوياء ، وهو القائل لعباده : « واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض ، تخافون أن يتخطفكم الناس ، فأواكم ، وأيدكم بنصره ، ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون [٢] » !!! .

وهؤلاء هم المسلمون الأوائل يوم الخندق .. لقد أحاطت بهم جموع الشرك وأحزاب الكفران من كل جانب ، وكان التفاوت في العدد والسلاح كبيرا خطيرا . ويصف القرآن الصدوق هول هذا الموقف فيقول : « يا أيها الذين آمنوا : اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ، وكان الله بما تعملون بصيرا ، إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم ، وإذ زاغت الأبصار ، وبلغت القلوب الحناجر ، وتظنون بالله الظنونا . هنالك ابتلى المؤمنون ، وزلزلوا زلزلا شديدا » [٣] .

[١] سورة الصافات ، آية ١٧١ - ١٧٣ .

[٢] سورة الانفال ، آية ٢٦ .

[٣] سورة الاحزاب ، آية ٩ - ١١ .

وليس وراء ذلك الهول من هول... فإذا كانت النتيجة ؟ كانت كما يخبر عنها القرآن الكريم : «ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا ، وكفى الله المؤمنين القتال ، وكان الله فويا عزيزا ، وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم ، وقذف في قلوبهم الرعب ؛ فريقا تقتلون وتأسرون فريقا ، وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطؤوها ، وكان الله على كل شيء قديرا » (١) .

ويقول عمر ابن الخطاب رضى الله عنه من رسالة لأبي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه : واعلموا أنه ليس بالجمع الكثير كنا نهزم الجمع الكثير ، ولا بالجمع الكثير كان الله ينزل النصر عليهم ؛ ولربما خذل الله الجموع الكثيرة ، فوهنت وفلت وفشلت ، ولم تغن عنهم فئتهم شيئا ، ولربما نصر الله العصاة القليل عددها على الكثير عددها من أعداء الله ، فأنزل الله عليكم نصره ، وعلى المشركين من أعداء الله وأعداء المسلمين بأمره ورجزه » (٢) ؟ .

وجاء في تفسير « المنار » منسوبا إلى الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده : « سنة الله تعالى قد مضت بأن ينصر الحق وحزبه على الباطل وأحزابه ، ما استمسك حزب الله بحقهم فأقاموه ، ودعوا إليه ، ودافعوا عنه ، وأن القعود عن المدافعة ضعف في الحق يغرى به أعداءه ، ويطمعهم بالتفكيك بحزبه ، حتى يتألبوا عليهم ويوقعوا بهم ، وإنه قد سبق في علم الله تعالى أن الله لا بد أن يظهر دينه ، وينصر أهله على قلائهم ، ويخذل أهل الباطل على كثرتهم [٣] ! ... »

حتى غير رجال الدين والعقيدة ... نراهم يقررون أن العاقبة للحق مهما طال بغي الباطل ؛ فيها هو ذا الكاتب الغربي المشهور « توم بين » كان في أول أمره انجليزيا ، ولكنه ضاق بمكر إنجلترا وغدرها ، فتركها إلى أمريكا ، وخاض معركة التحرير الأمريكية ضد الاستعمار الإنجليزي ، وكاغ طغيان إنجلترا وبغيها ، وقال فيما قال منذ أكثر من مائة وثمانين سنة : « إننى من أقل الناس إيمانا بالغيبيات ، ولكن نجواى كانت وما زالت على الدوام أن الله سبحانه وتعالى لا يمكن أن يترك شعبا يواجهه الفناء بالحرب ، إذ يتخلى عنه حتى يهلك ، ما دام هذا الشعب قد حاول في جد وعزم ، وفي

[١] سورة الاحزاب ، آية ٢٥ — ٢٧ .

[٢] فتوح الشام ص ١٤١ .

[٣] تفسير المنار ، ج ٢ ص ٣١٤ .

إصرار وإلحاح ، أن يتجنب ويلات الحرب بكل وسيلة مقبولة يمكن أن توحى بها الحكمة . ولست كذلك من الكفر والجحود بحيث أعتقد أنه سبحانه وتعالى قد تخلى عن حكم العالم ، وأسلمنا إلى عناية الشياطين ، ولهذا لا أفهم على أى أساس تستطيع بريطانيا أن تتطلع إلى السماء ، وتستعين بها علينا ، فإن حقها فى طلب هذا العون لا يزيد عن حق القاتل العادى ، أو قاطع الطرق ، أو سارق البيوت » [١] !! ...

* * *

إن عدالة الله تأبى - مهما طال الأجل ، وامتدت فترة الابتلاء والإمهال - إلا أن ينصر الله الحق وأتباعه ، ويخذل الباطل وأشياعه ، فإذا أهل الحق مهما قلوا فى عزلة ورشاد، وإذا أهل الباطل مهما استطالوا فى ذلة وكساد، وإن الحق لن ينقلب باطلا مهما قل متبعوه ، وإن الباطل لن ينقلب حقاً مهما كثر مشايعوه : « ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون » [٢] . ووعده الله بنصر الحق وأهله باق موصول : « إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا ، ويوم يقوم الأشهاد ، يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ، ولهم اللعنة ، ولهم سواء الدار » [٣] ! ! .

فلنستدم نصر الله بالإقبال عليه ، والاعتزاز به ، والاستمسك بجبله ، وأخذ الأهبة لكل طارئ ، وإعداد العدة لكل احتمال : « ربنا أفرغ علينا صبراً ، وثبت أقدامنا ، وانصرنا على القوم الكافرين » [٤] ! ! ...

أحمد الترمباصى

المدرس بالأزهر الشريف

[١] جريدة الجمهورية عدد ١٥ ديسمبر سنة ١٩٥٦ .

[٢] سورة يونس ، آية ٨٢ .

[٣] سورة غافر ، آية ٥١ و ٥٢ .

[٤] سورة البقرة ، آية ٢٥٠ .

سيف الله خالد

في عهد النبوة

— ٢ —

إسلام خالد رضى الله عنه :

ونسخ سبحانه ما ألقى الشيطان في صدور خالد وعمرو بن العاص وعثمان بن طلحة ابن أبي طلحة العبدري ، وأذن للسمات الإسلام أن تهب على قلوبهم ، ولنفحات التوفيق والهداية أن تنزل بردا وسلاما في نفوسهم ، فقدموا وفدا على النبي صلى الله عليه وسلم في صفر من سنة ثمان .

وكان جديرا بمن كان في عقل خالد وحصافة رأيه وسلامة فطرته وصادق تأملاته أن يكون من المؤمنين ، ولا سيما بعد إذ رأى الإسلام في تقدم مطارد خارق ، والكفر في تدهم متتابع خارق ، وقد زاده بصرا بأمره وإيقاظا لضميره أنه أخبر بسؤال الرسول صلى الله عليه وسلم في عمرة القضاء وتوجهه من بقاته هكذا ينكر الإسلام ويأباه إذ يقول : ومثل خالد جهل الإسلام ؟

ولقد كان جديرا بمثله أن يكون من السابقين إلى اتباع الحق لولا لياذه هو وأمثاله يقوم كانوا يقولون إن أحلامهم تزن الجبال ، ولولا أن ورطه شرف قومه الجاهل وإسناد مناصب الكفر وعدته إليه ، وكان أمر الله قدرا مقدورا .

ولعل من الحميد الطيب أن استطرف لك بسياقة طرف مما روى الناس لخالد في سبب إسلامه ، فهو تصوير كريم بليغ لا ينبغي أن يجهله القارئ الكريم في هذا المقام .

روى أصحاب السير عن خالد قال : « لما أراد الله بي ما أراد من الخير ، قذف في قلبي الإسلام ، وحضرني رشدى ، فقلت : قد شهدت هذه المواطن كلها على محمد صلى الله عليه وسلم ، فليس في موطن أشهده إلا أنصرف وأنا أرى في نفسى أنى موضع في غير شىء ، وأن محمدا سيظهر ، فلما خرج صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية خرجت في خيل

من المشركين ، فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بعسفان ، فقممت بازائه وتعرضت له ، فصلى بأصحابه الظهر إماما ، ففهمنا أن نغير عليهم ، ثم لم يعزم لنا ، وكانت فيه خيرة ، فاطلع على ما في أنفسنا من الهم به ، فصلى بأصحابه صلاة العصر صلاة الخوف . فوقع ذلك في نفوسنا موقعا ، وقلت : الرجل ممنوع . فاعتزلنا وعدل عن سير خيلنا [١] وأخذ ذات اليمين ، فلما صالح قریشا بالحديبية ، ووافقته قریش بالراح ، قلت في نفسي : أى شيء بقى ؟ أين أذهب ؟ إلى النجاشي فقد اتبع مجدا وأصحابه عنده آمنون ، فأخرج إلى هرقل فأخرج من ديني إلى نصرانية أو يهودية فأقيم في عجم . . فاما في ذلك إذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في عمرة الفضية فتغيبت ولم أشهد دخوله . وكان أخی الوليد قد دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة الفضية ، فطلبني فلم يجدني . فكتب الوليد إلى كتابا يقول فيه : بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد فاني لم أر أعجب من ذهاب رأيك عن الإسلام ، وعقلك عقلك ! ومثل الإسلام جهله أحد ؟ وقد سألني رسول الله صلى الله عليه وسلم عنك وقال : أين خالد ؟ فقلت : يأتي الله به ، فقال : « مثله جهل الإسلام ؟ ولو كان جعل نكايته وحده مع المسلمين كان خيرا له ولقدمناه على غيره » فاستدرك يا أخی ما قد فاتك في مواطن صالحة .

قال : فلما جاءني الكتاب نشطت للخروج ، وزادني رغبة في الإسلام ، وسرني سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم عني ، وأرى في النوم كأني في بلاد ضيقة بمجدة . فخرجت في بلاد خضراء واسعة فقلت : إن هذه لرؤيا . فلما إن قدمت المدينة ذكرتها لأبي بكر فقال : مخرجك الذي هداك الله للإسلام ، والضيق الذي كنت فيه من الشرك .

ثم ذكر أنه التمس الرفقة للخروج إلى النبي صلى الله عليه وسلم فعرض الأمر على صفوان ابن أمية وقال له : يا أبا وهب ، إنما نحن كأضراس ، وقد ظهر مجد على العرب والعجم ، فأبى أشد الإباء . واتي عكرمة بن أبي جهل فأبى كذلك أشد الإباء ، فاتي عثمان بن طلحة وكان صديقه فذكر له الأمر بعد تردد .

وقال له : إنما نحن بمنزلة ثعلب في بحر ضب أو صب فيه ذنوب من ماء لخرج . فقبل دعوته واتعدا على مكان يسمى (يا جيج) وفي طريقهما لقيا عمرو بن العاص وقد

[١] ذاك لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يريد قتالا وإنما خرج معتمرا بأصحابه .

أقدمه ما أقدمهما من الدخول في الإسلام ، فلما قدموا المدينة أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقدمهم ، فسر به ، وانتظرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال خالد : ثم أسرعنا المشى فاطلعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما زال يتبسم إلى حتى وقفت عليه فسلمت عليه بالنبوة ، وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : « الحمد لله الذي هدانا لهذا . قد كنت أرى لك عقلاً رجوت ألا يسلمك إلا إلى خير » ثم شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يشهد من المواطن عليه معانداً للحق ، فقال له : « الإسلام يجب ما كان قبله » ودعا له « اللهم اغفر لخالد بن الوليد كل ما أوقع فيه من صد عن سبيل الله » قال خالد : وتقدم عثمان وعمر و فبايعا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : وكان قدومنا في صفر سنة ثمان » ثم أقطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع داره من الدور التي كان وهبها له الحارثة بن النعمان ، وجعله موضع ثقتة ومن كتابه .

فقد رأيت أنه رضى الله عنه دخل الإسلام طوعاً وانقياداً للحق بعد ما تبين ، وأن له عقلاً كما قال السيد الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن ليسامه إلا إلى خير ، وقد كان فرح المسلمين عظيماً بإسلام خالد ، لما يعلمون من أنه سيكون لا محالة حرباً على الكفر وأى حرب ، كما كان حرباً على الإسلام . ولقد شمر رضى الله عنه عن ساعد الجحد وأوضع في نصرة الإسلام والدعوة إليه والنضال عنه حتى كان يقذف بنفسه كل مقذف ، ويرمى بنفسه كل مرمى في سبيل الله ، رحمه الله . كان ذلك منه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد ممات النبي صلى الله عليه وسلم مما كان له أثره الخالد في انتعاش الإسلام ، ولقد أغنى في حروب الردة وفي قتال الفرس والروم ما لم يكن ليفنى غيره فيه ، وقد شهد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم غزوة مؤتة وفتح مكة ، ويوم حنين والطائف ، وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى بنى جذيمة وإلى بنى المصطلق وإلى اليمن ، كما أرسله لهدم بعض الأوثان كما سترى في هذا البيان الموجز .

في مؤتة : وكانت سرية أنفذها النبي صلى الله عليه وسلم إلى قرية من أرض البلقاء بالشام تسمى مؤتة وجعل الإمرة فيها لثلاثة من الصحابة على التتابع ، وكأنما أطلعه الله على ما يكون فقتلوا جميعاً واحداً بعد واحد . ثم وقع اختيار المقاتلين على خالد بن الوليد للقيادة وكان قد مضى على إسلامه ثلاثة أشهر تقريباً ، فما زال يدافع عدوه ويعمل الحيلة والمهارة حتى أجبره على الانحياز عنه ، ثم انسحب خالد بسلام فنجى جيش المسلمين - وهو لا يتجاوز ثلاثة آلاف - من جيش جرار في بلاده يبلغ مائتي ألف . وكان انتصاراً عظيماً ، ومهارة

حربية رائعة ، ولم يزل أرباب الفن ينوهون بالمهارة في تخيعة الجيش وإتقاده من برائن العدو . ولذلك فإن الله سبحانه لما أطاع رسوله بالمدينة على ما وقع صعد المنبر فقال : « أخذ الراية فلان فقتل ، ثم فلان فقتل ، ثم فلان فقتل ، ثم أخذها سيف من سيوف الله خالد وفتح الله عليه » فتوجه بهذا اللقب الكريم (سيف من سيوف الله) وفي الحق كانت هذه نبوة أخرى للنبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه لم يظهر للناس أنه سيف الله إلا بعد ذلك ، ومنذ أطلق سيفه في المرتدين ومانعي الزكاة ثم في الفرس والرومان .

وفي فتح مكة : وكان بعد ذلك في السنة الثامنة نفسها وفي رمضان ، وقد كان الله سبحانه يهيئ لنبيه من أسباب النصر والفتح ما يشاء ، فلم يكن النبي صلى الله عليه وسلم بادئاً بالهجوم على مكة ولم يكن من شأنه ذلك في شيء ، ولكن قریشاً نقضت عهدها معه واعتدت على حلفائه من خزاعة ، واستغاثت خزاعة بالنبي صلى الله عليه وسلم فأغاثهم وقام بمن معه من المؤمنين إلى مكة .

وفي هذا الفتح توج النبي صلى الله عليه وسلم خالدًا بتاج آخر ، فقد شرفه بفعله قائداً لليمنة ، وفيها رايات أسلم وغفار ومزينة وجهينة وغيرهم من القبائل التي لا يسوسها إلا قائد ماهر عظيم .

ودخل خالد يقاتل عشيرته وقومه في سبيل أولئك الذين كان يقاتلهم بالأمس القريب ، وكانت له فيهم جولات يريد أن يكفر بها عما قد سلف ، على أن الله قد غفره له . وما زال يصاول ويجادل حتى أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بوقف القتال ، لأن قریشاً سلمت وانقادت للحق ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وكسر النبي صلى الله عليه وسلم الأوثان بمكة وهو يقول : (جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً) ثم بدأ يحو الأوثان في كل بلاد الله مستعيناً بسيف الله فأرسله لهدم العزى .

هدم العزى : بعد فتح مكة بخمس ليال وقد امتجم المسلمون بعض الجمام بعث صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد في ثلاثين فارساً لهدم العزى ، ورآه السادن من بعيد فعرف ما يريد ، واستنصر له العزى بترهات القصيد ورد خالد ترهاته بالحق .

يا عزى كفرانك لا سبحانهك إني رأيت الله قد أهانك

ثم قتل السادن وهدم العزى التي كان أبوه يحج إليها وينفق عليها الأموال والذبايح ، ولكنه الحق . ثم أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ينتفع بمواهب خالد ، فبدأ يرسله إلى القبائل ليدعو الشارد ، ويعلم المسترشد فكان من ذلك إرساله إلى بني جذيمة .

بنو جذيمة : بعد هدم العزى أرسله صلى الله عليه وسلم إلى بنى جذيمة فى ثلاثمائة ونمسين من المهاجرين والأنصار وبعض المسلمين من العرب . ولكن خالدا برغم أن القوم أسلموا وأقرروا له بالإسلام دعاهم إلى وضع السلاح وإلى الاستئثار ثم أعمل السيف فيهم وخالفه فى ذلك الكثرة من المهاجرين والأنصار ، وقد بلغ الأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاء ورفع يديه يقول : (اللهم إني أبرؤ إليك مما صنع خالد) . وقد تقول الناس فى هذا على خالد بأنه كانت بينه وبينهم إحن جاهلية ، وقد كثر حديث الناس حول هذا الأمر . والحق الذى ذهب إليه المحققون المنصفون أنهم قالوا « صبانا » يريدون الإسلام كما هو التعبير عن دخل دينا جديدا ، فاعتبر خالد ذلك تهكبا واستهزاء ، وكأنه كان يريد الإسلام الصريح الذى لا شبهة فيه ، فقتل من قتل مجتهدا ولكنه أخطأ ولم يكن تثبت من قضاء النبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك وأمثاله . ولعله رأى أن يهرب الأعداء الآخرين ، وغفر الله له .

وقد فعل أسامة رضى الله عنه ما هو أقوى من ذلك فقتل رجلا يقول : لا إله إلا الله صراحة ، لأنه يظنه قالها نفية فقط ، وأنبه رسول الله صلى الله عليه وسلم . على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابن عمه عليا يعتذر لايهم ويدفع دية القتلى ويعوضهم عن كل شيء حتى ميلغة الكلب .

وشهد خالد رضى الله عنه بعد ذلك غزو حنين والطائف ، وقد أصيب فى حنين على أنه كان قائدا فيها ، وقد زاره النبي ودعا له فبرئ .

وبعثه النبي صلى الله عليه وسلم مع ابن عمه على إلى اليمن مصدقا ومبشرا ومعلما .

ذلك بعض ما كان من خالد وله أو دليه فى حياة الرسول صلى الله عليه وسلم نجتزئ به اليوم ، فقد أطلنا على قارئنا الكريم ، راجين أن نستأنف عنه حديثنا آخر لتاريخ آخر .

رحمك الله يا خالد ، لقد أفاد بك الإسلام عظيما جليلا ، ولقد اندحربك الكفر ، فكنت كما بشر بك سيدنا رسول الله : سيف الله م

محمود النراوى
المفتش بالأزهر

مَحْـوْث

في مصادر الشريعة النظرية

- ٨ -

أنواع الاستحسان :

يتنوع الاستحسان باعتبار الدليل الذي يبنى عليه إلى أنواع كثيرة كما يؤخذ من كتاب « الاعتصام » للإمام الشاطبي ^(١) تقتصر هنا على أهمها وهي ستة أنواع :

النوع الأول : الاستحسان بالنص ، ويتحقق هذا النوع في كل مسألة يرد فيها نص معين يقتضي حكماً على خلاف الحكم الكلي الثابت بمقتضى الدليل العام أو القاعدة المقررة ، فهو شامل لجميع المسائل التي استثنائها الشارع من حكم نظائرها ، ومن أمثلة هذا النوع ما يأتي :

١ - السلم ، وهو بيع شيء أجل موصوف في الذمة بئمن عاجل ، وصورته أن يشتري رجل من آخر مائة أردب من القمح ، ويبين نوعه وصفته بياناً كافياً بأربعمائة جنيه تسلم إليه في الحال على أن يسلمه القمح بعد خمسة أشهر في مكان معين . فإن مقتضى القياس أي الدليل الشرعي العام ألا يجوز هذا العقد ، لأن المبيع ليس موجوداً عند البائع وقت العقد ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام : « لا تبع ما ليس عندك » ^(٢) ولكنه استثنى من ذلك لو رُود النص الذي يدل على جوازه ، وهو ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين ، فقال : « من أسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم » ^(٣) .

٢ - الإجارة : فأنها عقد على المنافع ، والمنافع معدومة وقت العقد ، والقياس في المعدوم أي القاعدة المقررة فيه أنه لا يجوز تملكه ولا إضافة التملك إليه ، ولكنها

[١] الاعتصام - ٢ ص ٣٢١ وما بعدها .

[٢] منتخب الأخبار مع شرحه « نيل الأوطار » - ٥ ص ١٣١ .

[٣] المصدر السابق - ٥ ص ١٩١ .

استثنيت من ذلك لورود النص بجوازها الحاجة الناس إليها ، وهو قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « أعطوا الأجير حقه قبل أن يجف عرقه » فان الأمر باعطاء الأجر دليل على صحة العقد (١) .

٣ - الوصية : فانها تمليك مضاف إلى زمن زوال الملك وهو ما بعد الموت ، والقياس أى القاعدة المقررة فى التمليك أنه لا يجوز أن يضاف إلى زمن زوال الملك ، ومقتضى ذلك ألا تصح الوصية ، ولكنها استثنيت من ذلك للنص الوارد بجوازها ، وهو قول الله تعالى : « من بعد وصية يوصى بها أو دين » (٢) وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم زيادة فى حسناتكم ليجعلها لكم زيادة فى أعمالكم » (٣) .

٤ - الحكم ببقاء الصيام مع الأكل أو الشرب نسيانا ، فان مقتضى القياس أى القاعدة المقررة فساد الصوم فى هذه الحالة ، لأن الإمساك عن المفطرات ركن من أركان الصيام ، وقد فات هذا الركن بالأكل أو الشرب نسيانا ، والشئ لا يبقى مع فوات ركنه ، ولكن هذا القياس قد ترك بالحديث الوارد فى هذه الحالة ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من نسى وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فانما الله أطعمه وسقاه » (١) ، وإلى هذا أشار الإمام أبو حنيفة بقوله - بعد روايته لهذا الحديث - : « لولا الرواية لقلت بالقياس » يعنى أنه لولا هذا الحديث الذى يدل على صحة الصيام مع الأكل أو الشرب نسيانا لقال بفساد الصوم عملا بالقياس الذى يقتضى فساد الصيام بوصول أى شئ إلى الجوف سواء أكان عمدا أم نسيانا لمنافاته لركن الصيام ، وهو الإمساك عن جميع المفطرات .

٥ - خيار الشرط : فان القياس أى القاعدة المقررة فى البيع ونحوه يقتضى عدم مشروعيته ، لأن الأصل فى هذه العقود هو اللزوم ، وخيار الشرط يمنع هذا اللزوم ، ولكن ترك هذا القياس للنص الوارد بجواز خيار الشرط ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أجاز

[١] كشف الأسرار - ٤ ص ١٢٥ وأصول المرخى - ٢ ص ٢٠٢ .

[٢] آية : ١٢ من سورة النساء .

[٣] للتنقيح مع نيل الاوطار - ٦ ص ٣٢ .

[٤] للتنقيح مع نيل الاوطار - ٤ ص ١٧٥ .

الخيار إلى ثلاثة أيام بقوله لحبان بن منقذ : « إذا بايعت فقل : لا خلافة ، ولى الخيار ثلاثة أيام » (١) .

النوع الثاني : الاستحسان بالإجماع ، ويتحقق هذا النوع بافتاء المجتهدين في حادثة على خلاف الأصل في أمثالها ، أو بسكوتهم وعدم إنكارهم لما يفعله الناس إذا كان ما يفعلونه مخالفا للقياس أى أصل من الأصول المقررة ، وقد مثلوا لهذا بالاستصناع ، وهو أن يتفق شخص مع صانع على أن يصنع له شيئا نظير مبلغ معين بشروط مخصوصة معينة في كتب الفقه ، فإن القياس أى القاعدة المقررة يقتضى عدم جوازه ، لأن المعقود عليه ، وهو الشيء المطلوب صنعه معدوم عند العقد ، والعقد على المعدوم لا يجوز ، ولكنه جاز استحسانا على خلاف القياس لحرمان التعامل به في كل زمان بدون إنكار أحد من أهل الاجتهاد على ذلك ، فكان ذلك إجماعا منهم على الجواز ، قال أكمل الدين البارقي في العناية : « الاستصناع فيما فيه تعامل يجوز استحسانا ، والقياس يقتضى عدم جوازه ، لأنه بيع المعدوم وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع ما ليس عند الإنسان ورخص في السلم ، وهذا ليس بسلم ، لأنه لم يضرب له أجل ، وجه الاستحسان الإجماع الثابت بالتعامل ، فإن الناس في سائر الأعصار تعارفوا الاستصناع فيما فيه تعامل من غير تكبير ، والقياس يترك بمثله » (٢) .

ومن هذا النوع أيضا دخول الحمام نظير أجر معين من غير تعيين قدر الماء المستهلك ، ولا تقدير مدة المكث فيه ، فإن القياس يقتضى عدم جوازه ، لجهالة مقدار الماء المستهلك وجهالة المدة ، لأن الناس يتفاوتون فيما يستهلكون من الماء وفي مدة المكث ، والجهالة مفسدة للعقد ، ولكنه جاز استحسانا لحرمان العرف بذلك في كل زمان من غير أن ينكره أحد من أهل العلم فيكون إجماعا منهم على الجواز . يقول الزباجي في تبين الحقائق ما خلاصته « إن دخول الحمام ، والاحتجام بأجرة ، وطلب شربة ماء من السقاء بفلس ، كل ذلك جائز للتعامل ، وإن كان القياس يأباه للجهالة ، لأنه لا يعرف كم قدر ما يقعد في الحمام ، وكم قدر ما يستعمل أو يشرب من الماء ، وكم قدر ما يخرج من الدم ،

[١] بلوغ المرام وشرحه « سبل السلام » ٣ ص ٥٠ .

[٢] العناية على الهداية ٥ ص ٣٥٤ ، ٣٥٥ .

إذ لا يعتبر القياس بمقابلة الإجماع أو النص ، وقد قال عليه الصلاة والسلام : « لا تجتمع أمتي على الضلالة » [١] .

النوع الثالث : الاستحسان بالضرورة والحاجة ، وقد مثلوا لهذا النوع بتطهير الآبار والحياض التي تقع فيها نجاسة ، فان القياس أى القاعدة المقررة في التطهير يقتضى نجاسة تلك الآبار والحياض وأنها لا تطهر أبدا بنزع الماء كله أو بعضه ، وذلك لأن نزع بعض الماء الموجود في البئر أو الحوض لا يؤثر في طهارة الباقي فيها ، كما هو واضح ، ونزع جميع الماء الموجود وقت التنجس لا يفيد طهارة ما ينبع في أسفل البئر أو يليق في الحوض من ماء جديد ، لأنه لا بد أن يلاقى نجسا في قاع البئر والحوض وجدرانها فيتنجس بذلك ، ولكن حكم بطهارتهما إذا نزع قدر ما فيهما من الماء للضرورة وحاجة الناس العامة إلى ذلك ، وفي كشف الأسرار ما يأتي : « ومن الاستحسان ما ثبت بالضرورة ، وهو تطهير الحياض والأواني ، فان القياس يأبى طهارة هذه الأشياء بعد تنجسها ، لأنه لا يمكن صب الماء على الحوض أو البئر ليتطهر ، وكذا الماء الداخل في الحوض أو الذي ينبع من البئر يتنجس بملاقاة النجس ، والدلو يتنجس أيضا بملاقاة الماء ، فلا يزال يعود نجسا ، وكذا الإناء إذا لم يكن في أسفله ثقب يخرج الماء منه إذا أجرى من أعلاه ، لأن الماء النجس يجتمع في أسفله فلا يحكم بطهارته ، إلا أنهم استحسنا ترك العمل بموجب القياس للضرورة الموجبة إلى ذلك لعامة الناس ، وللضرورة أثر في سقوط الخطاب » (٢) .

ومن هذا أيضا الحكم بطهارة سؤر سباع الطير كالصقر والنسر والغراب والحدأة ، لأن هذه الحيوانات تأكل النجاسات ومناقيرها لا تخلو منها عادة ، ومقتضى هذا أن يتنجس الماء بشربها كما يتنجس بشرب سباع البهائم كالأسد والفهد والثور ، إلا أنها لما كانت تنقض من الهواء ، ولا يمكن الاحتراز عنها خصوصا بالنسبة لسكان الصحارى والقلوات ، قال علماء الحنفية بطهارة سؤرها استحسانا رعاية لهذه الضرورة على خلاف ما يقضى به القياس على سؤر سباع البهائم ، وفي هذا يقول عبد العزيز البخارى : « إن معنى البلوى يتحقق في سؤر سباع الطير لأنها تنقض من الهواء ولا يمكن صون الأواني عنها خصوصا في الصحارى بخلاف سباع الوحش فعلى هذا يكون استحسانا بالضرورة » (٣) .

[١] تبين الحقائق ٤ ص ١٢٣ .

[٢] كشف الأسرار ٤ ص ١١٢٦ .

[٣] كشف الأسرار ٤ ص ١١٢٨ .

النوع الرابع : الاستحسان بالقياس الخفي ، ويتحقق هذا النوع في كل مسألة يجتمع فيها قياسان متعارضان أحدهما ظاهر جلي والآخر خفي .
ومن أمثلته ما يأتي :

١ - وقف الأراضي الزراعية : فإنه يشبه البيع من جهة أن كلا منهما يخرج العين عن ملك صاحبها . ومقتضى هذا أن لا يدخل الشرب والطريق والمسيل في الوقف إلا بالنص عليها من الواقف كما هو الحكم في البيع ، ويشبه أيضا الإجارة من جهة أن كلا منهما يفيد ملك الانتفاع بالعين ، ومقتضى هذا أن يدخل الشرب والطريق والمسيل في الوقف ولو لم ينص الواقف عليها كما هو الحكم في الإجارة ، ولما كان شبه الوقف بالبيع أظهر من شبهه بالإجارة لتبادر الأول إلى الذهن واحتياج الثاني إلى شيء من التأمل وإنعام النظر ، كان دخول الشرب والطريق والمسيل في الوقف مع عدم النص عليها من قبيل الاستحسان أي القياس الخفي ، وعدم دخولها في الوقف من قبيل القياس الجلي .

٢ - إذا قال الرجل لامرأته : إذا حضت فأنت طالق ، فقالت المرأة : قد حضت وكذبها الزوج ، ففي هذه المسألة قياسان متعارضان : أحدهما جلي ظاهر ، وهو قياسها على ما لو علق طلاقها على شيء آخر كدخول الدار أو كلام فلان بأن قال لها : إن دخلت الدار أو كلمت فلانا فأنت طالق ، فقالت : دخت أو كلمت ، ومقتضى هذا القياس أن لا تصدق المرأة في دعوى الحيض ولا يقع الطلاق إلا إذا علم وجوده أو صدقها الزوج كما هو الحكم في تعليق الطلاق على دخول الدار أو كلام فلان ، والثاني قياس خفي لا يدرك إلا بالتأمل وإنعام النظر ، وهو قياسها على ما لو علق طلاقها على شيء لا يعلم إلا بأخبارها كحببتها أو بغضها ، كأن يقول لها : إن كنت تحبيني أو تبغضيني فأنت طالق ، فإن الطلاق يقع بأخبارها بالحببة أو البغض وإن كذبها الزوج ، وعلى ما إذا أخبرت بانقضاء عدتها إذا كانت بالحيض أو أنها حامل ، فإنها تصدق في ذلك ، لأنها أمور لا تعلم إلا من جهتها وهي مأمورة بالإخبار عما في رحمها منبهة عن السكتان ، قال تعالى : « ولا يحل لمن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن » ومن ضرورة النهي عن السكتان كونها أمينة

في الإظهار ، ونلغفاء هذا القياس أطلق عليه اسم الاستحسان بمعنى القياس الخفى وأطلق على الأول اسم القياس فقط [١] .

وقد مثل كثير من الأصوليين لهذا النوع بظاهرة سؤر سباع الطير . وقالوا في توجيه ذلك :

إن سؤر سباع الطير يجتمع فيه قياسان متعارضان : أحدهما جلى ، وهو قياسه على سؤر سباع البهائم كالأسد والفهد والثور ، لأن لعاب كل منهما يتولد من اللحم النجس فيكون نجسا ، ومقتضى هذا أن يكون سؤر سباع الطير نجسا كما هو الحكم فى سؤر سباع البهائم . والثانى خفى ، وهو قياسه على سؤر الإنسان ؛ لأن سباع الطير تشرب بمناقيرها وهى عظم طاهر ولا يتصل لعابها بالماء ، ومقتضى هذا أن لا يتنجس الماء بشربها كما لا يتنجس بشرب الإنسان .

وهو تمثيل غير صحيح ، لأن سباع الطير وإن كان لعابها لا يتصل بالماء كما قالوا ، إلا أن مناقيرها لا تخلو من النجاسة عادة ، فلا يصح أن يقاس سؤرها على سؤر الإنسان ، وعلى هذا لا يكون فى سؤر سباع الطير قياسان متعارضان أحدهما ظاهر جلى والآخر خفى . بل هو قياس واحد ، وهو قياسها على سؤر سباع البهائم ، وقد ترك هذا القياس للضرورة .

فالحق فى هذه المسألة أن يجعل الاستحسان فيها من الاستحسان الثابت بالضرورة ودفع الحرج عن الناس على ما بيناه فى النوع الثالث ما

« يتبع »

زكى العربي شعبان

المدرس بكلية حقوق عين شمس

[١] أصول الرضى ٢ ص ٢٠٢ ، والهداية مع فتح القدير والعناية ٣ ص ١٣٥ - ١٣٧ ،
حاشية ابن تايدين ٣ ص ٥١٥ - ٥١٨ .

حول لغويات الأستاذ النجار والأستاذ الريدي

في تعليق الأستاذ النجار بعدد المحرم سنة ١٣٧٦ على (قل ٠٠٠ ولا تقل ٠٠٠) للأستاذ صالح الريدي قال: إن الريدي أنكر قول الناس استلف نقودا وإن الصواب عنده استسلف نقودا أو تسلف لأن استلف لم ترد في المصباح والقاموس واللسان، ورد الأستاذ النجار بأنها - وإن لم تكن وردت في هذه المراجع - لكنها وردت في الأساس للزغشري ففيه (وأسلفته مالا وسلفته واستلف فلان واستسلف وتسلف) وقال في التاج: ومنه أنه استلف من أعرابي بكرا. قال الأستاذ النجار: وصوابها كما يعلم من النهاية أنه استسلف، وانتهى الأستاذ النجار بأن ورودها في الأساس كاف في صحتها، فهو مستند لصواب هذا التعبير، ولو صح ما ورد في التاج لكان نصا أيضا لكنه كما قال الأستاذ تحريف في الطبع.

والذي ألاحظه على الأستاذين الفاضلين الريدي والنجار أن كلا من استلف واستسلف صواب في موضعه وإن استلف غير استسلف مثل اقترض واستقرض، فعنى الأولى أنه أخذ قرضه وأخذ سلفة، وأما الصيغة الثانية ذات السين والتاء فمعناها طاب سلفة وطاب قرضه، فصيغة افتعل صحيحة في بابها وصيغة استفعل كذلك صحيحة في بابها، قياسية كل منهما في معناها فلا تصوب واحدة بأخرى، لأن الصيغتين لم يردا لمعنى واحد حتى نصحح واحدة ونخطئ الأخرى بل هما صيغتان صرفيتان لمعنيين مختلفين متقاربين، ولا يريد الزغشري بقوله: «استلف فلان واستسلف وتسلف» أن هذه الصيغ المختلفة بمعنى واحد بل يريد أن كلا منها ورد في معناه لأن الصيغ الصرفية تختلف بعضها عن بعض وإذا استعملت صيغة في معنى صيغة أخرى فيكون على وجه من التأول، فإذا قلنا استلف كان معناه أنه استسلف فأجيب وأعطى السلفة فصار متسلفا ويقال عليه بعد ذلك استاتف وتحصل بالفعل على السلفة، ومعاجم اللغة حينئذ تسرد صيغا مختلفة لا تريد أنها بمعنى واحد، كما أن المعاجم إذا أهملت ذكر بعض الصيغ في مادة لا يقتضى ذلك أن الصيغ القياسية الصرفية

التي أهملت ذكرها لا تكون صحيحة في ذاتها لعدم ذكر المعاجم لها ، وإلا لما كان هناك حاجة إلى علم الصرف وقواعده .

كما أنى لا أعتبر أن اختلاف النسخ في عبارة «استلف من اعرابي بكرا» أو «استسلف» أن احدهما محرفة والأخرى صواب ، بل المعنى على رواية استلف أنه استسلفه فاستلفه فاستلف ، وعلى نسخة استسلف بمعنى استقرض لا تاويل .

وهذا ما عن لى في هذه الملاحظة على كلام الفاضلين لأهمية الفرق بين الصيغ الصرفية واختلاف معانيها ، وأهمية أن ما تذكره المعاجم وتحمل غيره ليس دليلا على الصواب أو الخطأ وأن ما تذكره أحيانا مترادفا من الصيغ لا تريد منها أنها بمعنى واحد بل يجب في ذلك الرجوع إلى الأحكام الصرفية وما قيل في معانيها المختلفة ما

محمد عبد السلام القباني

أصحاب فلسطين الحقيقيون

تحدث نورمان توماس الزعيم الاشتراكي الأمريكي عن مشكلة إعادة اللاجئين الفلسطينيين إلى أوطانهم فقال : إن إعادة توطين ٩٠٠ ألف لاجئ فلسطيني هو من الأمور التي تتطلبها تحقيق السلام في الشرق الأوسط . وإن على إسرائيل أن تعترف بحق إعادة اللاجئين العرب إلى أوطانهم . أما الذين لا يستطيعون العودة فيجب أن تقام لهم مساكن لإيوائهم ، على أن تدفع لهم إسرائيل تعويضات سخية في مقابل الأراضي والممتلكات التي اغتصبها منهم . ثم قال : ليس من المستطاع أن نتحدث عن السلام في الشرق الأوسط في الوقت الذي يواجه فيه ألوف اللاجئين العرب ظروفا قاسية ، ويقيمون في خيام قرب حدود إسرائيل التي كانوا يمتلكون أكثر من نصفها . إنها لمأساة حقاً من المآسي المزة في تاريخ الشعوب أن يهاجر إلى إسرائيل ألوف اليهود من أنحاء العالم ، في الوقت الذي يعيش فيه ألوف اللاجئين العرب بعيداً عن أراضى آبائهم وأجدادهم .

الأزهر في المعركة الأخيرة

اعتدت أن أكتب في حرص ما يسهم به الأزهر في الحركات القومية، لإنهاض الوطن وإعلاء شأنه، لا لثمن بذلك ولا لنفاخر، فلوطن واجب في عنق كل وطني يحس بفضلته عليه وحقه في قسط من نشاطه ومواهبه، ولكن لنؤدى حق التاريخ أولاً، ولنخرس بذلك ألسنة المتخربين ثانياً، فهناك طائفة يدفعهم الحقد والتعصب إلى غمط الأزهر وأبنائه حقوقهم وجهودهم، ويصفونهم كذبا بأنهم تجار الأديان وأحلاف التكايأ والزوايا، ليوهموا أعداء الأزهر وأعداء الإسلام بأن الإسلام يخلق في نفوس أتباعه والقائمين عليه روح العزلة والسكسل والخلول، ويقعد بهم عن العمل والكفاح والنضال في سبيل التقدم والنهوض. وقد أخذت هذه الأصوات تخفت وتضاءل، فقد انبعث المسلمون في سائر الأنحاء، وأخذوا يسهمون في بناء الحضارة وتدعيم أركانها، وهبوا يعملون لتخليصها من سيطرة الاستعمار وتحطيم قيوده السياسية والثقافية والاقتصادية.

بدأت المعركة الأخيرة في آخر أكتوبر سنة ١٩٥١ بهجوم إسرائيل المفاجئ على الحدود المصرية، فنبت لها الجيش المصرى على قلته وكثرة أعدائه، فوقف هجومها وأزّل بقواتها الخسائر الفادحة التي سينكشف عما قريب تفصيلها، ثم ظهر في المعركة من وراء إسرائيل دولتان غادرتان هما إنجلترا وفرنسا، فتبينت مصر أن المعركة الحقيقية ليست بين إسرائيل ومصر وإنما هي بينها وبين إنجلترا وفرنسا، وأن إسرائيل لم تكن إلا مخلب القط، وأنها الكلب يغريه كلابه وهو من ورائه، وهجمت الدولتان المجرمتان على بورسعيد بأساطيلهما البحرية والجوية، وأخذتا تمطرانها بوابل من المدافع والقنابل لا تفرق بين مدنى وعسكرى ولا بين محارب ومسلم ولا بين شيخ وشاب، فأحرقتا ودمرتا واغتصبتا وسلبتا، وانكشف ما يدبرانه لمصر من وراء هذا الاعتداء، وأحس المصرى بالخطر الذى يهدد استقلاله وحرياته وما يتعرض له من الاذلال والاستعباد، لو قدر لهذا الاعتداء أن يعمى إلى غايته، فقام على قلب رجل واحد، وخاض المعركة في إيمان وثبات وعزم وتصميم، وأبدى من الاستبسال والحماس، والتضامن والاخلاص، مالا عهد للشعوب بمثله، فبهرت وقفته أنظار العالم وأثار إعجابه بما بذله من تضحيات في الأنفس والأموال، ونال

تقدير الشعوب وعطفها، فأنحازت إلى جانبه ووقفت في صفه وأنصفته من هاتين الدولتين الباغيتين وتابعتها إسرائيل، ودمغتهما هيئة الأمم المتحدة بالعدوان وأرغمتها على الانسحاب، فخلوا عن مصر تشيعهم اللعنة ويحللهم العار، ورعى الله مصر، وكتب لها النصر، ونجحت من تلك المعركة أرفع شأنًا في الميدان الدولى وأشد تضامنا وأقوى بحقها في الحياة والاستقلال إيمانًا، واستقرت في مكاتها بين الشعوب المكافئة المتحررة .

ولقد كان دور الأزهر في هذه المعركة حلقة في سلسلة جهاده في مكافحة الاستعمار، وكان جهاده في هذا الدور أرفع شأنًا وأبعد مدى مما قدم من قبل، فقد حظى بشرف الجهاد كل فرد فيه من أصغر طالب إلى أكبر شيخ، واشترك في كل ميدان من ميادين المعركة السياسية والعسكرية والاقتصادية، اشترك طلابه وشيوخه في التدريب العسكرى ونزلوا ساحاته وتدريبوا على استعمال الأسلحة ونافسوا غيرهم في حسن الرماية وإصابة الأهداف رغم حداثة عهدهم بهذه العمليات، واشتركت كتائب من طلابه في الميدان العسكرى إلى جانب القوات المسلحة، فأظهروا من التفوق والإسالة والدراية بفنون القتال ما نال إعجاب العارفين .

وقام الأزهر - ممثلا في شيوخه - بنصيبه في الميدان السياسى، فراسل الملوك ورؤساء الدول في الشرق والغرب بما أوحى به المصلحة واقتضاه الموقف فأنذر وحذر وقدر وشكر، وتحدث إلى الشعب في بيانات متلاحقة بما ينبغى له وما يجب عليه في مواقف المحن والشدائد، مستلهما في ذلك روح الإسلام وقوانين الإسلام في أحوال الحرب والسلام، وفي الأعداد السابقة من مجلة الأزهر نماذج مما بعث به من الرسائل وما أفضى به إلى الشعب .

وفي الميدان الثقافى - وهو ميدان مهم في تعبئة النفوس وتهيئتها لخوض المعارك والاستهانة بالتضحيات في سبيل الوطن ووقايته من مفاسد الاستعمار والمستعمرين - قام الأزهر بحظ مشكور في تنوير الشعب وتبصيره بأحكام الدين، وما شرعه للمسلمين في هذه المواقف، وما أعد للجهاديين دون أوطانهم وحرمانهم من موفور الجزاء في العاجل والآجل، ليكون تحمل الشدائد بالباعث الدينى إلى جانب الباعث الوطنى قويا قوة العقيدة والايمان، وتلك هى التعبئة المعنوية التى تعنى بها الشعوب، وتقف عليها كثيرا من الامكانيات، لتثمر ثمرها المطلوب في إرخاص النفوس وإعدادها للأهوال والخطوب .

قام شيخ الأزهر والمدرسون فيه والواعظون وأئمة المساجد بنشاط عظيم في المدن والقرى وفي كتائب الجيش وساحات المعارك ، وكانوا جنودا في الميدان حين كانوا في المتديات والمساجد وعلى منابر الصحف وفي الإذاعة يندبون الشعب إلى واجبه ويحذرونه عواقب التخلف عن أدائه . وعطل الأزهر لذلك الغرض الوطني الجليل الدراسة فيه نحو شهرين ليمكن كل فرد من أبنائه من أداء واجبه .

وهنا ينبغي التنويه بما قام به ابن من أبناء الأزهر من جهود موفقة في هذه الناحية وهو السيد أحمد الباقوري وزير الأوقاف ، فقد كان خطيب المعركة المفوه لسانها المدره ، وأبلى في ذلك بلاء لمسه كثير من شعوب العالم وأحسوا بآثاره .

وفي الميدان المالى أدى الأزهر واجبه في سخاء ورضا ، وأسهم بمبالغ كثيرة لتوجيهها الوجهة اللازمة في المعركة من تسليح أو مواساة أو غير ذلك ، وقد تنازل بعض العلماء عن أنصبتهم في أوقافهم الخاصة لتعمير بورسعيد ومواساة المنكوبين من أهلها ، كما تبرع جميعهم بنسبة مئوية من مرتباتهم شهرا متوالية لهذا الغرض أيضا ، ومن قبل ذلك تبرعوا بنسبة مئوية من مرتباتهم عاما كاملا لتسليح الجيش .

هذا وفي الأزهر وعلى منبره المقدس التقي الرئيس جمال عبد الناصر بالشعب المصري ، وناجاه وبثه أشجانه ، وشرح له دقائق الموقف وحقائقه ، وأعلنه بانفراج الأزمة وما منحه الله إياه من توفيق ورعاية صانت كرامة الوطن وحفظت حرياته ، وتلقى منه التأييد ، وجدد له الشعب البيعة على الجهاد إلى النهاية .

وكان اختيار الرئيس للأزهر اختيارا موفقا ، فالأزهر من قديم رمز الجهاد والكفاح ، وكعبة المسلمين وموضع ثقتهم ورجائهم ، ولصوته دوى يعم العالم ويطبق الآفاق ويزلزل نفوس الأعداء ، ويوقع الرعب في قلوب الطامعين . والأزهر إذ يسجل اليوم دوره في المعركة الأخيرة يعلن للشعب المصري وللعالم عامة أن ما قام به إنما هو صفحة في تاريخ جهاده لمجد الوطن وتحريره ، وليست هي الصفحة الأخيرة ، فسيظل يحتفظ بمكانه في سفر الجهاد ، وسيكون أبنائه في الطليعة من جنود الوطن ، يبذلون دماءهم وأرواحهم فداء له وذيادا عن حقوقه ، وسيضحون بمصالحهم وأغراضهم في سبيل مصلحة الوطن ، وسيتناسون كل شيء يتعلق بذواتهم ويذكرون شيئا واحدا هو مجد الوطن وعزه وكرامته .

أبر الوفا المراعى

الاسراء والمعراج

آيتان من آيات الله العظام ، وحادثان من الحوادث الخارقة العجيبة ، وشاهدان من الشواهد الناطقة بعظمة الله وقدرته وسعة علمه وتصرفه في السكون كما يشاء ، شاهد فيهما قلب النبي صلى الله عليه وسلم من جلال الله ما شاهد ، وأبصرت عيناه من ملكوت الله وعجائبه ما شاء الله لها أن يبصرها ، هاتان الآيتان هما الإسراء والمعراج .

أراد ربك وهو ذو الافضال والانعام ، والحفي بنبية محمد صلوات الله عليه وسلامه ، أن يسرى عن نفسه المتحسرة على عدم إيمان قومه ، وأن يشرح صدره بأن يريه أمارات النصر ، وأن دينه سينتشر ويظهر ويبلغ ما بلغ نور الشمس وضوء القمر ، فأسرى بعبده محمد من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى مهاجر غالب الأنبياء ، ثم عرج به من بيت المقدس إلى السموات السبع وما فوق السبع ، حيث تجلى عليه بأنواع التجليات والألطف ، وفرض عليه وعلى أمته أعظم أركان الإسلام بعد الشهادتين وهي فريضة الصلاة . وقد ثبت الإسراء والمعراج بالقرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة التي لا يتطرق إليها الشك والإنكار .

أما الإسراء فبقوله تعالى : « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير » . وأما المعراج فأشير إليه في سورة النجم بقوله عز شأنه : « ولقد رآه نزلة أخرى ، عند سدرة المنتهى ، عندها جنة المأوى ، إذ يغشى السدرة ما يغشى ، ما زاغ البصر وما طغى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى » .

فقد روى عن ابن مسعود والسيدة عائشة رضي الله عنهما أن المرتضى جبريل ، رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم على حالته التي خلق عليها ولم يره على هذه الحالة إلا مرتين : الأولى وهو نازل من غار حراء ، والثانية ليلة المعراج .

قال العلامة ابن كثير في تفسيره [١] عند قوله تعالى : « ولقد رآه نزلة أخرى ، عند سدرة المنتهى ، عندها جنة المأوى » : « هذه هي المرة الثانية التي رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها جبريل على صورته التي خلقه الله عليها ليلة الإسراء » . وقال البغوي

في هذا الموضع : « يعنى رأى جبريل في صورته التى خلق عليها نازلا من السماء نزلة أخرى ، وذلك أنه رآه في صورته مرتين : مرة في الأرض ، ومرة في السماء » .

وأما الأحاديث الصحيحة المثبتة للإسراء والمعراج فكثيرة ، وقد رواها الكثيرون من الصحابة رضوان الله عليهم ، وتلقاها عنهم الرواة العدول الضابطون وخرجها أئمة الحديث والتفسير في كتبهم كالأئمة البخارى ومسلم وأحمد والترمذى والنسائى والبيهقى وابن جرير الطبرى وغيرهم ، وذكرهما أيضا الإمامان محمد بن إسحق وابن هشام في سيرتهما . قال الحافظ ابو الخطاب بن دحية في كتابه « التنوير في مولد السراج المنير » بعد أن ذكر حديث الإسراء والمعراج من طريق أنس وتكلم عليه فأفاد وأجاد : « وقد تواترت الروايات في حديث الإسراء عن عمر بن الخطاب وعلى وابن مسعود وأبى ذر ومالك ابن صعصعة وأبى هريرة وأبى سعيد الخدرى وابن عباس وشداد بن أوس وأبى بن كعب وعبد الرحمن بن قرظ وأبى حبة وأبى ليل الأنصارى وعبد الله بن عمرو بن العاص وجابر وحذيفة وبريدة وأبى أيوب الأنصارى وأبى أمامة وسمرة بن جندب وأبى الحمراء وصهيب الرومى وأم هانئ وعائشة وأسماء بنتى أبى بكر الصديق رضى الله عنهم أجمعين ، منهم من ساقه بطوله ومنهم من اختصره على ما وقع في المسانيد ، وإن لم تكن رواية بعضهم على شرط الصحيح ، فحديث الإسراء أجمع عليه المسلمون وأعرض عنه الزنادقة والملاحدون : « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » .

وإليك قصة الإسراء والمعراج كما جاءت بها الأحاديث الصحيحة التى تلقتها الأمة بالقبول وكادت تصل إلى درجة التواتر : بينما كان النبي صلى الله عليه وسلم نائما ببית أم هانئ إذ فرج عليه سقف البيت فاحتمله جبريل هو ومن معه إلى الحجر بالمسجد الحرام فشقى جبريل صدره ثم غسل قلبه بماء زمزم وأفرغ فيه إيمانا وحكمة . ثم أتى رسول الله بالبراق - وهو دابة دون البغل وفوق الحمار له من سرعة البرق أوفى نصيب ، يضع خطوه عند منتهى طرفه - فركبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصحبته جبريل الأمين حتى بلغ بيت المقدس فربطه بالحلقة التى كانت تربط بها الأنبياء ، ثم دخل المسجد الأقصى فوجد بعض الأنبياء في استقباله تشريفا له وتسكريما ، فأخذ جبريل بيد النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه فصلى بهم ركعتين إماما ، ثم خرج بخاء جبريل باناء من لبن وإناء من نحر فاختار اللبن ، فقال له جبريل : اخترت الفطرة ، وفي هذه البقعة المباركة أتى النبي صلوات الله

عليه وسلامه بالمعراج فخرج معه جبريل إلى السماء الدنيا فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل : من أنت ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ، قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : نعم . فقال : مرحبا به فنعم المحيي جاء ، ثم فتح لهما فاذا آدم عليه السلام فسلم عليه النبي عليه الصلاة والسلام فرد ثم قال : مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح ، ثم عرجا إلى السماء الثانية ، فاستفتح جبريل ، فسئل وأجاب بمثل ما تقدم ، ثم فتح لهما فاذا بابن الخالة عيسى ويحيى عليهما السلام ، فسلم عليهما النبي فأجابا وقالا : مرحبا بالنبي الصالح والأخ الصالح ، وهكذا كان يحدث في كل سماء ، فوجدنا في السماء الثالثة يوسف عليه السلام وقد أعطى شطر الحسن ، وفي الرابعة إدريس عليه السلام ، وفي الخامسة هرون عليه السلام ، وفي السادسة موسى عليه السلام ، وفي السابعة إبراهيم عليه السلام مسندا ظهره إلى البيت المعمور ، ثم عرج بالنبي إلى سدره المنتهى وهي شجرة عظيمة فينانة غشيا من جلال الله وملائكته وعجيب خلقه ما غشيا ، فما يستطيع أحد من خلق الله أن ينعتها لحسنها . ثم زج بالنبي صلى الله عليه وسلم وحده في سبحات من النور إلى حيث يسمع صريف الأقدام ، فتجلى الله على حبيبه محمد بما تجلى وأوحى إليه ما أوحى وفرض عليه وعلى أمته خمسين صلاة في اليوم والليلة ، فرجع رسول الله صلوات الله عليه وسلامه حتى مر على موسى عليه السلام فقال له : بم أمرت ؟ قال : بخمسين صلاة قال : إن أمتك لا تطيق ذلك وإنى بلوت بني إسرائيل قبلك فأرجع إلى ربك فاسأله التخفيف ، فرجع النبي إلى ربه فسأله التخفيف فوضع عنه خمسا ، ولم يزل النبي يرجع بين موسى وبين ربه جل وعلا حتى قال الحق تبارك وتعالى : «هن خمس صلوات في اليوم والليلة وهن خمسون في الثواب ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ، ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له عسرا ، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبت له سيئة » فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاوز ناداه مناد « أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي » فلما مرّ النبي على موسى قال : أرجع إلى ربك فاسأله التخفيف ، فقال الحي الكريم : « سألت ربي حتى استحييت ولكنني أرضى وأسلم » ورجع النبي محفوقا بالإكرام حتى هبط إلى بيت المقدس ومنه عاد على البراق إلى مكة ، فلما أصبح الصباح أخبر السيدة أم هانئ فأشارت عليه أن لا يخبر قومه خشية أن يكذبوه ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى المسجد الحرام بفلس وهو مطرق رأسه يفكر ، فربه أبو جهل فقال : هل من خبر ؟ قال : نعم ، أسرى بي الليلة إلى بيت المقدس . فقال أبو جهل : أرايت لو دعوت قومك أن يخبرهم بما أخبرتنى به ؟ قال : نعم . فنادى أبو جهل فيهم ، فحضروا ، فقصّ عليهم الرسول القصّة . فصاروا بين مصفقى وواضع يده على رأسه تعجبا ، وارتد

أناس من ضعفاء الإيمان ، وسعى رجال إلى أبي بكر الصديق رضى الله عنه يخبرونه فقال : إن كان قال ذلك لقد صدق . فقالوا : أتصدقه على ذلك ؟ قال : إني لأصدقه على أبعد من ذلك وهو خبر السماء - يريد مجيء الوحي في ساعة من نهار - فسمى أبو بكر من ذلك اليوم صديقا .

ثم أراد المشركون أن يختبروا الرسول فسألوه عن بيت المقدس ، ولم يكن رآه إلا في هذه الليلة ولا سيما وقد كان في شغل شاغل عن الإحاطة بالوصف فكرب كربا شديدا ، ولكن الله جلّاه له فصار يصفه لهم بابا بابا وموضعا موضعا ، فقالوا : أما الوصف فقد أصاب . ثم قالوا : أخبرنا عن غيرنا - وكانت قادمة من الشام - فأخبرهم بأمارات وشواهد تبينوا فيما بعد صدقها ، وقال لهم : تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها حمل أورك ، فما وافى اليوم حتى خرجوا يشتدون نحو الثنية فقال قائل منهم : هذه الشمس قد أشرقت ، فقال الآخر : وهذه العير قد أقبلت !! . وبعد كل هذه الآيات البيّنات الدالة على صدقه لم يزدادوا إلا كفرا وعنادا ، فبعدا للقوم الجاحدين .

ثم نزل جبريل عند الزوال فصلى الظهر بالنبي صلى الله عليه وسلم ميّنا له وقته ، وهكذا بين له بقية الصلوات الخمس وأوقاتها ، ومن ثم صارت الصلاة فرضا موقوتا على المسلمين ، تشهد لمؤديها بخشوع وإخلاص وللمواظب عليها بالإيمان وصلاح الحال وحسن المال . وصدق الله سبحانه حيث يقول : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا » ، « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا » .

هذه قصة الإسراء والمعراج مستفعاة من أوثق المصادر وأصحها ، وليس فيها ما يخالف عقلا ولا نقلا ، وإنما يؤمن بهاتين الآيتين ذوو القلوب المؤمنة والنفوس المشرقة والعقول الكبيرة المستأنية التي لا تستعظم على قدرة الله شيئا ، لما ظهر لها من عجائب صنع الله في الكون وآياته الباهرة ما ظهر منها وما بطن . والعجب ممن يسارع إلى الإنكار من غير حجة ولا برهان مع ما يظهر لنا كل يوم من أسرار الخليفة وخواص الموجودات ، مما كان يعد عند كثير من الناس من ضروب المحال .

فله ليلة الإسراء والمعراج ، فكم حصل فيها من فيوضات وتجليات وعبر وعظات ؟

محمد محمد أبو شهبة

الأستاذ بكلية أصول الدين

المؤمن الحق

قلنا في المقال السابق: المؤمن من آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وآمن بالقدر خيره وشره، كما ورد بذلك الحديث، وبيننا في عبارات سهلة واضحة المراد من الإيمان بالله والملائكة والكتب، ونبين في هذا المقال المراد من الإيمان بالرسول عليهم الصلاة والسلام وباليوم الآخر وبالقدر خيره وشره فنقول:

المراد من الإيمان برسول الله سبحانه التصديق بأن الله تعالى رسلا اصطفاهم من الناس وطهرهم وأزكى نفوسهم وصفى قلوبهم وآتاهم ما لم يؤت أحدا من العالمين، من قوة الفكر والتفطن وذكاء العقل والبصر بالأمور، ليبلغوا الناس عن ربهم ما أمروا أن يبلغوه لهم من الشرائع والأحكام وتبصيرهم بالضر والنافع، لما أن العقول مهما سميت لا يمكنها الاستقلال بما يحتاج إليه من أمور الدنيا والدين، فكان إرسالهم من الله فضلا ورحمة، وأيدهم بالمعجزات وخوارق العادات للدلالة على صدقهم في دعواهم، وليفرق بها بين الحق في دعوى الرسالة والمبطل فيها، فكم ادعاها من لا بينة له ولا دليل، فأكذبه الله تعالى وفضحه بين خلقه كسيامة الكذاب لعنه الله.

وآدم عليه السلام أول الرسل عليهم الصلاة والسلام، فقد ورد الكتاب الكريم بأنه أمر ونهى بلا واسطة، وليس ذلك إلا للرسول، ودلت السنة المطهرة على ذلك وانهقد عليه الإجماع، فمن أنكر نبوته نخرج من رتبة الإسلام، وآخرهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، والقرآن الكريم معجزته الدائمة التي خضعت لها أعناق المعاندين، ولم يستطيعوا مجتمعين ولا منفردين أن يأتوا بمثل أقصر سورة منه مع تحديه لإياهم وتشنيه بهم تشنيعا جعلهم يمشقون السيوف ويستلون الرماح، ويتراشقون بالنبل دون أن يعارضوا، ولو أمكنهم أن يأتوا بأقصر سورة لما اختطوا لأنفسهم ذلك الطريق الأشق الأصعب، إذ الكلام صنعتهم والبلاغة ديدنهم وهي سهلة عليهم يسيرة لديهم، فتركهم ذلك السهل الأيسر إلى أشق شيء عرفته البشرية دليل أن ذلك الكتاب من عند الله لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ولم يقتصر القرآن على تحدى الإنس فقط بل تحدى الجن

أيضا كما يدل على ذلك قوله تعالى : « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » « وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين فإن لم تفعلوا وإن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين » .

ولا ينبغي حصرهم في عدد معين لأنه لم يرد ذلك من طريق يؤدي إلى القطع بعسدد محدود، ولا سيما والله يقول : « ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك » . وجميعهم عليهم الصلاة والسلام أمين معصوم من الصغائر عمدا ومن الكبائر مطلقا كما نص عليه المحققون ، وما يشعر بصدور المعصية من بعضهم فمحمول على ترك الأولى من قبيل حسنات الأبرار سيئات المقربين ، وصادق فيما يبلغه عن ربه وصادق في كلامه وفعله ، وما ورد مما يشعر بحصول الكذب من بعضهم كقول سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام : (بل فعله كبيرهم هذا) لما سأله قومه عن كسر أصنامهم وجعلها جذازا - وهو الذي كسرها وجذزها - فمحمول على أن صورته صورة الكذب ، وإلا فهو في واقعه اعتراف لهم بالبرهان على أنه هو الذي كسرها ، وإن نسب الفعل إلى مالا يعقل أن يصدر منه ذلك الفعل وهو موجود معه وليس معها أحد ، فيدل ذلك على أنه الفاعل ، كأنه قال : ليس في بيت الأصنام إلا أنا وهذا الصنم الكبير ، وليس يعقل أبدا أن يكون هذا الصنم هو الفاعل إذ هو عاجز عجزا تاما ، فأنا الفاعل إذن ولكنكم قوم جاهلون لا تفقهون (قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين) وفي المعارض مندوحة عن الكذب ، فقد ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يريد أن يغزو فريقا من ناصبوه العداء وكان معه أبو بكر رضي الله عنه ، فقابلهما في بعض الطريق رجل كبير فسألهما من القوم ؟ فقالا : قل لنا نقل لك ، فقال : هذا بهذا ؟ قال : نعم ، فأنشبا لهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم : نحن من ماء ، يقصد الرسول صلوات الله عليه الماء المخلوق منه الإنسان ، ولكن الرجل فهم أنهما من جهة كانت تسمى ماء بني سليم أو لغيرهم . وهكذا كل ما ورد أنه حصل من بعض الأنبياء مما يدل ظاهره على خلاف الكمال المطلق المناسب لهم عليهم الصلاة والسلام .

هذا وليس بمؤمن من يفرق بين الرسل فيؤمن ببعض ويكفر ببعض ، فإن الإيمان بهم جميعهم هو الإيمان الحق الذي لا يلبسه شيء ولا يخالطه نكران ، فمن آمن بجميع الرسل

ولم يؤمن بواحد منهم لم يكن مؤمنا وان خال ذلك وظنه (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله) .

وأما الإيمان باليوم الآخر فنعني به التصديق بأن بعد أيام هذه الدنيا زمنا يسمى اليوم الآخر، وهو يوم القيامة وهو الوقت الذي لاحد له، الدائم الذي لا ينقطع، وهو اليوم الذي يبعث فيه الناس من قبورهم ويحيون لحسابهم ، فن أنكره ولم يصدق بوجوده وقال إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين لم يكن مؤمنا ، وإنما سمي اليوم الآخر لتأخره عن الأيام المحدودة المعدودة ، وأوله بالنسبة للأفراد من الناس ساعة الموت بدليل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من مات فقد قامت قيامته) وأما بالنسبة لجميع الخلائق فهو النفخة الثانية المذكورة في قوله تعالى « ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون » وهو مواطن كثيرة : قيام من القبور ، وسوق للحشر ، وحشر الناس في مكان واحد ، وحساب وميزان ، وشفاعة ، وجواز على الصراط ، ثم دخول بعد ذلك إلى النار والجنة ، ثم خلود فيهما .

وأما الإيمان بالقدر خيره وشره فهو أن يصدق أن الأشياء كلها : خيرها وشرها ، حسنها وقبيحها ، ضارها ونافعها ، بإيجاد الله سبحانه وتعالى ، إذ القدر إيجاد الله للأمور على طبق لإرادته ، فعلى المرء أن يؤمن بأن الخير والشر من الله سبحانه ، خلافا لمن زعم أن الله لا يخلق الشر ، فعموم قوله تعالى : « أفمن يخلق كمن لا يخلق » يدل على أنه سبحانه خالق كل شيء وغيره لا يخلق شيئا « ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين » .

ولعلك أيها القارئ تبينت معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم - فيما رواه مسلم - الإيمان أن يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ويؤمن بالقدر خيره وشره . والله الهادي إلى سواء السبيل .

محمد الطنيني

عضو جماعة كبار العلماء بالأزهر

والمدير العام للوعظ بالجمهورية المصرية

أَحَادِيثُ الْأُسْتَاذِ الْأَكْبَرِ

١ - حديث عن الأزهر مع الصحفي البلغاري فلاد يميز نوبتشاروف

حضر في يوم ١٤ يناير لمقابلة فضيلة الأستاذ الأبر الصحفي البلغاري فلاد يميز نوبتشاروف ومعه مندوب من مصلحة الاستعلامات ، واستقبله فضيلة الأستاذ الأبر في الساعة الثانية عشرة والنصف ، ودامت المقابلة حوالى الساعة .

وقد تحدث الصحفي البلغاري فذكر أنه أستاذ تاريخ إلى جانب عمله الصحفي ، وأنه يعرف أن الأزهر أقدم جامعة في العالم الآن ، ولكنه يود معرفة شيء عن تاريخه وتطوره ، ومعرفة الدور الذى قام به الأزهر في حركة مقاومة الاستعمار وما أسهم به في الحركة الأخيرة .

وقد بسط له فضيلة الأستاذ الأبر تاريخ إنشاء الأزهر على يد الفاطميين لنشر تعاليمهم ، وكيف تحول - بفضل الروح الإسلامية القوية التى استقرت بمصر منذ دخول الإسلام إليها ، وبفضل الدراسات الدينية التى كانت تنشرها المساجد السابقة - إلى معهد لنشر تعاليم الدين الصحيحة ، وانتهى الأمر بزوال الفاطميين ومذهبهم من مصر .

وحدثه عن اتساع المناهج التى كانت تدرس بالأزهر ، والطريقة التى كانت تسير عليها الدراسة ، وما اتسمت به من تحرر وبساطة وتعمق علمى وتقوية للملكة البحث عن طريق المناقشة التى كانت أساس الدراسة وتقرير صلاحية العالم للتدريس ، وبين له تطور نظم الامتحان مع تطور الحالة فى مصر ، وكيف انتهى الأمر بإدخال النظم الدراسية الحديثة فى الأزهر بتنظيم امتحانات للقبول ، وتقسيم الدراسة إلى مراحل ، وتنوع الكليات التى تمهد للتخصص ، وإنشاء التخصصات المختلفة من تدريس وقضاء ووعظ، وتخصص المادة الذى ينتهى بأعداد رسالة لدرجة الأستاذية التى تؤهل للتدريس بالكليات .

ثم انتقل فضيلة الأستاذ الأبر إلى الموضوع الثانى الذى ذكره الصحفي ، فأجاب بأن الأزهر من قديم كان يسهم فى مقاومة الحملات الأجنبية من الفرنسيين والانجليز إسهاما ، بل كان محط رجال رجال المقاومة ، يعقدون فيه الندوات وتلقى فيه الخطب ، وتبعث من الأزهر حركة المقاومة .

ولم يكن الأمر مقصوراً على الشباب بل كان الشيوخ هم الذين يقودون الحركة ضد العدوان وحملات الفرنسيين والانجليز ، وكانت اجتماعات الأزهر تقصدها قوات الدولة المحتلة بالشدة والعنف للقضاء عليها ، ولكن كان الأمر بالعكس إذ كانت تزداد حماسة الوطنيين من الأزهريين وغير الأزهريين الذين كانوا يقصدون إلى هذه الاجتماعات في المسجد العظيم وهو الأزهر ، وفي مرات كثيرة أطلقت قوات الأجانب المحتلة رصاص البنادق والرشاشات على أهل الأزهر ، وأنا بنفسى كنت طالبا في معهد الاسكندرية وهو تابع للأزهر ، وكنت مشتركا بقوة في حركات المقاومة سنة ١٩١٩ ، وأطلق علينا الرصاص في المكان الخاص الذى كنا نبيت فيه بالمعهد ، وكثير من إخوانى وقعوا صرعى إلى جانبي وأماي ، ولم ينته الأمر إلا باعتقال من بقى حيا .

والأزهر أسهم في حركة المقاومة الأخيرة أولا بما يستطيع من مال ، كما تدرب رجال الأزهر - وأنا معهم - على استعمال السلاح ، وأسهم الطلاب وبعض المدرسين بأنفسهم في حركة المقاومة ، فذهبوا إلى الإسماعيلية للاشتراك في صد العدوان ، ومنهم من كان يختار الفدائية ومنهم من استشهد ، ولكن لا ندرى الآن الإحصاء الكامل . وأرسل فريق للاشتراك في تعمير بورسعيد ، وقد ذهب الوفد الأول من ثلاثة أيام على أن تتبعه فرق بالتوالى للاشتراك في التعمير والرجوع بها إلى أحسن مما كانت عليه .

وكان في بورسعيد وقت الهجوم عليها بعض العلماء من قسم الوعظ والإرشاد ، وقد أدوا واجهم في المعركة أداء مشرفا .

هؤلاء أمكنهم أن يشتركوا في حركات المقاومة ، وأن يشدوا من عزيمة الوطنيين ويقووا نفوسهم على الكفاح الذى يأتون فيه بما كان عليه الأسلاف من الصحابة والتابعين والمجاهدين .

٢ - زيارة الوفد الصحفى الصينى

وقدم في يوم ١٥ يناير لزيارة الأزهر ومقابلة فضيلة الأستاذ الأكبر أعضاء الوفد الصحفى الصينى الذى زار مصر في ضيافة الحكومة المصرية برئاسة المستر شيانج يوان وعضوية الأساتذة كاوتين واتشوموتشى ولوليانج وبن بياو ورافقهم مندوبان من مصلحة الاستعلامات .

وقد استقبل فضيلة الأستاذ الأكبر الوفد في الساعة العاشرة والنصف وتحدث المستر شيانج يوان رئيس البعثة ، فأعرب لفضيلته عن سروره وسرور زملائه بهذه الزيارة واعتباطهم

بمشاهدة أقدم جامعة في الشرق أسهمت بأوفر قسط في نشر الثقافة الدينية ، وأنه يسرهم تقديم تحياتهم وتقديرهم العظيم لفضيلة الأستاذ الأكبر .

وقد شكرهم فضيلته هذه الروح الطيبة ، ورحب بهم في أول زيارة لهم لمصر والأزهر ، راجيا أن تتلوها زيارات أخرى ، وأن تتاح الفرصة لبعض الأزهرين لزيارة الصين كذلك ، وأن تزداد الصلات بين مصر والصين توثقا وازدهارا بفضل هذه الزيارات .

ورد رئيس الوفد فذكر أن لديهم في الصين متخرجين من الأزهر يشاركون بجهودهم في بناء النهضة الوطنية للصين ، وأنهم يرحبون بزيارة رجال من الأزهر للصين ، ويودون أن تقوى الروابط بين مسلمي الصين ومسلمي مصر وبين شعب الصين والشعب المصري . ورجا فضيلة الأستاذ الأكبر أن يعطيهم صورة عن تاريخ الأزهر وحالته الحاضرة لأهمية هذا الموضوع لهم بوصفهم من رجال الصحافة .

فتحدث فضيلته إليهم عن إنشاء الأزهر منذ أكثر من ألف سنة إذ تم بناؤه سنة ٣٦١ هـ ، ليكون مسجدا للعبادة ومركزا للدراسات الدينية والعربية والعلوم المختلفة ومواد الثقافة الأخرى ، وأنه خلال تاريخه الطويل صارع القوى الأجنبية التي توالى على مصر ، وشارك في مختلف نواحي النهضة . وهو الآن يسير على أحدث النظم العالمية مع احتفاظه بخصائصه ومميزاته ، وخاصة تلك الميزة التي عرف بها وهي استعمال أسلوب المناقشة العلمية بين الأستاذ وطلابه في دراسة المسائل ومقارنة الآراء والأفكار المختلفة ، وهي الطريقة الصحيحة للوصول إلى الحقيقة ، وتربية ملكة البحث في الطلاب ، وتثبيت المعاني في نفوسهم .

ثم شرح لهم فضيلة الأستاذ الأكبر مراحل الدراسة المختلفة بالأزهر ومناهجها وأنواع التخصص التي تؤهل المتخرجين لتولى وظائف التدريس والقضاء والإفتاء والإمامة والوعظ وغيرها .

وقدم فضيلة الأستاذ الأكبر إلى رئيس الوفد وأعضائه كتبيات باللغة الإنجليزية عن تاريخ الأزهر ونظامه وتطوره .

وقد شكر الوفد فضيلته على هذه الفرصة التي أتاحها لهم ، وتوجهوا لزيارة الجامع الأزهر والمكتبة العامة وقاعة المحاضرات والسكليات ومباني مدينة البعوث الإسلامية .

لغويات

ما قام سعيد لكن سعيد

يورد النحويون هذا المثال للعطف بلكن . ويشترط الموردون لهذا المثال في العطف بلكن أن يكون ذلك في المفردات وألا يسبقها واو العطف ، وأن يكون ذلك في مقام النفي أو النهي . ومثال النهي : لا تزر محمدا لكن عليا .

وقد سألتني بعض الفضلاء شاعدا للعطف بلكن يكون مأثورا عن العرب ومن يحتاج به . ورجعت إلى كتب النحو فوجدت في العطف بهذا الحرف خلافا كثيرا . ووجدت أن يونس من شيوخ سيبويه ينكر العطف بها ، ويجعلها حرف استدراك لا غير . وعلى مذهبه يكون المفرد بعدها معمولا لمحذوف فيكون ما بعدها جملة . فنحو ما قام سعيد لكن سعيد تقديره : لكن قام سعيد ، ونحو لا تزر محمدا لكن عليا تقديره : لكن زر عليا ، وهكذا يجرى التقدير في سائر الأمثلة .

والذي يعينني من البحث أني وجدت أن النعاة المذهبين للعطف بها مجردة عن الواو لم يعتمدوا على شاهد من كلام العرب ، وإنما قاسوها على بل ، وأوردوا لها مثالا مصنوعا لتوضيح استعمالها فحسب ، لا للاحتجاج به . وإنما ورد عن العرب في هذا المقام قرنها بواو العطف ، ومن ثم اشترط بعضهم في العطف بهذا الحرف سبق الواو ليحاذى ما ورد عن العرب . نعم ورد شاهد واحد ، لكن تخريجه على العطف بها هو على احتمال لا على قطع ويقين . وهو : ما مررت برجل صالح لكن طالح . وفي المغني : « وسمع : ما مررت برجل صالح لكن طالح بالخفض ، فقيل : على العطف ، وقيل : بجاز مقدّر ، أي لكن مررت بطالح . وجاز إبقاء عمل الجاز بعد حذفه لقوة الدلالة عليه بتقديم ذكره » وهذا المعنى قد روى بوجه آخر ، ففي الأشموني في آخر مبحث حروف الجر : « حكى يونس : مررت برجل صالح ، إلا صالح فطالح أي إلا أصرر بصالح فقد مررت بطالح . والذي حكاه سيبويه : إلا صالحا فطالحا ، وتقديره : إلا يكن صالحا يكن طالحا » .

وإني مورد هنا بعض نصوص النعاة في لكن ، لأن هذا لا يخلو من فائدة للباحثين .

فيقول سيبويه في الكتاب ٢١٦/١ : « ومنه أيضا : ما مررت برجل صالح بل طالح ، وما مررت برجل كريم بل لئيم ، أبدلت الصفة الآخرة من الصفة الأولى ، وأشركت بينهما بل في الإجراء على المنعوت... ومثله : ما مررت برجل صالح ولكن طالح ، أبدلت الآخر من الأول بغير مجراء . فان قلت : مررت برجل صالح ولكن طالح فهو محال ؛ لأن لكن لا يتدارك بها بعد إيجاب ، لكنّها يثبت بها بعد النفي » . وترى أن سيبويه لم يأت في التمثيل للعطف بلكن بها وحدها ، بل قرن بها الواو في قوله : ولكن طالح . وسينوّه ابن مالك بهذا في نص المرادى فكن منه على ذكر . ويريد صاحب الكتاب بالإبدال العطف هنا . وهو يخص بهذا الاسم العطف بلكن وبـل لأن الآخر لا يجتمع مع الأول في الحكم ، فكان كالبدل والعوض منه .

ويقول المرادى في شرح التسهيل في أول مبحث العطف : « اختلف في لكن على أقوال . فقيل : هي من حروف العطف ، ولا تكون عاطفة إلا إذا لم تدخل عليها الواو ، وهو مذهب الفارسي - قيل - وأكثر النحويين . ولم يسمع ذلك من كلام العرب ، وإنما قالوه قياسا . الثاني أنها عاطفة ، ولا تستعمل إلا بالواو ، ولكن مع ذلك الواو زائدة و (لكن) هي العاطفة ، وصححه ابن عصفور . قال : وعليه ينبغي أن يحمل مذهب سيبويه والأخفش ، لأنهما قالوا : إنها من حروف العطف ، ولما مثلا العطف بها مثلا بالواو . الثالث أنها ليست بعاطفة ، وأن العطف للواو أيضا ، إلا أنه من باب عطف جملة على جملة ، وهذا اختيار المصنف . قال في الشرح : هي عند يونس حرف استدراك لا حرف عطف . فان وليها مفرد معطوف فعطفه بواو قبلها ، ولا بد قبل المفرد من الواو ؛ ولو كانت عاطفة لاستغنى عن الواو . وما يوجد في كتب النحويين من نحو ما قام سعد لكن سعيد فن كلامهم لا من كلام العرب . ولذلك لم يمثل سيبويه في أمثلة العطف إلا بـ (و لكن) . وهذا من شواهد عدالته ؛ وكأل أمانته ؛ لأنه يجيز العطف بها غير مسبوقه بواو ؛ وترك التمثيل به لثلا يمتقد أنه مما استعمله العرب . ومع هذا ففي المفرد الواقع بعد (لكن) إشكال ؛ لأنه على ما قدرته معطوف بالواو مع أنه يخالف لما قبلها ؛ وحق المعطوف بالواو أن يكون موافقا لما قبلها ، فالواجب أن يجعل من عطف الجملة ويضم مرله عامل ؛ كأنه قال : ما قام سعد ولكن قام سعيد انتهى . وقوله : إن سيبويه يجيز العطف بها غير مسبوقه بواو فيه نظره ؛ فقد تقدم ما حمل عليه ابن عصفور كلام سيبويه . وقول المرادى : « قال في الشرح » يريد : ابن مالك في شرح التسهيل .

المغص الكلوى

الجارى على السنة الناس فى الكلوى فتح الكاف واللام . فأما فتح الكاف فلا وجه له ، وهو خطأ يجب العدول عنه ، فالكاف فى المنسوب إليه مضحومة البتة ، ويقول ابن السكيت - كما فى اللسان - : « ولا تقل : كلوة بالكسر » ولم يرد هذا فيما سمع مغيرا فى النسب كدهرى فى النسب إلى الدهر ، وسهل فى النسب إلى السهل .

وأما فتح اللام فله وجه صحيح عند بعض النحويين .

وذلك أن المنسوب إليه هنا الكلوية ، ويقول أهل اليمن : الكلوة ، وهو الجارى على السنة الناس فهى عربية صحيحة .

فاذا وقعت النسبة على الكلوية فان سيويه يوجب أن يقال : كلبي بتسكين اللام وياء مكسورة بعدها ياء مشددة ، وإذا نسب إلى كلوة فالواجب عنده أن يقال : كلوى بتسكين اللام كذلك . ويرى يونس أن يقال : كلوى بفتح اللام فى النسب إلى كلوية وكلوة ، ويوافق هذا نطق الناس اليوم .

وقد سبق لى مثل هذا البحث فى « التربية النسوية ، والثقافة النسوية » فى ص ٧٨ من اللغويات (١) فارجع إليه تجد مذاهب سيويه والخليل ويونس فى شىء من التفصيل والبسط .

قارن بين الأمرين

إنكار هذا الأسلوب جرى بين الكتاب منذ حقبة من الدهر ، ووجه الإنكار أن المقارنة معناها المصاحبة ، يقال : قارنت فلانا أى صاحبتة ، ومن هذا ما جاء فى الحديث فى شأن الشمس : « تطلع بين قرنى شيطان » ، فإذا طلعت قارنها ، فإذا ارتفعت فارقتها . وليس يراد هذا المعنى فى الاستعمال الجارى بين الناس ، وإنما يقال فى معناه : وازن بين الأمرين وميل بينهما ، ويقول صاحب اللسان (ميل) : « تقول العرب : لئى لأميل بين الأمرين وأمايل بينهما أيهما أركب ، وأمايط بينهما ، ولئى لأميل وأمايل بينهما أيهما أفضل » .

وقد بدا تخريج قد يصحح المستعمل بين الناس . ذلك أن القرن يأتي في معنى الجمع ، يقال : قرن بين الحج والعمرة أى جمع بينهما بنية واحدة وطواف واحد وسعى واحد . ومنه القران في الأكل ، وهو أن يقرن بين تمرتين يأكلهما ، وقد نهى عنه إذا أكل الرجل مع غيره إلا أن يستأذنه . وقد جاءت المقارنة في هذا المعنى ، ومنه ما أورده اللسان في حديث جبلة « قال : كنا في المدينة في بعث العراق ، فكان ابن الزبير يرزقنا التمر ، وكان ابن عمر يترفيقول : لا تقارنوا إلا أن يستأذن الرجل أخاه . هذا لأجل ما فيه من الغبن ، ولأن ملسكهم فيه سواء » فقله : لا تقارنوا أى لا تقرنوا بين تمرتين في الأكل ، ومعنى هذا : لا تجمعوا . فقد جاءت المقارنة في معنى الجمع والقرن لا في معنى المصاحبة والاقتران ، والذي يوازن بين أمرين يجمع بينهما ، ثم ينظر ما يهتمعان فيه وما يفترقان فيه ، وما به يفضل أحدهما الآخر . فأطلق المقارنة بمعنى الجمع على ما يعقب الجمع ، وهذا ضرب من المجاز لا حرج فيه .

ويقرب من هذا ما جاء في الحديث أيضا في رواية اللسان : « قارنوا بين أبنائكم أى سقوا بينهم ولا تفضلوا بعضهم على بعض » فقله : قارنوا أى اجمعوا بينهم ولا تفرقوا بينهم في العطاء ، فاستعمل هنا في التسوية . والعبرة في هذا الحديث أن المقارنة عنى بها الجمع والقرن ولم يعن بها المصاحبة والاقتران ما

محمد علي النجار

خير الأساة

نظر الهداة إلى الشعوب فما دروا	أعقول وحش أم طباع جناد
وتعجبوا للأرض كيف يسوسها	طغيان أرباب وجهل عباد
مرضت نفوس العالمين فعادها	خير الأساة وأفضل العوَاد
طب من الوحي المفصل آخذ	يجمع الأرواح والأجساد
ما انفكت الأفهام في أصفادها	حتى تداركها الرسول الفادي
الله يسأل : أين غودر دينه	ويقول : أين فوارسى وجيادى
أفيطمع النوم ملء عيونهم	أن يملكوا الدنيا بغير جهاد
	أحمد محرم

التدريب العسكري في مناهج الدراسة بالأزهر والمعاهد الدينية

حملت إلينا الأنباء المتلاحقة وفي الطبيعة منها صحيفة (التنبؤ) الإيطالية حديثاً أفضى به رئيس الدولة المصرية قال فيه : إن مصر مستعدة لمواصلة الكفاح ، وإن الشعب أحرص ما يكون على سلامة بلاده وتحريرها من كل طامع أجنبي ، وإن الكفاح بيننا وبين المستعمرين ما يزال قائماً ، ولا يمكن أن يلقى الكفاح أوزاره حتى تتحرر البلاد وتسلم لأصحابها . ثم قفى على آثاره من بعده صديقنا الأستاذ الكبير الشيخ محمد عبداللطيف السبكي مدير التفيتش بالأزهر والمعاهد الدينية ، فأنهى إلى شيخ العلماء شيخ الجامع الأزهر اقتراحاً بمشروع قانون يكفل إدراج التدريب العسكري والتعاليم العسكرية في مناهج التدريس المعمول بها في الأزهر ، وقد رحب به شيخ العلماء التوافق لتنفيذ هذا المشروع ، ورحب به أيضاً المسئولون في هيئات التحرير المختلفة .

ولاشك أن الجندية من أهم أبواب العلم الحديث ، لأن بها حماية الذمار والزيادة عن حياض الوطن والجلاد عن الدم والعرض والمال ، فهي بنواحيها المختلفة ملاك الفضائل وهدف لكل صائل ، يقول الفيلسوف هيجل الألماني : « بلى ، إن الحروب تخيف وترعب وتزعج ، ولكنها واجبة لازمة ، لأنها تنقذ الأمة من كل ركود أو جمود اجتماعي » .

إن النظام الاجتماعي الذي يكون فيه لأرباب الكفايات الكبرى الكلمة العليا هو الذي يظهر أكبر الحيوية في النزاع الداخلي الدائم .

أما النزاع الخارجي - أي الحرب - فلا تنحصر فيه إلا الأمة التي تضع في الميزان أكبر القوى الطبيعية والذهنية والأخلاقية والمادية والسياسية ، وعلى ذلك تكون أحسن الأمم في الدفاع عن حوزتها وسلامتها ، فالعوامل الذهنية والأخلاقية التي تتغلب في الحرب على غيرها تؤدي إلى ارتقاء المجتمع كله ، وبدون الحرب لا يكون من الأمم والأجناس المنحطة الضعيفة الدابلة إلا أن توقف العناصر الأخرى القوية المنتعشة المثمرة ، وليس من وراء ذلك إلا الانحطاط العام في الجمعيات البشرية كلها . يقول فون سكيليجل : « الحرب لازمة لزوم الحرب الواقعة بين عناصر الطبيعة » .

قد يكون هناك منافسة سلمية بين الأمم كالمنافسة الواقعة بين أفراد المجتمع الواحد فى كل فروع الحياة الصحيحة ، منافسة لا تستوجب دائماً نشوب الحرب ، ولكن المنافسة بين الأمم لا تشبه التنازع الداخلى بين الأفراد ، ومن ثم لا تؤدى إلى النتائج نفسها . إن فوق منافسة الأفراد والطبقات فى داخل الأمة ينهض القانون ، وهو الذى يعنى بمطاردة الظلم واستئصال شأفة الجور ، وهو الذى ينشر العدل بين الربوع ، ومن وراء القانون تقف الحكومة بقوتها لتجمل الشعائر الأدبية والروحانية فى جمعيتها ، ولتعمل كذلك على ترقيتها وتهذيبها . ولكن ليس هناك قوة عادلة غير متحيزة تنهض فوق منافسة الأمم لتمنع الحيف وتقتل الظلم ، وتستخدم هذه المنافسة نفسها فى تربية الإنسانية والصمود بها ذروة السكال الاجتماعى ، وإنما الحائل الوحيد بين الأمم والظلم هو القوة ، وعلى كل أمة أن تنهض بنفسها وتأخذ مكانها من الفضيلة والمدنية وتعمل على ترقية مذهبها ومبادئها وأغراضها ، فإذا حدث من ذلك أن اصطدمت هذه المبادئ بمبادئ الأمم الأخرى ومذهبها ، فعلياً إما أن تخضع وتعترف بأسبقية الأمة المزاحمة ، وإما أن تعتمد على القوة فتواجه بها الصدمة الكبرى ، وأعنى الحرب ، حتى تنشر مبادئها وتذيع فى الخافقين آراءها وآدابها ، نعم ليس هناك قوة تستطيع أن تحكم وتقضى بين الأمم وتجعل لحكها سلطاناً مسموعاً ، وليس هناك غير الحرب لىكى تسود عناصر النجاح الصحيحة على روح التدهور والانحطاط .

إن النزاع إذن هو القانون العام فى الطبيعة . خلق الإنسان محارباً ، وإن تضحية الذات ليست إلا التخلي عن الحياة ، سواء فى وجود الفرد أو حياة الأمم ، لأن القانون الأولى العام هو إظهار الإنسان وجوده المستقل فى هذا العالم ، وبالاحتفاظ بالوجود المستقل لا يمكن رد عاديات الأعداء فقط ، وإنما يتضمن كذلك تكفلها بوجود الحياة وسبل الارتقاء لمجموع الأمة التى تحكمها .

والتدريب العسكرى الذى يراد إدخاله ضمن برامج التعليم يكون عادة فى فترات السلم ، ويكون ذلك بمثابة استعداد للحرب ، لأن الحرب أشد من السلم إيقاظاً للحياة الأهلية ، وأشد توسيعاً لنطاق القوة الأهلية من كل وسيلة يذكرها التاريخ .

وإذا ظلت السلم فى الأمة دهرًا لم تلبث أن تتسلط فيها المآرب الشخصية الحغيرة والأغراض الدنيئة المريضة ، وتقوم الفتن ويحو الترف آثار السكال الاجتماعى ، ويحتكر

المال قوة متطرفة غير شريفة ولا مشروعة ، ولا تجد الشخصية الكبيرة الاحترام اللائق بها .

يقول فيلسوف ألمانيا شيلر : « تصبوح زهرة الإنسان وتموت جذوره في زمان السلم وعهدها ، وتموت الشجاعة وتحتضر في ظلال الراحة ونمائل السكون . إن القانون هو ملهاة الضعيف العاجز ، هو الذى يجعل الناس جميعا أندادا وأشباهها . ولكن فى الحرب تتجلى شجاعة الإنسان ، والحرب تعلى الروح الوضيعة ، وترفع كل منحط حقير ، بل إن الجبان نفسه ليمتناسى اسمه » .

عرف معلم ألمانيا الأول فيردريك الكبير التأثير النبيل العظيم الذى تحدثه الحرب فقال : « إن الحرب تفتح الميدان الخصب الشاسع العريض للفضائل كلها ، لأن فى كل لحظة من أيام الحرب يتجلى الثبات والعطف والعظمة والبطولة والرحمة والإحسان ، وكل لحظة من أوقات الحرب تقوم الفرصة السانحة لإظهار فضيلة من هذه الفضائل » .

ويقول تريتشكى الفيلسوف : « يجب أن يتلاشى حب الذات وتندارى الحزازات وتختفى الإحن والعداوات ، إذا جاءت الساعة التى يصبح فيها المجتمع أن حياته فى خطر ، يجب أن ينسى الفرد إذ ذاك ذاتيته ، ويشعر بأنه شلو من جسم الأمة ، ينبغى أن يعرف أن حياته ليست شيئاً مذكوراً بجانب حياة المجتمع الذى يعيش فيه ، إن الحرب مهذبة رافعة سامية ، لأن الفرد يخفى فيها حيال فكرة الأمة الكبرى ، وإن إخلاص المجتمع لا يتجلى أسمى جلالة إلا فى الحرب ... » .

قد يكون حتى فى الهزيمة نفسها ثمرات غالية سامية ، فهى - وإن ساقط غالباً الضعف والبؤس والشقاء - مؤدية كذلك إلى إحياء جديد وانتعاش قوى لا سمة للفتور أو العلة فيه ، وهى كذلك واضعة أساس أنظمه حيوية جديدة . يقول ولهم همبولدت الأديب الكبير : « إنى لأرى فى تأثير الحرب على الخلق الأهلى عنصراً من أسمى العناصر فى تكوين الجنس البشرى وصوغه وتهذيبه » .

ولا نغنى بما كتبناه فى هذه العجالة مستندين فيه إلى آراء كبار الفلاسفة أن نقول بضرورة قيام الحرب مشتعلة بين الشعوب المهضومة والشعوب الهاضمة ، بل الذى نريده من ذلك كله أن تكون الأذهان مهيئة إلى اتخاذ إمكانيات حربية جماعية تستطيع أن ترد بها عاديات الظالمين وجنات المعتدين .

عباس
الحامى

العائدون

العائدون من الجهاد هم الغزاة الظافرون
العائدون لمصر بالنصر المبين متوجون
العائدون غدا إلى ساح القتال سيرجعون
ولقبر إسرائيل في الأمد القريب سيحفرون
ولقد علمنا أن ساء -تهم ضعاف جاهلون
ولقد رأينا أنهم في الحرب أنفقه ما يكون
أهل الخيانة والمذابح والتعسف والمجون
والجبن شيمة جيئتهم قوم لثام مجرمون
سنعود « غزة » رغم أنف المعتدين ويطردون
أجساد « غزة » للقيادة بالمحبة يهتفون
لجمال « مصر » و« عامر » ولشعب مصر مؤيدون
« ولتاج » « أزهرنا » العظيم يقدسون ويشكرون

مبين عبد المجيد هاشم

مدرس بمعهد غزة الديني
وأحد الأسرى العائدين

بشارة لهذه الأمة

عن أبي بن كعب رضى الله عنه ؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بشر هذه الأمة بالسوء ، والرفعة ، والتمكين فى الأرض ، ومن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له فى الآخرة نصيب » . رواه أحمد ، والحاكم فى المستدرک ، وابن حبان فى صحيحه ، والبيهقى فى شعب الإيمان . واللفظ للحاكم .

تقديم : المراد بالأمة هنا أمة الإجابة ؛ لكن من حيث جملتها ومجموعها لا من حيث أفرادها وجميعها ، والسوء بالفتح والمسد : ارتفاع المنزلة والقدر ، فعطف الرفعة عليه للتفسير ، والنصرة بضم فسكون : هى النصر ، وهو رواية ثانية ، والتمكين فى الأرض : تثبيت الله لملكهم فيها بالهبة والقوة والتوفيق ، ومن عمل منهم : أى من الداخلين فى جملتهم من المنافقين والمرائين . عمل الآخرة للدنيا : بأن جعل عمله الأخرى وسيلة إلى تحصيلها ، ولم يطلب به وجه الله والدار الآخرة ، لم يكن له فى الآخرة من نصيب : على طريقة قوله صلى الله عليه وسلم : فهجرته إلى ما هاجر إليه ، أى فأنذره ذاك .

المعنى : هذا النوع من الحديث الذى يتحدث عما سيكون من أمور الدنيا - ليكون هدى مجددا للخالفين من المؤمنين ، وحجة مستأنفة على المعاندين الجاحدين - هو كما هو ظاهر من دلائل النبوة الظاهرة ، وعلاماتها الباهرة ، وشواهد النيرة ، وكلها نيرة مبصرة ، وله نظائر كثيرة فى أتمهات كتب السنة : كصحيح البخارى وغيره ، مما لا يتسع لها المقام ، وهو كالبيان لبعض آيات الذكر الحكيم التى سنشير إلى بعضها بعد ، وهذا النوع الكريم منها يحاضر الهدى ، وكلها كريم به - وإن طال المدى ، أو استعجل الآيات من لورآها ما اعتدى - يذكرنى بكلمة من الكلمات الكبار ، التى لها فى نفسى موقع خاص ، هى ما قاله لى بعض مشايخنا الأزهريين فى نحو من مثل هذه المناسبات التى يوحى مثلها هذا المقام - إذ قال لى : إن هذا الدين لا يمكن أن يكون ظاهرة اجتماعية بحال من الأحوال . وإنما حمله على مثل هذه الكلمة أن ظهور الإسلام وعלוه ، وغلبته وانتشاره ، لا يجرى على مقتضى مقدمات اجتماعية مما ينشأ عن مثلها ظهور أمة ، وقيام دولة ،

وامتداد سلطان ، فضلا عن أن يكون لهذه الأمة الكلمة النافذة على أمم الأرض ، وعلى رأسها دولتا الفرس والروم ، على ما لهما من حضارة تالدة ، ومدنية زاهرة ، وملك عريض ، ومجد أثيل ، وهذه الأمة لم تخرج بعد عن بداوتها البادية ، وفطرتها الساذجة ، ولم تأخذ بعد بأسباب القوة المادية : اقتصادية كانت ، أو صناعية ، أو علمية ، حتى يكون لها أن تغالب غيرها إلى أن ينخر صاغرا لسلطانها القاهر ، خاضعا لأمرها العظيم .

وكيف لا نوقن باستحالة أن يكون الإسلام ظاهرة اجتماعية بحال من الأحوال ، ونحن نرى أن حملة هذا الدين إلى مشارق الأرض ومغاربها لم يكونوا قبله - وإن طال تطاحنهم فيما بينهم ، وعدوان أقويائهم على ضعفائهم - إلا قبائل تتوزعها القلوات ، وتتقاذفها المهامه والمفازات ، انتجاعا للكلأ والماء ، وجريا وراء كل سحابة يشيمون برقها في السماء ، أو ممالك مستضعفة خاضعة للفرس على أطراف العراق ، لا تمتنع على أمر كسرى ولو كان منه أن تطأ القبلة بعض ملوكها بالأقدام ، أو تابعة للروم على مشارف الشام يتغنون عندهم الزلفى والعيش والمتاع .

ولقد يبلغ من ضعف هذه القبائل العربية جميعا قبل الإسلام أن تخترق معظم بلادها من الجنوب إلى الشمال كتيبة حبشية بقيادة أبرهة صاحب الفيل تهدم البيت الحرام الذي أجمعوا على تعظيمه ، لأنه بيت أبويهم إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ، ومشوى ما يشركونه بالله ، ويحبونه كحبه : من الأصنام والأوثان - فلا يستطيعون صدّه عن هذا المقصد الشنيع الأثيم ، حتى إذا ما انتهوا إلى حدود الحرم ، لم يجد شيخ قریش عبد المطلب من سبيل إلى لقاء هؤلاء الآثمين إلا أن يفوض الأمر إلى الله بكلمته المأثورة « إن للبيت ربا يحميه » فكان من أمر الله ما قصه في سورة الفيل .

وما لنا لا ننتهى إلى ذلك ؟ وكتب التاريخ لا تزال تقص من تعبير أعدائهم من الفرس لهم ، واستهزائهم بضعفهم ، حينما كانوا يدعونهم إلى الإسلام ، أو الجزية أو القتال ، حسما لشروهم ، وكفا لعدوانهم وبغيهم - ما ليس أبلغ في تصديقه وتأييده من تسليمهم لهم به ، وزيادتهم لهم فيه ، معترفين بما امتن الله به عليهم : من كرامة الإسلام ، وعزة الإيمان ، وما وعدهم الله ورسوله : من النصر العزيز ، والفتح المبين ، من مثل قوله تعالى : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين قبلهم وليكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ، يعبدوننى

لا يشركون بي شيئا» ومن مثل قوله صلى الله عليه وسلم من حديث «نصرت بالرهب، فبينما أنا نائم أتيت بمفاتيح خزائن الأرض» وقوله: «إن الله زوى لى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها، وإن أمتى سيبلغ ملكها ما زوى لى منها» مع علمهم بأن مثل هذه البشائر إنما هى من باب التكليف العظيم، والأمر الجسيم، الذى لا طاقة لهم بمثله لو خلى بينهم وبينه ساعة من ليل أو نهار، وحسبك ما كان يستشعره عمر رضى الله عنه من ذلك إذ يقول كما رواه الطبرى: «وددت لو أن بيننا وبين فارس جبلا من نار: لا يصلون إلينا ولا نصل إليهم»؛ ولقد كان الفرس أول من اجترأ على حربهم، والعدوان عليهم، متهمين بهم وبأساحتهم، حتى لقد عيروهم حين رأوا ضالة قسيهم بأنهم إنما جاءوا ليحاربوهم بالمغازل، حتى إذا ما التقى الجمعان أذن الله لهذه الهام النحيلة الضئيلة أن تخرق كل ما تلاقيه، فلم يصددها ما ضوعف نسجه من الدروع، ولا ما اتقى به من الجنب والتروس، وقضى بأن تتساقط عن صدور المسلمين هذه السهام الفارسية الرصينة الثقيلة كما تتساقط أوراق الخريف، إلا أن يأذن الله لمن يشاء بكرم الاستشهاد، فيدع لهم عدوه أن ينفذ فيه، ولقد فطن لذلك بعض قادتهم فاعتذر به لمن عيره الهزيمة من قومه، وأراه كيف أن سهمه يفلق الصخر مع أنه ما كان لينال شيئا من هؤلاء الجند الغالبين.

ومما يؤيد مثل ذلك، ويعين على اعتقاده، واليقين به، ما كان يؤتى لهم فى المواقف الحاسمة: من الآيات العظام التى لا تجرى على المألوف من أمور الدنيا، وأحوال الناس، فقد ينطق بعض عامتهم بالكلمة لا يدرى هو ولا من معه ما هى جوابا على رسالة لكسرى، فيطير لها قلب هذا الرسول رعبا، حتى إذا ما بلغها إليه فتر من وجوههم تاركاهم مدينة عاصرة بما فيها من الأزواد والأموال، وقد يعترض سبيلهم البحر المزبد فيعبرون لجنه بخيولهم فلا يفرق منهم أحد، ولا يفقد لهم متاع، وقد يعيهم أمر مدينة محصنة، فيدلم على عورتها كلب لا هم له إلا أن يفر إلى هذه العورة بما اختطف من رغيف. وإياك أن تعجب من مثل ذلك فسترى عن قريب كيف كان عمر يؤاخذ أجناده بأنه لا قبل لعدوهم إلا بتقوى الله، وهو الذى تمثل وقد بلغه أمر النصر فى بعض هذه المواطن بقوله تعالى «وزيد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين».

محمد فرج العقدة

«يتبع»

المدرس فى كلية اللغة العربية

سورة الاسراء

تقصص نهاية إسرائيل

قال الله عز وجل : « وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ، ولتعلن علوا كبيرا ، فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد فغاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ، ثم رددنا لكم الكثرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا ، إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها ، فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأ ما علوا تتبيرا ، عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا ، وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ، إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين » .

أطبق المفسرون على أن ذلك الفساد والإفساد وقع منهم مرتين : في الماضي قبل الإسلام أيام أن علوا وغلوا وقتلوا الأنبياء وكذبوا المرسلين ، وإن اختلفت أقوالهم في ذلك اختلافا كبيرا في تحديد نوع إفسادهم الأول وزمنه والمسلط عليهم فيه ، وكذلك في الثاني .

والذي يعينني أن أكشف عنه وأن أثبته في هذا البحث أمران :

- الأول — أن هاتين المرتين لم تكونا قبل البعثة وإنما هما في الإسلام .
 - الثاني — أن المرة الأولى كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه .
- والآخرة هي التي نحن فيها الآن والتي ستسوء فيها وجوههم ، وتدخل المسجد كما دخلناه أول مرة ، وتدمر فيها ما علوا تدميرا ، إن شاء الله رب العالمين .

وأبادر فاطمئن الذين قد يهولهم هذا التخييل فيرونه مخالفة للمأثور أو المعروف من أقوال المفسرين ، إلى أنه لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيء ، وإلى أن المأثور عن بعض الصحابة مضطرب لا تقوم به حجة ، وإلى أن الأمر لا يعدو أن يكون تاريخا أو تأويلا لا يقال في مخالفته إنه تحريف للكلم عن مواضعه .

وأعود بعد لإثبات الأمر الأول فأقول :

الحديث عن الإسراء تبشير وإنباء بمستقبل :

الثابت أن الإسراء وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة قبل الهجرة ، فان سورة الإسراء أنزلت كذلك فهي مكية إلا آيات معلومات ، وقد كان المسلمون يومئذ بمكة قليلا مستضعفين في الأرض يخافون أن يتخطفهم الناس ، فلم يكن لبني إسرائيل يومئذ صلة ولا شأن مع المسلمين ، ولم يكن لهم أثر بمكة ولا خطر يقتضي أن يتحدث الله عنهم في سورة مكية بمثل هذا التفصيل .

فما السر في أن يخبر الله عن إسرائه برسوله صلى الله عليه وسلم في آية واحدة أول السورة ، ينقطع بعدها الحديث عن الإسراء جملة إلى آخرها ، ويبدأ الحديث عن بني إسرائيل وما أنعم عليهم وعهد إليهم وعن دور خطير يكون لهم .

وما وجه المناسبة بين هذه الآيات والأحداث ؟

السر في ذلك أن الله عز وجل يحدث عن الإسراء بمقدار ما يبشر نبيه والمسلمين المضطهدين بمكة المستضعفين في الأرض ، بأن أمرهم سيمتد ويعلو وشيكا حتى تدين لهم عاصمة الشرك وعاصمة أهل الكتاب ، فهو سبحانه يقول : « سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى » لم يقل من مكة إلى بيت المقدس كما هو الحال إذ الكعبة يومئذ لم تكن مسجدا ، وإنما كانت بيتا تقوم حوله الأصنام ويطيف به العائدون المشركون ، ولم يكن هيكل داود وسليمان في دولة يهوذا وإسرائيل مسجدا ، وإنما كان بيتا يأكل بنو إسرائيل من حوله السحت ويعيشون الفساد .

ولكن الله عز وجل حدث عن هذا الإسراء بأنه انتقال من مسجد إلى مسجد تبشيرا للمسلمين بأن أمرهم سيعلو ويتم ، بحيث يصبح البلد الذي استضعفوا فيه وهانوا وحات حرمانهم فيه مسجدا حراما ودار أمن وإسلام ، ليس هذا فحسب بل سيمتد نفوذه وضيأؤه بحيث يعمل عاصمة أهل الكتاب ويصبح هيكل داود وسليمان لهم مسجدا أقصى كذلك فهم أولى به « إن أوليائه إلا المتقون » .

وهنا يتضح الجواب ويظهر وجه المناسبة بين قوله تعالى : « وآتينا موسى الكتاب ... وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب » وبين آية الإسراء الأولى .

فقد اتصل الحديث وإن انتقل الكلام من الإنباء بمصير الهيكل إلى الإنباء عن مصير أهله .

سورة بنى إسرائيل :

وبحق ما سميت سورة الإسراء سورة بنى إسرائيل فانها أحق بهذه التسمية وأجدر لأنها لم تحدث عن الإسراء إلا بمقدار ما بشرت بصيرورة الكعبة والهيكل للمسلمين حرما ومسجدا ، ثم اتصل الحديث بنى إسرائيل وخطبهم مع المسلمين بعد فقال تعالى : « وقضينا إلى بنى إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين » فإذا لاحظنا أن الله عز وجل لم يحدث عن بنى إسرائيل في سورة مكية إلا بمقدار ما تساق العبرة من موافقهم من موسى ووصاياه ، وموقفهم من فرعون وجنوده ، وحدث عنهم في السور المدنية كثيرا فسجل لهم ضروبا من الفساد والإفساد ، فحدث عن نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق ، وقولهم قلوبنا غاف ، وحدث عن ظلمهم ، وصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل .

وحدث الله عن اعتدائهم في السبت ، وحذرهم الموت وسكوتهم على المنكر واشترأهم بآيات الله ثمنا قليلا ، وحدث عن قتلهم أنفسهم وإخراجهم فريقا من ديارهم يتظاهرون عليهم بالإثم والعدوان ، وقولهم ليس علينا في الأميين سبيل الخ .

الإفساد مرتين :

فإذا لاحظنا هنا أن الله ينص على أنه قضى أنهم يفسدون في الأرض مرتين فإذا جاء وعد أولاهما كان كذا ، وإذا جاء وعد الآخرة كان كذا . . . دل ذلك على أن المرتين غير ما سبق أن سجل لهما ، وأنهما يقعان في المستقبل بالنسبة لمن أنزل عليه الكتاب صلى الله عليه وسلم ، لأن الحديث من أوله تبشير وإيماء لمستقبل ، فذلك من الإنباء بالغيب والإخبار بما لم يقع ، وإلا فهم أنسدوا من قبل سبعين مرة ، فالمرتان المعنيتان في الآية وقعتا بعد ، وقد أكد ذلك إعجاز القرآن وصدق ما جاء به عهد صلى الله عليه وسلم .

أولاهما : قال تعالى : « فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا » الخ . لا تنطبق هذه المرة تمام الانطباق إلا على الدور الذي قاموا به على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وما عاقبهم الله به وسلط عليهم فيه .

فهم أفسدوا في الأرض ونقضوا عهد الله ورسوله ، وكان صلى الله عليه وسلم قد عاهدهم لأول ما وصل المدينة « أنهم أمة مع المسلمين ، للمسلمين دينهم وللإهود دينهم . وأن بينهم النصر والأسوة والبر دون الإثم غير مظلومين ولا مفأخر عليهم . وأنهم يد واحدة على من حارب أهل هذه المعاهدة أو داهم يثرب » الخ .

رغم هذه الرعاية والمصافاة والمساواة انطلقوا بالبغي والمكر والفساد في الأرض يشككون في شخص النبي صلى الله عليه وسلم ونزاهته ورسالته ، ويفتون المشركين أنهم أهدي من الذين آمنوا سبيلا .

ويفتحون دورهم وصدورهم لأعداء النبي صلى الله عليه وسلم ويدلونهم على عورات المؤمنين ، وبأنهم من أمرهم أن هموا بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم وأن هيجوا قريشا وغطفان حتى حصروا المدينة للقضاء على رسول الله ودعوته وأتباعه ، وانضموا لهم ونقضوا عهد الله ورسوله في ساعة العسرة ويوم الأحزاب ، فسلط الله عليهم عباده المؤمنين فأجلوا بني النضير وقتلوا بني قريظة وسبوا ثم فتحوا خيبر ثم من عليهم الرسول فاستبقاهم عملاء حتى أجلهم عمر في خلافته ، وكان وعدا من الله للمؤمنين بالتمكين وقد فعل . هذه هي المرة الأولى لا تنطبق أوصافها إلا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) فهم الذين يستحقون شرف هذه النسبة « عبادنا لنا » لأنهم الموحدون أتباع عبده الذي أسرى به . أما أتباع بختنصر أو سابور أو صخاين أو سنخاريب الخ ما اضطربت فيه أقوال المفسرين ، فقد كانوا عباد وثن لا يستحقون شرف الاختصاص بالله في قوله (لنا)

(ب) وهم الذين وصفهم الله في كتابه بأنهم « أشداء على الكفار رحماء بينهم »

(ح) وهم الذين لم يكلفهم تأديب الإهود إلا أن « جاسوا خلال الديار » . أما أتباع بختنصر فقد ذكروا أنه قتل على دم زكريا وحده سبعين ألفا ، وأنه دخل المقدس فسي أهله وسلب حليه الخ ، فهو اجتياح وليس جوسا .

رد الكزة :

قال تعالى : « ثم رددنا لكم الكزة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا » .

ردت لليهود السكرة علينا بعد ألف وثلاثمائة ونيف وصبعين سنة من تأديب الله لهم منذ بعث عليهم عباده المؤمنين من أصحاب رسول الله فحاسوا خلال الديار .

بعد هذه المدة - التي أشار الله سبحانه لطولها بقوله (ثم) التي تقتضي في العطف تراخيا في الأجل - ردت لليهود السكرة وأمدوا بثلاث ما أمدوا بمثلها في تاريخهم :

- (١) بأموال تتدفق عليهم من أقطار الأرض على ما أرادوا من صعبة أو سهلة .
- (٢) بنين مهاجرين ومقاتلين ينتخبون انتخابا لحاسهم وصلاحياتهم لبناء دولتهم .
- (٣) وجعلناكم أكثر نفيرا : ولم يكن اليهود في يوم ما أكثر نفيرا وناصر منهم اليوم ، ولم يتمتع اليهود في تاريخهم ولا أمة في الأرض غيرهم بمثل ما يتمتعون به من كثرة الناصر لهم والنافر لنجدتهم . إذا غضبوا غضبت لهم أمريكا وإنجلترا وفرنسا وأمم الغرب جميعا ، وإن دعوا أجابهم الظالمون وتنادوا لنصرتهم ، لقد اتفق الشرق والغرب - ولم يتفق يوما - على إنشاء إسرائيل وتقسيم فلسطين ، وسكتوا - ولم يسكتوا يوما - على مأساة اللاجئين والمنكوبين والمشردين .

كل هذه الأوصاف تؤكد أن الدور الذي نعانيه اليوم هو السكرة المعنية في الآية ، وكل ما ذكره المفسرون بعيد لا تنطبق عليه هذه الصفات .

وصدق الله العظيم « سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » .
فرصة للاختبار :

قال الله تعالى : « إن أحستتم أحستتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها » .
بعد أن قرر سبحانه أنه سيرد لليهود السكرة ، قرر أنها فرصة لهم ليختاروا لأنفسهم وليرسموا نهايتهم ، فالذين أحسنوا الحسنى وللذين أساءوا السوأى .
ثم قرر سبحانه أنه وهو الخلاق العليم يعلم أنهم لن ينفكوا عن فسادهم وإفسادهم ، فقرر بعد ذلك على الفور عاقبة أمرهم لأنها معروفة محتومة فقال تعالى :

وعد الآخرة :

« فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليسجلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تنبيرا ، عسى ربكم أن يرحمكم » .

يقرر الله عز وجل : أنهم لن يستقبلوا النعمة بالشكر ولا الكثرة بالذكر والالتناء عن الفساد والمنكر والبغى ، وإنما سيعاودون فسادهم الموروث وإفسادهم المتأصل على نحو يدخلهم في شديد مقت الله ونقمة عبادته بما يبعد أن تدركهم عند ذلك رحمته . فيقول : « فإذا جاء وعد الآخرة » سلطنا عليكم عبادنا الأولين الذين دخلوا المسجد ، ثم ردت لكم الكرة على خلائفهم « ليسوءوا وجوهكم » بما ترون من مصارعكم ومصارع أمانيتكم وأحلامكم ودولتكم ، وما تعاينون من سوء النظر في المال والأهل والبلد « وليدخلوا المسجد » دخول العزيز الظاهر « كما دخلوه أول مرة » ظافرين منصورين « وليتبروا ما علوا » تدميرا . وذلك دورنا المرتقب وعملائنا الذى نرجو أن يشرفنا الله به فى القريب ، فانا لنطمع أن يعذبهم الله بأيدينا ويخزيهم وينصرنا عليهم ويشفى صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبنا ويتوب الله على من يشاء . سبحانه يؤيد بنصره من يشاء والعاقبة للمتقين . وقد قرر سبحانه أنه سيجمعهم ألفافا لنبيدهم فقال : « فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا » .

بشرى للمؤمنين :

- يؤكد هذه النهاية ويبشر بقرب وقوعها قوله تعالى : (فإذا جاء) .
- ١ — فان العطف بالفاء يقتضى الترتيب مع التعقيب ، فالوعد واقع قريبا بعد هذه الكرة .
 - ٢ — والتعبير (باذا) يدل على تحقق المحيى لا محالة .
 - ٣ — وبشائر النصر التى تحدونا أولا وأخيرا فى هذه السورة .
- قال الله عز وجل بعد هذه الآيات من أول السورة : « إن هذا القرآن يهتدى للتي هى أقوم ويبشر المؤمنين » .
- وقال الله تعالى فى آخر السورة : « وقلنا من بعده لبنى إسرائيل اسكنوا الأرض فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا » ، وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا . وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا . قل آمنوا به أولا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا » .

سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا ٢

هـب المز عبد الستار

ولوا

أين الذين رأيتمهم بالأمس فوق دياريه
 ولوا وقد طلعت عليهم أسد غاب عاصيه
 ولوا وقد ستموا البقاء بأرض مصر العاتيه
 وجدوا بها نار البنادق والمدافع حاميه
 وجدوا الهواء عليهم حما وشهبا كاويه
 وجدوا على أرض القتال جموعنا المتراميه
 وجدوا شبابا نائرا وجدوا العزائم ماضيه
 فتحيروا فى أمرهم وضدوا بروح واهيه
 يا موطن القرصان يا وكر اللصوص العاتيه
 فى كل شبر تنزلون تواجهون زبانيه
 سيقول (إيدن) باكيا يا سواقى وشقائيه
 وتقول صهيون الغريقة فى الدماء القانيه
 يا ويل نفسى ويلها ما للحروب وماليه
 إن العروبة أقسمت لن تستكين لطاغيه
 معها ملائكة غلاظ كالرياح الذاريه
 سنبيد جمعك يا فرنسا يا ذئابا عادييه
 إن الجزائر دوختكم يا نساء غاويه
 إن القتال قناليه أنشأها بيمينيه
 بالأمس نر على ثراها أبى الشهيد وعيميه
 لن تأخذوها سهلة حتى أوسد قبريه
 حتى أروى أرضها بدمائكم ودمائيه

قطب حافظ فيصل

كلية اللغة العربية

الكتب

تفسير الطبرى - الجزء الثامن

بتحقيق الأستاذ محمود شاكر ، ونخرج أحاديثه العلامة الشيخ أحمد شاكر - دار المعارف بمصر

ظهر فى هذا الشهر الجزء الثامن من (جامع البيان عن تأويل آى القرآن) لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى فى ٦٣٨ صفحة ، من الآية الثامنة من سورة النساء : « وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً » إلى الآية ٨٧ منها وهى قول الله عز وجل : « الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً » . وفى هذا الجزء نفأس التحقيقات اللغوية ومباحث العربية والنحو ، وتراجم الأعلام الذين استطرد الإمام ابن جرير للنقل عنهم ، والتحقيق العجيب فى تخريج أحاديث هذا الجزء ، إلى غير ذلك من مزايا هذه الطبعة التى أشرنا إليها فى الحديث عن الأجزاء الماضية عند صدورها . زد على ذلك الفهارس المتقنة وبيان المصطلحات وجمال الطبع . فمرجو الله أن يمن بتمامه .

شفاء الغرام ، بأخبار البلد الحرام - للتقى الفاسى

جزءان : ٣٨٨ + ٤٣٩ ص - مكتبة النهضة الحديثة بمكة ، مطبعة عيسى الحلبى بالقاهرة

فى مثل هذه السنة من القرن الهجرى الماضى (أى فى سنة ١٢٧٦ هـ) نشر شيخ المستشرقين الألمان العلامة فرديندوستنلد مجموعة تواريخ مكة فى ٤ مجلدات ، وهى تاريخ أبى الوليد الأزرقي الفسائى المتوفى سنة ٣٢٢ ، ومختبرات من تاريخ مكة لمحمد ابن اسحق الفاكهى المتوفى سنة ٢٣٠ ، وهو أقدم تواريخ مكة المكتوبة ، والمتقى من شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام لتقى الدين أبى الطيب محمد بن أحمد بن على الفاسى (٧٦٥ - ٨٣٢) ، والمتخب من الجامع اللطيف فى فضائل مكة وبناء البيت الشريف لجمال الدين محمد ابن أمين بن ظهيرة القرشى المخزومى الذى فرغ من تأليفه سنة ٩٦٠ ، وكتاب الاعلام

بإعلام بيت الله الحرام لقطب الدين محمد بن أحمد النهرواني المتوفى سنة ٩٩٠ وقد فرغ من تأليفه سنة ٩٨٥ وأهداه إلى السلطان مراد العثماني . وألحق وستنفلد بهذه المجموعة مقدمات وفهارس وبيانا دقيقا باختلاف النسخ . ولم يكتف بذلك حتى ألف بالألمانية كتابا في ٣٤٤ صفحة عن تاريخ مكة عنوانه Geschichte der saat mekka وطبعه في ليبسيك سنة ١٨٦١ ، ولم يكتف بكل هذا حتى ألف جداول عظيمة في أنساب القبائل والأسر والشخصيات البارزة من الصحابة والتابعين والشعراء والأمراء والفرسان والبلغاء ، وقسمها إلى قسمين : الشعوب العدنانية ، والشعوب اليمنية .

وفي سنة ١٣٤٠ هـ نشرت مكتبة عيسى الحلبي كتاب الجامع اللطيف لابن ظهيرة كاملا

وفي سنة ١٣٥٢ نشرت المطبعة المساجدية بمكة تاريخ الأزرق في جزئين بتحقيق الأستاذ السيد رشدي ملخص وتعليقاته ، وألحق به فهارس نافعة .

والآن بعد مائة سنة كاملة من المجهود الأول للعلامة وستنفلد قامت مكتبة النهضة الحديثة بمكة بطبع شفاء الغرام للثقي الفاسي عن مخطوطة دار الكتب المصرية (٥٠٤ تاريخ) ، وهو في أربعين بابا ألم فيه بما يتصل بأخبار مكة قبل الإسلام وبعده إلى زمن التأليف ، وألحق بالمجلد الثاني منه كتاب (الدرة الثمينة في أخبار المدينة) لمحمد بن محمود التجار (٥٧٣ - ٦٤٧) وبعض الصور والخرائط ، وجاء في مقدمة النشر تنويه بمعونة معالي الشيخ محمد سرور الصبان وأنه لولا همته لما ظهر الكتاب مطبوعا هذه الطبعة ، وكنا نتمنى من المطبعة لو زادته عناية في التصحيح كما فعلت قبل ذلك في تاريخ ابن ظهيرة ، فأننا لم نقف في تاريخ ابن ظهيرة على أخطاء مطبعية ، وعلى كل حال فإن ظهور تاريخ الفاسي كاملا في عالم المطبوعات يستحق عظيم الثناء والشكر .

الروض الفائق — من شرح أحاديث الرقائق

الجزء الأول : أربعون حديثا - في ٢٤٠ ص - مطبعة لجنة البيان العربي

هذا كتاب لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد اسماعيل عبد رب النبي واعظ القاهرة ، اختار فيه ٢٣٠ حديثا في الاستشهاد والاستدلال تدور كلها حول الوعظ والتوجيه والآداب

الإسلامية ، مشروحة بقلم فضيلته شرحا مبسطا ومستفيضا في آن واحد . بقاء محققا لما ينتظر من رجل الوعظ في عاصمة كالعاصمة المصرية .

وقد قدم له فضيلته مقدمة في الكلام على الوعظ ، وأنه تذكير بالخير مقرونا بالترغيب فيه ، والانذار من الشر على وجه يرق له القلب ويحمل على العمل الصالح . وأفاض في بيان مهمة الواعظ وأنها من صميم الدين والدعوة إلى الله وإلى الحق والخير .

وهذا الجزء الأول من الروض الفائق يتضمن شرح أربعين حديثا من الأحاديث التي وعد فضيلته باستيفائها في الأجزاء التالية ، فشكرا له على هذا العمل الصالح .

الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية

لأبي الأعلى المودودي — ٧٩ ص — مكتبة الشباب المسلم بدمشق

هي محاضرة نفيسة للسيد أبي الأعلى المودودي ألقاها في مؤتمر الجماعة الإسلامية السنوي المنعقد في جمادى الأولى سنة ١٣٦٤ (يناير سنة ١٩٤٥) على جمع من أعضاء الجماعة الإسلامية وأنصارها والمتأثرين بدعوتها ، في دارها المركزية الواقعة في شرقي پنجاب .

وكان فقيه دعوة العروبة والإسلام في القارة الهندية الأستاذ السيد مسعود الندوي رحمه الله من شهود هذا المؤتمر ، ومن سمعوا تلك المحاضرة الارتجالية فعهد إلى صديقه وخليفته الأستاذ السيد محمد عاصم الحداد بنقلها إلى اللغة العربية - لغة المسلمين العامة - ومع أن المحاضرة كانت ارتجالية فإنها بعد أن دونت أعاد السيد المودودي نظره فيها ونقحها لتكون صالحة للنشر في رسالة مستقلة . وعن هذه الصورة المنقحة كان تعريب هذه الرسالة التي تولت مكتبة الشباب المسلم في دمشق طبعها . ولما كان الإسلام دين الأخلاق ، وصاحب الرسالة الإسلامية صلوات الله عليه قد بعثه الله ليتمم مكارم الأخلاق ، فإن بيان الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية يعد بياناً للأسس الأولية - بعد التوحيد - للكيان الإسلامي والرسالة المحمدية والمستقبل المرجو للمسلمين وحدهم بل للانسانية يوم تعود إلى رشدها .

الأدب والعلوم

الأمة المسكفة بتبليغ رسالة الحق والرحمة إلى البشرية جميعا .

« إن مشكلات المجتمع لا يمكن حلها إلا إذا توفر لنا شرطان : العلم بهذه المشكلات ، والمبادئ التي تطبق لحلها . وإن وزارة الشؤون الاجتماعية والعمل - التي أصبحت مشكلاتنا محددة في واجباتها - تحرص على أن تجد في طلاب الأزهر عدتها في تطبيق أسس المبادئ ، وهي الرحمة للفرد وللمجتمع وللإنسانية ، لأن الأزهر هو ينبوع الأصيل للمبادئ الاجتماعية السليمة » .

وقد ألقى كلمة الأزهر فضيلة الشيخ محمد عبد التواب المفتش العام للوعظ ، كما ناب عن طلبة الدراسات الشيخ محمد عبد السميع شبانة الطالب بكلية اللغة العربية .

التربية الرياضية

وافقت لجنة وكلاء وزارة التربية والتعليم في اجتماع عقده برئاسة السيد الوزير على ادخال مادة التربية الرياضية ضمن خطط الدراسة في المعاهد العليا والكليات التابعة للوزارة ، وستضع الوزارة المنهج الخاص بهذه المادة للبدء بتدريسها .

حلقة الدراسات الاجتماعية بالأزهر

في يوم الاثنين ٢٧ جمادى الآخرة افتتح السيد حسين الشافعي وزير الشؤون الاجتماعية والعمل حلقة الدراسات الاجتماعية الأزهرية بمشهد من فضيلة الأستاذ الأكبر وكبار علماء الأزهر ، وقد حفل الاجتماع بطلبة الكليات الأزهرية . ومما قاله الوزير في خطبة الافتتاح :

« إن العالم تتجاوزه الآن اتجاهات وتيارات مختلفة ، ومبادئ ومذاهب متعددة ، وقد ترتب على الإسلام في هذه المرحلة الخطورة من تاريخ البشرية أن يشهر سلاحه ، ويفصح عن مبادئه ويثبت وجوده ، وإذا قصر المسلمون في هذا فإن هذه المبادئ المختلفة والتيارات المتعارضة ستحرم الإنسانية من فضائل الإسلام وما فيه من نافع الخير . إنها أسلحة من أسلحة الرأي والتوجيه ، ولا تغفل هذه الأسلحة إلا بأسلحة مثلها . » نحن أمة النبوات والرسالات ، اختصنا الله وحدنا بأن اختار منا أنبياء ورسله ، فلا يمكن أبدا أن نقف متفرجين ، وهذه المبادئ والمذاهب والتيارات تتجادلنا ، وكيف نتقاد إلى شرق أو إلى غرب ونحن

إنباء العجّل الأنلاعى

اتفاقية التضامن العربى

الهاشمية بما فيها قوات الحرم، الوطنى وإعدادها . وقد عقدت هذه الاتفاقية لمدة عشر سنوات من تاريخ نفاذها ، وإذا لم تعدل قبل انتهاء هذه المدة باتفاق الحكومات المتعاقدة تظل نافذة المفعول إلى حين انتهاء أجلها ، وبعد ذلك بانقضاء سنة من تاريخ تقديم إحدى الحكومات المتعاقدة للحكومات الأخرى بالطرق الدبلوماسية إخطارا بالانتهاء . ويصدق على هذه الاتفاقية وفقا لأوضاع الدستورية المرعية فى كل من الدول المتعاقدة وتصبح نافذة من تاريخ تبادل وثائق التصديق على أن يتم تبادل هذه الوثائق فى القاهرة . وقد وقع على خمس نسخ من الاتفاقية لتكون لدى كل من الدول الأربع نسخة منها والخامسة تودع فى جامعة الدول العربية .

العرب ونظرية الفراغ

فى الاجتماعين اللذين عقدهما أقطاب العرب فى القاهرة لتوقيع اتفاقية التضامن العربى بحثوا الوضع الدولى عامة والمشكلات العربية خاصة كما ناقشوا مشروع ايزنهاور، وقد اتفقوا جميعا على معارضة نظرية

كان يوم ١٨ جمادى الآخرة (١٩ يناير) يوما تاريخيا فى حياة القومية العربية ، إذ اجتمع فى القصر الجمهورى بالقبة أقطاب الدول العربية الأربع (مصر ، والعربية السعودية ، وسوريا ، والأردن) ووقعوا على (اتفاقية التضامن العربى) التى تقضى باشتراك حكومات : الجمهورية السورية والمملكة العربية السعودية وجمهورية مصر فى تسكليف الالتزامات التى تقع على عاتق حكومة المملكة الأردنية الهاشمية نتيجة اسيامة التعاون والتضامن فى تدعيم السكبان العربى واستقلاله ، وذلك بمبلغ إجمالى قدره اثنا عشر مليونا ونصف مليون من الجنيهات المصرية سنويا أو ما يعادلها ، ويطلق عليه تعبير « الالتزامات العربية » ويكون نصيب الجمهورية السورية من ذلك مليونين ونصف مليون جنيه ، ونصيب المملكة العربية السعودية خمسة ملايين جنيه ، ونصيب جمهورية مصر خمسة ملايين جنيه ، وتخصص المملكة الأردنية الهاشمية هذه المساعدات العربية للقوات المسلحة الأردنية

بأن يبذل همرشده لجهوده لحل إسرائيل على الامتثال السكامل لتلك القرارات ، على أن يقدم تقريره عن ذلك إلى الجمعية خلال خمسة أيام . وقد قدم إليها تقريره في المدة المقررة ، وعادت فأكدت ضرورة انسحاب هذه الحشرة المتمردة التي فقدت سجايا الاستقلال والحكم والتعاش السلمي مع البشر .

تحرير الاقتصاد المصرى

من السذاجة حصر وباء الاستعمار في نطاق الاستعمار العسكرى والاستعمار السياسى . وأول دلائل اليقظة في الأمم اعتبار الاستعمار الاقتصادى في الذروة العليا من أغراض الاستعمار ، وشر من هذه الأنواع الثلاثة للاستعمار الاستعمار العقلى من طريق الثقافة والمدرسة .

ومن أكبر نعم الله على مصر في العدوان الأخير عليها إقدامها على التحرر من الاستعمار الاقتصادى الذى جلبه عليها عهد الحديو اسماعيل وخلفائه . فقد صدرت في هذا الشهر - لمناسبة الذكرى الأولى لإعلان الدستور - أربعة قوانين جديدة تعد خطوة رئيسية في سبيل تحقيق بعض نصوص الدستور المضافة إلى رفع مستوى الحياة الاقتصادية للبلاد ، وأحد هذه القوانين الأربعة يقضى بتصميم المصارف المالية

(الفراغ) وقرروا أن القومية العربية هي الأساس الوحيد الذى تقوم عليه السياسة العربية ، وأنهم لا يسمحون لدولهم أن تكون منطقة نفوذ لأى دولة أجنبية ، كما وافقوا بالإجماع على أن يعبر الملك سعود عن وجهة النظر هذه في أثناء زيارته لواشنطن .

الملك سعود في أمريكا

في اليوم الذى أتم فيه الملك سعود توقيع اتفاقية التضامن العربى غادر القاهرة بالطائرة قاصدا نابولى في إيطاليا ، ومنها أبحر إلى أمريكا في زيارة رسمية تستغرق ٣٥ يوما . وكانت الحفاوة بجلالته بالغلة أقصى غاياتها من ساعة توديعه في مطار المطار الحربي في كل مكان حل فيه أو رحل عنه .

جمعية الأمم

تقرر انسحاب إسرائيل

وافقت الجمعية العامة للأمم المتحدة يوم ١٩ يناير على مشروع القرار الاسيوى الإفريقى بوجوب امتثال إسرائيل للقرارات السابقة الخاصة بانسحاب قواتها من الأراضي المصرية ، وكان ذلك بأغلبية ٧٤ صوتا ، ومعارضة صوتين وهما إسرائيل نفسها وفرنسا ، وامتناع دولتين عن التصويت وهما كوبا وكوستاريكا، ويقضى المشروع

مقابل تعويض عادل تحدده هيئة قضائية ، وهذه المؤسسة الاقتصادية هي التي ستقرر مصير المؤسسات التي يتناولها القانون بعد تحويلها لشركات .

كشمير بمجلس الأمن

وافق مجلس الأمن على مشروع القرار الذى قدمته الدول الخمس الخاص بكشمير ، وهو يقضى بوقف انضمامها إلى الهند ، وذلك بأغلبية عشرة أصوات للأشياء ، وامتنع الاتحاد السوفيتى عن التصويت ، وقد أكد مجلس الأمن قراره عام ١٩٥١ بأن مصير كشمير لا يمكن تقريره إلا بعد استفتاء شعبي بإشراف الأمم المتحدة .

المعاهدة التونسية الليبية

وقعت حكومتا تونس وليبيا معاهدة ترمي إلى تعزيز الروابط بين الدولتين العربيتين المتجاورتين وتنسيق سياستهما الخارجية وضمان التعاون بينهما للحفاظ على استقلالهما وسيادتهما . وجاء في المعاهدة أن الدولتين ستتشاوران بقصد تنسيق سياستهما بشأن الدول الشقيقة المجاورة ، والدول الغربية والشرقية ، في سبيل المحافظة على الأمن والسلام . وتعهدت كل من الدولتين بالانضمام إلى أى معاهدة من شأنها أن تضر بمصالح الطرف الآخر . وتنص المعاهدة على تبادل العون في

(البنوك) التى تعمل في مصر ، وأخطرها المصارف الفرنسية والانجليزية التى لا يزيد مجموع رؤوس أموالها على مليونى جنيه ، وفيها من الودائع للمصريين ما يقرب من مائة مليون جنيه ، تستعملها هذه المصارف في توجيه الاقتصاد المصرى لغير مصلحة مصر ، فوضع القانون الجديد حدا لهذه المهزلة باشتراط تمصير المصارف المالية . ويقضى القانون الثانى بتمصير هيئات التأمين بأن تكون أسهمها مملوكة للمصريين . كما يقضى القانون الثالث بجعل التوكيلات التجارية للاستيراد في أيدي المصريين بالمولد ، وعلى قمة هذه القوانين الثلاثة قانون رابع تضمن إنشاء مؤسسة اقتصادية عامة ، رأس مالها من أنصبة الحكومة في رؤوس أموال الشركات المساهمة ورؤوس أموال المؤسسات الاقتصادية العامة لاستثمار هذه الأموال في مصلحة الاقتصاد القومى ، وتسهم في وضع البرامج والخطط السكفيلة بتعاون الحكومة مع الشركات والهيئات الخاصة في النشاط الاقتصادي ، وستنشئ شركات أو منشآت تجارية ومالية وصناعية وزراعية وعقارية فتساعد بذلك على استغلال الموارد الطبيعية في مصر وعلى زيادة الدخل الأهلى وارتفاع مستوى المعيشة في البلاد . ومن نتائج ذلك رفع الحراسة عن البنوك وشركات التأمين ونقل ملكيتها إلى المؤسسة الاقتصادية ،

والأزهر يهيب بدول العالم وشعوبه المحبة للحرية والسلام أن تؤيد هذا الشعب الأبي المناضل للوصول إلى حقه ونيل استقلاله وإعلان دستوره كى تسود الحرية ويعم الأمن والسلام

نحو الوحدة الثقافية

فى أواسط شهر يناير اجتمع رئيس الوفد الأردنى والمستشار الثقافى بسفارة الأردن بالسيد كمال الدين حسين وزير التربية والتعليم وتناول البحث التفكير فى عقد معاهدة ثقافية بين البلدين لتنظيم انتساب الطلبة الأردنيين بكليات الجامعات المصرية ، وتزويد الأردن بحاجته من الأساتذة الاختصاصيين . وقدما للوزير مشروع معاهدة ليكون أساسا للبحث ، وبحنا معه الخطوات لتحقيق الوحدة الثقافية بين مصر والأردن وسوريا ، فانهى الرأى إلى عقد اجتماع فى منتصف فبراير لهذا الغرض ، مع دعوة ليبيا والمملكة السعودية للاشتراك فيه .

كلية للحقوق فى ليبيا

أقامت وزارة العدل الليبية حفلا لمناسبة إنشاء المركز الجديد للدراسات القانونية ، ألقى فيه وزير العدل كلمة عن اهتمام الحكومة بالقضاء والشئون القانونية ، وأنها تعترم إنشاء كلية للحقوق تستقبل ثلاثمائة طالب . وأشاد رئيس المحكمة الاتحادية العليا باقتباس النظم القانونية من الشريعة الإسلامية وطالب بإنشاء قضاء إسلامى مستقل .

حالة تعرض أحد القطرين للخطر أو الغزو . وأنهما سستعاونان تعاوناً وثيقاً فى ميادين الاقتصاد والتجارة والثقافة والصحة والشئون الاجتماعية والمواصلات . ومدة المعاهدة عشرون سنة قابلة للتجديد ، وستشاور الحكومتان كل خمسة أعوام للبحث فى إدخال أية تعديلات قد تدعو إليها الظروف .

برقية شيخ الأزهر

إلى جهة التحرير الوطنى الجزائرى
شيخ الأزهر وعلمائه يؤيدونكم والشعب الجزائرى فى كفاحكم المجيد ضد الاستعمار الظالم والعدوان الفرنسى الفاشم ، ويعلنون بحق رابطة الدين والأخوة العربية تضامنهم معكم ، والوقوف إلى جانبكم ، حتى تتحرر الجزائر الشقيقة من ربقة الظلم والاستعباد ، وتمكن من استقلالها وإعلان دستورها .

الأزهر يشترك

فى الاضراب تضامنا مع شعب الجزائر
أصد فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر البيان التالى :

مشاركة لإخواننا أبناء الشعب الجزائرى المجيد فى نضاله التحريرى ضد العدو الغاصب ، وتضامنا معه فى كفاحه ضد الاستعمار الفاشم ، قرر الأزهر الإضراب يوم الخميس ٣٠ من جمادى الآخرة ١٣٧٦ هـ (٣١ من يناير سنة ١٩٦٧ م) من الساعة الواحدة إلى الساعة الثانية بعد الظهر .

الفهرس

صفحة	الموضوع	بـ
٦٢٥	تجميع التأليف الاسلامي، ونجوى عن كتاب	الاستاذ محب الدين الخطيب ورئيس التحرير
من ألف كتاب		
٦٣٧	معالم الطريق إلى الفلاح	عبد القظيف السبكي عضو جماعة كبار العلماء
٦٤٢	حي على الجهاد	طه محمد الساكت
٦٤٥	النصر بين الله والعباد	أحمد الشرباصي المدرس بالأزهر
٦٥٢	سيف الله خالد	محمود النواوي
٦٥٧	بحوث في مصادر الشريعة النظرية	زكي الدين شعبان
٦٦٣	حول لفويات الاستاذ النجار والاستاذ الريدي	محمد مهدي السلام القبانى
٦٦٥	الأزهر في المعركة الأخيرة	أبو الوفا الراغبي
٦٦٨	الاسراء والمراج	محمد محمد أبو شعبة الاستاذ بكلية أصول الدين
٦٧٢	للمؤمن الحق	محمد الطنيجي عضو جماعة كبار العلماء
٦٧٥	أحاديث الاستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر	
٦٧٨	لفويات	محمد علي النجار
٦٨٢	التدريب العسكري في مناهج الدراسة بالأزهر	عباس طه
٦٨٥	المائدون	حسن هاشم
٦٨٦	بشارة لهذه الأمة	محمود فرج العتدة
٦٨٩	سورة الامراء تنقضي نهاية إسرائيل	عبد العزيز عبد الستار
٦٩٥	ركن الحرس الوطني بالأزهر : « وليوا »	قطب حافظ فيصل
٦٩٦	المكتب	المجلة
٦٩٩	الأدب والعلوم	»
٧٠٥	العالم الاسلامي	»



حول مانسب الى ابن حزم فيما يجوز للخاطب من مخطوبته

وردت إلى الأزهري أسئلة عما نشر في مجلة الجيل الجديد منسوبة إلى ابن حزم من أنه يبيح للخاطب أن يستمتع بمخطوبته قبل العقد عليها: يقبلها ويعانقها ويقف منها على ما يرغبه في الزوج بها، وطلب أصحاب هذه الرسائل بيان الحق في ذلك.

ولما كان في نشر مثل هذه الأقوال منسوبة إلى فقيه من فقهاء المسلمين فساد في المجتمع وإغراء بالفتنة وقد كان لذلك (بالفعل) من الأثر ما يجب أن ينزه عنه الشرع الإسلامي، لذلك رأينا أن نبين حكم الله في المسألة.

وبالرجوع إلى موسوعة ابن حزم في الفقه وهي كتاب المحلى يعلم أنه لم يقل بجواز أن يستمتع الخاطب بمخطوبته أو يعانقها أو يقبلها فإنها أجنبية منه مادام لم يعقد عليها. فعانقتها وتقبلها والاستمتاع بها بأى وجه من وجوه الاستمتاع منكر لا يقول بجوازه ابن حزم ولا أحد من المسلمين، وإنما أباح ابن حزم ما أباحه فقهاء المسلمين وهو (النظر) فقط إلى المخطوبة. قال ابن حزم في المحلى (ج ١٠ ص ٣٠ طبعة ١٣٥٢) بعد أن ساق جواز نظر الخاطب إلى مخطوبته: برهان ذلك قول الله عز وجل: قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم، فافترض الله عز وجل غض البصر جملة كما افترض حفظ الفروج؛ فهو عموم لا يجوز أن يخص منه إلا ما خصه نص صحيح؛ وقد خص النص الصحيح (نظر) من أراد الزواج فقط.

والنصوص التي أوردها ابن حزم وسائر أئمة المسلمين وفقهائهم منحصرة في إجازة (النظر) وحده دون غيره للخاطب من مخطوبته.

وقد انعقد اجماع المسلمين على أنه لا تجوز الخلوة بأجنبية ، وعلى الأمر بغض النظر إلا ما كان في الخطبة : فقد ورد في إباحة النظر وحده أحاديث كثيرة : منها حديث أبي حميد في مسند الإمام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا خطب أحدكم امرأة فلا جناح عليه أن ينظر منها إذا كان إنما ينظر إليها لخطبة وإن كانت لا تعلم » . وحديث محمد بن مسلمة في مسند أحمد وسنن ابن ماجه قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا ألقى الله عز وجل في قلب امرئ خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها » .
وأما ما زاد على النظر من الخلوة بالمخطوبة وما تستتبعه هذه الخلوة من التقبيل وغيره فثمة لا يعرفه الإسلام .

وقد روى جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة ليس معها ذو محرم منها فإن ثالثهما الشيطان .

وعلماء الأزهر يهيبون بالمسلمين وحكامهم أن يتنبهوا إلى مروجات الإباحية والإلحاد والفوضى التي تتلاطم أمواجها في مجتمعاتهم والتي تتمثل في محاولة التشكيك في وجود الله والجرأة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم والدعوة إلى التحلل وإغراء الشباب بالعبث بمبادئ الدين إلى آخر ما تمتلئ به صحف ومجلات تحت ستار حرية النشر .

هذا ونحن نستبعد أن يكون ما نشر في مجلة الجيل الجديد صحيحا على النحو الذي نشر .

والله ولي التوفيق والهادي إلى سواء السبيل ما

مجلد	١٤
في وادي النيل	٤٠٠
الطبعة وادي النيل	٣٠٠
للمعالم والمريسين بالادى	٥٠٠
خارج الوادى	٣٠٠
للطبعة خارج الوادى	٤٠٠
للمعالم والمريسين خارج الوادى	

مجلة الأزهر

مجلة شهرية بجامعة
تصدر عن شيخ الأزهر في أول كل شهر عربي

مدير المجلة
عبد الرحمن عيسى
العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تليفون ٤٦٢١٤

الجزء الثامن - القاهرة في غرة شعبان ١٣٧٦ - ٣ مارس ١٩٥٧ - المجلد الثامن والعشرون

١٤
ص ٢٤٤
٢٤٤
روية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحو حياة أفضل وأسعد...

تحاول مصر - في هذه الحقبة التاريخية من حياتها - أن تكتشف ما في تربتها وتحت طبقات صخورها من معادن جامدة أو سائلة .

وتحاول أن تكتشف ما في خبايا أرضها من مومياء ونقوش وآثار .

وتحاول أن تكتشف ما في نفوس شعبها الطيب من سجايا وفضائل .

وأنا من مكنتي في إدارة الجامع الأزهر ، وفي هذه الصفحات من مجلة الأزهر ، يطيب لى أن أتحدث إلى إخواني علماء الأزهر وشباب الأزهر ، في أن نتعاون معا على اكتشاف أعظم كنوز السماء في الأرض وأثمنها ، أن نتعاون على اكتشاف « الإسلام » كما كان يوم صنع به أكل رسل الله تلك الصفوة الناهضة النائرة على أباطيل البشر ، من أعوانه الذين ما كادت شعوب الأرض تعرفهم ، وتعرف الإسلام بهم ، حتى رأت به وبهم إنسانيتها المنشودة ، وسعادتها المفقودة ، وحياتها الهنيئة التي اغتبطت بها ، فكان منها يومئذ تلك الأجيال الأولى من عالمنا الإسلامى في أبهى أدواره وأسعدها .

لقد أنشأوا بالإسلام ذلك العالم الإسلامى الذى جدد شباب الانسانية بعدالته ، وزينوا الحياة الدنيا بتعاونهم على الحق والخير ، وحببوا الناس بعضهم إلى بعض بما بشوا فيهم من لذائذ التراحم ، وما أشاعوه بينهم من تبادل الرفق فى مختلف الطبقات ، وماخلدته كتب التاريخ عن سخاء أهل السعة والجلدة على أهل الرقة والسكفاف ، فنهض الناس جميعا بصناعات البلاد ومرافقها ، واتسعت بنشاطهم آفاق الحضارة والعمران ، وتقدموا فى الآداب والعلوم إلى أقصى ما بلغته معارف البشر لعهدهم ، وخفقت راياتهم فى جميع قارات الأرض المعروفة .

كل هذا ظفروا به ونالوه بما اكتشفوه فى فطرة إسلامهم من ينابيع القوة ودوافع التقدم . فهل يعجز الإسلام الذى فعل هذا كله فى الأمس ، عن أن يستأنف رسالته فيفعل اليوم مثل ذلك وأكثر منه ؟ أم أن الإسلام الذى تمت على يده المعجزة فى الأمس ، يفتقر - فى قليل أو كثير - عن إسلامنا الذى نعزب بالانتساب إليه اليوم ؟

الحق أن الإسلام فى نفسه هو الإسلام ، بل هو الدين الوحيد من أديان البشر الذى تولى الله حفظه ، فبقيت نصوصه الأصيلة الماثورة عن عصر النبوة غضة سليمة كالعهد بها يوم أنزلت ، وكان المسلمون فى البطون الثلاثة الأولى يتخلقون بما فيها من أخلاق ، ويتعاملون بما تقرر فيها من مبادئ وأنظمة اجتماعية ، فكانت كالعقد الأدبى فى روابطهم ، وكالعرف العام المحترم فيما بينهم ، وكان من ثمرات ذلك ما وصفته آفا من ارتفاع مستوى المسلمين بين الأمم ، إلى أن استعجمت دولة الإسلام قبل نحو ألف سنة ، فبدأ التفاعل بين المسلمين وأنظمة الإسلام الاجتماعية يضعف ويتلاشى ، وأخذ الإسلام يتحول فى نفوس أهله من حياة قوية متوثبة ، إلى تقاليد وبدع وشكليات وأوهام انبثت معها جرائيم الضعف فى المجتمع الإسلامى ، وما برحت تنسع وتستفحل فى الطبقات الدنيا ، وفى البيئات البعيدة عن تذكير المسلمين بهداية دينهم ، حتى أدى ذلك إلى الاستسلام لمزاق الاستعمار وحبائله فى القرنين الأخيرين ، مما لا تزال نرى بقاياها فى الجزائر ومنطقة باب المندب وسواحل الخليج العربى وبعض الآفاق الأخرى من آسيا وإفريقية . على أن هذه المؤثرات التى تسلطت على المسلمين قبل الاستعمار وبعده لم تستطع أن تغلب على كل ما فى نفوس المسلمين من معادن الخير وحوافز القوة الإسلامية ، لذلك رأينا ولا تزال نرى من آثار ذلك هذه الموجات العنيفة المباركة من موجات التمرد على الاستعمار فى كل وطن من أوطان المسلمين ، معلنة عن بقايا قوة الإسلام فى نفوس أهله ، ولهذا كان

الاستعمار يناصب الإسلام العداء ، ويحاول تخدير حيويته في المسلمين ، ويشجع البدع الطارئة عليه ، وينعش الرواسب التي كدرت صفوه ، ويحيى الخرافات والأباطيل من جهة ، والإلحاد والزندقة والإباحية والانحلال من جهة أخرى ، وهدفه من ذلك كله أن لا يبقى للمسلمين من الإسلام إلا عنوانه ، وبعض رسومه مجردة من روحها وحيويتها ، بقدر الإمكان .

إذا كانت مهمة الاستعمار ورسائله في دنيا المسلمين أن يخدعهم عن دينهم ، وأن يقتل فيهم حيويته ، وأن يحبسهم بين جدران المساجد فيحول بين المسلمين وبين أن يخرجوا بأسلامهم إلى مجتمعاتهم ، وإلى أسواقهم ، وإلى صحافتهم ، وإلى أنديةهم ، وإلى مدارسهم ، وإلى بيوتهم . وإذا كانت مهمة الاستعمار ورسائله أن يحيى البدع الطارئة على الإسلام ، والخرافات والضلالات التي تسلطت على أهله في عصور الضعف والوهن ، ليقنع المثقفين من شباب المسلمين بأن الإسلام - بحالته هذه - غير صالح للبعث والانتعاش واستئناف رسالته الأولى في الأرض . .

إذا كانت هذه هي مهمة الاستعمار ورسائله في دنيا المسلمين ، فإن مهمة كل من يعرف الإسلام من أبناء المسلمين أن يحرر الإسلام من كل ما طرأ عليه مما لم يكن معروفا في القرون الثلاثة الأولى التي أثنى عليها حامل أكل رسالات الله يوم قال : « خير القرون قرنى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » . وكانت هذه الكلمة من أعلام نبوته صلوات الله وسلامه عليه ، لأنها تحققت كما تنبأ بها ، ولم تشهد الإنسانية جيلا خيرا من الجيل الذي رباه رسول الرحمة وأعد له دعوة الحق والخير ، فكان الانقلاب الإنسانى الذى تم على أيديهم وعلى أيدي الجيلين اللذين نهضا بالدعوة من بعدهم ، ولا يشك منصف أنه أسعد انقلاب عرفه التاريخ . وإن كل قوى الشر التي حاولت أن تحطم هذه الدعوة وأن تردّها على أعقابها قد فشلت المرة بعد المرة ، إلى أن نجحت بعد ذلك بإحداث البدع في الإسلام ، واختراع أباطيل شوهت جماله ، وأضعفت حيويته ، وخذرت نشاطه ، وجعلت منه شيئا هزىلا غير الذى كان يعرفه المسلمون الأولون .

قبل نحو ربع قرن كنت من شهود محاضرة في « الدين والشؤم » ألقاها في دار جمعية الهداية الإسلامية إمام من أئمة الوعظ والإرشاد وهو العلامة الشيخ على محفوظ رحمه الله ، فكان مما قاله فيها : « لقد غلب على الناس اليوم عقائد وأوهام ، حتى أصبح لها السلطان الأعلى في أعمالهم وتصرفاتهم ، مع أنه لا يقرها شرع ولا يقبلها عقل ، بل هي من بقايا

الجاهلية الأولى . فمن تلك الأوهام اليمين والشؤم في مثل المنازل والأزواج والدواب والضعيف ، فإذا حدث شيء من الخير أو الشر بمصادفة الأقدار عند شراء منزل أو السكنى فيه ، أو عقد زواج ، أو شراء دابة ، أو قدوم ضيف ، زعموا أنه منها وبسببها ، وربما استأنسوا لذلك بما رواه البخاري من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الشؤم في الدار والمرأة والفرس » . وهو خطأ معيب ، فقد ورد في بعض روايات الحديث تفسير الشؤم واليمين في هذه الأمور على غير ما زعموا ، روى الطبراني من حديث أسماء بنت عميس قالت : يا رسول الله ، ما شؤم الدار ؟ قال : ضيق صاحبها ، وخبت جيرانها . قيل : فما سوء الدابة ؟ قال : منعها ظهرها ، وسوء خلقها . قيل : فما سوء المرأة ؟ قال : عقم رحمها ، وسوء خلقها . وفي الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال : « اليمين والشؤم في المرأة والمسكن والفرس . فيمن المرأة خفة مهرها ويسر نكاحها وحسن خلقها ، وشؤمها غلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها . ويمن المسكن سعته وحسن جوار أهله ، وشؤمه ضيقه وسوء جوار أهله . ويمن الفرس ذله وحسن خلقه ، وشؤمه صعوبته » . فانظر إلى فطرة الإسلام من هذه الناحية وكيف انحرف المسلمون بها بعد ذلك بجهل عامتهم تمام الحديث ، فترتب على ذلك فساد في البيوت كبير ، وشر بين الناس مستطير .

وعلى مقربة من منزلي في جزيرة الروضة شجرة حمير كانت في حديقة للشيخ أبي الأنوار السادات قبل مائة وسبعين سنة ، فنذر ثمرتها للسابلة وعامة الناس ، وصارت تسمى « شجرة المندورة » ، وفي عشرات السنين الماضية صار لهذه الشجرة سدة كسدة اللات والعزى ، وانتشرت في الناس خرافة أن المرأة إذا قدر الله عليها العقم فإن هذه الشجرة ترد عنها قدر الله وتيسر للمرأة العاقر - إذا دخلت تحت أغصانها وأكرمت سدتها - أن تصبح بعد ذلك حاملا . والذين مروا بهذه الشجرة فيما مضى كانوا يرون حول جذعها شبه غرفة تدخلها العاقر لتصبح حاملا ، وقد نصبت الرايات على هذه الغرفة ، وعقدت الخيوط وانحرق بمسامير مغروسة في جذع الشجرة التي زعموا أنها ترد قدر الله ! وقد حاول كثير من سكان الروضة أن يطهروا جزيرتهم الجميلة من هذه الوثنية فجزؤا ، إلى أن تداركها الله بمصلحة التنظيم في بلدية القاهرة في الحريف الماضي فأزال بعض معالمها ولا تزال الزائرات يختلفن إلى بقاياها ، وبعضهن من ملاك السيارات الفخمة ، وإذا كان هذا في القاهرة وفي جزيرة الروضة القائمة بين شواطئ النيلين ، فما بالك بما هو متغلغل ومتأصل

في الأزقة والقرى من البدع والأباطيل التي تشوه جمال الإسلام في نفوس المسلمين والمسلمات ، وتحول بينه وبين النهوض بأهله إلى المستوى اللائق بأهل الحنيفية السمحة . الإسلام هو الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وأصحابه والتابعون لهم باحسان ، وكل ما طرأ عليه مما لم يكن منه في الصدر الأول فهو مدسوس على أهله . وقد جربت الإنسانية إسلام الصدر الأول فوجدته مصدرا للخير ، مقيا للحق ، ناهضا بأهله نحو المعالي . وكان بصورته الأولى الجميلة جذابا للقلوب ، محببا إلى الناس ، يتزاحمون على كثره أفواجا أفواجا . أما الذي عليه عوام المسلمين الآن في عقلياتهم ومعاملاتهم وبدعهم وأباطيلهم فمن أكبر الظلم للإسلام أن يحسبه الأعيار عنوانا له ودليلا عليه . وفضلا عن أن الإسلام مظلوم من هذه الناحية ، فإن التكوين الاجتماعي للمسلمين بعد التحرر من ربة الاستعمار لا يمكن أن يبلغ المستوى اللائق بأمة متحررة مالم يتحرر إسلام المسلمين من البدع الطارئة عليه والزيادات التي ألصقت به ظلما وليست منه .

والإسلام كما كان في الصدر الأول مجهول الآن من جماهير المسلمين . والمعروف لهم منه مظاهر فقدت حيويتها ، وأسماء لا تدل على مسمياتها ، وما بقي لهم من معادنه الثينة تسلمت عليها الرطوبة وجلالها الصدا فخفى جوهرها عن المسلمين .

الإسلام في نفسه أعظم كنوز السماء في الأرض وأمنها ، لكنه كنز مجهول من الجماهير ومكتوم عن أنظارهم ، ومنذ بات مجهولا ومكتوما تعرض للنشء الإسلامي للدعابات والمذاهب والتيارات المختلفة ويوشك أن يكون ضحية لها .

في يوم الاثنين ٢٧ من جمادى الآخرة وقف السيد حسين الشافعي وزير الشؤون الاجتماعية والعمل في حلقة الدراسات الاجتماعية الأزهرية بمشهد من فضيلة الأستاذ الأكبر و كبار علماء الأزهر وجمهور من طلبة السكليات الأزهرية ، فكان مما قاله : « إن العالم تتجاذبه الآن اتجاهات وتيارات مختلفة ، ومبادئ ومذاهب متعددة ، وقد ترتب على الإسلام في هذه المرحلة الخطرة من تاريخ البشرية أن يشهر سلاحه ، ويفصح عن مبادئه ، ويثبت وجوده . وإذا قصر المسلمون في هذا فإن هذه المبادئ المختلفة ، والتيارات المتعارضة ، ستحرم الإنسانية من فضائل الإسلام ، وما فيه من ينابيع الخير ، إنها أسلحة من أسلحة الرأي والتوجيه ، ولا تغفل هذه الأسلحة إلا بأسلحة مثلها . . . إن مشكلات المجتمع لا يمكن حلها إلا إذا توفر لنا شرطان : العلم بهذه المشكلات ، والمبادئ التي تطبق لحلها » وقد أعلن أمل الحكومة في أن تجد في رجال الأزهر وشباب

الأزهر عدتها في هذا النوع من الكفاح القومى ، لأن الأزهر هو ينبوع الأصيل للبادئ الاجتماعية السامية .

وفي اعتقادى أن كل نظام للإصلاح تسنه الحكومة ، وكل عمل طيب تقوم به لرفع مستوى هذه الأمة ، لا يمكن أن يثمر ثمرته إلا إذا استطاع قادة الفكر والمرشدون أن يوجهوا هذه الأمة إلى الله وحده ، وإلى رسالة أكل رسله ، وأن يجعلوها بذلك أمة صدق ، وأن يردوها إلى التعامل بأخلاق الإسلام ، وأن يقنعوها بأن ما يكسبه الفرد لدنياه بالأمانة والصدق وطهارة الذمة أغنى له وأبقى مما يكسبه بالأساليب الملتوية . إن المجتمع المصرى ، بل المجتمع الإسلامى ، يستدبر زمانا مضى بعيوبه وآثامه ، ويستقبل زمانا لا محل فيه إلا لأهل الجدد ، والعمل ، والتقدم إلى الأهداف السامية من أقصر الطرق وأقربها ، وهو الطريق الذى يشتهي كل مسلم ويتمناه ويطلب من الله فى كل ركعة من ركعات صلاته أن يذله عليه ، وهل معنى تضرعنا إلى الله بأن يهدينا « الصراط المستقيم » إلا أن نكون أمة صدق ، واستقامة على الحق ؟ ويوم كان المسلمون فى الصدر الأول يتجهون بوجوههم وقلوبهم إلى الكعبة بيت الله الحرام ويضربون إلى ربهم فى صلاتهم قائلين « اهدنا الصراط المستقيم » إنما كانوا يعنون ما يقولون ، ويعترفون أن الصراط المستقيم لا يهتدى إليه إلا الأمين الصادق طاهر الذمة الذى يؤمن بأن الله عز وجل هو وحده الضار النافع وهو وحده الرزاق ذو القوة المتين ، وأن الطريق إلى سعة الرزق ، وأن الطريق إلى القوة - قوة الفرد وقوة الوطن وقوة الأمة - إنما هو بالتماس رضا الله عز وجل ، وإخلاص العمل له ، والتخلق بأخلاق الإسلام ، والتزام صراطه المستقيم .

وبعد فإن « الصراط المستقيم » هو صراط الرسالة الإسلامية الذى مشى فيه إلى تكوين المجتمع الإسلامى الأول ، وقد كان مجتمعا سعيدا قويا ملائما الأرض عدلا وفضيلة ورخاء ، حتى أن الأغنياء فى خلافة أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز كانوا يبحثون عن أهل الحاجة والفاقة ليدوهم بركة أموالهم فلا يجحدون إلا أمة قانعة كادحة مكتفية بالحلال . ولو استغنى الناس عما لا حاجة بهم إليه فى غذائهم الصحى وكسائهم المعتدل وسكنهم المتواضع وعيشتهم الراضية لرزقهم الله كفايتهم من هذا الغذاء والكساء والسكن حلالا طيبا ، وهذا النوع من الغنى الإسلامى يستطيع أن يفهمه المسلمون من الذين يكتشفون لهم كنوز الإسلام ، ويحسون عرضها عليهم ، ويكونون قدوة لهم فى الإفادة منها . فالى هذه الرسالة الإسلامية هلموا أيها المحمديون لتعاون على أدائها قبل أن تغتفر الفرصة ، والله معنا ...

عبد العزيز الخطيب

نفحات القرآن

- ٤٨ -

(١) الموالاة . (ب) المسالمة . (ج) الحذر .

(١) إنا وليكم الله ، ورسوله ، والذين آمنوا
الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون

مناهج ثلاثة ، رسمها القرآن لأهله ، ينتهجون أولها - الموالاة - فيما بينهم ، وينتهجون
الثاني والثالث مع من عداهم .

وفي هذه المناهج تكليف للعلاقات الاجتماعية التي تبرز فيها شخصية الجماعة الإسلامية
كأمة لها مميزاتها وخصائصها ، ولها طابع يفسح للأفهام أن تعرفها حتى لا تكون
الشخصية الإسلامية محجوبة عن الأذهان ، ولا مغمورة بالشبه والشكوك .

(١) فالمنهج الأول : منهج الموالاة ، وقد ردد القرآن ذكرها في آيات عدة : منها
الآية التي في مطلع حديثنا ، والموالاة هنا معناها المحبة ، والارتباط ، والنصرة .

وقد خوطب المسلمون خطاب تكليف أن يجعلوا هذا المنهج ديدنا لهم في المحيط
الإسلامي ، وأن يعتبروه من جانبهم وفاء بعهد الله ، ومؤازرة لرسوله صلى الله عليه وسلم
ووثيقة إخاء فيما بينهم .

ومعنى ذلك : أن الولي الذي نركن إليه ، ونتعلق بحبه ، ونقوم على طاعته والتضحية
في سبيله : هو - أولاً وبالذات - الله سبحانه وتعالى .

وثانياً - رسوله ، صلوات الله عليه - لأنه حامل الدعوة إليهم من عند ربهم ، وهو
قائدهم إلى الغايات المنشورة في حياة يراد بها أن تكون حياة لخير أمة أخرجت للناس .

وثالثا - المؤمنون ، لأنهم الطائفة التي التزمت عهود الله ، وتأخت في الطاعة لله ، ورسوله ، على تعاطف ، ومحبة ، وتعاون ، والمقصد أن يكونوا كتلة متضامنة مع ولاية الأمر فيهم .

وتوجيه القرآن للمؤمنين إلى الموالاتة على النحو السالف كله توجيه مفروض قبوله منهم ، وهو حتمى عليهم ، فانهم أمة واحدة فيما لها من دين ، ومنهج .

والموالاتة بين تابعهم ومتبوعهم ، وحاكمهم ومحكومهم ، ميسورة ومرجوة : ضرورة أنهم أمة متفقة في الدين ، والمنهج العملى المستمد منه في شئون الحياة .

وحينئذ تكون دعوة القرآن للمؤمنين إلى موالاتة بعضهم لبعض ، وتكون تلييتهم لهذه الدعوة غير مشوبة بلون العصبية المعيبة أو المعاندة .

ومن تمام التوجيه إلى موالاتة المؤمن للمؤمن أن يكون الولاية المتبوعون بررة في الدين على الوجه الذى ذكره الله - سبحانه - في قوله : - الذين يقيمون الصلاة ، ويؤتون الزكاة ، وهم راكعون - يعنى أن يكونوا هم كذلك في جانب الله ، مثابرين على الصلاة ، مؤتئين للزكاة ، متواضعين بين الناس : تواضع الخشية لله ، كما تكون خشية الراكع في صلاته . ويتوافر هذه الصفات فيهم يكونون موضعاً للثقة فيهم ، وأهلاً للقدوة بهم ، والموالاتة لهم على السمع والطاعة .

فاذا تمت صفات الموالاتة بين الجانبين كانوا جميعاً حزب الله وحزب الله - لاشك - هم المفلحون .

وعلى هذا ترددت الآيات الكريمة بالوعود الصادقة أن ينصر الله من كانوا على هذه الشاكلة - إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم - إن ينصركم الله فلا غالب لكم ، وإن يتخذكم فهذا الذى ينصركم من بعده - وما النصر إلا من عند الله .

وقصارى الحديث في هذا المقام أن الله دعانا ووعدنا ، وتحقيق وعده مشروط علينا بتلبية دعوته .

وهذه سذنة فيما يجرى لعباده ، وقديما جرب المسلمون أنفسهم في أوضاع عدة . فحينما كانوا حزب الله كانت لهم النصرة على من عداهم ، وكانت لهم جولات مرموقة في مسالك الحياة وفي نظام الحكم ، واتساع السلطان ، وشيوع المهابة لهم حتى عند أقوى الأمم

وحينما تراخت صلة الولاة بربهم ، ووهنت الروابط بين صفوفهم ، وهانت على المسلمين دعوة الله ، أصبحت خطاهم وثيدة ، ثم صارت جماعتهم غثاء كغثاء السيل : لا قوام لها ، ولا متعة فيها ، ولم يستمر واحزب الله كما كانوا فتخلف عنهم ما كان مرجوا لهم ، ولم يخلف الله وعده فينا ، بل نحن الذين خرجنا عن الجادة ، ورغبنا عن مواصلة السير على ما كان أسلافنا .

ومع ذلك : فمنهج الموالاة لا يزال قائماً ، ولا تزال دعوة القرآن إليه صارخة مدوية في المسامع وتجارب الحياة تدفعنا دفعا نحو الرجوع إليه لنستعيد ما فات . . . ولعلنا فاعلون (حتى على الصلاة حتى على الفلاح) .

(ب) المنهج الثانى للمؤمنين منهج المسالمة - فى غير ضعف - مع غيرهم إذا لم يكن الغير مشاقنا ، ولا عاديا علينا .

فان الإسلام دين عمرانى ، يدعو الجماعة الإنسانية إلى كل خير ، ويود لها أن تسير نحو المثالية ، ولا يمنع أن يتعاون المسلم مع غير المسلم فى شئون الدنيا . . . بل يشد فى المسلم أن يكون مثلاً واضحاً فى الكمال ، ومصدر نفع لنفسه ولغيره ، حتى يكون فى مسلكه الشخصى حجة للدين فى سموه ، لا حجة على الدين عند خصومه « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم ، وتقسطوا إليهم ، إن الله يحب المقسطين » أى العادلين ، ولو مع غير المسلمين ، وفوق ذلك أباح للمسلم أن يزدوج بزوجة كتابية إذا أراد . . . وشرع لنا أن نأكل من طعامهم الحلال ، وحتم علينا أن نجادلهم بالحسن ، وأن نكسب مودتهم بالإحسان ، لا ضعفاً ولا هواناً منا « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هى أحسن » . « وجادلهم بالتي هى أحسن » . « ادفع بالتي هى أحسن فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم » .

بل نهى المسلم أن يشاتم إنساناً لا دين له ، لئلا يفضبه ويستفزه إلى المقابلة بالمثل أو أشد « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم » .

وهكذا من ضروب التهذيب التى تكفل المسالمة بين المعلم وغير المسلم ، وكل ذلك للرغبة فى تركيز السلام بين الناس ، ولتفرغوا للعمل المشترك فى تعمير دنياهم ، وليظهر فى المسلم طابعه الدينى الحق ولونه الصحيح . . . وكان السلف المسلمون يقولون فى دعائهم الذى يحكيه عنهم القرآن ويعلمنا إياه : « ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم » .

(ج) المنهج الثالث : منهج الحذر من أعداء الإسلام، حتى لا يكون المسلمون أضرارا يخذلهم عدوهم حتى يفتنهم عن دينهم بما يبيده من وسائل الإغراء ، وبما يبت بينهم من النزعات الباطلة ، والانحلال الموه بلون المدنية ، والحرية الشخصية ، والميوعة المعسولة التي ترحح المسلم عن رجولته ، وتستلب حيائه وغيرته ، وتجعله أشبه بالأنثى في تخنثه ، وتجعل الأنثى كالرجل في غشيان المجامع ، ومزاحم الأقدام : فان هذه هي الشرارة المحرقة للقومات الشخصية في الأفراد ، ثم هي العاصفة الجارحة للقومية التي يمتاز بها الوطن العربي ، والمرء يستهين بالخطر في أوله ، ويستسلم للفتنة ملفوفة في ملاحق الزينة ، ويزمت من الدعوات الجذبية حتى يغلب على أمره ، ويؤتى من مأمته .

وكانت وصية الله تعالى لرسوله - صلى الله عليه وسلم - قوية في هذا الشأن - واحذروهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك - فاحذروهم فاتهم الله - « ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا ، واتبع هواه ، وكان أمره فرطاً » . خسراناً وضياعاً في المهالك ... وهذا خطاب يتناول الأمة كلها .

ثم كانت وصية الله كذلك عامة موجهة إلى المؤمنين : « يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم » . « ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة » .

فهذه مناهج ثلاثة : أئتنا بها إجمالاً ، وألقينا عليها ضوءاً من إشعاع القرآن لئلا نرى أن نظم الحياة الإسلامية مرسومة في كتاب الله ، وأن الرجوع إليها في موطنها هذا أجدى على الناس من كل تفكير مستحدث ، وما يجهل ذلك إلا من حيل بينهم وبين تعرفه . وتذوقه ، أو كانت تربيته العالمية على زاد غير زاد التقوى .

وقد تكفل القرآن بزيادة الإيضاح ، وبالحث على تجنب الاستسلام للعدو ، حتى لا يظل الغافلون عن هذا في عمايتهم ، وحتى لا تكون معذرة للتخلف عن الجماعة الإسلامية فيما نوديت به ووجهت إليه .

ولم يبق بعد البيان الأكيد إلا أن تكون الضلالة طامسة على الوعي ، والفتنة غالبية على المدارك ، والقلب فارغاً من الضمير .

ولا حيلة فيمن كان كذلك حتى يهديه الله ... إذا شاء .

« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ، تلقون إليهم بالمودة ... وأنا أعلم

نما أخفيت وما أعلنت ؟ ؟ ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل » . « ومن يتوهم منكم فانه منهم ، إن الله لا يهدي القوم الظالمين » .

وبعد : فنظرة إلى واقع الحياة الحاضرة في مصر والبلاد العربية تكشف لنا عما كان من تنازل عن المنهج الإسلامي الحق ، حتى تغلفت يد الاستعمار عنق المجتمع الإسلامي كله ، وامتدت مخالبه إلى شعاب الوطن العربي ، وعشنا حقبة طويلة في هوان ومذلة .

ولكن بعثنا جديدا من فيض الله هز المشاعر الوانية ، وحرك العزيمة الكامنة ، فكان تجاوب العرب عودا على بدء ، وكانت وقفهم من جديد إيذانا بمشرق حياة ماجدة تأصلت فيهم جذورها ، وأضفت عليهم قديما ظللها .

وإن مصر والحمد لله للمهمة في وقفها ، وكان من مظاهر الإلهام أن يعلن رئيسها المحبوب مبدأها في التعايش السلمي (نسالم من يسالمننا ، ونعادي من يعاديننا) وإن لجمال عبد الناصر لمثاقفا يحقق له الوطن العربي كله ، ويرتعد له العدو المخادع (إن القومية العربية هي الدرع الواقية التي تحمي الدول العربية من مؤامرات المستعمرين) .

هكذا يا جمال !!

ففي هذه الألفاظ النيرة روح الحق ماثلا ، وفيها حفز العرب على مبدأ الموالاة فيما بينهم ، والأخذ بالمسألة لمن يسالمننا ، والحيلة مع الحذر ممن يخادعنا ، فهلموا إليه يا قومنا

عبد اللطيف السبي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

الشيخة

جهاد النساء

النساء في العهد النبوي - نساء في الميدان - امرأة تبي أعظم
البلاء - بدل كريم - النساء بعد عهد النبوة - مقنع وبلاغ .

عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت : يا رسول الله ، نرى الجهاد أفضل العمل ، أفلا نجاهد ؟ قال : لا ، لكن أفضل الجهاد ، حج مبرور .
وعنها ، رضي الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : سأله نساؤه عن الجهاد فقال : نعم الجهاد الحج . رواهما البخاري

لم تسكن حياة النساء في العهد النبوي كحياتهن فيما بعد !! بل كانت إلى الفطرة النقية أدنى ، وإلى العفة الأبية أقرب . . . كانت المرأة في هذا العهد ، تستجيب مسارعة إلى دعوة الإسلام ، متأدبة بأدابه ، لا تعدو طورها ، ولا تتجاوز حدها ، ولا تحيد عما أعدها الله له ، ولا تزاحم الرجل فيما خصه الله به ، وكل ميسر لما خلق له . . .
كانت ذات حياء ، ولكن لم يمنعها حياؤها أن تسأل عن دينها ، كي تتفقه فيه ، وكانت ذات إباء ، ومن أجل ذلك رغبت رغبة صادقة في أن تشارك الرجل في كل ما تستطيع المشاركة فيه ، بل تنافسه في العلم والفضل ، والمثوبة والأجر ، وفي كل خير عام ، ما وجدت إلى ذلك الخير سبيلا . . . قالت للرسول الأكرم صلى الله عليه وسلم : غلبنا عليك الرجال ، فاجعل لنا يوما من نفسك ، فوعدهن يوما لقيمن فيه ، فوعظهن وأمرهن . . . وقالت له صلوات الله وسلامه عليه : ما لنا لا نذكر في القرآن كما يذكر الرجال ؟! فأنزله عز وجل : « إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقات والصابرات والصابرين والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما » [٥] .

[٥] الحديث الأول رواه الشيخان ، وشرحناه في الجزء الثامن من المجلد الثامن عشر ، والثاني رواه أحمد والنسائي

تلك عشرة أوصاف كامله ، هي جماع الخير والبر ، وأساس السعادة في الأولى والآخرة ، يستوى في عظيم جزائها الرجل والمرأة ، وربما فاقت المرأة الرجل في بعض هذه الصفات ، فكانت أعظم شأنًا عند الله وأرفع مكانا ، وما يمنعها وأبواب الخير لا تحصى ، والله ذو فضل عظيم ؟

* * *

ولم تقنع المرأة في العهد النبوي بهذا الفضل المشترك ، إلى جانب فضل آخر خاص بها : من الرعاية لزوجها ، والعناية بأمر بيتها ، والقيام على أولادها ، بل همت أن تزاحم الرجل في أخص خصائصه وهو حمل السلاح في سبيل الله . . فما إن سمعت الشفاء على الجهاد والمجاهدين ، وأن الجهاد أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله ورسوله ، إلى غير ذلك مما عرضنا لبعضه في الدعوة إلى الجهاد ، حتى استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجاهد . . استأذنته بلسان أمهات المؤمنين ، وفي طبيعتن - رضوان الله عليهن - الصديقة بنت الصديق .

* * *

ولقد ساعد المرأة على استئذانها هذا ترخيص رسول الله صلى الله عليه وسلم لها في ساعة العسرة وشدة الحاجة ؛ أن تناضل وتقاتل ، وتحمل السلاح لإعلاء كلمة الله ، وتقتحم الميدان لتقريض الجرحى في سبيل الله . . ففي الصباح عن أنس رضي الله عنه أنه لما كان يوم أحد ، انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فرأى عائشة بنت أبي بكر وأمه أم سليم مشمرتين تنقلان القرب على ظهورهما ثم تفرغانها في أفواه القوم ، ثم ترجعان فتملأنها ، ثم تحيثان فتفرغانها في أفواه القوم . . وفيها أن الربيع بنت معوذ قالت : كنا نفز مع النبي صلى الله عليه وسلم فنسقى القوم ونخدمهم ، ونداوى الجرحى ، وزد القتلى إلى المدينة ! وفيها أن أم سليم اتخذت يوم حنين خنجرًا فكان معها ، فرآها أبو طلحة زوجها فقال يا رسول الله هذه أم سليم معها خنجر ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الخنجر ؟ قالت : اتخذته إن دنا مني أحد من المشركين بقرت به بطنه ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ! ! .

ومن أبلى أعظم البلاد من النساء في سبيل الله : أم عمارة الأنصارية ، واسمها نسيبة شهدت بيعة العقبة ، ثم شهدت أحدا وكان معها زوجها زيد بن عاصم ، وابناها منه : عبد الله ، وحبيب الذي قتله مسيلمة بعد ! تروى عنها أم سعد بنت سعد بن الربيع أنها

قالت خرجت يوم أحد ومعى سقاء فيه ماء ، فاتھينا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى أصحابه ، والدولة والريح للمسلمين ، فلما انهزم المسلمون انحزرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكنت أباشر القتال وأذب عنهم بالسيف وأرمى عن القوس حتى خلصت الجراح إلى ! قالت أم سعد فرأيت على عاتقها جرحا أجوف له غور ! فقلت من أصابك بهذا ؟ قالت ابن قثمة ! ثم شهدت بيعة الرضوان . ولما بلغها قتل ابنها حبيب نذرت ألا يصيبها غسل حتى يقتل مسيلمة ، فشهدت اليمامة مع خالد بن الوليد وقاتلت حتى قطعت يدها وجرحت اثني عشر جرحا !!

* * *

هذا البلاء الذى أبلته المرأة فى القتال ، فى العهد النبوى والعهود التى بعده ، وخصه لها ، بل حق عليها كما هو حق على الرجال ، فى شدة الحاجة ، وساعة العسرة كما أسلفنا . وأما فى غير الحاجة الملحة ، والضائقة المحيطة ، فقد كفاها الله المثونة ، وخفف عنها العبء ، وبدلها بهذا الجهاد الخاص بغير أولى الضرر من الرجال جهادا آخر عاما ، لا يقل أجره ، ولا تنقص مثوبته ، عن جهاد الرجال ، إن أخلصت لله فيه ، وأتمته له ، بريئا من الإثم والرياء ، والشقاق والتفاق وسوء الأخلاق ، وهذا هو الجهاد الذى لا قتال فيه ، وهو جهاد الكبير والصغير والضعيف ، وهو الحج المبرور الذى لا جزاء له إلا الجنة . .

* * *

تخفيف من الله ورحمة منه بالمرأة ، وبذل كريم قابلته المؤمنة الصادقة راضية مستبشرة ، بلسان أم المؤمنين رضوان الله عليها . . ولقد تجلى هذا الرضا والبشر فى رواية أخرى رواها البخارى أيضا عن عائشة بنت طلحة عن (خالتها) عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت : قلت يا رسول الله : ألا نغزو أو نجاهد معكم ؟ فقال : لكن أحسن الجهاد وأجمله ، حج مبرور ، فقالت عائشة : فلا أدع الحج بعد إذ سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم زادها رضى الله عنها اقتناعا بهذا البدل ورضا به وطمأنينة له ، ما رأت من انحراف بعض النساء فى آخر عهدها ، عن الجادة المثلى ، بما أحدثن عند خروجهن من زينة لا تذكر بجانب ما أحدثن بعد ذلك من السفور والتبرج ! فتقول رضى الله عنها فيما رواه مسلم عن عمرة بنت عبد الرحمن : لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنى إسرائيل . . . وفى هذا مقنع وبلاغ لمن أراد السداد والرشاد . والله المستعان .

طه محمد الساك

من هدى القرآن الكريم

قال الله سبحانه وتعالى : « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال [١] » . وقال : « ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميع عليم [٢] » .

القرآن الكريم كتاب هداية وإرشاد وتبشير وإنذار ، يهدى إلى الحق والضرط المستقيم ، ويرشد الناس قاطبة إلى ما يسبب لهم السعادة والعزة في دنياهم وأخرهم ، وصدق الله حيث يقول : « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم » . « إن هذا القرآن يهدى للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما » . وقد وضع القرآن الكريم الأسس الصالحة التي بها تسعد الأمم وتعز ، وبضدها تشقى وتذل ، وهاتان الآيتان الكريمتان المذكورتان في صدر المقال تشيران إلى سنة من سنن الله في الأفراد والأمم والشعوب ، فالفرد أو الأمة أو الشعب ، الذي يأخذ نفسه بأسباب العزة والبقاء لن يضيع سعيه ، ولن يخيب رجاءه ، وسيلبغ ما تصبو إليه نفسه من العزة القعساء ، وسيتبوأ مكانا عليا بين الشعوب في دنياه ، فإن كان إلى ذلك مؤمنا ، فاز بالنعيم المقيم في أخره ، وصدق الله : « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » . أما الأمة التي تلقى عن طريق الهدى والإرشاد ، وتتردى في مهاوى الرذيلة والتجمل والفساد ، ولا تأخذ نفسها بأصاليب الحياة العزيزة الكريمة ، فما لها إلى البؤس والشقاء ، وذهاب الريج والسلطان ، وصدق الله : « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم [٣] » . والله سبحانه وتعالى عادل :

(١) سورة الرعد الآية ١١ .

(٢) سورة الأنفال الآية ٥٢ .

(٣) سورة الأنفال الآية ٤٦ .

« ولا يظلم ربك أحدا » . وهو يكافئ المحسنين على إحسانهم ، والمسيئين على إساءتهم ، ولقد بلغ من عدل الله أن الكافر إذا أحسن في شؤون دنياه وأعمالها أن يكافئه على ذلك في دنياه ، وإن لم يكن له شيء في أخره . وصدق الله : « من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب [١] » .

والله سبحانه لا يغير ما بقوم - من النعمة والجاه والسلطان وحسن الحال - حتى يغيروا ما بأنفسهم من خلال الحق والخير والاستقامة والصلاح ، إلى أضرارها من صفات الشر والانحلال والفساد . وكذا لا يغير ما بقوم من الضعف والذلة والهوان ، وفساد الأحوال حتى يغيروا ما بأنفسهم من العقائد الزائفة ، والأخلاق المردولة ، والأوضاع الزائفة ، والأهواء الجائرة ، ويستبدلوا بها غيرها من العقائد الصحيحة ، والآراء السديدة ، والأخلاق السكرية ، والفضائل الثابتة التي لا تنهض المجتمعات إلا بها ، وقد أفصح عن هذه السنة من سنن الله في الاجتماع الحديث القدسي الذي يرويه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رب العزة : « يقول الله تبارك وتعالى : وعزتي وجلالي وارتفاعي فوق عرشى ، ما من أهل قرية ، ولا أهل بيت ، ولا رجل ببادية ، كانوا على ما كرهت من معصيتي ثم تحولوا عنها إلى ما أحببت من طاعتي ، إلا تحولت لهم عما يكرهون من عذابي إلى ما يحبون من رحمتي ، وما من أهل قرية ، ولا أهل بيت ، ولا رجل ببادية ، كانوا على ما أحببت من طاعتي ثم تحولوا عنها إلى ما كرهت من معصيتي إلا تحولت لهم عما يحبون من رحمتي إلى ما يكرهون من عذابي [٢] » .

وقد أكد الله هذا الأصل في القرآن في آيات أخر فقال : « وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون » [٣] وقال : « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور ، فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل السرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذوات أكل نحرط وأثل وشيء من سدر قليل ، ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازى إلا الكفور » .

[١] التورى الآية ٢٠ .

[٢] أخرجه ابن أبي شيبة وأبو الشيخ وابن مردويه .

[٣] النحل الآية ١١٢ « ٥٥ » سبأ الآيات ١٥ - ١٧ .

والتاريخ شاهد عدل، فهاتان دولتا الفرس والروم قديماً بلغتا في السلطان والملك والقوة مبلغاً عظيماً، فلما تسارع إليهما الانحلال والفساد والإغراق في المملذات والشهوات لم تلبثا أن انهارتا أمام دولة الإسلام الفتية، وهما هي دولة الإسلام الأولى لما أخذت بكتاب ربها وهدى نبيها وسادت فيها الفضائل والأخلاق التي يقوم عليها بناء المجتمعات من العدل والتراحم والاتحاد والتآلف والتعاون على البر والتقوى والتناصح والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، أدال الله لها العروش ويمكن لها في الأرض وبدل المسلمين بخوفهم أمناً وبضعفهم قوة، ولم يمض قرن من الزمان حتى امتد ملكهم من غرب الأرض إلى مشرقها، فلما تهاونوا في أمر دينها وصاروا شيعة وأحزاباً وساد بينهم الظلم والجور والتدابير وقل التعاطف والتعاون مكن الله فيهم أعداءهم وصارت بلادهم - حقبة من الزمن - نهبا مقسماً للمستعمرين المستغلين مصاصي الدماء المنتهكين لحقوق الإنسان .

يا أيها المسلمون في كل مكان : هذا كتاب الله تتلوه صباح مساء ، ولكننا لا نعمل به ، وهذه سنة الله في الخليقة ولن تجدوا لسنة الله تبديلاً ، أفما آن لنا أن نهتدى بهدى شريعتنا في كل شأن من شئوننا ، وأن نهود إلى أخلاقنا وخصائصنا ومقوماتنا ، وندع ما نحن عليه من تقليد الغربيين في كل ما هو ضار ومفسد ؟ أفما آن لنا أن نقضى على هذا المسخ المشوه الذي ساد مجتمعنا ونعمل على تكوين مجتمع إسلامي أصيل سليم ؟

إننا - معاشر المسلمين والعرب - قد بعثنا من جديد وتنهنا إلى الأخطار المحيطة بنا والمكائد التي تدبر لنا ، ونجحنا إلى درجة كبيرة في تحطيم الأغلال والآصار التي قيدنا بها الأعداء في السياسة والاقتصاد ، ونفض غبار الماضي المحزن المؤسف ، وعقدنا العزم على أن نكون لأنفسنا شخصية مستقلة غير تابعة لكتلة شرقية أو غربية ، وإنما قوام هذه الشخصية الإسلام والعروبة ، وللإسلام مقومات وللعروبة مقومات ، ولا يمكن أن تتحقق هذه الشخصية بدون هذه المقومات وإلا كان الأمر لا يعدو أن يكون دعاوى لا تغني عن الحق شيئاً . فإذا أردنا حقاً - ونحن اليوم على مفترق الطرق - أن نكون هذه الشخصية الإسلامية العربية المتحررة المستقلة ، فلنغير من كثير من أخلاقنا وسلوكنا وتقاليدنا التي لا تمت إلى الإسلام ولا إلى العروبة بسبب ، ولنغير من كثير من أساليبنا في التشريع والتربية والتعليم والصحافة والنشر والإذاعة والبيت والمدرسة والمجتمع ، ونحو ذلك

مما له أكبر الأثر في تكوين هذه الشخصية ، فبدلاً من أن تكون هذه الأشياء معاول هدم لهذه الشخصية يجب أن تكون عوامل بناء في تكوينها وتحقيقها ، وإلا فكيف تتحقق هذه الشخصية إذا كان البعض يبنى والكثير يهدم وصدق القائل :

متى يبلغ البنيان يوماً تمامه إذا كنت تبنيه وغيرك يهدم

إن الأمر أصبح جداً لا هنزل فيه ، والأمة الإسلامية العربية تكاد تكون مجمعة على الفائدة المترتبة على تحقيق هذه الشخصية ، والسبيل إلى هذه الغاية معبد ومعروف إذا أخلصنا النية وعقدنا العزم على العمل وإن كان يحتاج إلى جهاد نفسى عظيم .

إننا اليوم في طور إصلاح وبناء وترميم ، وكل هذا يحتاج إلى المصارحة والتناصح وعدم المداينة والنفاق ، والعمل على إرساء قواعد الاستقلال في كل شيء في السياسة والاقتصاد وفي التشريع والثقافة والأخلاق والعادات .

إن المسألة لا يكفى فيها التذكير ، فإن الذكرى إنما تنفع المؤمنين الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، وإنما تحتاج إلى الضرب بيد من حديد على أيدي العابثين المستهترين بمقومات هذه الأمة ودينها وأخلاقها وخصائصها ، وما أحوجنا اليوم إلى قوانين صارمة تسبح بحماد العابثين بمصالح الأمة ومستقبلها ، وقديماً قال أحد سلفنا الصالح : « إن الله ليزع بالسلطان أكثر مما يزع بالقرآن » وصدق الله حيث يقول : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزيز » .

ألا إن آخر هذه الأمة لا يصلح إلا بما صلح به أولها ، فلنحزم الرأي ولنجمع الأمر .

والله معنا بالتأييد والتوفيق ما

محمد محمد أبو شهبة

الأستاذ بكلية أصول الدين

الاسلام يحارب الجشع

الإنسانية الفاضلة مجموعة من الأخلاق الجميلة والحاصل النبيلة ، التى تؤهل الإنسان العاقل الرشيد المؤمن لخلافة الله فى الأرض ، والعبودية لجلاله سبحانه ، مع سيادة هذا العالم بالحق والصدق ، والخير والبر . . .

وأول مميزات هذه الإنسانية أن يؤمن المرء بأنه عضو فى جسم كبير هو المجتمع الذى يحيا فيه : يعطيه ويأخذه ، ويعينه ويستعين به ، ويعمل له ويستفيد منه ، ويستجيب إليه ويتفاعل معه ، حتى يكون الفرد فى خدمة المجموع ، ويكون المجموع فى خدمة الفرد ، وبهذا التضامن يسعد المجموع البشرى ، ويكسب رضوان الله العلى الكبير .

ومن هنا قال سيد الأنبياء عليه الصلاة والسلام : « والله فى عون العبد ما دام العبد فى عون أخيه » ، وقال : « مثل المؤمنين فى توادهم وتعاطفهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » ! . . . وقال : « المسلم للمسلم كالبنیان يشد بعضه بعضا » ! . . .

ومن خصائص هذه الإنسانية الرشيدة المجيدة أنها تعصم نفسها أول ما تعصم من رذيلة الجشع ، وهو الحرص الشديد الذى يؤدى إلى الفزع والجزع [١] ، لأن هذا الجشع بخط بمستوى الإنسان إلى درك الحيوان الذى يجعل همه فى القضم والضم : « والذين كفروا يفتنون ، وياكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم » ، ولأنه يجعل الحياة مسبعة ، كل جشع فيها يريد أن يستحوذ على كل شئ ، وأن يحرم أخاه كل شئ ، ولأنه يجعل صاحبه - طيلة حياته - نهبا للقلق وعدم الاستقرار ، فهو دائماً يطاب ، وهو دائماً يرغب ، وهو دائماً يجمع ، وهو دائماً لا يشبع ، مع أن الغنى ليس بكثرة المال والامتاع ، والسكن الغنى الحقيقى هو غنى النفس ورضاها بما قسم لها الله تبارك وتعالى . . . ومن هنا جاء فى الحديث : « القناعة كنز لا يفقد » ، وجاء فيه أيضا : « عز من قنع وذل من طمع » [٢] ! . . .

[١] الجشع : هو الحرص الشديد ، انظر معجم مقاييس اللغة ج ١ ص ٤٥٨ ، وهو الفزع والجزع

انظر النهاية لابن الأثير ج ١ ص ١٦٤

[٢] انظر النهاية فى غريب الحديث ، ج ٣ ص ٢٨٠

وأورق ألوان الجشع هو ما يظهر إبان فترات الضيق والشدة التي تتعرض لها كل أمة في الوجود ، إذ ليست الحياة دائمة النعيم والراحة ، بل هي مزيج من السراء والضراء ، والسعة والضيق ، فإذا ما تعرضت الأمة لابتناء أو اختبار ، كان من الواجب على أبنائها أن يكشفوا عن نبل عناصرهم ، وسمو هممهم ، وبعد عزائمهم ، وقوة صبرهم ، وشدة تماسكهم ، وصدق تعاونهم ، فيتركوا السكاليات ، ويكتفوا بالضروريات ، ويقفوا في وجه الشدة صفا واحدا ، ليستطيعوا دفعها ، ويخففوا وقعها ، وبذلك يتحقق لهم وصف المؤمنين : « الصابرين في البأساء والضراء وحين البأس ، أولئك الذين صدقوا ، وأولئك هم المتقون » . . .

وما أكثر ألوان الجشع التي يوسوس بها الشيطان للإنسان أثناء البأساء أو الابتلاء ، ويتخذها منافذ خبيثة لمهاجمة إنسانيته ، وتحطيم درافع الخير في قلبه . . . فكنزك المال دون أداء حقوقه ودون الانتفاع به ، نوع من الشح والجشع ، وربك عز وجل يتوعد الذين يجمعون الأموال ، ويرصون بعضها فوق بعض ، فيخبرهم بأنها ستكون وبالا عليهم ونسكالا لهم ، وأنها ستكون حصب جهنم ووقود النار التي مستحى عليهم في الدار الآخرة ، فيقول : « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعبذاب أليم ، يوم يحى عليها في نار جهنم ، فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ، هذا ما كنزتم لأنفسكم ، فذوقوا ما كنتم تكنزون » ، والكنز في الأصل هو المال المدفون تحت الأرض ، ثم أطلق على المال المخزون مما لم يؤد صاحبه زكاته والحقوق المستحقة فيه ، فإذا أدى الإنسان حقوق الله وحقوق العباد في هذا المال لم يكن كنزا مهما عظم وتضخم ، وفي الحديث : « كل مال أدبت زكاته فليس بكنز » ، وفي حديث آخر : « كل مال لا تؤدي زكاته فهو كنز » ! . . .

واختزانك الزائد عن حاجتك من الطعام أو الثياب أو الوقود - وغيرك في أشد الحاجة إلى مثله أو بعضه - نوع من الجشع ، ويزداد هذا النوع من الجشع سوءا وخبثا إذا احتكرت ما تحتزنه لكي تتحكم في سعره وبيعه ، مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يحتكر إلا خاطئ » أى خاطئ عن الحق بعيد عن الصواب . ويقول : « يا ابن آدم ، إنك أن تبذل الفضل (أى الزائد عن حاجتك) خير لك ، وأن تمسكه شر لك ، ولا تلام على كفاف (أى اختصاصك بما يكفيك) وأبدأ بمن تعمل ، اليد العليا خير من اليد السفلى » .

ومحاولتك أن تختلس ما ليس لك ، وأن تأخذ أكثر من حَقِّكَ المخصص ، وتهضم بذلك حقَّ غيرك ، أو تتوسع في التَّعَمُّع والتمتُّع خلال الشَّدة التي يعانيها من حولك - نوع من الجشع ، والرسول يقول لك : « اتَّقِ المحارمَ تسكنَ أعبد الناسَ ، وارضَ بما قسمَ الله لك تكن أغنى الناسَ ، وأحسنَ إلى جارك تكن مؤمناً ، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً ، ولا تسكثر الضحك ، فإن كثرة الضحك تميت القلب » .

ومزاحمتك سواك الضعيف حتى تسبقه ، وتعتدى على دوره ، فتنال قبله ما هو محتاج إلى نبيله - مثلك أو أشد منك - نوع من الجشع ، والإسلام يقضى بأن تحب لأخيك ما تحب لنفسك ، ودينك قد قام على العدل والإنصاف ، وربك هو القائل : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ، وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ، ليقوم الناس بالقسط » . وكتاب الله يأمر بالعدل والإحسان ، لأن الله أعدل الحاكمين ، والميزان هو ميزان الإنصاف والقانون الذي يضبط الأعمال وينظم الأحوال ، والقسط هو العدل والمساواة : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ، وإذا حكمت بين الناس أن تحكموا بالعدل ، إن الله نعماً يعظكم به ، إن الله كان سميعاً بصيراً » ويوصيك الرسول فيقول : « وإياك والطمع ، فإنه فقر حاضر » !!

فأذكر أنه ما استحق الحياة من عاش لنفسه فقط ، ولا تنس توجيه ربك : « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا ، وأحسن كما أحسن الله إليك ، ولا تبغ الفساد في الأرض ، إن الله لا يحب المفسدين » « فاتقوا الله ما استطعتم ، واسمعوا وأطيعوا ، وأنفقوا خيراً لأنفسكم ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » . واذكر أن الحرص ليس من خلق المسلم في شيء ، والحرص يؤدي إلى المعصية والإثم ، وحاتم الأصم الصوفي يقول : « أصل الطاعة ثلاثة أشياء : الخوف والرجاء والحب ، وأصل المعصية ثلاثة أشياء : الكبر والحرص والحسد » . ويقول : « المنافق ما أخذ من الدنيا يأخذ بالحرص ، ويمنع بالشك ، وينفق بالرياء ، والمؤمن يأخذ بالخوف ، ويمسك بالسنة ، وينفق لله خالصاً في الطاعة » . ويقول : « اطلب نفسك في أربعة أشياء : العمل الصالح بغير رياء ، والأخذ بغير طمع ، والعطاء بغير منة ، والإمساك بغير بخل » جنبني الله وإياك مذمة الحرص والجشع ، وجمالنا بمحمدة التعاون والإنصاف

أحمد الترابصي

المدرس بالأزهر الشريف

أحياء العلوم ونهضاتها المختلفة في ثقافة أوروبا مستقاة من معين الثقافة الإسلامية

عود على بدء :

أسلفنا في عدد مضى أن الحضارة الأوروبية والثقافة الأوروبية في شتى مصادرها مستقاة من الثقافة الإسلامية والحضارة العربية ، فقد كانت الحضارة في عهد العرب الأول بالغة شأواً الكمال ، حتى دخلت أوروبا بفتوحاتها المتعاقبة فنهلت بلادها من الحضارة الإسلامية والعربية ، وأخذت عنها بقسط وفير . غير أن فلاسفة الغرب من الذين أرادوا أن يكون لهم تراث مستقل أخذ كفروا بنعمة الثقافة الإسلامية ، وادعوا زورا وتضليلا - لقرائهم والدائرين في فلسكهم والضاربين على قيثارتهم - أنهم كفروا بهذه الثقافة وأنها من عصارة عقولهم ، وخلاصة أذهانهم ، ولكن فريقا منهم ممن أرادوا أن يكشفوا عن الحقيقة في ثوبها القشيب صاحوا من فوق منبر التاريخ والواقع بملء أشداقهم ان الثقافة الأوروبية في مختلف عصورها الأول مستقاة من الثقافة الإسلامية والحضارة العربية .

قال المؤلف جورج ميلر في كتابه (فلسفة التاريخ) :

« إن مدارس العرب في أسبانيا كانت هي مصادر العلوم وكان الطلاب الأوربيون يهرعون إليها من كل قطر يتلقون فيها العلوم الطبيعية والرياضية والفلسفة الميتافيزيقية ، وأصبح جنوب إيطاليا منذ احتله العرب واسطة لنقل الثقافة إلى أوروبا » .

وكان ممن تزود بعلوم العرب « جبريت » الراهب الفرمنى ، فبعد أن درس علم اللاهوت في « أوريان » مسقط رأسه ، توجه إلى قرطبة فدرس فيها الرياضيات والفلك ثلاث سنين ، ثم رجع إلى قومه ينشر فيهم ما تزوده من العلوم ، فروه بالكفر والسحر ولكنه ارتقى إلى صدة البابوية سنة ٩٩٩ م باسم سلفستر الثاني ، كذلك تخرج على علماء قرطبة « شانجة » ملك « ليون » و « استوريا » . وأوصى الراهب « روجريكون » في كتبه بدراسة اللغة العربية وقال : « إن الله يؤتي الحكمة من يشاء ، ولم يشأ أن يؤتيها اللاتين ، وإنما آتاها العرب » .

وذكر « جيبون » في الفصل الثاني والخمسين من كتابه « تاريخ اضمحلال الدولة الرومانية وسقوطها » : « أن مدرسة « سالرنو » التي نشرت الطب في إيطاليا كانت من صنع العرب وغرس أيديهم » .

وقال المؤلف « ويلز » الإنجليزي في كتابه « ملخص التاريخ » وهو من أمهات الكتب التي تدرس في الجامعات الأوروبية اليوم : « جاءنا علم اليونان عن طريق العرب لا عن طريق اللاتين » ، وإن « ليونارد ديز » و « أرمان ديفيلنوف » و « ريمون لول » و « هرمان دلماس » و « ميخائيل سكوت » و « يوحنا الأشبيلي » و « سان توما » و « البريليجراند » و « ألفونس العاشر » أمير قشتالة لم يكونوا غير تلاميذ العرب أو نقله عنهم .

وقال « رينان » الفيلسوف : « إن البريليجراند » مدين بعلمه كله لابن سينا ، و « سان توما » مدين بفلسفته « لابن رشد » . ويقول « بترارك » شاعر إيطاليا العظيم وهو من شعراء القرن الرابع عشر : « أبعد » ديموستين « يستطيع » سيشرون « أن يكون خطيباً ؟ ، وهل بعد « هوميروس » يستطيع « فرجيل » أن يكون شاعراً ؟ وهل بعد العرب يستطيع جيل من الناس أن يخط بقلمه على القرطاس ؟

وقال البارون « ديقو » مترجم كل ما كتبه الإمام الفزاري : « إن الميراث العلمي الذي تركه اليونان لم يحسن الرومان القيام به ، أما العرب فقد حفظوه وأتقنوه ، فهم لم يكونوا حفظة وخزنة للعلوم فحسب ، ولكنهم توافروا على ترقيتها وتطبيقها بأذلين الجهد في تحسينها وإنائها حتى سلموها للعصور الحديثة .

وقال الدكتور سارتون في إحدى خطبه العامة بالجامعة الأمريكية ببيروت : « إن بعض الأوروبيين يحاولون أن ينتقصوا من قدر العرب العلمي في القرون الوسطى ، وذلك بقولهم : إن العرب لم يكونوا غير نقله للعلوم ، وهذا خطأ ، وإذا افترضنا أن العرب لم يكونوا غير نقله ، أليس في عملهم هذا خدمة كبيرة للعالم ؟ فلولا نقلهم لما تقدمت العلوم تقدمها الحاضر ، ولسكننا حتى الآن في القرون الوسطى » .

الحق أن فضل العرب بثقافتهم الإسلامية على المدنية الحديثة كان من ناحية حفظهم لثقافة غيرهم من الأمم ، ومن ناحية ما أنشأوا وابتكروا وبشوا من روح في الثقافات القديمة ، وقد بدأ علماء أوروبا يبحثون نواحي تأثير الثقافات الإسلامية في الثقافة الأوروبية ، وكان من آخر ما أظهروا في هذا الباب كتاب « تراث الإسلام

« Legacy of Islam » تناولوا فيه أثر الثقافة الإسلامية في الجغرافيا والتجارة وفي القانون والاجتماع وفي الفن والعامة وفي الأدب وفي التصوف ، وفي الفلسفة وعلم الكلام ، وفي العلم والطب ، وفي الهيئة والرياضيات ، والمتتبع لدراسة المذنبات وتاريخ قوميات الشعوب ، يرى أن تاريخ المذنبات عبارة عن حلقات يسلم بعضها إلى بعض ويستفيد لاحقها بما وصل إليه سابقها ، وكانت المدنية الإسلامية في الذروة أيام كانت أوروبا تظلمها سحابة سوداء من عمية الجهل في القرون الوسطى ، ولم يكن يضارع بغداد وقرطبة مدينة أخرى في العالم في مسنيتهما وثقافتهما ونظمهما الإدارية والحربية ، فلوم يكن في الوجود مدينة بغداد وقرطبة ما كانت حركة إحياء العلوم في أوروبا ، ولما كانت النهضة الأوروبية الحديثة تبلغ ما بلغت الآن لو لم تتركز على المدنية الإسلامية والثقافة الإسلامية المنبئة من ضوء بغداد وقرطبة .

ولزيادة الإيضاح ؛ ننظر في أسس المدنية الحديثة ونبين علاقة هذه الأسس بالمدنية الإسلامية لقد بنيت النهضة الحديثة في الثقافة على أساسين : وهما الشك والتجربة . وكانت الثقافة في القرون الوسطى تعتمد كل الاعتماد على آراء اليونان وتقديس آراء أفلاطون وأرسطو كل التقديس ، وكانوا يعتمدون كل الاعتماد على القياس المنطقي وحده يؤيدون به المذاهب والآراء ، والقياس المنطقي وحده وسيلة عقيمة لأنه يجعلك تسلم بالمقدمات تسلياً أعمى وتعنى فيه بالشكل ، بخفاء النهضة الحديثة تشك في هذه المقدمات العامة وتمتحنها وتجري التجارب عليها ولا تؤمن بشيء حتى تدل التجارب على صحتها ، وكان هذا دعامة النهضة الحديثة «

والحقيقة أن طريقة المنهج العلمي في البحث الحديث لم تكن بعيدة عن أذهان المسلمين فالتاريخ يحددنا أن النظام ألف في نقد آراء أرسطو ، وأن تلميذه الجاحظ في كتاب الحيوان يستطلع ما قاله أرسطو في الحيوان ، ثم لا يمنحه شيئاً من العناية ، بل ينقده نقداً جريئاً ويقول : « قد جربنا قول أرسطو فلم نجده صحيحاً » ويقول : « إن قوله هذا غريب » إلى أن يقول : « وهو قول لا يحيزه العقل » والجاحظ بهذا الانتقاد يجعل عقله الفصيل على أرسطو على حين أن فلاسفة القرون الوسطى جعلوا أرسطو حكاماً على العقل ، والبيروني المتوفى سنة ٤٤٠ هـ - سنة ١٠٤٨ م ، والذي قال عنه المستشرق الألماني سخاو : « إنه أكبر عقلية عمرها التاريخ في كل عصوره » كان يحكم عقله في الرياضيات ، ويقارن بين نظريات اليونان ونظريات الهند ، حتى لقد ترجم كتابه « الآثار الباقية » إلى الإنجليزية

وطبع عام ١٨٧٩ في لندن، وترجم أيضا كتابه « تاريخ الهند » وطبع في لندن عام ١٨٨٧ م، ويقف الغزالي في كتابه « المنقذ من الضلال » الموقف الذي وقفه « ديكرت » فيما بعد فيقول : « إنه رأى صبيان النصاري ينشأون على النصرانية وصبيان اليهود على اليهودية ، وصبيان المسلمين على الإسلام ، وإنه لم يقنع بهذا الدين التقليدي التلقيني ، وطلب أن يعلم حقائق الأمور ، وأن يبنى دينه على يقين وقال : « إنه بدأ بالشك في كل ذلك حتى يقوم البرهان على صحته ، ولم يسمح لنفسه باعتقاد حتى يتأكد من صحته » .

وابن خلدون الذي كان وقوف الغرب على تراثه منذ منتصف القرن التاسع عشر اكتشافا علميا حقا ، حيث ظفر الغرب بكثير من النظريات الفلسفية والاجتماعية والاقتصادية التي لم يطرقها البحث الغربي إلا بعد ابن خلدون بعصور طويلة . أجل ، اكتشف النقد الغربي بدهشة وإعجاب في تراث ابن خلدون كثيرا مما رده ميكافلي بعدة قرون ، وما رده منتسكيو وآدم سميث وأوجست كونت بعدة قرون أيضا . وكان المعتقد أن البحث الغربي أول من اهتدى إلى فلسفة التاريخ ومبادئ الاجتماع وأصول الاقتصاد السياسي ، فإذا بابن خلدون يسبق بعصور ويعزو في مقدمته هذه الميادين ويعرض كثيرا من نواحيها ونظرياتها بقوة وبراعة ، حتى إن المستشرق النمساوي الكبير البارون ثون كيريم في رسالته الشهيرة بالألمانية : « ابن خلدون وتاريخه لحضارة الدولة الإسلامية » اعتبر ابن خلدون مؤرخا للحضارة ، لأنه أول من خصص فصولا ضافية للتحدث عن النظم السياسية وأنواع الحكم والخطط العامة كالقضاء والشرطة والإدارة وتطورها في الدول الإسلامية ، ثم عن العلوم والفنون والآداب ، وابن خلدون لا يعالج هذه المسائل مستقلة أولذاتها وإنما يعالجها كصور من العمران ، ومراحل الحضارة مقياس لحضارة العمران .

وعلى الجملة فإن الثقافة الأوروبية في مختلف مناحيها لم تكن إلا مستخلصة من الثقافة الإسلامية والحضارة العربية رغم أن فريقا من المتعصبين في الغرب ادعوا لأنفسهم دون أن يبينوا مراجعها ومصادرها ، لكن المنصفين منهم ردوا كل هذه الثقافات إلى الحضارة الإسلامية والثقافة العربية ، وهكذا يجد الإسلام له أنصارا في كل عصر وجيل .

عباس طه
المحامى

كلية الأزهر

في حفلة افتتاح الدراسات الاجتماعية

نحمدك اللهم يا واهب الفضل ويا مفيض النعمة ، ونصلي ونسلم على نبيك سيدنا ومولانا محمد بشير الرحمة وهادي الأمة ، ونسألك يا رب : الرضوان عن الصحابة والتابعين

أما بعد : فإن الأزهر حين يحفل اليوم - في هذا الحشد الرائع - بافتتاح الدراسات الاجتماعية لأبنائه الطلاب ، برعاية وزارة الشؤون والعمل ، فإنه يتהל بشرا حين يبرز للمجتمع طابعا لهم في عمق البحث ، وسلامة التفكير ، وأصالة الرأي ، آفاق يشرقون فيها ، فتضىء علومهم ومعارفهم وبحوثهم جنبا فسيحة من هذا الوطن الإسلامي العزيز .

والعلم - أيها السادة - هو الركن الأول في بناء هذا المجتمع ، وهو النعمة الكبرى التي أنعم بها مفيض الآلاء على خلقه ، وهو أكرم منة جاءت في أول رسالة من السماء نزلت بالوحى على رسول الإسلام في قوله تعالى (اقرأ باسم ربك الذى خلق * خلق الإنسان من علق * اقرأ وربك الأكرم * الذى علم بالقلم * علم الإنسان ما لم يعلم) ثم في قوله تعالى (الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان) ..

والعلم المذهب للنفس ، نفحة مليئة باليمن ، تشارف الحواس بهريق كاشف لمعانى الرحمة والحنو ، دال على معالم البر والسمو ، ثم هو لا يلبث أن يفشيها حتى تتعشق فيه الفضيلة ، وتتدرج معه إلى الجلال والكمال ، فاذا بالعلم عقيدة وثقة ، وإذا به خلق وفضل ، وإذا به بروا حسان ، وإذا برجل العلم المذهب يهdy بخلق ، ويسمو بأدبه ، ويؤتى جناه دانيا راضيا . جزاء وفاقا ، لما غرسه أساتذته ومعلموه ، من علم وفضل وأخلاق ، ولسان حاله يقول :

وإني وإن أحسنت في القول مرة فنك ومن إحسانك امتارها جسي
تعلمت مما قلته وفعلته فأهديت حلوا من جنائى لغارسي

والدراسات العلمية الاجتماعية ، إنما هي ألوان من تجارب الحياة ، وعمق في بحث التقاليد والعادات ، وتجاوب مع أهداف الدين والفضيلة ، وإخضاع العرف الذي استندت به الأهواء إلى ما تقضى به الفطرة السليمة ويبصر به العارفون العقلاء .

فالرجل الدينى الاجتماعى منار كل بيئة ، وعمدة كل طائفة ، وحجة كل زمان ومكان .

يعرف واجبه فى الأسرة فيقومها ، ويوجهها ، ويرشد راعيها الأول المسئول إلى واجبه نحو أسرته ، فإن كان أباً بين حكم الله الواجب عليه نحو ولده وزوجه ، وإن كان أما بصهرها ببناتها من شؤون البيت ، وتنشئة الأطفال ، وأمانتها وعفتها ، لتعيش الأسرة بهذا الهدى الإسلامى الاجتماعى فى هدأة بال ، وامتنع راحال ، وفى نطاق من الأدب وحسن الرعاية .

فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله سائل كل راع عما استرعاه حفظ أم ضيع » وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت » ، وعن أبى أيوب ابن موسى عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما نحل والد ولداً من نحل أفضل من أدب حسن » .

* * *

والرجل الدينى الاجتماعى يعرف واجبه نحو وطنه ، فيرشد شباب الأمة إلى القوة فى الإعداد ، والاستماتة فى الدفاع ، وأن عزة النصر ، وكرامة الظفر ، إنما تقوم على السواعد المفتولة ، والعزمات الأبية ، وأنه آن للشباب أن يتخلى عن نعومته وليونته ، وتجمله بتصفيف الشعر وتلميعه ، ليـكون فى الصف فتى جهاد وجلاد ، يفتدى وطنه وأمته بروحه ودمه ، ليفيد من تضحيته مجداً ، ومن إثارة خلوداً ، فإن أمره إما إلى نصر وعزة ، وإما إلى سعادة واستشهاد : « فليقاتل فى سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً » .

وقد روى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مثل المجاهد فى سبيل الله - والله أعلم بمن يجاهد فى سبيله - كمثل الصائم القائم ، وتوكل الله للمجاهد فى سبيله ، بأن يتوفاه أن يدخله الجنة ، أو يرجعه سالماً مع أجر وغنيمة » .

ونحن في يومنا الحاضر - أيها السادة - أحوج ما نكون إلى قوة الإعداد والاستعداد ، وإلى سلامة الجبهة ، وتوحيد الصف ، لنقف في أهبة النضال الحاسم ، تجاه عدو غادر غاشم حتى تسترد العروبة مجدها الموثل ، ومكانها المرموق . وأمل الوطن كبير في شباب العروبة أن يكونوا عدته وعتاده ، أسنة مسددة وقنوات لا تلين .

ولقد حدثوا - من طرف المجاهدين - أن حبيب بن مسلمة قدم على أمير المؤمنين عمر في حجة ، وكان حبيب تام القامة ، فارح الطول ، فسلم على عمر ، فقال له عمر : إنك لفي قناة رجل . فقال : اى واقه وفي سنانها . فقال عمر : افتحوا له الخزان فليأخذ ما شاء . فترك حبيب بن مسلمة الأموال ... وأخذ السلاح .

وذكروا أن الإمام الشافعي رضى الله عنه كان يقول :

على ثياب لو تباع جميعها بفلس لكان الفلس منهن أكثر
وفيهن نفس لو تقاس بمنلها نفوس الورى كانت أجل وأخطرا
وماضر نصل السيف لإخلاق غمده إذا كان عضبا حيث أنقذته سرى
أيها السادة :

إذا كانت قوامه الدين والأخلاق في مكانها الجدير بها في الأمة .

وإذا بلغ الشعب شأوه في سمو الغاية وجمال المقصد .

وإذا نهضت هذه الدراسات الاجتماعية ، وهى إن شاء الله ناهضة ، بأفراد المواطنين وجماعاتهم في ريفهم وحضرهم ، في قراهم ومدنهم ، في مصانعهم ومتاجرهم ، في معاهدهم وجامعاتهم ، في دواوينهم ومصالحهم ، فبرزت لنا المثل العليا في الصدق ، والعدل ، والإباء ، والإيثار ، والأمانة وعفة اللسان ، وطهارة القلب ، وقوة العقيدة ، وصادت هذه الأخلاق وغيرها ، إذن لعز الإسلام وقويت شوكة الأمة ، وتسامى مجد الوطن ، وإن لكم - يا معشر الطلاب - في سلفكم الصالح ، صفعات بيضاء ناصعة ، فاقرواها ، واحتذوها ، وانـجـوا على منوالها لتسعدوا بامتكم واتسعد بكم أمتكم ، وقد قال الشاعر :

إذا أعجبتك خصال امرئ فكأنه يكن منك ما يعجبك

فليس على الفضل والمكرما ت إذا جئتها حاجب يحجبك

وفكم الله وسدد خطاكم ، والسلام عليكم ورحمة الله ما **محمد عبد التواب**

المفتش العام للوعظ بالأزهر

الاتجاه الى الله

كانت المعركة الرهيبة التي صليت مصر ناراها، وخرجت منها منتصرة مرفوعة الرأس ، كانت امتحانا خطيرا تكشف عن معادن كريمة تحتفظ بها الأمة العربية ، وقد صرت أيام المعركة كريمة قاسية ، ليس على الذين يسكنون مصر فحسب ، بل على كل عربي ، وعلى كل مسلم في جميع أقطار الأرض ، ولئن كان الشعب في مصر يتابع المعركة بأعصابه وآماله وآلامه ، فإن الناس هنا في مكة المكرمة - زادها الله تكريما وشرفا - كانوا يواجهون المعركة بكل ذلك وبأسف عميق على أنهم بعيدون عن أرض المعركة ، فالتقادرون منهم على حمل السلاح كانوا يحنون إلى ورود هذا الأتون المشتعل ، حينئذ الطامئ إلى المنهل العذب لاعتقادهم أن السبيل إلى الجنة يبتدئ من هذا الأتون ، والذين لا يستطيعون حمل السلاح كان الحزن يملأ نفوسهم على أنهم حرموا هذا الشرف الكبير ، شرف الدنيا والآخرة ، ولم يكن للجميع حديث ، بل لم يكن يدور في خواطرهم إلا ما يتصل بهذه المعركة .

ولكن ما إلى هذا قصدت من هذه الكلمة ، وإنما أردت شيئا آخر يرشد إليه هذا العنوان :

إن الذين يؤرخون لهذه المعركة يخطئون أشد الخطأ حين يعدون أسباب النصر ، فيهملون منها ما كان من المسلمين من اتجاه إلى الله ، وليأذ بساحته ، ووقوف تحت بابه ، خاشعين ضارعين ، مبتلين إليه أن ينصر المسلمين ، وأن يخذل الكفرة الباغين ، أعداء أعداء الدين ، ولو أنه أتيح لك - أيها القارئ - أن تحظى بزيارة بيت الله المحرم في تلك الأيام ، لما خالجت شك في أن جيش مصر وشعب مصر سيتنصران ، لما تراه من إخلاص النيات ، وحاز الدعاء ، وكثرة الباكين والراجلين ، ولقد يملأ نفسك ثقة أن ترى شيئا - شاب في الإسلام - يتقدم جموعا كبيرة من المسلمين ، ويقف عند باب الكعبة المشرفة ويرفع يديه إلى السماء ويدعو بصوت مرتفع حزين ، والناس خلفه يؤمنون على دعائه ، بل إنه لرائع حق ذلك الذي شهدناه في أيام الجمع ، وقد امتلأ المسجد الحرام بالمسلمين من كل أقطار الأرض ، والإمام فوق المنبر يجوار بيت الله المعظم يتהל إلى الله ويقول :

اللهم عليك بالانجليز والفرنسيين واليهود ، اللهم إنا نجعلك في نحورهم ، اللهم لأنهم لا يعجزونك ، فشتت شملهم ، وفرق جمعهم ، وخزب ديارهم ، واجعلهم وأموالهم غنيمة لعبادك المؤمنين ، والمصلون جميعا يحببون - في لطفة وشوق إلى نصر الله - آمين آمين .

بل إنك تسمع هذا الدعاء وأمثاله في أى لحظة من الليل أو النهار ، تطوف فيها حول بيت الله الحرام ، فانك ترى الجموع واقفة عند « الملتزم » ، أو تحت « الميزاب » حيث ترجى إجابة الدعوات ، داعية مبتله ، وفي الطواف تتوالب إلى سمعك أصوات خافتة ضارعة خاشعة ، من الشيوخ والشبان والنساء والأطفال ، داعية لمصر بالنصر .

إن فراسة المؤمن لا تكذب ، وقد كنا نسمع من بعض هؤلاء المؤمنين تأكيداً بأن الله لا بد ناصر أوليائه ، ولم نكن نرتاب في هذا النصر ، فإن أسلمحته عندنا : استعداد للبذل ، في الأنفس والأموال ، وإخلاص لله ، وتمسك بأهداب الحق ، وإذا اجتمعت هذه الأمور ، كان من فضل الله أن يستجيب الدعاء .

وقد ناط القرآن الكريم الفلاح والنصر على الأعداء بأمرين : أولهما الثبات أمام العدو ، وثانيهما ذكر الله ، والاتجاه إليه ، والاستعانة به ، واستمداد النصر منه ، فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون » ثم علق الفشل ، وذهاب الريح ، وتشتت الشمل على الاختلاف والتنازع ، وعاد غث على الصبر والثبات « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ، واصبروا إن الله مع الصابرين » ولا يخفى أن كل هذه الأخلاق التي اعتدّها القرآن من أسباب النصر ، وهى الثبات والصبر وتوحيد الكلمة - إنما هى من وحى الاتجاه إلى الله لأنها امتثال لأوامره ووقوف عند حدوده .

والدعاء - مع الإخلاص - عامل قوى من عوامل النصر ، فقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم على الكفار في غزوة الأحزاب ، فشتت الله شمل المعتدين ، وسلط عليهم الريح ، فلزلت أقدامهم ، واقتلعت خيامهم ، ودعا في مواطن كثيرة أخرى فاستجاب الله دعاءه ، ولكنه الدعاء الذى يصاحبه الإخلاص ويسبقه التمسك بالسنن السكونية من استكمال عدة القتال ، والمزمع المصمم على الدفاع عن الدين والوطن .

وبعد ، أفأنا لنا أن نرجع إلى الله ، بعد أن حقق نصره الذي وعدنا ، فنسلك الطريق التي ابتدأنا السير فيها ، فإنه قال وقوله الحق (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) فإذا كنا حريصين على ألا يفارقنا نصر الله وعونه ، فعلينا أن نكون مؤمنين حقاً ، علينا أن نذكر الله بالسنتنا وجوارحنا وقلوبنا ، في كل حين ، في الرخاء وفي الشدة ، علينا أن نظهر نفوسنا وقلوبنا ومجتمعاتنا من كل ما يغضب الله تعالى ، ويجرنا إلى سخطه . إن هذه المحنة علمتنا أن من أقوى أسباب النصر الاتجاه إلى الله تعالى ، وإن صاحب الخلق الإسلامي هو الذي يثبت في المعركة ، ولا يهرب الموت ، وأن الأخلاق الفاجرة من الميوعة والترف ، والحرص الشديد على نعيم الحياة ولذاتها لا تخلق رجالاً يستطيعون الصبر والصدق في القتال ، فهل يعتبر أولئك الذين يبدأون على العمل في تحليل أخلاق شبابنا ، والزج بهم في مهاوى الرذائل ، هل تدرك بعض الصحف - مثلاً - وبعض القائلين على الإذاعة ، وبعض المشرفين على تربية الناشئة ، أن الخلق الإسلامي الصافي هو أقوى عدة ، وأمضى سلاح عند شبابنا ، فيتركون تلك العوامل الهدامة التي لا تهيئ الناشئة إلا لالتحلال الخلق ، وضعف العقيدة ، والفرار من الزحف ، يوم يجد الجدد ، ويحتمد النضال ؟

إننا في أشد الحاجة إلى تربية إسلامية صحيحة ، نتلقاها في المدرسة ، وفي المنزل ، وفي المسجد ، ومن الصحافة ، ومن الإذاعة ، ومن كل ما يؤثر في أخلاقنا ، والله يهدينا ، ويهيئ لنا من أمرنا رشداً ما

مكة المكرمة

علي العماري

إلى مائة مليون عربي

إذا مصر أم الشرق للغرب أذعنت
وإن دولة الحرمين هيض جناحها
وإن أسلمت بغداد للخصم أمرها
فيا مائة المليون عرباً تآزروا
وأتم أباة الضيم كيف صبرتمو
ومن عجب أن يأخذ السيف منكم
أستخرج البترول من جوف أرضكم
أعدائكم أو حطمان ترضى مسبة
فأ أتم حقاً بأبناء يعرب

فليس لهذا الشرق من أمل بعد
فليس حجاز في الوجود ولا نجد
فقد تم للأعداء في شطرنج السجد
وردوا اعتداء الغرب قد وجب الرد
على الضيم دهرًا واستبد بكم وغد
ليذبحكم ، هذا هو العجب الفرد
ليحرقكم ، ماذا انتظاركم بعد ؟
يقتل أبناءها وليس بهم حرد ؟
إذا لم تذودوا عن حماكم وتشتدوا
عبد السلام القباني

بشارة لهذه الأمة

- ٢ -

وإليك تفصيل بعض هذه الآيات البينات على شيء من التقريب والتقليل، واجتناب ما عسى أن تظنه من قبيل التفضيم والتحويل : فعن بعض هؤلاء الجند الغالبيين أنه قال : بينا نحن محاصرو بهر سير (١) بعد زحف الفرس وهزيمتهم أشرف علينا رسول فقال : إن الملك يقول لكم : هل لكم إلى المصالحة على أن لنا ما يلينا من دجلة وجبلنا ، ولكم ما يليكم من دجلة وجبلكم ؟ أما شعبكم لا أشبع الله بطونكم ! ؟ فبدر الناس أبو مغزور الأسود بن قطبة (٢) وقد أنطقه الله بما لا يرى ما هو ، ولا نحن ، فرجع الرجل ورأيانهم يقطعون إلى المدائن (٣) هاربين تاركين المدينة للمسلمين ، فلما سئل بعض أسراهم عن سبب ذلك ؟ قال : ما أجبتم به الملك : (أى بلسان فارس) من أنه لا يكون بينكم وبينه صلح أبدا حتى تأكلوا عسل أفرندين بأترج كوئي ، فقال الملك : يا ويله ، إن الملائكة تتكلم على ألسنتهم ترد علينا ، وتجيئنا عن العرب ، فهرب إلى المدينة القصوى ، ولم يبعد هذا الملك فيما عرفه من ذلك . فعن الحسن رحمه الله في قوله تعالى : « بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين » هؤلاء الخمسة آلاف ردة للمؤمنين إلى يوم القيامة .

ولقد كان مما يزيدهم إيمانا وتثبيتا وجرأة وإقداما أن يروا بأعينهم بعض ما كانوا يؤمنون به بالغيب من وعد الله ورسوله . فقد روى أنهم حين دخلوا بهر سير وكان ذلك في جوف الليل لاح لهم الأبيض (قصر كسرى وإيوانه) فقال ضرار بن الخطاب رضى الله عنه : الله أكبر . أبيض كسرى . هذا ما وعد الله ورسوله ، وتابعوا التكبير حتى أصبحوا . فهل تدري : متى بشرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بامتلاكهم هذا القصر الأبيض ؟ ! إنه بشرهم به وهم في الحصار ، والخوف ، والجوع ، أيام الخندق ، فقد روى أصحاب السير أن المسلمين وهم يحفرون الخندق اعترضتهم سخرة لاتعمل فيها المعاول ، فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذ معولا وقال : بسم الله ، وضرب

[١] هي للدائن الدنيا غربى دجلة ، أما القصوى فهي منزل كسرى شرقها .

[٢] رجل من طائفة .

[٣] أى القصوى عاصمة كسرى وفيها قصره الأبيض .

ضربة ، فكسر ثلث الصخرة ، فبرقت برقة أضاءت ما بين لابتيها [١] ، فقال : الله أكبر . أعطيت مفاتيح الشام ، والله إني لأبصر قصورها الحجر من مكاني هذا ؛ ثم ضرب أخرى وقال : بسم الله ، فكسر ثلثا آخر ، فبرقت برقة أضاءت ما بين لابتيها فقال : الله أكبر . أعطيت مفاتيح فارس ، والله إني لأبصر قصر المدائن الأبيض الآن ، ثم ضرب ثالثة وقال : بسم الله ، فقطع الصخرة ، فبرقت برقة أضاءت ما بين لابتيها فقال : الله أكبر . أعطيت مفاتيح اليمن ، والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني الساعة . ولقد كان من مقالة المسلمين في ذلك : موعد صادق باز : وعدنا النصر بعد الحصر ، أما المنافقون فقالوا : ألا تعجبون ؟! يحدثكم ، ويمنيكم ، ويمدكم الباطل : يخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ، ومدائن كسرى ، وأنها تفتح لكم ، وأنتم تحفرون الخندق ، ولا تستطيعون أن تبرزوا ، فنزل قوله تعالى : « وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا » وقوله : « قل اللهم مالك الملك - الآية » .

ومن هذه الآيات البينات التي أيد الله بها المسلمين في فتوحهم : ما رواه المؤرخون ، واللفظ للبلاذري : « أن الفرس لما انهزموا من القادسية قدم فلهم المدائن (أى القصى بعد إخراجهم بهرسير كما سبق » فاتمى المسلمون إلى دجلة ، وهى تطفح بماء لم يرمثله قط ، وإذا الفرس قد رفعوا السفن والمعاير إلى الحيرة الشرقية ، وحرقوا الجسر ، فاغتم سعد (ابن أبى وقاص قائد الجيش) والمسلمون إذ لم يجدوا إلى العبور سبيلا ، فانتدب رجل من المسلمين فسبح فرسه وعبر فسيح المسلمون ، فقات الفرس ، والله ما تقاتلون إلا جناً فانهزموا ، وفى روايات الطبرى للقصة أنه لم يفقد منهم فى عبورهم ذاك إلا قدح انقطعت علاقته ، فلم تلبث الرياح والأمواج أن ضربت به إلى الشاطئ فتناوله أحدهم برمحه ، وأنه لم يكن أحد ولا فرس يعيا [٢] إلا وتشرله تلمعة [٣] يريح عليها [٤] وأنهم كانوا يتحدثون فى عومهم كأنهم على الأرض ، وقد اقترنوا ما يكثرثون . فكان سامان رضى الله عنه يقول : ذلت لهم والله البحور كما ذلل لهم البر ، وكان سعد يقول « ذلك تقدير العزيز العليم » .

وإن تعجب فعجب ما رواه البلاذري : من أنهم حاصروا مدينة ، فاستعصت عليهم فاذا بكلب يخطف خبزا من أحدهم ، فيدخل به مدخلا خفيا من الحصن ، فيفتحون المدينة منه .

[١] أى لابتى المدينة ، وهما ما يحيط بها من الحجارة السود .

[٢] يتعب . [٣] تصعد مضبة صغيرة . [٤] يستريح .

أما بعد . فإن هذه الرفعة ، والنصرة ، والتمكين في الأرض ، التي يبشر بها النبي صلى الله عليه وسلم أمته في مثل هذا الحديث الشريف . إنما كتبها الله لعباده الصالحين لقوله : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات - الآية » وقد سبقت ، وقوله : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون » وقد علمت في تقديمنا للحديث أن المراد بالأمة أمة الإجابة ، فمن عمل منهم للدنيا لا للآخرة كالمرء من المنافقين فهو مع حرمانه من ثواب الآخرة لا يؤتى من الدنيا إلا بمقدار ما يأخذه من الأسباب - إن شاء الله ذلك - لا في كل حال .

هذا ومما يصدق الحديث أيضا من كتاب الله - قوله تعالى : « إنا لننصر رسلا الذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد » . وقوله : « ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون » . وقوله : « والله العزة وللرسول وللاؤمنين » . ومن أجل ذلك كان عمر رضى الله عنه إذا تأخر عنه خبر الفتح يقول : ما تأخر إلا لأمر حدث فيهم ، ومن وصيته لسعد بن أبي وقاص : « إني أمرك ومن معك بتقوى الله على كل حال . فإن تقوى الله أفضل العدة على العدو ، وأقوى المكيعة في الحرب ، وأمرك ومن معك أن تكونوا أشد احتراسا من المعاصي منكم من عدوكم ، فإن ذنوب الجيش أخوف عليهم من عدوهم ، وإنما ينصر المسلمون بمعصية عدوهم لله ، ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوة لأن عدونا ليس كعددهم ، ولا عدتنا كعدتهم . ومنه : ولا تقولوا : إن عدونا شر منا ، فإن يسلط علينا ، فرب قوم سلط عليهم شر منهم كما سلط على بني إسرائيل - لما عملوا بمساخط الله - كفار الجوس . والناظر في تاريخ هذه الأمة ليتعترف منازلها من الضعف والقوة : ومن الذلة والعزة - ليراها هي بعينها منازلهم من الدين سواء بسواء . حتى كأنما قدا على مثال ، أو نسجا على منوال : فإذا ما قرأت أخبار فتوحهم ونصرة الله لهم . فكأنما اطلمت على ما تكن قلوبهم من إخلاص الدين ، وصدق اليقين ، وإذا ما أتيت لك أن تبين صورة من استقامتهم في دينهم ، وطاعتهم لربهم ، وحجهم لنبيهم - فكأنما قرأت وصفا لمجدهم ، وعزهم ، وسؤددهم ، وتمكينهم علم ذلك العالمون ، وجهله الجاهلون .

فاللهم اجعلنا من المؤمنين الصادقين لتستقيم بنا سبلنا إلى أمجاد آبائنا المساجدين ، أولنحى ما أورثونا من مجد ، ودين . فانه لا حول لنا ، ولا قوة إلا بك ، ولا نصرة لنا ، ولا رفعة إلا من لدنك ، ولا أمل لنا ولا رجاء إلا فيك . فلا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ولا ما دونها . يا أرحم الراحمين

محمود فرج العفدة

المدرس بكلية اللغة العربية

الثقافة الإسلامية

والحياة المعاصرة

هذا عنوان كتاب نشرته مؤسسة فرانكلين الأمريكية في العام الماضي ، وهو يشمل على مجموعة بحوث أقيمت في مؤتمر عقد بأمریکا في صيف سنة ١٩٥٣ ، واشتركت في الدعوة إليه جامعة برنستون ومكتبة الكونغرس . وقد شهدته عدد من المسلمين في شتى بقاع العالم الإسلامي ، بين أندونيسيا والهند والباكستان وإيران والعراق وسوريا ولبنان ومصر . وكل هؤلاء قد اختارهم أمريكا ووجهت إليهم دعوة خاصة للاشتراك في المؤتمر بحوث إسلامية . وكان بازاء هذا العدد من المسلمين عدد مساو له من الأمريكيين المشتغلين بالدراسات الإسلامية . ثم إن المؤتمر قد رأى بعد ذلك أن ينشر عددا مختارا من هذه البحوث في كتاب ، فعهد بالإشراف على إخراجها وترجمة ما كتب منها بالإنجليزية إلى الأستاذ محمد خلف الله عميد كلية الآداب بجامعة الاسكندرية . وقد قامت مؤسسة فرانكلين بطبع الكتاب ونشره .

والناظر في أسماء المشتركين في هذا المؤتمر من اختيرت بحوثهم للنشر يجد أن بعض هؤلاء المشتركين في المؤتمر من الأمريكيان فسس يحترفون التبشير ، مثل الدكتور ميلر بروز أستاذ الفقه الديني الإنجيلي في جامعة بيل . وقد كان اتجاهه التبشيري الهدام واحمأ كل الوضوح في دعاواه التي ساقها في مقاله للتشكيك في أسس العقيدة الإسلامية ، كالإيمان بالوحي ، والإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، والإيمان بصدق القرآن الذي أنزل عليه . ومن هؤلاء المبشرين كذلك الدكتور هارولد سمث أستاذ ونائب رئيس قسم الديانات بكلية ووتر بولاية أوهايو . وقد كان هذا القسيس رئيسا لقسم الفلسفة والأخلاق بالجامعة الأمريكية في القاهرة — وهذا يكشف لنا عن ماهية الدراسات الفلسفية والأخلاقية التي تلقن لأبنائنا في الجامعات الأمريكية . وبعض هؤلاء الأعضاء الأمريكيان الذين نشرت بحوثهم في الكتاب من مستشاري وزارة الخارجية الأمريكية الذين يخضعون لتوجيهاتها السياسية ، مثل الدكتور روفائيل باتاي الذي كان مستشارا في شؤون الشرق الأوسط بقسم الشؤون الاجتماعية بهيئة الأمم المتحدة ، ومثل الدكتور

جون كرسويل الذى كان ملحقا للعلاقات الثقافية ببيروت ، والدكتور هارولد ألن مدير قسم التربية بمؤسسة الشرق الأدنى ، الذى شغل مناصب عدة ذات صبغة سياسية في منطقة الشرق الأوسط ، فكان عضوا بإدارة التعليم بمنطقة القوقاز في مؤسسة إعانات الشرق الأدنى ، وكان بالمركز الرئيسى لتلك المؤسسة في اليونان ، وكان عضوا في بعثة منرو للتربية في إيران ، ومستشارا فنيا ببعثة الشرق الأوسط ، ورئيسا لبعثة اليونسكو في الدول العربية . ومن هؤلاء السياسيين الأمريكيين الذين شاركوا بنحوتهم في هذا المؤتمر الإسلامى كذلك الدكتور نبيه فارس الذى كان رئيسا للقسم العربى بإدارة المخابرات الحربية بمدينة يورك (وقد كان رئيسا لقسم التاريخ بالجامعة الأمريكية ببيروت) ، والدكتور تشارلز ماثيوز عضو قسم البحوث بشركة البترول العربية الأمريكية بالظهران ، الذى كان ملحقا للعلاقات الثقافية بوزارة الخارجية الأمريكية في القاهرة .

على أن نظرة سريعة إلى أسماء الباحثين الذين صدر بهم الكتاب تكفى لملاحظة أن الأمريكيين منهم قد اختيروا من قضاة وقتا في الشرق الإسلامى ، وبينهم عدد كبير ممن تولى التدريس في الجامعة الأمريكية في بيروت أو في القاهرة . أما المسلمون فكثير منهم أمريكيو الثقافة ممن تلقوا دراساتهم في فرعى الجامعة الأمريكية السابقين ، أو ممن أتموا دراساتهم الجامعية في الولايات المتحدة نفسها ، وبعضهم قد اختير لما يتوسم فيه من القدرة على توجيه التفكير في بلده ، كأن يكون أستاذا في إحدى جامعات البلاد الإسلامية ، أو وزيرا للعارف في إحدى هذه البلاد ، أو رئيسا لإحدى الصحف بها . أما النذر القليل من الباحثين المسلمين الذين تبدو النزاهة فيما ألقوا من بحوث فقد استجلبوا لستراهداف المؤتمر ، ليكونوا كمنادج البائع الغشاش التى يغطى بها بضاعته الفاسدة ليوهم المشتري أن كل بضاعته من ذاك النوع الجيد ، وليكونوا هم العسل الذى يستعان به على إخفاء مرارة الأباطيل ، والدسم الذى يخفى ما حشى به المؤتمر من سموم . على أن هؤلاء الأبرياء ممن تتصف بنحوتهم بالنزاهة لم تحل كلماتهم من بعض الانحراف . فالأستاذ مصطفى الزرقا - وهو أحد القلائل الذين يتوسم القارئ خلال بحثهم الإخلاص - قد شغل نفسه بتبرير الأساليب العصرية السائدة مما يخالف الشريعة الإسلامية مخالفة صريحة . فأخذ ينتحل لها الأعذار ويخترع الحيل لتخريبها ، مثل ما تجده في ص ١٥٦-١٥٩ في كلامه عن الحدود وعن الربا . والواقع أن الناظر في بحث الأستاذ الزرقا يحس من خلاله روحه الإسلامية المخلصة التى تحاول أن تبرز مزايا الشريعة الإسلامية وتحببها إلى قلوب النافرين

منها ، ولكنه وقع فيما لا بد أن يقع فيه عند ما يأتى بمجته في مؤتمر غربى يتهم الشريعة الإسلامية بالجمود . فهو يحاول - عن حسن قصد - أن يشرح لهم مزايا الشريعة الإسلامية ويوضح لهم ما تنطوى عليه من إمكانيات . وطبيعى فى مثل هذه الحالة أن يشرحها من الزوايا التى تلائم العقل الغربى المعاصر ، وأن يميل بقيمتها إلى أقصى ما تحتمله النصوص نحو القيم الغربية ، وبذلك يقع فى الأحمولة التى دبرها له ولأمثاله الغربيون . فهو فى سبيل دفع تهمة الجمود التى يلصقها الغربيون بالشريعة ينحرف إلى أقصى الطرف المناقض فى بيان ما تنطوى عليه الشريعة من مرونة التطبيق حتى يبالغ بهذه المرونة حد الميوعة وانعدام الذات والمقومات ، التى تجعلها صالحة لأن تكون ذبلا لأى نظام وتبعاً للافواء ، وبذلك ينتهى إلى إلغاء وظيفة الدين ، لأنه بدلا من أن يقوم عوج الحياة بنصوص الشريعة يحتال على نصوص الشريعة حتى يبرر بها عوج الحياة المعاصرة ، وذلك واضح فيما ساقه فى ختام مجته (ص ١٦٠) عن لجنة القانون المدنى المصرى الجديد ، وعن تخريج الأوضاع الاقتصادية السائدة على أسس الفقه الإسلامى .

ومن الطبيعى أن يرد على الذهن فى صدد هذه البحوث الأمريكية كثير من الأسئلة التى تحتاج إلى إجابة تشفى قلق النفوس ، من العالمين ببواطن الأمور . فالمسلمون من أعضاء المؤتمر يشغلون مناصب خطيرة : فيهم الوزير ، وفيهم السفير ، وفيهم الأستاذ الجامعى . وقد سافر بعض هؤلاء من أقصى المشرق (فى أندونيسيا مثلا) إلى أقصى المغرب (فى أمريكا) . وأقام هؤلاء فى أمريكا بضعة شهور ينتقلون بين ربوع الولايات المتحدة .

ولاشك أن هذه الأسفار ، لمن هم فى مثل مستوى الأعضاء المدعوين ، قد تكلفت نفقات طائلة ، يضاف إليها نفقات الإقامة الباهظة ، والحفلات والولائم التى لا بد أن تكون قد أقيمت فى كثير من المناسبات ، وما دفع إلى كثير منهم من أجور سخية عن البحوث والمحاضرات التى ألقوها خلال إقامتهم وتطوافتهم . إذا نظر القارئ فى كل هذا ، أليس من الطبيعى أن يسأل : لأى هدف تنفق هذه الأموال ؟ وإذا لاحظ القارئ أن كل هذه البحوث تعالج مسائل إسلامية لا تعنى إلا المسلمين - وإن آخر ما يرد على البال أن يكون المقصود بهذه الجهود الأمريكية هو لخص الإسلام ، تمهيدا للنظر فى اختياره ديناً رسمياً للولايات المتحدة الأمريكية - أليس من الطبيعى أن يسأل : ما دخل القسوس الأمريكين والدبلوماسيين الأمريكين فى مشاكل الإسلام ؟

وإلى أن يقدم لنا العليمون ببواطن الأمور إجابة شافية عن هذين السؤالين ، لا بأس من أن نحاول نحن تلخيص إجابة من بين سطور الكتاب .

فن الأهداف الواضحة في هذا المؤتمر العمل على إيجاد ألوان من الروابط والعلاقات - باسم الصداقة والتعاون - تحمي المصالح الأمريكية في البلاد الإسلامية من ناحية ، وتستغل في تأليب شعوبها على روسيا من ناحية أخرى . يجد القارئ هذه الظاهرة شائعة في الكتاب كله من أوله إلى آخره . يجدها في التمهيد الذي كتبه الدكتور بايارد دودج مدير الجامعة الأمريكية السابق في بيروت ، حين يشير إلى أن العلاقة بين المسيحية والإسلام كانت علاقة عدا ، وأن عليهما الآن أن يتحدا ليواجهها المادية التي تحاول هدم الاعتقاد في القيم الروحية (ص ١٦) . ويجده في كلمة الدكتور ميلر بروز حين يتكلم عن القيم الروحية المهددة بالمادية والديوية (ص ٥٣) . ويجده في كلمة الدكتور هارولد سمث عند كلامه عن التفسير الإسلامي الذي (لا يمكن إطلاقاً أن يتفق والجرية الاقتصادية أو التفسير المادي للتاريخ ، اللذان يعتبران أساسين في المذهب الماركسي (ص ٧٥) . ويجده في كلام الدكتور جون كرسويل عن اتفاق المدنية الإسلامية والمدنية الغربية في المثل الأخلاقية وفي الطبيعة الأساسية للأشكال الحضارية التي تتخذانها (ص ٢٠٥ - ٢٠٦) . ويجده في كلمة الدكتور كنيث كراج التي تدور حول إبراز عناصر الإلحاد في الفلسفة الشيوعية ، ولفت النظر إلى خطرها وإلى مطامعها التوسعية ، والتقريب في الوقت نفسه بين الإسلام والمسيحية ، وإبراز نقط الاتفاق في تعاليم الديانتين وروحيتهما ، والتدرج من ذلك كله إلى اقتراح تعاون الإسلام والمسيحية في درء خطر الشيوعية . (ص ٢٣٠ - ٢٣١) .

ولكن الدعوة إلى هذه الصداقة تتخذ شكلاً خطيراً تخطيطه اللباقة في إخفاء المطامع الجشعة ، في كلمة الدكتور جون كرسويل المالحق الثقافي السابق في بيروت . فهو يعترف بأخطاء أمريكا وبأخطاء الاستعمار الغربي في العالم الإسلامي ، محاولاً أن يبيث الطمأنينة بهذا الاعتراف في نفوس المسلمين . وبعد أن يشير إلى ما تستطيع أمريكا أن تقدمه من مساعدات اقتصادية ، وبعد أن يشير إلى ما يربط الإسلام والغرب من أواصر وما تلتقي عنده مثلتهما من نقاط ، بعد ذلك كله يتجه إلى هدفه ، وهو التنبيه إلى خطورة المطامع الروسية ، واقتراح تنظيم هيئة مشتركة للدفاع عن هذه المنطقة ، مع ما يستلزمه ذلك من (البحث الجاد في العدد والإمكانات العسكرية السكل دولة من

الدول المتعاقدة . وإذا كانت هذه غير كافية في الحروب الحديثة ، وجب أن تكون هناك مساعدة وتوجيه من جانب الغرب في قيادة الجيوش وتدريبها وإعدادها (ص ٢٠٨ - ٢١٣) .

ومثل هذه المطامع الجشعة واضحة أيضا في كلمة الدكتور تشارلز ماثيوز عضو قسم البحوث بشركة البترول في الظهران ، الذي كان قبل ذلك ملحقا للعلاقات الثقافية بوزارة الخارجية الأمريكية في القاهرة - وأعجب معى للصدف الغربية التي ساقط أحد رجال وزارة الخارجية الأمريكية للعمل في قسم البحوث بشركة للبترول في قاب الصحراء . وقسم البحوث هذا شئ مريب تثير أعماله الشكوك وتدعو إلى التساؤل . فهذه الشركة - والمفروض أنها شركة للبترول فحسب - تقوم ، حسب ما قرره هذا الموظف المسئول في مكتبته ، ببحوث تاريخية وجغرافية واقتصادية وجيولوجية وطوبوغرافية وطبيعية وقانونية ودينية في جزيرة العرب (ص ٤٦٠) . ويرسم قسم البحوث الخطر لمختلف المواقع ، ويتصل بالناس من مختلف البيئات ، ويمارس هذه الحاسوسية التي تخفى نشاطا حربيا مريباً تحت ستار البحوث العلمية (ص ٤٦٢) . وينقبون في كل مكان من شرق الجزيرة العربية والربع الخالي ، ثم يزعمون أنهم يفعلون ذلك بقصد كتابة تاريخ لشرق بلاد العرب منذ أقدم العصور ، وأن دراستهم قد كشفت عن تشعب البحث ، مما يستغرق وقتاً طويلاً (ص ٤٧٧) . ألا يذكرنا كل ذلك بالخرائط والبحوث التي كان يقوم بها الحاسوس الإنجليزى المشهور لورانس ، والتي استغلت في الحرب العالمية الأولى ؟ ومع ذلك كله تنتحل الشركة لنفسها صفة غريبة حين تزعم أنها مسئولة عن أن تصور للغرب ماذا كان العرب في التاريخ ، ومن هم اليوم ، ومدى أهمية صداقتهم للعالم الغربى « الديمقراطية » (ص ٤٨٠) .

هذا هو بعض ما نقرأه في سطور الكتاب مما ألقى في المؤتمر ، وقد لا يكون فيه خطر كبير ، مادامنا يقظين ، ومادامنا نستطيع الاحتفاظ باستقلالنا الذى يمنعنا أن نكون ذيلاً للشرق أو للغرب ، فهو دعاية كالدعايات التي تبذلها كل الدول ، محاولة كسب الرأى العام في مختلف الدول إلى جانبها .

أما الجانب الخطر من أهداف هذا المؤتمر فهو في الجهود المبذولة لهدم الإسلام ، أو تطويره وجعله آلة من آلات الدعاية الأمريكية والغربية ، فهذه الصداقة التي تريد

أمريكا أن تقيمها لتحل محل الصداقات الانجليزية والفرنسية التي تقلص ظلها عن هذه المنطقة ، إنما يقصد بها أن تكون هي الحارس الذي يقوم على حماية مصالحها المتعددة في الشرق ؛ بما تتضمنه من مواد أولية ومن أسواق ، هذه الصداقة المنشودة تريد أمريكا أن تملأ بها الفراغ الذي أكتثرت من الحديث عنه في هذه الأيام ، والمقصود بهذا الفراغ هو الصداقة التي أقامتها الدولتان الاستعماريتان المحتضرتان - فرنسا وانجلترا - والتي لا يزال سمامرتها أحياء يتلبدسون الوسائل إلى الارتزاق على مائدة أمريكا بعد أن طويت مائدة انجلترا ومائدة فرنسا . هذه الصداقة المنشودة لا تقوم - إن قامت - إلا على أساس من المشاكلة والتفاهم المتبادل ، الذي تلتقي عنده وجهات النظر ، وتتقارب فيه الطباع والأمزجة ، وهذه المشاكلة لا تقوم إلا بتقارب القيم الأخلاقية والاجتماعية ، وهذه القيم لا تتقارب مادامت الشعوب الإسلامية تعيش على قيم ثابتة تخالف قيم الغرب ، وهي قيم الإسلام فلا بد إذن من أحد حلين : إما أن نحى هذا الإسلام بتشكيك الناس فيه وفي قيمه وفي الأسس التي يستند إليها ، ويحاصر بحيث لا يتجاوز نفوذه المسجد ، وبحيث يفقد سيطرته على مسلك الأفراد في حياتهم الاجتماعية ، وذلك عن طريق إقناع الناس بأن الدين شيء ومشاكل الحياة شيء آخر ، وإما أن يخضع هذا الإسلام للتطور بحيث يصبح أداة لتبرير القيم الغربية ، ولتقريب ما بين الشعوب الإسلامية وبين الغرب ، وهذا الطريق الأخير يكشف عن قوة هائلة لا يفنى غناها شيء ، إذا أمكن استخدامها كأداة لتحقيق الأهداف الأمريكية في إقامة علاقة ثابتة من الود والتفاهم [١] . على أن الأسلوب الأول بشقيه - هدم العقيدة من ناحية ، ومحاصرتها من ناحية أخرى - هو أصلح تمهيد لإقناع المسلمين بتطوير قيم الإسلام . فهذا التطوير لا بد - لكي يثمر ثمرته المرجوة - أن يحدث بأيدي المسلمين أنفسهم ، وهم لا يفعلونه إلا إذا ضعف يقيهم بالإسلام . فاعتقدوا أنه يتعارض مع حاجات الحياة من ناحية ، أو تعودوا إهماله وعدم التقيد بالتزام قواعده في شؤون الحياة من ناحية أخرى ، اقتناعا منهم بأن دائرته لا تتجاوز شؤون العبادات ، ولا تتعداها إلى المعاملات .

ونحن نجد صورا من كل هذه الأساليب الهدامة في مقالات الذين شاركوا في هذا المؤتمر .

أما الدعاوى الهدامة التي يقصد بها إضعاف الثقة في الإسلام، تمهيدا للقول بضرورة إعادة النظر فيه وتطويره، فأنت تجدها في مثل مقالة القسيس ميلر بروز، حين يطالب بوضع (تجربة الدين) و (تجربة النبوة) والمعجزات والصلاة والحياة الآخرة موضع البحث، وإخضاعها لقواعد علم النفس الحديثة التي تقوم على الحدس، والتي تخضع هي نفسها للتغيير والتبديل. وهو بذلك يجعل التدين مسألة ذوقية وهمية، ليس لها وجود حقيقي في خارج نفس صاحبها الذي يتذوقها (ص ٤٤، ٤٨، ٤٩). بل هو يتناول إلى أبعد من هذا فيتحدث عن أسلوب الله سبحانه وتعالى في العمل، يريد أن يجعله موضع البحث والنظر (ص ٤٩). وتجد هذه الدعاوى الهدامة كذلك فيما يسوقه هذا القسيس من مزاعم لا ترقى لأكثر من منزلة ما يسمونه الفروض العلمية، يسوقها على أنها حقائق ثابتة قد فرغ من صحتها وسلامتها، ويقارن بينها وبين بعض الآيات القرآنية، ليوهم بأن ما جاء به مخالف للواقع، ويرقى من ذلك إلى القول بأن الوحي ينزل بما يلائم الزمان والمكان، ولذا فهو في حاجة إلى المراجعة والتصحيح الدائمين (ص ٤٦ - ٤٧). وتجدها كذلك في مثل ما يزعمه القسيس هارولد سميث من أن جميع الصياغات اللفظية نسبية، ومن ثم فهي غير معصومة، ويجب تعديليها بين حين وآخر (ص ٧٤).

أما محاصرة الدين لتضييق دائرة نفوذه وقصرها على شئون العبادات، وإغائها في المعاملات التي يقوم عليها تنظيم المجتمع، فأنت واجدها في مثل عرض القسيس هارولد سميث الجذاب الخادع لما يسميه (نظرية ضياكوك ألب في فصل الدين عن الدولة). وضياكوك ألب هذا - كما يقول القسيس الأمريكي - هو (واضع الأسس النظرية للدولة التركية الحديثة) « ص ٧٠ - ٧٣ ». وتجدها كذلك في مثل قوله في نهاية بحثه (إنه لو أمكن الإبقاء على الصلة بين الدين والدولة، دون أن يؤدي ذلك إلى محافظة متعصبة تجرح وتبطل أى فكرة أو نظرية جديدة، على أساس أنها معارضة للبادئ الدينية المصطلح عليها أو العرف الديني المألوف، ولو أمكن كذلك أن تخلص الصلة بين الدين والدولة من العصبية ومن السياسة الاجتماعية الرجعية، لو أمكن هذا كله لكانت هذه الصلة قوة حقيقية في المجتمع... وفي رأبي أن على المخلصين والوطنيين من قادة المسلمين أن يزنوا أدق الوزن ما لهذا الموضوع وما عليه، قبل أن يبرموا قرارهم في شكل متحجر يصبح من العسير نقضه - ص ٧٧) ما

محمد محمد عيسى

لغويات

استلف واستسلف

عرضت في مقال سابق في « لغويات » لصيغة « استلف » الشائعة في السنة الناس . وكان الأستاذ الجليل الريدي أنكرها إذ لم ترد فيما وقف عليه من المعاجم ، وإنما الوارد فيها استسلف وتسلف . وذكرت هناك أن « استلف » جاءت في أساس البلاغة للزحشري فهي لذلك غير منكرة تلتقي عنها هجنة العاقية ، وتحل مع أختها في المسكنة . وقد تفضل الأستاذ الكبير الشيخ القبانى فعنى بهذا المبحث ، وكتب في هذه المجلة الكريمة (جزء رجب ١٣٧٦) مقالا فيه . وهو يرى أن استلف تؤدى مالا تؤديه استسلف وكلتاها صيغة قياسية لا تحتاج إلى سماع ، وقد فاته أن المعنى الذى يؤديه الناس بالاستلاف يؤدى بالتسلف فيما ورد في القاموس واللسان والمصباح ، فلا يضر اللغسة ألا يكون فيها استلف .

والذى يستحق التعليق والتعقب من بحثه هو أن الصيغ التي تحدث بالزيادة قياسية . وأذكر هنا نبذا من كلامه يبين فيه غرضه وما يراه في هذا المقام : « والذى ألاحظه على الأستاذين الفاضلين الريدي والنجار أن كلا من استلف واستسلف صواب في موضعه ، وأن استلف غير استسلف ، مثل اقترض واستقرض . فعنى الأولى أنه أخذ قرضه وأخذ سلفة ، وأما الصيغة الثانية ذات السين والتاء فعناها : طلب سلفة وطلب قرضة . فصيغة افتعل صحيحة في بابها ، وصيغة استفعل كذلك صحيحة في بابها قياسية كل منهما في معناها فلا نصوب واحدة بأخرى ؛ لأن الصيغتين لم يردا لمعنى واحد حتى نصحح واحدة ونخطئ الأخرى ، بل هما صيغتان صرفيتان لمعنيين مختلفين متقاربين » .

فانظر كيف يرى الأستاذ أن صيغتي الافتعال والاستفعال قياسيتان أى أنهما لا تحتاجان إلى سماع عن العرب ، وعلماء العربية يرون غير هذا . فالرضى في شرح الشافية ١ / ٨٤ يقول : « والأغلب في هذه الأبواب ألا تنحصر الزيادة في معنى ، بل تجيء لمعان على

البذل ، كالحمزة في أفعال تفيد النقل والتعريض وصيرورة الشيء ذا كذا . وكذا فعمل وغيره . وليست هذه الزيادات قياسا مطردا ، فليس لك أن تقول مثلا في ظرف : أظرف . وفي نصر : أنصر . ولهذا رد على الأخفش في قياس أظن وأحسب وأخال على أعلم وأرى . وكذا لا تقول : نصّر ولا دخل . وكذا في غير ذلك من الأبواب ، بل يحتاج في كل باب إلى سماع اللفظ المعين ، وكذا استعماله في المعنى المعين ، فكما أن لفظ أذهب وأدخل يحتاج فيه إلى السماع ، فكذا معناه الذي هو النقل مثلا . فليس لك أن تستعمل أذهب بمعنى أزال الذهاب أو عرض للذهاب أو نحو ذلك . ويقول ابن جماعة في حاشيته على شرح الجاربردى للشافعية : في الكتابة على قول ابن الحاجب : وأفعل للتعدية ... « واعلم أن المعاني المذكورة لهذا البناء وغيره مما سيأتى يسمع ويحفظ ، وليس شيء منها مطردا ، وهو نظر لغوى » . وقد بحث المجمع اللغوى بالقاهرة قياسية بعض الصيغ في حدود وقبود ، ولا أعلم أحدا أطلق الأمر فيها ، كما يرى الأستاذ القباني .

وقد جاء في كلام الأستاذ : « كما أن المعاجم إذا أهملت ذكر بعض الصيغ في مادة لا يقتضى ذلك أن الصيغ القياسية الصرفية التى أهملت ذكرها لا تكون صحيحة في ذاتها لعدم ذكر المعاجم لها . وإلا لما كان هناك حاجة إلى علم الصرف وقواعده » . وهذا كلام حق فالصيغ القياسية لا تتوقف صحتها على ورودها في المعاجم ، وهذه الصيغ كأسماء الفاعلين والمصادر القياسية ، وتأنيت ما ورد مذكرا من الأوصاف ، فأما صيغ الأفعال الناشئة بالزيادة على الثلاثى كالافتعال والتفعل فليست قياسية كما سبق لك ، فلا يعتمد شيء منها إلا إذا ورد به السماع ، خلا ما ترخص فيه المجمع اللغوى وما أجاز به بعض النحويين كالتعدية بالحمزة أو التضعيف ، وليس هذا موطن ذكره .

وكنيت قد عرضت في بحثى السالف لما جاء في مستدرك التاج : « استأنف من أعرابى بكرا » . قلت : إن استأنف فيه محرفة عن استأنف كما ورد في النهاية التى هى مصدر التاج ، والمسألة مسألة رواية ، فرد الأستاذ القباني أن كلتا العبارتين صواب ، وقد علمت أن العبارتين لا تستويان في السداد والصواب إلا إذا استوتوا في السماع عن العرب ، وأن البحث في الرواية ، فكان عليه أن يتحرى ورود استأنف وصحتها .

وورد في أثناء كلام الأستاذ كلتا قرصة وسلفة للال المأخوذ قرصا أو سلفا ولم أقف عليهما في اللغة . وورد فيه هذه العبارة : « لأن الصيغتين لم يردا لمعنى واحد »

وأحسب أن الصواب : « تردا » ومجازه أن تؤول الصيغتان باللفظين ، وإذا استساغ العربى أن يقول : جاءته كتابى يريد رسالتى ساغ لنا هذا التأويل ، وإن لم يكن لنا ما للعرب ، والخطب - كما يقولون - سهل . والله الموفق للسداد .

محمد بن محمود

يكثر هذا فى أعلام إخواننا فى شمالى أفريقية . فسلطان مرآكش هو محمد بن يوسف وتسمع : محمد بن عبود بكسر الباء . وهذا تحريف تأباه العربية . وهو خطأ قديم نبه عليه ابن كمال باشا مفتى القسطنطينية المتوفى سنة ٩٤٠ . فقد جاء فى رسالته (التنبيه على أغلاط الجاهل والتنبيه) : « ومنها (الابن) . يقطعون ما قبل الابن الواقع بين العالمين عنه ، ويكسرون باء مبتدئين بها ، ويسكنون آخره ، فيقولون : أحمد بن محمد مثلا . وقد شاع هذا بين الناس حتى كاد لا يتحاشى عنه الخاصة أيضا لاعتقاد الألسن له . والوجه الوصل ، إذ لولاه لما سقطت المعزة » .

وكأن هذه الصيغة فى الابن تسربت إلى لسان أهل المغرب من اليهود ، وهم هناك كثير ، فمن لغتهم العبرية بن فى ابن ، ومن ذلك بنيامين ، فهو عندهم علم أصله بن يامين أى ابن (١) اليمين . وهو فى الأصل علم شقيق يوسف عليه الصلاة والسلام . قيل : سماه أبوه يعقوب عليه الصلاة والسلام إذ كان ابن زوجته راحيل وكانت أثيرة لديه بمنزلة يده اليمنى ، فهذه الصيغة جرت فى لسان أهل المغرب ثم انتقلت إلى لسان الترك ، وكانوا على صلة وثيقة بأفريقية .

كويس

يجرى هذا الوصف ومؤنثه كويسة على ألسنة الناس فى الوصف بالجودة ونحوها من أوصاف الاستحسان . وهو تصغير كَيْس وصف من الكَيْس وهو الظرف والعقل . وترى أن عينه ياء فكان الوجه أن يقال : كُيَيْس . ويخرج على مذهب الكوفيين الذين يميزون قلب الياء فى مثل هذا واوا لمكان الضمة قبلها ، فيقولون فى تصغير عين : عُوينة وفى تصغير شيخ : سُويخ ، وفى تصغير بيت : بُويت

وترى أن الناس توسعوا في معنى الكيس في كويس ، فأطلقوه على كل معنى يُحمد ويرغب فيه . وهذا التوسع قديم . فقد جاء في الباب التاسع من كتاب الحق والمغفلين لابن الجوزي قصة إمام كان يطيل القراءة في الصلاة ، فسكره الناس ذلك ، وطلبوا منه التخفيف ، فاستجاب فكبر وقرأ الحمد ، ثم فسّر طويلا وصاح بهم ، أئش تقولون في عبّس ؟ فلم يكلمه أحد ، إلا شيخ أطول لحية منه وأقل عقلا فانه قال : كيّسه ، مرة فيها .

محمد علي النجار

تراث، إسلامي

في رجاء إلى باعث القومية العربية الرئيس جمال عبد الناصر

إنه تراث الشاعر الكبير المرحوم أحمد محرم ، في الأدب والشعر ، وفي سبيل الأجداد الإسلامية بخاصة ، هذا التراث الذي التهم من عمره أكثر من نصف قرن ، والتهم من حياته كل ما ظفر به بعض زملائه من رغد العيش ، ومن الأمن والدعة ، ومن المكنانة التي لم يكن لهم إليها من سبيل غير ما غرّف عنه محرم .

لقد تفرد الشاعر بالوفاء لنفسه ووطنه وشعره ودينه حتى آخر نفس في الحياة ، وكان الشاعر الوحيد الذي سبق عجلة الحوادث في مصر بنصف قرن يوم هاجم في قوة وصراحة الملكية والملوك ، وندد بالرتب والألقاب ، فقال في عام ١٩٠٨ :

كذب الملوك ومن يحاول عندهم شرفا ويزعم أنهم شرفاء
رفعوا العروش على الدماء وإنما تبقى السفينة ما أقام الماء !

ولعل هذا الموقف - وغيره كثير في حياة الشاعر - هو الذي جنى عليه وعلى شعره ، فعاش ومات دون أن يحفل بترائه .

فهل لي أن أقدم على صفحات « الأزهر » إلى قائد الثورة المباركة ، وباعث القومية العربية المظفر ، الرئيس جمال عبد الناصر ، رجائي في أن يتم هذا الفضل على يديه ، حتى تتحقق باذن الله هذه الغاية . إنني أرجو وأؤمل ، والله المستول أن يوفقنا إلى ما فيه الخير ما إبراهيم عبد اللطيف نعيم

مضى !

ما الذى مضى ؟ بل ما هو الذى لم يمض ؟ !

زمن الشباب يمر سريعا ، كأنه حلم لذيذ ، تعقبه حقيقة اليقظة ، وهى الرجولة الكاملة ، يزداد فيها المرء خبرة وحسنة ، وسدادا فى رأى ، ومضاء فى العزيمة ، ويلقى نفسه محوطا بكثير من المشاكل والأفكار والأسرار ، تلك التى تزيد رغبة فى كشف غوامضها ، وهتك أسرارها ، ومهارة فى سبر أغوارها ، ثم استكناه كنهها ، والوصول إلى معرفة حقائقها : يدق إحساسه ، وينمو إدراكه ، فيوازن بين أعماله فى نزوات الشباب وبين أعمال الرجال الناضجين السابقين منهم واللاحقين ، وسرعان ما ينجم عن هذه المقارنة احتكاك يقدح زناد فكره ، فيلقى على عقله نورا ، ويدبث فى جسمه نشاطا ، حيث يخوض معمعان الحياة بهمة عالية ، وعزم ثابت ، ويسير وثيدا ، ولكن بخطى متثددة وزينة صوب المجد والسؤدد ، ويدرع بالصبر فى ميدان الجهاد ، ولكن الشعور بالفوز لا يفارق يقينه : يغالب الصعاب فيغلبها ، ويصارع الشدائد فيصرعها ، وما هى إلا أن يقف على أطلال من أنقاضها المتداعية ، وقد أخذته نشوة النصر والظفر - وهل ثمة أشهى من الظفر بعد طول الجهاد - ! يلمح بكتلتا يديه فى الأفق إشارة العظمة الحقة ، التى يستمد مقوماتها من أعماق نفسه ، ويلتمس أسبابها من شغاف قلبه ، ثم تنفرج شفتاه عن ابتسامة الراحة والاطمئنان والاعتداد بالنفس ، ويحتاج صدره بكلمة لا يقوى على احتباسها ، يدفعها إلى فيه فتخرج حازة مدوية تشق أجواز الفضاء : هنيئا للصابرين ! وعلى الفور يسمع لحننا شجيا يملك عليه مشاعره ، ويهز نفسه هزا ، فيلتفت يمنة ويسرة ، كأنه يحاول أن يعرف مصدره ، فيستجلى فيه هذه الروعة وذياك الجلال ! ولكن على غير طائل . وإذا بصوت من نفسه يتناديه - وفر عليك بحتك ، هذا لحن العصامين يوقعونه على أوتار قلوبهم : -

لنستسهل الصعب أو ندرك المنى فما انقادت الآمال إلا لصابر !!
ولعمد الحق ان أكبر مسؤولية تقع على المرء ، إنما تكون عند استكمال أسباب
الرجولة ، وفي فترة العمر الواقعة بين الشباب والهرم ، إذ تتزاحم عليه الواجبات الخاصة
والعامة ، وتتنازع جهوده مطالب الحياة ، وتتجلى أمام عينيه حقيقة هامة لا يستطيع أن
يغض طرفه عنها ، وهى أنه - وإن كان رجلاً حراً طليقاً تجاه نفسه - فإنه مقيد تجاه
غيره بقيود وقوانين عامة . لا يسوغ له التحلل منها ، ولا انتهاك حرمتها .

وفي غضون تلك المرحلة من العمر تبلغ عواطف المرأة نهاية الارتقاء ، وفي مقدمتها
تلك العاطفة الشريفة نحو الحياة الزوجية ، وتكوين أسرة تشكل لبنة في صرح الوطن
الشاخ العتيد ! ولا يلبث الزواج أن يثمر ثماره الحلوة ، تتدلى من غصون هذه الشجرة
المباركة ، زينة وبهجة ومسرة للوالدين . نظرة إليها تنسى الناظر آلام نفسه ، وتمسح عن
فؤاده آثار الحزن ! يرى الرجل أولاده ينعمشون أمهه ، فيشعر أن كبده هى التى تدب على
الأرض ، حيث يردد قول القائل :

وإنما أولادنا بيننا أكبادنا تمشى على الأرض

* * *

ليت شعرى - ألا توجد في حياة كل رجل أوقات يخطر بباله فيها أن نفسه إنما هى
قبس من نور عظيم سام ، وأنه كلما ازداد اقتراباً من قصده ، حيث السمو النفسى ،
والكمال الروحى ، والشجاعة الأدبية ، قرب من موطنه الأبدى ، حتى كأنه صار أليف
الملائكة ؟ ! .

إن قوة القرينة ، وصلابة الإرادة ، وثبات الرأى ، هى أفضل ما يؤيد الرجل
في مرحلة الرجولة ، ويجعله يدوس الصعوبات والأخطار ، كما يدوس الفتى كومة الحشيم
إلى طلب ما يتمناه !!

فالإرادة هى التى تجعل الرجل جباراً ، وهى نفسها التى جعلت « خالد بن الوليد »
و « عمرو بن العاص » مثليين رائعين للشجاعة والبطولة ، ومن « باكون » سابر أغوار
الطبيعة ، ومن « بيرون » مؤدب العواطف ، ومن « الشهداء » سادة الموت !!

وإذا ما تنسم الإنسان ذروة الرجولة الكاملة ، وأطل على أحلام الصبا وآمال

الحدائث، يراها مسرعة في التوارى عن الأنظار ، كما تتوارى الأشباح ، فلا يعود يرى لها أثرا ، ولا يسمع صوتا ، وتنسيه مسرات المعيشة البيتية مرارة فراق أحلام لذيذة مضت مع يقظة الإغفاء !

وعلى هذا الحال يدرج الرجل من الرجولة إلى الشيخوخة ، وهو يردد كلمة «مضى» ! تلك التي حوت كل معاني الحكمة والفلسفة ، ينتقل من طوره الأول إلى الثاني ، كما ينتقل شبح الحريف الجميل بخطوات متناقلة ، ليسقط في ضريح الشتاء البارد !

مضى ! ما الذي مضى ؟ بل ما هو الذي لم يمض ؟ أجل ! إن في هذه الكلمة عوالم من المعاني لا يحجل بعقل أن يتغافل عنها مهما جمت مشاكله ، وتنوعت شواغله !

مضى زمن الطفولة العذب ، وتبعه زمن الحدائث بنضارته ومسرته ، وصحته ولطوه ، وأسباب نعيمه وأنسه ! مضى ومضت معه ابتساماته التي كانت كالحة من برق السماء ! ومضت معه أيضا كل دموعه التي تقطرت من كؤوس أفراح الحدائث !

مضى زمن الصبا والشباب بكل آماله وأحلامه ، ومضت أعوامه التي كانت تعد كالآلئ والدرر !

مضى زمن الرجولة بكل ما فيه من قوة العزم وروح الإقدام ! ودب اليأس والتراخي إلى القلب فأوهنه ، وسرت عوامل الانحلال في الجسم ، فاحدودب الظهر ، وتجمعد الوجه ، وصار يحكي لوحة سجلت أحداث الزمن حيناً من الدهر ، وزاغ البصر ، وتلاشت أسباب البطولة ، ولم يعد هذا الجسم النحيل يقوى على النهوض إلى العلاء ، حيث الطريق أصبح منحدرا ، يهبط فيه إلى أسفل الأكمة ، ولا مناص من مواصلة السير انحدارا ! وقد لاحت جموع الشيب في الرأس تضحك شامخة من هذا الأسد الهزيل ، الذي خفت صوته ، بعد زئير يعهم الآذان ، وبعد أن كان يملأ الدنيا حركة ونشاطا !!

مضى وتوارى ذلك الجيش الجرار ، جيش الأسابيع والأشهر والسنين الذهبية !

مضى أصحاب الرأي ، وأهل الفضل ، ومن كانوا يؤازرون الضعيف ، ويوادون الفقير ، ومن كانوا مفخرة الزمان ، وعقد الجمان في جيد الأيام ! ذهب الواحد منهم على

أثر أخيه في سفر طويل ، وسيفتنى أثرهم أبناء هذا العالم مكرهين لا طائعين ، وما الحياة الدنيا إلا كالسكرة الهوائية التي تنشأ فقايع الماء ، لا تستكمل امتدادتها حتى تنفجر !

مضى مضاء الفجر ، وأصبح يضطرب كالشمعة قبل أن تنطفئ ! ومضى زمن الصبا ، ولن تفلح الذاكرة في إعادة طيفه إلا لما !

كل هذا قد مضى ، ولم يبق إلا الحسرة تحز في النفس ، وتغص في الحلق !!
نعم قد مضى كثير ، ولكن مهما يمضى من الحياة وأفراحها فلن ينتابها الفقر ، لأن مستودعها غنى لا يفرغ ، ومعينها غزير لا ينضب . فإذا كان الكثير قد مضى فالباقى أكثر . ولئن كانت أحلام الحداثة والصبا والرجولة قد اندثرت ، فلا تزال أحلام الشيخوخة باقية . أليس هذا الشيخ يجلس في هدوء وحكمة ، ومن حوله أسرته وأهله ، حيث يرى صورته في أولاده وأحفاده ، الذين يبدأون نفس المرحلة التي اجتازها قبلهم ؟
أليس يرى في شيخوخته عرائس أفكاره التي تمخضت بها ذاكرته ، فيجد في نفسه قناعة عن العالم الذي يزايله قريبا ، وشوقا إلى العالم الذي يسير إليه وثيدا ؟ !

على أن الشيخوخة المثقلة بمتاعب السنين ، المكمل جبينها بشرف الجهاد والانتصار فيه ، والتي كان يجب أن تأخذ قسطها من الراحة والهدوء بعد هذا العناء الطويل ، لا تتجو من تحمل الآلام : فإن الهموم والمصائب والأحزان من جملة الميراث الذي ينتهى إلينا ، خلفا عن سلف ، فإذا لم تداهمننا في ربيع العمر أو صيفه ، فلا مناص من أن تنيخ علينا بكلآكلها في خريفه أو شتائه !

ولا غرو ، فهي الضريبة التي يجب أن تدفعها البشرية ، في مقابل مسرات الحياة وملذاتها ! ولا بد من الموازنة ، فإن للطبيعة موازين عادلة جدا . وإذا هبت الريح من الشرق ، فعلى أثرها تهب الأخرى من الغرب . وكل ابتسامة تولدها مسرة ، لها ما يقابلها من دمة تولدها أحزان !

هي الأمور كما شاهدتها دول من سره زمن ساءته أزمان !!

محمود إبراهيم طبره

خالد بن الوليد

بعد عهد النبوة الكريم

كان خالد بن الوليد منذ دخل الإسلام سيف الله المسلول على أعدائه ، يضعه سبحانه حيث يشاء ، فلا يؤوب إلا بما يرضى الله ورسوله والإسلام .

ولحق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى ، فكان أول ما منى به الإسلام تلك الردة المشنومة ومنع الزكاة ، ولكن الخليفة حامى الإسلام وصاحب اليد الطولى في حفظ كيانه أبا بكر الصديق لم تأخذه هوادة في الغلظة على هؤلاء الذين شاقوا الله من بعد ما تبين لهم الهدى واتبعوا غير سبيل المؤمنين حتى رد الله سبحانه للإسلام كرامته ومنحه الخلود .

وكان خير عضد له في الجهاد خالد بن الوليد الذي تبين فيه نظرات الرسول صلى الله عليه وسلم واستن فيه سنته ، فكان جلدة بين العين والأنف له [١] ، وكان عضده وساعده يرمى به ذات اليمين وذات الشمال فيقضى به على كل جبار عنيد .

المرتدون ومانعو الزكاة

ثلاث جهات كانت أخطر شيء على الإسلام لو تركت وشأنها ، أوتهاون المسلمون في أمرها . فلولا أبو بكر ومواقفه لعاد الناس إلى جاهلية ، ولقضى على الإسلام ، وهى موقفه من طليحة الأسدى وقومه ، ومالك بن نويرة وجماعته ، ومسيلمة الكذاب .

فأما طليحة الأسدى فقد كان رجلاً من بنى أسد تنبأ في حياة النبي صلى الله عليه وسلم بعد حجة الوداع حين علم بمرض النبي صلى الله عليه وسلم ، فطمع أن يكون نبياً بعده ، وتبعه كثير من أسد وعيس وذبيان .

توجه خالد بجيشه حيث وجهه الصديق إلى ذلك المعتدى الأثيم ومن تبعه ، ودارت الحرب على قتال شديد عنيف امتدسلت فيه تلك القبائل حتى كادت توقع بجيش المسلمين الذى يكثر فيه قوم دخلوا في الإسلام بطاء ، وقد لا يعينهم أمر الإسلام كما يعنى كبار الصحابة الأولين ، من الأنصار والمهاجرين ، ولكن خالد المؤمن الصادق رعى بنفسه بين أحضان

[١] يراد بهذا التعبير رباطه له ومحافظته عليه كالجلدة التى بين العين والأنف .

الأهوال ، واستصرخ جند الله لانتفاذ دين الله ، فأنزل الله عليه وعليهم سكينته وأيدهم بنصره فظهر كذب طليحة وخذله شيطانه وفر من الميدان ، ثم نكل خالد بكل معتد ممن حوله ومثل بهم كما كانوا يمثلون بالمسلمين .

على أن طليحة رحمه الله أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه حتى مات شهيدا في حروب الفرس ، وأقام خالد بعد ذلك يتبع بقايا الرجس ويأخذ الصدقات ويدعو إلى الله على بصيرة .

وأما مالك بن نويرة : فقد كان رجلا من تميم ، وكانوا قد وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم قبل وفاته فأسلموا ، وأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم . فلما توفي النبي صلوات الله عليه وعلى آله منع الزكاة وخرج على الإسلام وقال شعرا يمجو فيه المسلمين ويظهر عدم مبالاة بهم .

فلما فرغ خالد من أمر طليحة سار إليه فنزل بمكان يقال له البطاح ، ولكن مالكا فرق قومه ولم يعي جيشا ، فبث خالد سراياه فيهم ، وأمرهم بدعوتهم إلى الإسلام وإحضار من لم يجب وقتل من امتنع .

ثم جاءت السرايا بمالك في نفر من قومه بنى ثعلبة ، وشهد بعض الصحابة بأنهم أذنوا ، وقال بعضهم إنهم لم يؤذنوا ، فعمل أصواتا اختلطت عليهم .

ومهما يكن فقد أمر خالد بهم فحبسوا ، ثم بعث مناديا يتأدى : دأنثوا أسراكم ، كان ذلك في ليلة شديدة البرد ، ولكن الله إذا أراد شيئا كان ، فقد ثبت أن المدافاة في لغة كناية القتل ! وقتل الأسرى وفيهم مالك بن نويرة ، وغضب بعض كبار الصحابة لذلك التصرف ممن شهدوا بأنهم مسلمون لأنهم أذنوا ، وأبلغوا الأمر إلى الخليفة ، واستدعى الخليفة خالدا واعتذر إليه بالخطأ في القتل .

وقد تناول الناس في هذا المقام مسألة وهي أن خالدا تزوج امرأة مالك بعد قتله ، ولكن كيف ذلك ؟ وهو لا يزال في قتال يصرف كل إنسان عن أخص شئونه ، وقد تحوم الشبهة حوله ، ولا سيما عند من جزموا بأن مالكا رجع إلى الإسلام .

والفصل في ذلك أن سيف الله غير مؤاخذ إلا من جهة أنه كان الأولى أن لا يسارع إلى الزواج في تلك الحال ولهذا أمره أبو بكر بطلاقها .

فأما من زعم أن خالدا لم يقتل مالكا إلا لجمال امرأته حتى يتزوجها فن أعظم

الفرى ، ألا ترى أنه لو كان هذا المعنى الذى يوهن العزم قائما فى نفس خالد ما فتح الله له كل هذا الفتوح ، ولا فتتن بنساء الفرس أو الروم ، ولعرف له معهن شئ من الصبوة ولو شاء قائل أن يقول إنه تزوجها بعد قتل زوجها جبرا لسكرها بفقد هذا الزعيم الذى لا تعوضه مكان قولنا حسنا مقبولا .

وأما مسيلمة الكذاب فقد كان من بنى حنيفة الذين وفدوا أيضا على رسول الله صلى الله عليه وسلم للإسلام وخلفوا مسيلمة فى رحالهم لحفظ ظهرهم ، فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم كواحد منهم ، فلما رجعوا إليه ادعى النبوة ، وأحل بعض المحرمات ، ووضع بعض المفروضات فاتبعوه وظاهروه . ولما توفى النبي صلى الله عليه وسلم عظم خطره واستشرى فساد وكثر أتباعه ، فأرسل إليه أبو بكر رضى الله عنه خالدا بعد أن قاتله جيشان من المسلمين فانهزما ، لأن بنى حنيفة قوم أولو بسالة خارقة حتى قالوا لأنهم المعنيون بقوله تعالى : « ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلبون » وهم كانوا يقاتلون فى بلادهم التى هم أعلم بشعابها وطرقها ولم تنهكهم الحرب كما نهكت المسلمين .

خرج إليه مسيلمة فى أربعين ألف مقاتل من أولئك الجبارين ، فنظم خالد الجيش تنظيما عسكيا ، واستعان الله سبحانه واستنصره بما عوده ، والتجهم الجيشان واشتد القتال ثم خرج خالد بنفسه ودعا إلى البراز ، فكان لا يبرز أحد إلا قتله ثم طلب مسيلمة نفسه حتى لا يطول أمد الحرب واحتمل لقتله ثم أعمل المسلمون السيف فى هؤلاء الجبارين حتى قتلوا منهم نحو من واحد وعشرين ألفا ، وكان عدد القتلى من المسلمين يبلغ ألفا ومائتين فيهم كثير من القراء وكبار الصحابة ، وكان فضل الله على المسلمين عظيما بهزيمة هؤلاء المجرمين وخضد شوكتهم فقد كانوا من أسوأ الخطر .

وأما البطل الفاتح فقد أقام يصالح أمر المسلمين بواد من أودية اليمامة حتى أتاه أمر الخليفة بالتوجه لفتح العراق .

غزو الفرس

قد يطول بنا القول إذا نحن حاولنا أن نشرح ما قام به خالد فى فتح العراق وما جرى له تفصيلا وما صنع القدر له من الأعاجيب ، ولكن لا بد من الإشارة إليه إجمالا حتى تتصل حلقات التاريخ . وحسبك أن تعلم أنه استطاع فى زمن وجيز أن يتوغل فى تلك البلاد ويجوس خلالها بعد أن قطع لها طرقا لا يقطعها الخريت حتى ينقطع ويهلك ، وهى طرق لم تكن مسلوكة ولا جراحة لأحد على السير فيها لعدم الماء ، ولكنه احتال

بما أراه الله أيضا حتى وصل إلى جيوش الفرس وما أكثر عددهم وما أفنك عددهم ، فصار يهزمهم هزائم تلو هزائم حتى وصل إلى صاحبه عياض بن غنم الذي سيره أبو بكر من الجانب الآخر ، وانهى الأمر في ذلك الزمن الوجيز بهزيمة الفرس هزيمة منكرة .

ومن الفرس ؟ لقد كانوا ينظرون إلى العرب نظرة السادة إلى العبيد ، وينظر العرب إليهم منذ عهد الجاهلية نظرة العبيد إلى السادة يترأونهم كما تترأى السكواكب في السماء . فالفوارق كثيرة أى كثيرة ، والمميزات خطيرة أى خطيرة ، فقد أوتى الفرس من الإمكانيات والمادة والحضارة والمعرفة ما يجعلهم يستخدمون كل شيء ويتمتعون بكل شيء كما يستخدم الأوروبيون ومن على شا كلتهم اليوم كل شيء وينتفعون بكل شيء حتى بالبدايين من الآدميين .

هؤلاء الذين كانوا ينظرون إلى العرب تلك النظرات ، وكان العرب ينظرون إليهم تلك النظرات ، وكان كثير منهم حتى هذه الحرب ينظرون إلى جيش المسلمين وهم في طعامهم ما يتحفزون لهم ولا يباليون بمقدمهم لما في نفوسهم من الماضي القديم .

هؤلاء الفرس الذين لم يتبينوا ما صنع الإسلام بأهله ، وما رفع من مستوى المستمسكين به ، منذ وجههم إلى النفس الناطقة وتركيتها ، والروح العلوية ومزايها وخصتها ، فأمنوا بالله ورسوله ، وعرفوا معاني الإحسان والفضائل ، وعشقوا معالي الأمور ، فاحتقروا المادة وكل ما يحف بها إلا وجه الله وما والاه وعالم أو متعلما .

هؤلاء الفرس وهؤلاء العرب هم الذين اقتتلوا فانتصر العرب في زمن وجيز ، نصرهم الإسلام والتمسك بتعاليمه ، والإيمان بالله والاعتزاز به والتعلق بأسبابه ، « وكان حقا علينا نصر المؤمنين » .

والروم أيضا ١

فقد كان أبو بكر رضى الله عنه جند الجنود لغزو الروم ، وفي أثناء فتح العراق ، فعمد الألوية لأربعة من كبار الصحابة وأرباب القيادة : يزيد بن أبي سفيان ، وشرحبيل ابن حسنة ، وأبى عبيدة بن الجراح ، وعمرو بن العاص ، ولسكنهم وجدوا جيوشا كنجح الليل وعددا لا قبل لهم بها إلا أن يتدراكهم الله برحمته . فكتبوا بالأمر لأبى بكر رضوان الله عليه ، فقال أبو بكر : خالد لها والله لأنسين الروم وسواس الشيطان بخالد ابن الوليد ، فكتب إلى خالد أثناء مقامه بالحيرة من أرض الفرس أن يسير إلى الشام

لإغاثة المسلمين ويخلفه على العراق المثنى بن حارثة ، فبا اعتذر بطول جهاده ولا كثرة عنائه في جلاده ، وإنما كان الجندى المطيع الذى يلتمس الين والبركة والتوفيق والنصرة في طاعة رئيسه الإمام العادل ، وكان جيش القوم الكافرين يبلغ مائتين وأربعين ألفا مقابل أربعين ألفا فقط من المسلمين ، ولكن الله يمن على من يشاء من عباده .

كان ما لقيه خالد في طريقه إلى الروم مما يكاد يدخل في حدود الخرافات ، لولا تطابق الروايات وصدق النتائج . وكل ذلك مما يدل على أن التدين جدير أن يأتي بالعجائب التي يدخرها الله لمن أحبه من عباده المؤمنين فكان سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التي يبطش بها .

وكان لا بد لخالد من أن يظهر الطريق الذى يسير فيه من كل عدو حتى يسير في أمن منذ خروجه من العراق إلى دخوله أرض الشام ، وهذا أيضا مجهود عبقرى ، ثم كان أن نازلت جيوش المسلمين جيوش الأعداء في كفالة الله وكفالة سيف الله حتى أبلحواهم إلى خنادقهم التي لزموها شهرا عكف القسيسون فيه على وعظهم وإنذارهم بفناء النصرانية ، على أنهم خرجوا من خنادقهم في تعبثاتهم التي لم تعرفها العرب ليعودوا إلى قبورهم موتى ثم إلى جهنم وساءت مصيرا .

لقد التحم الجيشان وخرست الألسنة وصمت الآذان إلا من قعقعة السيوف وزئير الفرسان ، مما دعا إلى خروج قائد القلب من الروم إلى خالد ، ثم دخوله في الإسلام لما أدهشه من العجائب ، ثم اقتتلوا نهارا فلم يطلع الصبح بعد ليلته حتى كان خالد في رواق رئيس الروم ، بقدرة الحى القيوم لا إله إلا هو . وأصاب المسلمون كل ما في معسكر القوم ، واستشهد من المسلمين نحو ثمانية آلاف . وكانت هذه المعركة من المعارك الفاصلة في تاريخ الشرق والإسلام ، فقد ظهر بعدها سلطانه وتتابعت فتوحاته ، وفي أثنائها ورد البريد بوفاة الصديق ، وخلافة الفاروق .

ثم عزل الفاروق خالدا من إمرة الجيش وقد سمع لأمره ونزل على حكمه ، ولم يكن ذلك عن سخط ولا خيانة (كما قال الفاروق نفسه) ولكنه خشى أن تفتتن الناس به .

هذا إلى أن مسلك خالد كان يخالف مسلك ابن الخطاب ، فقد كان في خالد ناحية استبداد ، وكان يتصرف دون رجوع إلى أمر الخليفة على أن يخبره بعد ذلك بما فعل ، وعمر رضى الله عنه يجب أن يعرض عليه الأمر قبل أن يقع ولا سيما فيما يتعلق بالأموال ،

ولهذا جاء في الخبر أن عمر كتب إليه ألا يعطى شاة ولا بعيرا إلا بأمره ، فكتب إليه كما كتب إلى الصديق من قبله : إما أن تدعنى وعملى وإلا فشأنك وعملك ، وعند ذلك عزله . ولهذا أيضا قيل : إن عمر سمع راجزا يذكر خالدًا ، فقال : يرحم الله خالدًا . وكان طلحة بن عبيد الله حاضرا فتمثل بهذا البيت :

لا أعرفنك بعد الموت تندبني وفي حياتي ما زودتني زادي (١)

فقال عمر ما عبت على خالد إلا تقدمه وما كان يصنع في المال .

وبعد - فهذه بعض سيرة خالد لا نسوقها تنويرها بخالد ، ولكنها الذكرى بأولئك الغر الميامين ، من أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم لنقول : « ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم » .

ولنحاول أن نجد فيهم الأسوة الصالحة حتى نستعيد ماضيًا من مجد أراقوا على جوانبه الدم ، ولنطلب الإسلام الصحيح الذي قلب أوضاعهم ، وأوجب سموهم وارتفاعهم ، لا ذلك الإسلام المشوه الذى أضحك العالم منا ، وجعلهم يتداعون علينا . ولنروض أنفسنا بالتمسك بالدين في توجيهاته وأخلاقه وفي تحقيق ما شرع ، فلن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها .

لقد نصر الله خالدًا وأصحاب خالد ، ولقد أيد الله كل من التمس التأييد في نصرته دينه الحق وفي تحقيق عزة الإسلام وكرامته وعدم الخضوع لمخلوق كيفما كان وفي تعظيم الله وحده والجلوه إلى حماه وكنفه : و « من كان يريد العزة فلله العزة جميعا إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور » .

اللهم اكتب لنا النصر والتأييد ، وحقق لنا المجد والرفعة والسؤدد بالتمسك بالأسوة الصالحة في نبيك وفي أصحاب نبيك صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين . آمين

محمود السراوي

(١) هذا البيت لعبيد بن الأبرص من الشعراء المجاهدين أصحاب المملكات ، ومنه أنه لا معنى لأن نهل أمرى في حياتي ثم تيسكى على وتندبني بعد مماتي .

الإسلام ومشاكل المجتمع :

ثورة الاسلام على الفقر واحتكار الاموال

تمثل خطة الإسلام : في مكافحة الفقر واحتكار الأموال في موقفين بارزين : موقف الدفاع ، وموقف الهجوم ، وترمي خطة الدفاع إلى حماية الفرد والمجتمع من غوائل الفقر الذي ينتاب الأفراد والجماعات نتيجة لأسباب كسبية تدخل في نطاق التصرف الإنساني ، وتخضع لمسئولية السلوك والفعل الاختياري مثل القعود عن العمل مع القدرة عليه فانه يؤدي إلى الحاجة ، ومثل الإسراف وسوء التدبير فانه يؤدي بصاحبه إلى الإفلاس ، ومثل الربا فانه يجر إلى إعواز بعض الناس وإثراء البعض الآخر حيث يمتص به بعض الناس جهود بعض ، وهكذا .

وتجلى هذه الخطة - خطة الدفاع - في مظهرين : مظهر الدفاع لصدد عدوان الفقر الذي يغتال بعض الأفراد نتيجة لإهمالهم وسوء تصرفهم من غير أن يشاركهم أحد في جر ويلاته عليهم : أى نتيجة لأسباب شخصية ليس لأحد سوى أصحابه أثر فيها ، ومظهر الدفاع لدرء أخطار الفقر الذي يحتاج بعض الناس نتيجة لأسباب جماعية تقوم على اكتناف بعض جهات المجتمع : مثل الربا ، والغش في التجارة ، والتطفيف في الكيل والوزن ، واحتكار السلع والأقوات لبيعها في السوق السوداء بسعر أغلى من السعر الذي يجب أن تباع به ، ونحو ذلك مما يترتب عليه تركيز الثروة في يد بعض الأفراد واجتياح الفقر والفاقة للجم الغفير من الناس .

أما خطة الهجوم : فانها مركزة ضد الفقر الذي يسيطر على المجتمع أو بعضه نتيجة لأسباب طبيعية لا أثر فيها لعمل الفرد ولا لعمل المجتمع كالزمانة والعجز عن الكسب ، والزلازل ، والبراكين ، والآفات الزراعية ، ونحو ذلك مما يفتك بأقوات الناس ويعرض حياتهم للضياع ولا أثر فيه لعمل الإنسان مطلقا . وذلك أن الإسلام تتبع أسباب الفقر وأعد لكل منها من وسائل الكفاح ما يناسبه وضعا للدواء في موضعه ، وحسما للشر من منبعه .

وتقوم المقاومة في خط الدفاع الأول على الوسائل الآتية وهي : —

محاربة البطالة — وتحريم الإسراف وإضاعة المال فيما لا يفيد — والحجر على السفهاء في أموالهم — والتجيب في الغنى والتنفير من الفقر ، وذلك أن مواطن الخطر في هذا الخط هي : —

البطالة — وسوء التدبير — وعدم أهلية التصرف ، والعزوف عن الدنيا باسم الدين والزهد ودعوة التقرب إلى الله تعالى : فأقام الإسلام أمام هذه المخاطر وسائل الدفاع السابقة ليسد على عدو الإنسانية الأول طريقه الأول الذي قد يغير منه على بعض أفراد المجتمع ، وهذا بيان هذه الوسائل .

محاربة البطالة

جاء الإسلام بالدعوة إلى العمل ، ومكافحة البطالة والكسل ، واستخدم لذلك أنجع الوسائل لأن العمل روح الحياة ، وأساس العمران ، وطريق سعادة الأفراد والأُمم ، والكسل والقعود مطية الهلاك والخسران .

وقد اعتمد الإسلام في مكافحة البطالة وتسخير جميع القوى للعمل على ما يأتي :

(١) بعث روح النشاط وتشجيع الجهود بأقرار الملكية الفردية ونظام الدرجات وتقرير أن الجزاء على قدر العمل (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) فهذا من أقوى العوامل في تحريك الهمم ودفع الناس إلى العمل لأنه يلائم الفطرة ، وتدعو له طبيعة الكون ونظام الحياة .

فقد أودع الله في الإنسان ميلا غريزيا يدفعه إلى طلب المال إذ أنه قوام حياته ، والإنسان إذا شعر بأن ما يحصل عليه من المال بطريق العمل يكون لمساك له ينتفع به حال حياته ، وينتقل إلى ورثته وهم أقرب الناس إليه بعد مماته شمر عن ساعد الجد ، وبذل في كفاحه في الحياة أقصى جهد ، وإذا أحس بخلاف ذلك خارت قوته وانهارت عزيمته ، وقد خلق الله الناس متفاوتين في القوى والمواهب ، ومن لوازم ذلك أن يكونوا متفاوتين في الغنى والفقر ليشعر كل منهم بحاجته إلى الآخر ، ويقوم بواجبه في الحياة ، ويسود التعاون الذي هو عماد الحياة ، ومبعث النشاط والنهوض . قال الله تعالى : « نحن

قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون » .

فالناس كحروف الهجاء لا تدل على المقاطع والكلمات إلا باختلاف الصور والهيئات بيد أن للتفاوت حدا طبيعيا ينبغي ألا يزيد عنه وإلا كان مدعاة للتناحر ووقوف الأعمال ، وإنما يخرج التفاوت بين الناس عن حيز المعقول بالاعتداء على حق الغير وتحصيل الأموال بغير أسبابها المشروعة الصحيحة ، فلذا حدد الإسلام موارد الملكية ، وحرم أكل أموال الناس بالباطل ، وشرع لذلك من الوسائل والقوانين ما يحفظ لكل ذي حق حقه ويكفل مصلحة الفرد ومصلحة المجموع ، ومن هنا يظهر الفرق بين نظام الإسلام وبين الرأسمالية فالإسلام وإن أقر مبدأ الملكية الفردية فإنه حدد موارد الكسب وقيد حرية الفرد بما لا يتعارض مع حرية الغير وحق الغير ، وبهذا تحاشى عيوب النظام الرأسمالى .

(٢) تكوين الباعث الروحى وإثارة الوازع الدينى : فقد حفل الإسلام بالترغيب فى العمل وبيان علو منزلته عند الله حتى أكد أن منزلة العامل فى سبيل لقمة العيش عند الله لا تقل عن درجة المجاهد فى سبيل الله والصائم الذى لا يفطر والقائم الذى لا يفتر ، بل فضل الله السعى فى طلب الرزق على الجهاد فى بعض الحالات . روى البخارى ومسلم عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه فى الجهاد فقال : أحمى والدك ؟ . قال : نعم . قال : ففيمما بغاهد . أى اسم عليهما فالسعى عليهما لا يقل عن الجهاد فى سبيل الله وأحاديث فضل العمل والحث عليه تملأ كتب السنة .

(٣) قوة السلطان : لم يقصر الإسلام اعتماده فى التوجيه إلى العمل على الباعث الطبيعى أو الوازع الدينى بل ضم إلى ذلك وسيلة القهر والقوة بفعل من سلطة الحاكم القيام بمطاردة العاطلين والمتسولين وتوجيه القوى الصالحة كلها إلى العمل ليؤخذ بقوة السلطان من فسد طبعه ولم يستجيب لداعى الحق والإيمان ، وجعل من واجب الدولة أن تفتح أبواب العمل لكل قادر لا يحسد لنفسه عملا يؤديه وبذلك قام بما يشبه - التعبئة العامة إلى العمل وحشد جميع الجهود فى ميادين السكفاح والجد توطيدا لدعائم الدولة الإسلامية وأخذاً بناصرها إلى ذروة المجد والسؤدد : عن أنس رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشكا إليه الفاقة ، ثم رجع فقال : يا رسول الله : لقد جئتك من أهل بيت ما أراى أرجع إليهم حتى يموت بعضهم من الجوع . فقال :

انطلق هل تجد من شيء فانطلق بفساء بحاس وقدح فقال : يا رسول الله هذا المجلس كانوا يفترون بعضه ويلبسون بعضه ، وهذا القدح كانوا يشربون فيه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من يأخذهما . نى بدرهم ؟ فقال رجل أنا يا رسول الله . فقال رجل : أنا آخذهما بدرهمين فقال : هما لك . قال : فدعا الرجل فقال اشتر فأسا بدرهم وبدرهم طعاما لأهلك . قال ففعل ثم رجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : انطلق إلى هذا الوادى فلا تدع حاجا ولا شوكا ولا حطبيا ولا تأتى خمسة عشر يوما ، فانطلق فأصاب عشرة دراهم ثم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره . فقال : فانطلق فاشتر بخمسة دراهم طعاما وبخمسة كسوة لأهلك . فقال : يا رسول الله : لقد بارك الله لى فيما أمرتنى . فقال : هذا خير من أن تبيع يوم القيامة فى وجهك نكتة المسألة : إن المسألة لا تحل إلا لثلاثة : لذى دم موجع ، أو غرم مفضع ، أو فقر مدقع - رواه أبو داود والترمذى والنسائى فهذا الموقف من النبي صلى الله عليه وسلم - وهو المشرف الأعلى على شئون الدولة الإسلامية - مع هذا السائل يبين أن من وظيفته أن يحارب البطالة فى رعيته بالفعل كما يحاربها بالقول ، ويدل أيضا على أن من واجب الدولة أن تهئ أسباب العمل وتفتح أبوابه أمام كل قادر ، ومن المبادئ التى وجه الإسلام أتباعه إليها المجرة قال الله تعالى : « ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراغما كثيرا وسعة » . ومنها إحياء الموات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أحيا أرضا ميتة ثقة بالله وتوكلا عليه كان حقا على الله أن يعينه ويبارك له » . إلى غير ذلك من أبواب السعى التى فتحها الإسلام فى وجه أصحابه ، وذلك ليقضى على البطالة فى جميع صورها ، ولا يكون بين الأمة من يعيش حالة على غيره مع قدرته على العمل حتى لو تزيأ بزى الزهاد ولبس مسوح الرهبان ، وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : إني لأرى الرجل فيعجبني فأسأل عنه فإن لم تكن له حرفة سقط من عيني ، ولاحظ على رجل أنه يطوف بالمنازل كل ليلة يتكفف الناس فضربه بالدرة وحذره من الرجوع إلى السؤال ، وأخرج ما فى مخلاته فوضعه لإبل الصدقة ، وقال : إنما أنت تاجر ولست بسائل ، ومن هذا يتضح أن الإسلام قد وضع الحل السديد لمشكلة التسول والبطالة .

وبعد فالإسلام دين السعى والعمل ، لا دين الخمول والكسل كما يقول أعداؤه ، وبه نهض الأولون ، وسادوا جميع الأمم .

محمد السيد نورا

المدرس بكلية الشريعة

المثالية الواقعية في الفكرة الدينية

الأخلاق :

الأخلاق تمثل القمة في الفكرة المثالية... وهي الجانب الذي تبدو فيه المثالية رفيعة هامة حتى يظنها الناس ليست في طوق البشر ، بل تسمو عن مستواهم كثيرا .

والأخلاق هي التي تحدث عنها فيقال لك : هذه مثالية ! وتعتبر هذه الجملة الصغيرة اليسيرة كانية للاستعفاء من تكاليف الأخلاق... وإسقاطها من الحساب !

والأخلاق هي التي فاسف ميكافلي التماس منها ، وقال : إن الغاية تبرر الوسيلة .. فقال ناس : هذه هي الواقعية !

فهل الأخلاق هي هذا البرج العاجي من أحلام الخيال - في فكرة الدين ومنطق الإسلام ؟

* * *

« إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » [١] هذا مكان الأخلاق في الإسلام .
لكن بناء الأخلاق في هذا الدين قائم على أساس واقعي ، ليس فيه شطحات ولا تحليلات في الخيال . فالأخلاق فيه محددة ، مبنية مفصلة ...

يقول علامة الهند السيد سليمان الندوي : - إننا نجد في التوراة أحكاما عديدة تتصل بالأخلاق ، منها سبعة تعدّ أصولا ، وليس في هذه الأصول السبعة إلا أصل واحد إيجابى وهو الأمر بطاعة الوالدين والبر بهما . أما الستة الأخرى فكلها سلبية وهي : لا تقتل ، لا تسرق ، لا تزني ، لا تشهد على جارك شهادة زور ، لا تخادع حليقة جارك ، لا تطمع في مال جارك ... وبعض هذه الأصول داخل في بعض ، فهي في الحقيقة أربعة

[١] وفي رواية « صالح الأخلاق » . قال . السيوطي . رواه البخاري في الأدب ، والحاكم في المستدرک ، والبيهقي في شعب الإيمان . صحيح .

والإنجيل ردّد هذه الأحكام السبعة كما هي في التوراة وزاد عليها الحث على محبة الغير... أما الإسلام فقد جاء بأحكام كثيرة في المعاشرة وبقوانين مفصلة في المعاملات ، وأفاض فيما كان نهرا حتى جعل منه بحرا « وهو يضرب المثل لتوجيهات القرآن الأخلاقية بما ورد في سورة الإسراء « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ، وبالوالدين إحسانا... الآيات ٢٣ : ٣٩ » وفيها خمسة أوامر وخمسة نواه ونضيف إلى ذلك أوصاف المؤمنين في صدر سورة « المؤمنون » وأوصاف عباد الرحمن في سورة « الفرقان » وهكذا... ونشير إلى ما ذكره الأستاذ محب الدين الخطيب عن « شعب الإيمان » في جملة مواضع أوجزها ما قال فيه « الإيمان الإسلامي بضع وسبعون شعبة ، وقد استقصاها أعلام الإسلام فأروها تدور حول شيئين لا ثالث لهما : الحق ، والخير ، وكل شعبة من شعب الإيمان الإسلامي لا ريب أنها تدخل إما في باب الحق ، أو في باب الخير ، والعمل الصالح هو عمل المؤمن بما هو مؤمن به ، فلا يكون العمل صالحا إلا إذا كان من عمل الحق أو من عمل الخير ، وهذا هو الإسلام » [١] .

والأخلاق في الإسلام فطرية إنسانية :

وليس أدل على ذلك من أنه يسمى الخير معروفا ، والشر منكرا... فليس في تعاريفه الأخلاقية اعتساف يكذب الأذهان.... إنها أخلاق مستمدة من طبيعة الناس التي يعلمها منزل الكتاب ، وليست مفروضة فرضا نظريا لا يطابق الحوائج والمجتمعات... « البر حسن الخلق ، والإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس » . « البر ما سكنت إليه النفس واطمأن إليه القلب ، والإثم ما لم تسمع إليه النفس ولم يطمئن إليه القلب ، وإن أفتاك المفتون » [٢] والأخلاق فيه شاملة جامعة .

إن الأخلاق في الإسلام تستوعب كل جوانب السلوك... فهي أخلاق للفكر تأمر بالتعقل والعلم ، وتنفر من التقليد والتضليل «... أن تقوموا لله مثنى وفردى ثم تفكروا...» ، « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » - « أولو كان آباؤهم لا يعقلون

[١] الرسالة الحميدة ، سليمان الندوى - تحقيق وتطبيق محب الدين الخطيب .

[٢] الأول رواه البخاري في الأدب المفرد ومسلم والترمذي - صحيحه السيوطي . الثاني رواه أحمد

حسنه السيوطي .

شيئا ولا يهتدون » ، « فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا » .

ثم هناك أخلاق النفس ، وهى أبرز ما تتجه إليه العقول حين تذكر الأخلاق ...

وهنا الأوامر بالصدق والأمانة والإحسان ، والنواهى عن الكذب والخيانة والفساد « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون » كذلك هناك أخلاق السلوك ، وهى المعروفة بالآداب العامة وقواعد فيها اللياقة والمجاملة « واقصد فى مشيك واغضض من صوتك » « ولا تمش فى الأرض مرحا إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا » وقد فصل الإسلام آداب التحية ، والاستئذان ، ومجاملات التهئة والعزاء ... ونهى عن التجسس والغيبة والخز والتناز بالالقباب .

فلمست أدرى إذن ، من أين جاءت الصورة التى حددت « الأخلاق الدينية » بأداء

الصلوات واجتناب الخمر والميسر ... فحسب حتى كتب من الكتاب من قال بأن الأخلاق الدينية لا تكفى ، أو لعلها لا تصلح مطلقا - كى تكون أساسا لتقدير الأشخاص وتقويم الرجال ...

إن القيام بالشعائر ، واجتناب الخمر والميسر ، من أحكام الإسلام .

لكن ليس معنى هذا أن هذه الأوامر والنواهى وحدها هى الأخلاق الدينية .

إن الرجل قد يصل عادة ... وقد يجتنب الخمر لأنه لا يستطيع مذاقه ، أو لأنه يضر صحته ... وقد يتوق الميسر خوفا على جيبه وسمعته ، أو لأنه تعوّد قضاء وقت فراغه على غير الموائد الخضراء ... وليس معنى هذا أنه صاحب أخلاق ، بل تبقى جوانب شخصيته محتاجة لأضواء تكشف الأستار ... لا بد أن نفحص منهجه فى التفكير ، ونستشف موازين القيم فى نفسه ، ونضع أيدينا على ألوان مختلفة من سلوكه فى الحياة حتى نستطيع أن نحكم عليه .

وقد كان عمر يسأل الشاهد الذى يزكى شخصا عن طريقة معرفته لذلك الشخص ... ولا يكتفى بالمعرفة السطحية للقيام بالشعائر ، دون الخبرة العميقة والمخاططة الشاملة مما يكشف عن أغوار النفوس .

فالذين طنوا أن « الأخلاق الدينية » محصورة في مظهريات باهتة ... قد دخل عليهم الخطأ والخلط في تحديد مدلول الأخلاق في دين الإسلام .

والأخلاق في الإسلام ... واقعية :

واقعية لأنها تفترض في الإنسان السعى للكمال لا بلوغ الكمال المطلق « رفع عن أمي الخطأ والذسيان وما استكروها عليه » [١] « كل بني آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون [٢] ولقد وصف الله المتقين بفعل من بينهم الذين فعلوا فاحشة ثم تابوا ... لا الذين خلت حياتهم من الأخطاء » والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم » .

وليس معنى هذا أنها تفترض في البشر الخطيئة المؤبدة والدنس ... إن معصية آدم قد غفرها الله له وليست تلاحق ذريته إلى النهاية « فتلقى آدم من ربه كلمات ، فتاب عليه ، إنه هو التواب الرحيم » ... والإنسان يولد وفي نفسه قوى وبواعث ودوافع ، ليس ملائكا وليس شيطانا « ونفس وما سواها . فألهمها بخورها وتقواها . قد أفلح من زكاها . وقد خاب من دساها » . والمرأة مخلوق طاهر كالرجل « ... أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض » والمجتمع كذلك ينبغي أن تقوم سمعته على العفة والطهر ، لا على . الافتراء والتجنى « إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة » .

والأخلاق في الإسلام واقعية ، إذ تدعو إلى المحبة ... ولكنها لا تهمل السكره ... قد يكون من الممكن أن يتحول الناس جميعا إلى المحبة أو لا يتحولوا ... لكن الذي لا شك فيه أن تحولهم هذا يحتاج إلى وقت ، وأنه حتى يتم هذا التحول - إن كان من الممكن أن يتم - فستحدث أخطاء ليس من المنطق أن يقف إزاءها الإسلام سلبيا ، أفلاطونيا ، متفرجا ... لا بد أن يحى نفسه وأتباعه ... قد يكون المعتدى معذورا ... قد يكون ضحية لظروف التربية أو تقاليد المجتمع أو ضغط الدولة ، ولكن المجتمع الإسلامى لا يملك إلا أن يرد العدوان ، ويترك الحساب النهائى للديان ... لا بد أن ينظر للجموع لا للأفراد ...

[١] الطبرانى في الكبير - صحيحه السيوطى .

[٢] رواء أحمد والترمذى وابن ماجه والحاكم في المستدرک - صحيحه السيوطى .

لا بد أن يقيم ركن المسؤولية على القصد الجنائي ، أما الباعث فيقدره في حدود تجعل هذا التقدير عمليا ممكنا .

لذلك أتى الإسلام في أخلاقياته بالمحبة « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » والسلام « يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة » ... لكنه مع ذلك وضع شريعة العقوبة للداخل ، وشريعة الحرب للخارج « ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » ، « ولكم في القصاص حياة » ، « إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم » ، « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا » .

لكنه ينذى بالأخلاق شريعة القوة ... وكل الناس يعرفون وصايا الإسلام في الحرب وسنعود إليها حين نتكلم عن المثالية الواقعية في التشريع ... وحسبنا أن نشير في إيجاز إلى الوفاء بالعهد ، وتجنب الاعتداء على النساء والشيوخ والأطفال والرهبان ، وغير المحاربين جملة ، وعدم الفساد والإتلاف لغير الضرورات الحربية ، وهكذا .

والأخلاق في الإسلام واقعية ... إذ لا تؤدي إلى التصادم بين الدنيا والدين . « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا ، خالصة يوم القيامة » ... يستطيع الإنسان أن يملك ، مادامت ملكيته لا تتعارض مع سياسة الإسلام الاقتصادية التي تنفذها الدولة ، ولا تتصادم مع شريعته القانونية ، وما دام يؤدي واجباته والتزاماته المالية للمجتمع والدولة ... فالزهد في الإسلام ليس عزلة وبطالة ، وليس نزعة فردية ... ولكنه سعى في الأرض وتنمية للإنتاج وملكية للثروة ، ثم وضع لهذا كله تحت تصرف المجتمع والدولة ... إنه زهد فيما ملك الفرد ، لا فيما عجز عن امتلاكه .

والأخلاق في الإسلام واقعية ... إذ فرق بين الكبائر والصغائر « الذين يحتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم » ... وفرقت بين المجاهرة والتستر (كل أمتي معافي إلا المجاهرين ، وإن من الجهار أن يعمل الرجل بالليل عملا ثم يصبح وقد ستره الله تعالى فيقول : عملت البارحة كذا وكذا ، فيكشف ستر الله عز وجل) (١) ... وفرقت بين

أخلاق وأخلاق ، فقد يكون المؤمن جبانا أو نجيبا ، ولكنه لا يكون كذابا « إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون » .

وهي واقعية إذ امتنعت حالات الإكراه والفننة « إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » « إلا أن تتقوا منهم تقاة » . لكننا لا نتوسع في التقية بغير ضرورة قاسرة ملجئة ، ولقد حددت السنة على سبيل الحصر مواضع ، رخصت بالكذب فيها : هي الحرب ، وحديث الرجل لزوجته ، والإصلاح بين المتخاصمين (١) . فهل هناك واقعية أكثر من هذا ؟

دين يقوم على مكارم الأخلاق ... لكنه لا يغفل استثناءات في أضيق نطاق ، يغلب فيها اعتبارات أسى راعم ، وترجح لديه أخلاق ... على أخلاق .

فالحرب ... إعلان لفقدان الثقة بين المتحاربين ، فلا بأس في الكذب إذ الحرب خدعة ... وليس معنى هذا أن تعطل الفضيلة في الحروب ، فما زال للشجاعة مكانها ، وللصدق موضعه عند الحديث الجاد والمفاوضة الصريحة الزهية ، ولارحمة عملها فلا يتبع المدبر ولا يجهز على الجريح ولا يؤذى الشيوخ والنساء والأطفال .

وحديث الزوجين ... إن غاب فيه الصدق حينما فقد قامت التضحية في كل الأحيان ... لأن الزوج حين يتحدث عن حبه لزوجته وهو لا يحبها ، فانما يريد أن يذكر ذاته ، ويضحى بمشاعره من أجل الوفاق والوئام ...

والإصلاح بين الناس ... فضيلة ، بغض البصر من أجلها عن فضيلة أخرى ... ومن البديهي أن ذلك كله يكون في حدود ...

فليس معنى الكذب في ضرورات الحرب أنه كذب على طول الخط ، وليس معنى الكذب بين الزوجين حينما أنه الكذب الذي لا يعالج شيئا ويعقد أشياء ، وليس معنى الكذب للإصلاح أن يكون كتماننا لأمر جوهرية لا تليث أن تنكشف ، فتسوء العلاقات من جديد ...

لكن لابد للمؤمن من الكياسة والفطنة !! ما

« يتبع »

فهي عمارة

[١] الترمذى وأحمد .

الدين ووسائل تعلمه

ليس من قصدى فى هذه الكلمة أن أبين الدين ولا أن أشرح حاجة الناس إليه . فقد عرف الناس فى إجمال قد يعجزون عن تبيان أن الدين الصحيح مجموعة من العقائد والأحكام والنظم أوحى بها الله إلى من اصطفاه من عباده ليبايعها إلى خلقه ويدعوهم إليها ويرضى منهم أن يدينوا بها ويعملوا بمقتضاها لا حاجة به إلى أعمالهم ولكن ليهديهم ويصلح بها من شأنهم فى دنياهم ويخزيهم فى آخرهم جزاء المحبتين المطيعين . وقد عرف الناس أيضا أن الدين حاجة فطرية ، أو ضرورة اجتماعية لا غنى لهم عنها ، فإذا فقدوها عن طريق الغيب التمسوها فى عالم الحس ، فى الأرض أو فى السماء ، فى شجر أو حجر ، أو كوكب أو طوطم أو ما إلى ذلك ، أو فزعوا إلى عظيم من عظمائهم فألهوه وعبدوه ودانوا بتعاليمه ليسدوا فراغ أنفسهم من هذه الأديان . وقد فاض تاريخ البشرية بمعبودات ونظم ، ورغم ما كان يدعو كثير منها إلى الاستهزاء والسخرية ، فقد لازمتهم وكانت منذ كانوا .

والمقصود بالدين فى كلمتنا : الدين الإسلامى ، وبوسائل تعلمه علماءه والكتب الدينية التى تدرس فى الأزهر ، فليس هناك علماء يقومون بتعليم الدين الإسلامى تعليما صحيحا مبنيًا على أسس سليمة من الفهم والإفهام غير علماء الأزهر . وقد تعرض علماء الأزهر كما تعرضت كتبه لجمات كثيرا ما كانت مغرضة ظالمة ، وأحيانا ما كانت مغلظة إلا أنها جاهلة ، ورموا بالجهود والتعقيد ، ورميت كتبه بالتوعر والصعوبة ، واتخذت ظواهر عبارات من القرآن والسنة شبا على خطأ طرق التعليم الدينى بالأزهر وخطأ أسلوب التأليف فى الكتب الدينية ، وارتفعت أصوات بالمطالبة بتيسير طرق التعليم الدينى وتيسير كتبه . واستجابة لتلك الدعوة ورغبة فى الهداية والتوجيه قام كثير من العلماء الأفاضل بتحقيق هذه الرغبة ، ولكن رغم ما قام به هؤلاء من تهذيب الكتب وتيسير طرق عرضها فما زالت دون رضا كثير من الناس ، وما زال علماء الدين وكتب الدين غير واضحة فى نظرم وهى محتاجة وستحتاج إلى مزيد من التبسيط والتوضيح لتكون بلغة الصحف حتى يستوى فى فهمها والإلمام بموضوعاتها من يحسن أن يقرأ ومن وقف على اعتاب

المعرفة وإن لم يهتك أستارها وحجبها . هذا ما يقولون ويريدون ، وذلك خطأ ولا شك ، وأمنية بعيدة المنال مهما جهد العلماء وأسهموا ليلهم وأتعبوا نهارهم . ذلك لأن الدين الإسلامي مجموعة من العقائد والقواعد والأحكام والنظم ، أو مجموعة من القوانين ، وهذه القوانين لها أصول خاصة وحدود خاصة واصطلاحات خاصة وطرق تعبير خاصة ولها أسس من علوم متعددة يشتبك بعضها ببعض ويسلم بعضها إلى بعض ، وكل أولئك في حاجة إلى زمن طويل يقضيه الطالب في تحصيلها والإحاطة بها وقد لا يكون كثيرا ولا غريبا أن ينفق الطالب لها من عمره عشرين أو أكثر . وشأن علوم الدين شأن غيرها من القوانين والعلوم لها كتبها ولها رجالها الذين تخصصوا بها وأفرغوا وسعهم فيها .

وإذا كان طالب القانون الأجنبي أو طالب الطب أو طالب الهندسة يكفيه أن يلم بالقراءة ليسكون طبيبا أو مهندسا أو قانونيا فليكيف المسلم أن يلم بالقراءة ليسكون عالما دينيا يفهم أحكام الدين ويحيط بأصوله وقواعده ويجتهد ويفتي ، وحينئذ يصبح للمسلمين خمسمائة مليون من العلماء والمفتين بقدر عددهم ويزدادون بنسبة ما يزداد المسلمون وبارك الله في أنسألم وذرياتهم .

إن شأن العلوم جميعها شأن واحد ، ولا بد في تعلمها من معلم أو من موقف بلغة أهل العلم القدماء ، ومن هنا كانت الحاجة إلى العلماء وإلى معاهد العلم ، ولو كان يكفي في تعلم العلوم معرفة القراءة والكتابة وتوافر الكتب لما كان هناك حاجة إلى شيء من ذلك ، ولكفى شعوب العالم جملة من الكتاتيب أو المدارس الأولية يتعلم فيها ناشئها القراءة ليكونوا بعد ذلك وفي قليل من الزمن أئمة في العلوم والفنون مادامت كتبها في أيديهم ومتناولهم ، ولا يقول ذلك من له مسكة من عقل أو طرف من معرفة ، فلا بد للدين إذن من متخصصين به ، ولا بد له من كتب خاصة به كذلك ، ولا يضير علوم الدين أن تكون على هذا النحو فشأنها شأن غيرها كما أسلفنا ، وقد شرط كثير من العلماء الموقفين في علوم الدين وأوجب جمهورهم على العامة تقليد إمام من الأئمة في أحكام الدين ، ولم يطالبوهم بالوقوف على أصولها ومناط أدلتها ، لأن ذلك يخرج عن طوق العامة ويذهب بهم مذاهب الحيرة والضلال .

ولقد حاول كثير من العلماء وما زالوا يحاولون تبسيط العلوم تيسيرا على الطلاب ، فإذا

كانت النتيجة ؟ لقد كانت النتيجة ، هي أنه مع ما بذل من محاولات في الكتب وفي طرق العرض ما زالت قواعد العلوم في مستواها العالي لم يرق إليها إلا الخرب الماهر ولم ينلها إلا من دفع مهرها غالبا من فكره ووقته وجهده .

لقد حاول عشرات من العلماء تيسير قواعد النحو بشتى الوسائل بالحذف مرة والتخفيف مرة وتكرار الأمثلة والشواهد مرات ، فما بلغوا ما أرادوا وأراد بعض الكتّابين وما استغنى تلاميذ المدارس بالكتب عن الأساتذة وما أباحت قواعد اللغة صاهما إلا لمن بذل وجاهد وصبر وصابر ، ولأنه لبؤسنا أن نقول : إن قواعد اللغة ما زالت ثقيلة على نفوس التلاميذ .

هذا إلى أن المبالغة في تبسيط كتب علوم الدين ، أو غيرها قد يكون مدعاة إلى الخطأ والتشويش في قواعدها وأحكامها ، وقد يكون من ورائه خطر آخر ، فقد تغرى بساطتها بعض قصار النظر باقتحامها والادعاء في تعرف حقائقها والتنفع باكتناها أسرارها ، وهناك تكون الفوضى بآثارها ونتائجها ، ولعل من آثار تلك الفوضى ما نسمعه هنا وهناك من دعوى الاجتهاد من أناس هم في أول الشوط من المصرفة والفقه ، وكل محصولهم العالمي آيات وأحاديث حفظوها من كتاب أو التقطوها من أفواه الخطباء بالأندية والمساجد دون أن يتدبروا معانيها أو يتنبهوا لمقاصدها وما يربطها بغيرها من روابط وما تشير إليه من أحكام .

إن من النظم الثقافية التي وصل إليها علماء التربية بالتجارب عهودا طويلة تنوع التخصص في فروع المعرفة ، فمن غير الممكن أن يتقن شخص ما سائر فروعها وإذا فمن لغو القول بل من بخوره أن يهتم بعض الناس علماء الأزهر بأنهم غير صالحين لأنهم لا يحسنون أنواعا من العلوم الأخرى ، فلو صح ذلك لوجب أن يكون المهندس طبيبا وقانونيا وعالما ذريا حتى يكون صالحا في مهنته نافعا لأمتة ، وكذلك غيره من العلماء ، وليس في مجال الهذر أمعن من هذا الكلام ، ومما نسمعه في مجال الطعن على علماء الأزهر أنهم يحتكرون الدين واحتكار الدين عمل لا يقره الإسلام ، وفي هذا الكلام شيء من المغالطة قد تجوز على البسطاء فيحسن أن نبين الحقيقة فيها لنخرس السنة مفترها أو نخجلهم على الأقل إن كانوا ينجلون .

والحقيقة أن هناك فرقا بين احتكار تعليم الدين واحتكار الدين نفسه ، أما تعليم الدين

فلا شك أنه صناعة تستلزم صناعا مهرة هيئوا أنفسهم لصناعتهم ، واستوفوا أسبابها ، وليس مما يضير علماء الأزهر أن يكونوا أولئك الصناع ، كما أن لغير علوم الدين صناعات لا تنافسهم في صناعتهم ولا تزاخمهم عليها . أما العمل بالدين فليس صناعة من الصنائع ولم يدع علماء الأزهر أنها كذلك وأنهم يحتكرونها ويذودون الناس عنها . فالدين لله يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم .

وقد يقول قائل : إن الدين الإسلامي دين يمتاز بالوضوح والبساطة وإن أهم أصوله القرآن الكريم والسنة السمحة ، والقرآن نزل بلسان عربي مبين ، وجاءت السنة بلغة أفصح المرسلين سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى أنبيائه أجمعين ، فما بالكم تهجرون واسعا وتضيّقون رحبا وتصعبون سهلا وتحولون دوننا وما نريد من فهم الأحكام من أصولها واستقائها من منابعها ، ولسكننا نقول لهؤلاء : إن بيان القرآن وفصاحة الرسول ليست بالنسبة للأجيال الحاضرة من شعوب العرب الذين استعجمت لغتهم واستبهم عليهم أسلوب القرآن والسنة وجهلوا الطريق إلى غايتها ومقاصدها وقربت المسافة بينهم وبين الأعاجم ، وإنما هو بالنسبة إلى العرب الخالص الذين لا تحفى عليهم مقاصد القرآن والسنة وطرق دلالتها من عبارة وإشارة وإجمال وتفصيل وما يعرض لها من تعارض وما يدعو إليه من ترجيح ولا تحفى عليهم غرائب اللغة وأسرار الأساليب وما إلى ذلك مما لا بد منه لفهم القرآن والسنة ، واستمداد الأحكام منهما ، وأين نحن من ذلك الآن ؟ على أن بعض أولئك العرب ما كانوا يشتغلون بفهم القرآن والسنة ، وكانت تندعن أذهانهم وعقولهم بعض الألفاظ وبعض الأحكام فيسألون عنها ويستفتون فيها ، فقد روى عن أبي بكر رضى الله عنه أنه سئل عن قوله تعالى « وفاكهة وأبا » فقال : أى سماء تظلمنى وأى أرض تقلنى ، إذا أنا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم . وإذا كان ذلك شأن أولئك العرب ، فهل لكثير منا وهم أشباه العوام والأعجم أن يدعوا القدرة على فهم القرآن والسنة واستمداد الأحكام منهما ووسائلهم إلى ذلك قليلة وأسبابهم ضعيفة .

ألا إن الأولى بنا أن يعرف كل منا نفسه ويلزم صفه وأن يترك كل وما يحسنه وأن يوسد الأمر إلى أهله ، فذلك أمانة الإنصاف والوعى الثقافى الصحيح ، ووسيلة استقرار الأمور وإتقان الأعمال .

أبر الوفا المرافى

بحوث

في مصادر الشريعة النظرية

— ٩ —

النوع الخامس : الاستحسان بالعرف ، ويتحقق هذا في كل شيء يتعارفه الناس ويعتادونه إذا كان ذلك الشيء يخالف قياساً من الأقيسة أو قاعدة من القواعد المقررة ، وأمثلة هذا النوع كثيرة في الفقه الحنفى تظهر للمتبع لمسائل العرف والأحكام المبينة عليه ، ومن هذه الأمثلة ما يأتي :

١ — أن كل شرط يجرى به العرف يعتبر شرطاً صحيحاً عند جمهور الحنفية ، وهو استحسان ثابت بالعرف على خلاف القياس أى الدليل الشرعى العام ، وهو ما صح عند فقهاء الحنفية من أن النبي صلى الله عليه وسلم « نهى عن بيع وشرط » . ١

٢ — أن الأصل العام في الوقف أن يكون مؤبداً ، ومقتضى هذا الأصل أن لا يجوز وقف المنقول استقلالاً عن العقار لأن المنقولات على شرف الهلاك فلا تكون قابلة للتأبيد ، واسكن الإمام محمد بن الحسن أجاز وقف ما جرى به العرف منها كالكتيب ونحوها استحساناً على خلاف القياس أى الأصل العام الذى تمسك به الإمام أبو حنيفة ومنع وقف المنقول المستقل عن العقار مطلقاً [٢] .

٣ — أن بيع الشرب لا يجوز استقلالاً عند جمهور الحنفية لجهالة المبيع أو لكونه غير مملوك للبائع ، لأن الماء لا يملك إلا بالأحرار ، والأحرار فيه غير ممكن ، وهذا هو القياس أى القاعدة العامة ، ولكن أفق بعض مشايخ الحنفية يجاوز بيعه

[١] فتح القدير والعناية - ٥ ص ٢٢١ ، حاشية ابن عابدين - ٥ ص ١٢٧ ، وشرح المجلة لمحمد خالد الأتاسى - ٣ ص ٦٤ ، ٦٥ .

[٢] راجع الدر المنثور وحاشية ابن عابدين عليه - ٣ ص ٣٨٥ - ٣٨٧ .

استحسانا لحرمان العرف في بعض البلاد به . جاء في البرازية لحافظ الدين السكردري « أنه إذا باع شرب يوم أو أقل أو أكثر فلا يجوز لعدم الملك قبل الأحرار أو للجهالة ، وهذا هو القياس وهو مذهب جمهور المشايخ لكن بعض مشايخ بلغ قد أجازوا استحسانا نظرا لتعامل أهل بلخ عليه » [١] .

النوع السادس : الاستحسان بالمصلحة ، ومن أمثلة هذا النوع ما يأتي :

١ — الأصل المقرر في المذهب الحنفي أن عقد المزارعة ينتهي بموت العاقدين أو أحدهما كما في الإجارة ، ولكنهم استثنوا من ذلك بعض الصور منها ما إذا مات صاحب الأرض والزرع لم يدرك بعد فحسبوا ببقاء العقد فيها استحسانا على خلاف القياس أي الأصل العام حفظا لمصلحة العامل ودفعاً للضرر عنه [٢] .

٢ — الأصل العام أن الزكاة لا يجوز إعطاؤها لبني هاشم لقوله صلى الله عليه وسلم (إن الصدقة لا تنبغي لآل محمد إنما هي أوساخ الناس) وفي رواية لمسلم عن عبد المطلب (إنها لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد) وقوله صلى الله عليه وسلم (إن لم في خمس الخمس ما يكفيهم ويغنيهم) [٣] .

وقد أجاز أبو حنيفة دفع الزكاة في زمانه إلى بني هاشم امتحسانا رعاية لمصالحهم وحفظا لهم من الضياع . لأن عوضها وهو خمس الخمس لم يصل إليهم لإهمال الناس أمر الغنائم وإيصاها إلى مستحقيها ، وإذا لم يصل المعوض عادوا إلى المعوض (٤) .

٣ — إذا شرط البائع على المشتري أن يعطيه رهنا معيناً بالثمن المؤجل ، وقبل المشتري ذلك جاز البيع والشرط عند جمهور الحنفية استحسانا لأن هذا الشرط يؤكد الحصول على الثمن ، وفي هذا مصلحة للبائع ، والقياس أي الدليل العام يقتضي فساد كل

[١] الفتاوى البرازية بهامش - ٦ ص ١٢١ من الفتاوى الهندية ، وفتح القدير - ٤ ص ٢٠٤ .

[٢] الدر المختار ورد المختار - ٥ ص ١٩٠ .

[٣] بلوغ المرام مع - ٣ ص ٢٤٣ ، ٢٤٤ .

[٤] حاشية ابن تاجدين - ٢ ص ٦٧ ، ٦٨ .

من البيع والشرط في هذه الصورة وهو ما صح عند فقهاء الحنفية من أن النبي صلى الله عليه وسلم (نهى عن بيع وشرط) وبهذا القياس أخذ زفر [١] .

٤ - الأصل العام أن الأمين لا يضمن إلا بالتعدي على الأمانة أو التقصير في حفظها ، ومقتضى هذا الأصل أن لا يضمن الصانع كالحياط والكواء ما يكون في يده من أمتعة الناس إلا إذا وجد منه تعد أو تقصير في الحفظ ، وهذا هو القياس ، ولكن أفتى أبو يوسف وعبد بن الحسن بوجوب الضمان عايه إلا إذا كان الهلاك من شيء لا يمكنه الاحتراز عنه كالخريق الشامل أو النهب العام ، وهو استحسان روى فيه المحافظة على أموال الناس من الضياع نظرا إلى كثرة الخيانات وضعف سلطان الإيمان على النفوس [٢]

هذه هي أهم أنواع الاستحسان في الفقه الحنفى وأمثلتها . ومنها يتبين بجلاء أن الاستحسان عند أئمة الحنفية ليس قاصرا على القياس الحنفى الواقع في مقابلة القياس الجلى كما صورته بذلك بعض علماء الأصول في تعريفه المتقدم ، وأنه ليس قاصرا على الاستحسان الثابت بالنص أو الإجماع أو الضرورة أو القياس الحنفى الواقع في مقابلة القياس الجلى كما يقول بعضهم في تعريفه السابق .

وأن القياس الذى يذكر في مقابلة الاستحسان قد يكون المراد به القياس الاصطلاحى المعروف فى أصول الفقه ، وقد يكون المراد به الدليل الشرعى العام ، أو القاعدة المقررة ، وليس المراد به خصوص القياس الاصطلاحى كما يدل عليه مسلك الأصوليين .

حجية الاستحسان

من يقرأ كتب الأصول [٣] فى مبحث الاستحسان يجد فيها تضاربا غريبا واختلافا عجيبا فى حجية الاستحسان . فبينما يقول بعض العلماء فيه : إنه تعسف وتلذذ وميل مع

[١] راجع بدائع الصنائع ٥ ص ١٧١ ، فتح القدير ٥ ص ٢١٥ .

[٢] شرح مجلة الأحكام لمحمد خالد الأتامى ٢ ص ٧١٨ .

[٣] الرسالة للإمام الشافعى ص ٥٠٣ وما بعدها والأحكام لابن حزم ٦ ص ١٦ وما بعدها والأحكام للأمدى ٣ ص ١٣٦ - ١٣٨ ، والمختصر لابن الحاجب ٢ ص ٢٨٨ ، وجمع الجوامع بشرح الجلال المحلى وحاشية المطار ٢ ص ٣٥٩ - ٣٦٠ .

المهوى وحكم بالتشهي ، يقول آخرون : إنه تسعة أعشار العلم ، كما يروى عن مالك [١٦] وإنه أغلب في الفقه من القياس ، كما يقول أصبغ بن فرج المالكي [٢] وإن العالم به مع باقي الأدلة يسمه الاجتهاد في كل شيء من أموره ، كما يقول الإمام محمد بن الحسن [٣] .

وخلاصة ما يؤخذ من كتب الأصول في حجية الاستحسان أن الاستحسان حجة عند الحنفية والمالكية وكذلك عند الحنابلة على ما نقله الآمدي وابن الحاجب ، وقرره الحلل المحلى ، ووافقه عليه العطار في حاشيته ، وليس بحجة عند الإمام الشافعي ، كما يدل على ذلك قوله في العبارة المشهورة عنه : « من استحسن فقد شرع » ، وقوله في رسالته الأصولية : « والاجتهاد لا يكون إلا على مطلوب ، والمطلوب لا يكون أبداً إلا على عين قائمة تطلب بدلالة : يقصد بها إليها ، أو تشبيه على عين قائمة ، وهذا يبين أن حراماً على أحد أن يقول بالاستحسان إذا خالف الاستحسان الخبر » ، وتصريحه فيها بأن الاستحسان تعسف وتلذذ [٤] .

ولكن هذا الإنكار من الإمام الشافعي لا يمكن حمله على الاستحسان الذي يقول به الحنفية ومن معهم من العلماء ، وإنما هو محمول على الاستحسان بمعنى آخر ، وهو القول بالرأى والتشهي من غير اعتماد على دليل شرعي ، ولا شك أن الاستحسان بهذا المعنى باطل عند جميع العلماء لا يسوغ لأحد أن يأخذ به فضلاً عن إمام من أئمة المسلمين .

يدلنا على ذلك ما ثبت عن الإمام الشافعي من العمل بالاستحسان والحكم به في مسائل كثيرة . من ذلك ما نقله الآمدي في الإحكام أن الإمام الشافعي قال « استحسن في المتعة أن تكون ثلاثين درهماً ، واستحسن ثبوت الشفعة للشفيع إلى ثلاثة أيام ، واستحسن ترك شيء للساكن من نجوم الكتابة ، وقال في السارق إذا أخرج يده اليسرى بدل اليمنى فقطعت : القياس أن تقطع يمينه ، والاستحسان ألا تقطع ، وقد استحسن - كما استحسن غيره من الأئمة - جواز دخول الحمام من غير تقدير عوض للساء المستعمل ولا تقدير مدة

[١] الأحكام لابن حزم ٦ ص ١٦ .

[٢] المرجع المتقدم ص ١٦ والاعتصام الشاطبي ٢ ص ٣٢٠ .

[٣] جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ٢ ص ٦١ .

[٤] الرسالة للإمام الشافعي ص ٥٠٤ وما بعدها .

المسكت فيه ، وجواز شرب الماء من أيدي السقائين من غير تقدير في الماء وعوضه [١] وهو استحسان ثابت بالعرف والعادة على خلاف ما تقضى به القواعد المقررة في باب البيع والإجارة ، وهو عدم الجواز للجهاالة في المبيع أو في مدة الإجارة وهذا - كما ترى - نوع من أنواع الاستحسان الذي يريده الفقهاء القائلون به .

وعلى هذا لا يكون هناك اختلاف بين الأئمة الأربعة في حجية الاستحسان والاعتداد عليه في استنباط الأحكام الشرعية ، والاختلاف بينهم إنما هو في كثرة العمل به وقلته فمنهم من توسع في الأخذ به كالحنفية والمالكية ومنهم من لم يتوسع في ذلك كالشافعية والحنابلة ، ولعل هذا هو السرفيا هو مشهور بين كثير من الناس وما يجرى على بعض الألسنة والأقلام من أن الاستحسان أصل من أصول الحنفية ، وأن غيرهم من الفقهاء لم يأخذوا به ولم يعتدوا به في استنباط الأحكام .

وبهذا ينتهى الكلام على المصدر الثانى من مصادر الشريعة النظرية ما

زكى العبد شعبة

الأستاذ المساعد بكلية حقوق عين شمس

الإيمان والحياة

إن هذه الحياة الحافلة بصنوف الشقاء وأنواع الآلام ، والتي لا يفيق المرء فيها من غمرة إلا إلى غمرة ، ولا يئىل من عثرة إلا إلى عثرة ، لا يعين عليها إلا عقيدة راسخة يلوذ بها الحائر كلما عثرت خطواته ، وتداركت عثراته ، استروح من أعطافها راحة الجنة كلما ضاق ذروعه باحتمال جحيم العذاب .

مصطفى لطفى المنفلوطى

الندم والتوبة

- ٣ -

اتضح مما قلناه في الندم أن هين الندم ترنو بحسرة إلى ذلك الماضى الذى لم يعد في قدرة البشر تغييره ، وأن عين التائب تتطلع إلى المستقبل يدفعها الأسف على ماضى ويجذبها الأمل في إصلاح ما تبقى .

فالتوبة إذن ندم صحيح يورث عزما يغير سلوك المرء من سيئ إلى حسن ، ويجـول حياته المذنبة الآثمة إلى حياة طيبة صالحة .

وجوبها :

والتوبة واجبة على كل مذنّب يخشى الله واليوم الآخر ، وجوبها عن طريق الأخبار والآثار ظاهرة جلي ، فالآيات والأحاديث في ذلك كثيرة متضافرة .

قال الله تعالى : « ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون » فقسم القرآن الناس إلى تائب وإلى ظالم ، وما ثم قسم ثالث البتة وجعل من لم يتب ظالماً - وهو ظالم حقا - لجهله بربه وآفاته نفسه .

وقال تبارك اسمه : « يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا ، عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار » .

بفعل سبحانه رجاء تكفير الذنوب مرهونا بالتوبة النصوح الخالصة لله الخالية من الشوائب .

وقال صلى الله عليه وسلم : اتق الله حيثما كنت ، واتبع السيئة الحسنة تمحها (١) ...

وهنه عليه الصلاة والسلام : (أقلموا عن المعاصى قبل أن يأخذكم الله فيدهم هتابتا) (٢) .

(١) رواه الترمذى .

(٢) أدب الدنيا والدين ص ٧٩ والمث الكسر ، والبع القطم .

على أن وجوب التوبة لمن شرح الله صدره بنور الإيمان أَوْضَحَ وأظهر ؛ إذ هو لشدة نور باطنه يجتزئ بأدنى بيان ويتنبه بأدنى إشارة .

قال حماد بن زيد : « عَجِبْتُ لِمَنْ يَحْتَمِي مِنَ الْأَطْعَمَةِ لِمُضْرَاتِهَا كَيْفَ لَا يَحْتَمِي مِنَ الذُّنُوبِ لِمُعْرَاتِهَا » (١) .

وقيل للفضل بن عياض رحمه الله : « مَا أَعْجَبَ الْأَشْيَاءَ ؟ فَقَالَ : قَلْبُ عَرَفَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ عَصَاهُ » (٢) .

وهكذا يكون الإيمان الحاصل عن نور البصيرة وشدة الحب في ذات الله .
أولئك قوم آثروا طاعة الله على مجاراة الشيطان ؛ أشرقت بصائرهم فعرفوا للتوبة منزلتها فسارعوا إليها فلا غرو أن كانوا أولياء الله وأحباءه ، وفي مثلهم يقول الله تعالى :
« إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ » .

وفيهم يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : (التائب حبيب الله) ، (والتائب من الذنب كمن لا ذنب له) .

وجوبها على الفور :

تبين مما تقدم أن التوبة واجبة مطلوبة لكن بقى علينا أن نعرف أن هذا الوجوب على الفور أم أنه ممدود موسع فيه ؟ .

ونحن إذا لاحظنا ما قدمناه سهل علينا أن نقول : إن هذا الوجوب على الفور ؛ لأن المعاصي للإيمان كالمأكولات المضرة للأبدان لا تزال تتجمع وتتغفن وسرعان ما تودى بالإنسان إن لم يسارع إلى تطهير نفسه من ضررها ؛ فإذا كان الخائف من الهلاك في الدنيا يجب عليه ترك ما يضره من المأكولات في كل حال وعلى الفور فالخائف من هلاك الأبد أولى بأن يجب عليه ذلك .

قال الله تعالى : « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين » .

وقال عز من قائل : « فانه كان للآوابين غفورا » .

(١) أدب الدنيا والدين ص ٧٩ .

(٢) » » » » »

والأقواب هو الذى إذا أذنب ذنباً بادر إلى التوبة .

وقال جل شأنه : « إنما التوبة على الله للذين يعملون سوءاً بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليماً حكيماً، وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً » .

والسر في هذا التشريع الحكيم هو أن التوبة الصادقة التي تذهب بالخطيئة يجب أن تكون قبل الموت حتى يكون هناك مدسع من الزمن يظهر فيه التائب استعداداً لتعديل مجرى حياته الخاطئة ويحول فيه ذلك المجرى فعلاً حتى يكون استعداده الأول قد استؤصل تماماً فيكون غفران الذنوب له عملاً معقولاً مبرراً .

أما هؤلاء الذين يتوانون ويصلون السيئة بالسيئة حتى يأخذهم الموت وهم لا يشعرون فليس لهم من رحمة الله ومغفرته نصيب [١] .

روى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : « لا تكن ممن يرجو الآخرة بغير عمل ، ويؤخر التوبة لطول الأمل » [٢] .

وقال لقمان لابنه : « يا بني لا تؤخر التوبة فإن الموت يأتي بغتة » [٣] .

وقال محمد بن يزدان : دخلت على المأمون وكنت يومئذ وزيره فرأيت قائماً وبه رقة فقال : يا محمد أقرأت ما فيها ؟ فقلت : هي بيد أمير المؤمنين فرمى بها إلى فإذا فيها مكتوب :

إنك في دار لها مدة	يقبل فيها عمل العالم
أما ترى الموت محيطة بها	يقطع فيها أمل الآمل
تعجل بالذنب لما تشتهي	وتأمل التوبة من قابل
والموت يأتي بعد ذا بغتة	ما ذاك فدل الحازم العاقل [٤]

[١] مذكرات الأخلاق للدكتور مهدي علام .

[٢] أدب الدنيا والدين ص ٨٣ .

[٣] إحياء علوم الدين للغزالي - باب التوبة .

[٤] أدب الدنيا والدين ص ٨٤ .

عموم التوبة في الأشخاص والأحوال

وكما أن التوبة واجبة على الفور فهي كذلك عامة لجميع الأشخاص وفي جميع الأحوال .
أما عمومها لجميع الأشخاص فظاهر جلي أمر به الشرع وارتآه العقل ، وحسبنا أن نذكر قوله تعالى : « وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه » .

وقوله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا » . وقوله سبحانه « وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون » فعمم الخطاب ورتب رجاء الفلاح على التوبة .

وقال صلى الله عليه وسلم : (يا أيها الناس توبوا إلى الله واستغفروه فإني أتوب إلى الله في اليوم مائة مرة) [١] .

والعقل بعد أن يتدبر معنى التوبة ويعرف أنها الرجوع عن الطريق المبعدة عن الله تعالى يحتم ذلك ، فالإنسان من حيث هو عاقل يتجافى عن الطريق المبعدة وينأى عن المغازاة المهاككة .

وهنا يسير البحث الخلق الديني مع أبحاث علم النفس جنبا إلى جنب ، فإذا تأملنا الإنسان من بدء حياته نجد أن غرائزه هي الحاكمة المسيطرة والمتسلطة الآمرة تقوده إلى ما تحبه النفس وتهواه ، وبتوالي الأيام والدأب على فعل ما تميل إليه النفس تتكون العادات ثم يأخذ العقل في الظهور ويبدأ ويبدأ فيجد أمامه كثيرا من العادات المتسكونة والميول المتسلطة التي ألفتها النفس واعتادتها وهي في غير الاتجاه الصحيح الذي يريده العقل فيأخذ في تقويمها وتعديلها . وهنا تنشأ معركة بين العقل والهوى ، فأيهما تغلب قهر صاحبه واحتل مناطقه وأزعجه عن ألوته ، فإن لم يقو العقل ولم يكمل فازت الشهوات وظهر الهوى وتحفز الشيطان وهو يردد : « لأحتسكن ذريته إلا قليلا » . وإن كل العقل وقوى أخذ في قمع الشهوات ومفارقة سيئ العادات ورد الطبع على سبيل القهر إلى طاعة الله .

ولا معنى للتوبة إلا الرجوع عن طريق دليله الشيطان إلى طريق الله تعالى .
وأما عمومها على كل حال فهو أن كل بشر لا يخلو عن معصية بجوارحه أو بخواطره
المذهلة عن ذكر الله تعالى . حتى في أعلى مراتب البشر لا يخلو أحد منهم عن غفلة أو قصور
في العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص ، ولا يتصور بحال خلو البشر عن هذا النقص
ولنما يتفاوتون حسب درجاتهم وطاعاتهم وقربهم من الله ، وأما أصل النقص
فلا بد منه .

وإذا كان رسول الله محمد صلوات الله عليه وهو خير البشر عامة يقول : « إنه ليغان
على قلبي وإنى لأستغفر الله في اليوم مائة مرة » [١] فكيف بمن هو دونه منزلة ! إنه أولى
بأن يحصل منه ذلك .

ومن ثم كرمه الله تعالى فغفر له ذنوبه ما تقدم منها وما تأخر قال تعالى : « إنا فتحنا
لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ... » .

فظاهر الآية يصرح بأن له ذنوبا واسكن الله تعالى كرمه بغفرانها والصفح عنها .

سؤال يرد بالحاطر :

وهنا يرد بالحاطر سؤال وهو :

هل تصح التوبة من ذنب مع الإصرار على ذنب آخر ؟

والإجابة عن هذا السؤال لها اعتبارها وقيمتها في نفس السائل وفي نفس غيره ؛
فربما كانت الإجابة عنه تنير السبيل أمام كثير من المذنبين وتطمعهم في رحمة الله
تعالى وغفرانه .

وللاجابة عنه نقول :

إن للعلماء في ذلك آراء :

١ — فمنهم من قال : لا تصح التوبة إلا إذا أفلح الإنسان عن كل الذنوب ،
وذلك لأن الذنوب مهما اختلفت وتنوعت فهي ترجع إلى أمر واحد هو مخالفة أمر الله

[١] رواه مسلم ، وأورده الفزالي في إحياء علوم الدين باب التوبة .

تعالى ، فإذا تاب المرء فأنما يفيء إلى أمر الله ، فمن تاب من بعض الذنوب وأصر على بعض آخر فقد ناقض نفسه وكأنه يقول : أنا لا أخالف أمر الله ، أنا أخالف أمر الله .
ولكن هذا الرأي فيه عسر ومشقة ولا يستطيعه معظم الناس ، إذ فيه من الحرج ما لا يخفى ، والله تعالى يقول : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » .

هذا إلى أن فيه قصر التوبة على أفراد قليلين وهذا بعيد عن فضل الله ورحمته بعباده وهو القائل : « ورحمى وسعت كل شيء » .

٢ - ومنهم من قال : تصح التوبة من الذنب مع الإصرار على آخر ولو كان من نوعه .

وهذا الرأي أيضا بعيد عن غرض التوبة ، وإلا فما قيمة التوبة عن شرب الخمر مثلا مع الإصرار على تعاطي المواد المخدرة المهلكة .

٣ - والرأي السديد الذى نرتضيه وبه قال كثير من العلماء هو : أن التوبة لا تصح من ذنب مع الإصرار على آخر من نوعه .

وأما التوبة من ذنب مع مقارفة آخر لا تعلق له به ولا هو من نوعه فتصح كما إذا تاب من أكل الربا ولم يقب من شرب الخمر فإن توبته من الربا صحيحة .

قال النووي : « ويجب أن يتوب من جميع الذنوب فإن تاب من بعضها صحت توبته عند أهل الحق من ذلك الذنب وبقي عليه الباقي » [١] .

توبة العائد للذنب

والإجابة عن السؤال السابق تذكرنا بسؤال آخر وهو : ما مصير توبة من تاب ثم عاود الذنب ؟ .

ونترك لإمام الحرمين الإجابة عن ذلك . يقول : « من تاب وصحت توبته ثم عاود الذنب فالتوبة الماضية صحيحة والغرض مما ذكرناه أن تعلموا أن التوبة عبادة من العبادات يقضى بصحتها وفسادها ، فإذا سبقت على شرائطها لم يقدح في صحتها ما يقع بعد مضيتها وعلى معاود الذنب تجديد التوبة ثم هذه التوبة عبادة أخرى سوى التى ذكرناها » .

[١] النووي في رياض الصالحين - باب التوبة ، وراجع مدارج السالكين لابن القيم ص ١٥٢ ، الارشاد للإمام الجويني باب التوبة .

التوبة الصحيحة مقبولة لا محالة

عرفنا حقيقة التوبة وتبين لنا فضلها ووجوبها ولكن النفس توافة لأن تطمئن متطلعة لأن تعرف مآل توبتها وكأن هامسا يهمس قائلا : ما علامة التوبة الصحيحة ، وهل إذا صحت تكون مقبولة ؟

ولما نختم بحثنا في التوبة بالإجابة عن هذين السؤالين ونطمئن هذه النفس القلقة فنقول : نعم للتوبة الصحيحة علامات وأمارات تدل على قبولها منها :

- ١ — أن يكف عما كان يقدم عليه من ذنوب [١] .
- ٢ — أن يكون بعد التوبة خيرا منه قبلها .
- ٣ — ألا يزال الخوف مصاحبا له .
- ٤ — أنه كلما تذكر ذنبه انزعج قلبه ، وتقطع ندما وخوفا على قدر عظم الجناية وصغرها [٢] .

وإذا صحت التوبة فهي مقبولة لا محالة وذلك أن كل مولود يولد على الفطرة والقلب خلق في الأصل سليما ، وإنما تفوته السلامة بكدورة ترهقه من غيرة الذنوب وظلمتها .
ونار الندم تحرق تلك الغيرة ، ونور الحسنة يحو عن صفحة القاب ظلمة السيئة ، وكما لا تستقر ظلمة الليل مع نور النهار فكذلك لا طاقة لظلام المعاصي مع نور الحسنات ؛ فخرقة الندم وسكب الدموع تغسل القلب وتطهره وتزكيه وكل قاب طاهر زكى فهو مقبول كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول .

فواجبنا إنما هو التزكية والتطهير وأما القبول فقد سبق به القضاء ووعدنا به الله ووعده الحق حيث يقول : « قد أفلح من زكاها » . ويقول سبحانه : « فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فان الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم » .

فمن يتوهم أن التوبة النصوح غير مقبولة كمن يتوهم أن الشمس تطلع والغلام لا يزول والثوب يغسل والوسخ لا يزول .

[١] أدب الدنيا والدين ص ٨٤

[٢] أدب الدنيا والدين ص ١٠٠

اللهم إلا إذا تلبس الوسخ وغاص في تجاويف الثوب أو تراكت الذنوب حتى رامت على القلوب ، لكن مثل هذا القلب لا يرجع ولا يتوب وإن كان يبدو منه كثيرا أن يقول - ولكن باللسان فقط - تبت وندمت وهى توبة لا تنفى من الذنوب فتبلا .

ولأن التوبة الصحيحة مقبولة قال فقهاؤنا : إن من ارتكب ما يوجب الحد فتأب قبل ثبوته عليه سقط عنه الحد [١] .

هذا البيان وإن كان كافيا للنفوس المطمئنة وذوى البصائر المشرقة قد لا يكون كافيا لمن كثرت ذنوبهم وعظمت آثامهم وتملك الخوف والوجل قلوبهم ، ولـكننا نبث فيهم روح الأمل ونعصده جناحهم بذكر الآيات اللينيات والآثار الشاهدة لقبول التوبة .

وإذا وافق العقل النقل فلا مجال للشك والريب .

ندعوهم لأن يستمعوا إلى قوله تعالى : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم » .

وإلى قوله سبحانه : « أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم » .

وأن يصيخوا إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يسطر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويسطر يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها [٢] » .

وإلى قوله عليه الصلاة والسلام : « لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله فى أرض فلاة » متفق عليه .

وأن يستمعوا إلى ما روى أن أنس رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال الله تعالى : يا ابن آدم إنك ما دعوتنى ورجوتنى غفرت لك على ما كان منك ولا أبالى ، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك ولا أبالى ، يا ابن آدم إنك لو أتيتنى بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بى شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة » [٣] .

وفى الحديث الإلهى العظيم حديث أبى ذر : يا عبادى إنكم تخطئون بالليل والنهار

[١] ابن عابدين ج ٣ ص ١٩ .

[٢] رواه مسلم فى التوبة .

[٣] رواه الترمذى وقال حديث حسن ، مدارح السالكين ص ١٦٧

وأنا أغفر الذنوب ، فمن علم أنى ذو قدرة على المغفرة غفرت له ولا أبالى : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم » يا عبدى لا تعجز فمك الدعاء وعلى الإجابة ومنك الاستغفار وعلى المغفرة ومنك التوبة وعلى تبديل سيئاتك حسنات « (١) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حيث يذكرني والله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يحمد ضالته بالفلاة ، ومن تقرب إلى شبرا تقرب إليه ذراعا ، ومن تقرب إلى ذراعا تقرب إليه باعا ، وإذا أقبل إلى يمشى أقبلت إليه أهروا « (٢) .

وعنه رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تبتم لتاب عليكم » [٣] .

وأخيرا ندعوا أولئك الذين أسرفوا على أنفسهم حتى كادوا أن يأسوا من رحمة الله - ندعوهم لأن يتدبروا هذا الحديث العظيم الذى رواه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « والذى نفسى بيده لو لم تذبوا لذهب الله تعالى بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله تعالى فيغفر لهم » (٤)

وفى هذا المعنى يقول ابن المبارك :

أبضعن لى قى ترك المعاصى وأرهنه الكفالة بالخلاص
أطاع الله قوم فاستراحوا ولم يجزعوا غصص المعاصى [٥]
ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ، ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا
سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ما

أبو زيد سلمي

الأستاذ بكلية أصول الدين

[١] مدايح السالكين ص ١٦٦

[٢] دواء البخارى ومسلم واللفظ لمسلم .

[٣] رواه ابن ماجه فى الزهد .

[٤] رواه مسلم فى التوبة .

[٥] أدب الدنيا والدين ص ٨٠ .

تعلقات

الحلال بين ، والحرام بين

دع ما يريبك إلى ما لا يريبك

إن الجهود المشكورة التي تبذلها وزارة التربية والتعليم لتشهد بصادق العزم على إنهاض المجتمع المصرى من طريق العلم النافع ، وتبشر بأدراك الغايات الكريمة التي تطمح إليها الأمة من زمن بعيد في حياة خالصة من الشوائب ، تتمثل فيها العقلية الناضجة ، والوطنية الصادقة . . . ويتجلى مظهرها الدينى في الخلق الحميد ، والسمو بالنفس عن لوثة الميوعة والتحلل وما إلى هذا مما خلفته سياسات دخيلة - كانت - وتوجهات مشؤومة ، ويكلف القادة اليوم نشاطا مضاعفا في استئصال جذوره ، وبذر البذور الصالحة مكانه .

وإن من الجهود الميمونة - مشروع الألف كتاب - الذى اضطلعت به إدارة الثقافة في وزارة التربية لسد الفراغ في المكتبة الإسلامية .

وما من شك في أن هذه وجهة محمودة تتلاقى عندها الرغبات ، وتهش لها الوجوه ، ويتعلق بها الأمل المذشود ، والرجاء في توفيق الله .

غير أن أمرا من الأمور قد يبالغ من الأهمية مبلغه ثم تنقصه دقة الرعاية من المشرفين عليه فينحرف عن وجهتهم ، أو تلاحقه شبهة تغض من قيمته ، وإن كانت النية به حسنة والقصد فيه بريئا .

ومن ذلك أن إدارة الثقافة نشطت إلى ترجمة كتاب (الفكر الخوالد للنبي محمد صلى الله عليه وسلم) لمؤلفه محمد على اللاهورى القاديانى المذهب . وهو كتاب ينزع إلى اعتبار القرآن من أفكار النبي محمد صلى الله عليه وسلم .

ولا غرابة ، فإن هذا اللاهورى تلميذ مباشر لغلام أحمد القاديانى صاحب المذهب

الباطل ، والضلالات الفاحشة في العقيدة ، والأحكام ، وهو صنعة السياسة الاستعمارية الإنجليزية إلى درجة الكفر الصراح في سبيل الزلفى إلى الإنجليز .

كما يشهد بذلك جميع كتبه الحافلة بالأباطيل المنكرة .

ومن العجيب الذى لا يتفق والجهود المباركة التى تبذلها وزارة التربية ، ولا يلائم الغاية التى التزمها وأعلنتها إدارة الثقافة ، أن السادة الذين ترجموا الكتاب أثنوا على هذا اللاهورى القاديانى ثناء يجعله فى مصاف القديسين ، كما أفرطوا فى الثناء على متبوعه غلام أحمد القاديانى ، وفى ذلك ، وفى اختيارهم لهذا الكتاب وعنايتهم بنشره ، إيجاء للناس بالاطمئنان إلى القاديانية ، وتوجيه للناشئة التى لا تميز الخبيث من الطيب إلى ناحيتها . وفى هذا من الخطر ما فيه مما لا يرتضيه مسلم ، فضلا عن الوزير كمال الدين حسين الذى عرف بالغيرة الدينية وبالحرص على تطهير الثقافة من لوثة الإلحاد .

هذا وقد نشرت مجلة الأزهر فى عدد رجب الماضى مقالها الافتتاحى فى هذا الصدد قياما بواجبها ورجاء فى تدارك الأمر بحسب كتاب اللاهورى عن التوزيع ، منعا لأضراره ، وحرصا على حسن الظن بما تختاره إدارة الثقافة ، كما كتبنا فى ذلك إلى السيد الوزير .

والأمل فى سيادته أن يبادر - مشكورا - إلى تحقيق ما رجونا . والسلام عليه وعلى من اتبع الهدى ما

عبد اللطيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

جرح الاسلام

وطغى أذاه ، فكل جرح يوسى	لا تبتئس بالجرح أفرط شره
سبل الرشاد وجدد الناموسا	أقم المنار لمذبحين تنكبوا
أم يستبين الدارس المطحوسا	انظر أيسهذى الغوى مبيها
صدأ الحديد مضررة إن قيسا	صدأ النواظر والقلوب أشد من

أحمد محرم

ركن الحرس الوطنى بالأزهر :

الاسلام والشجاعة

إن الدارس لتعاليم الإسلام الكريمة يرى أن الإسلام قد غرس في نفوس أمته الشجاعة ورباهم عليها ، ورغبهم في التضحية ، وحسب إليهم الموت والاستشهاد ، ونزع من قلوبهم الجبن والخور ، وكره إليهم الضعف والاستخذاء ، فقد أشاد القرآن الكريم بذكر الشهداء ومالهم عند الله من مثوبة وعند الناس من ذكر حسن وثناء جميل ، وامتلأ بآيات الشجاعة والإقدام ، ونبه الناس إلى أن الله جعل للإنسان أجلا لا يعدوه ، وأن حبه للحياة لا يمد له أسباب البقاء ، كما أن رغبته في الموت لا تعجل له الفناء ، وأنه وحده الذى يعلم متى وكيف تنتهى حياته .

ولقد جاءت السنة المطهرة مؤيدة للقرآن الكريم في دعوته ، مفصلة لإجماله شارحة لإيجازه . فمعرف المسلمون الأولون تعاليم دينهم جد المعرفة ، ونزلت منهم منزل النقيض من الأرض المخصصة فأثمرت حرية وكرامة وإباء وشهامة وعزة وشما ، فكانوا شجعانا لنصرة دينهم ، فدائنين لتحرير أوطانهم . فتوحدت قواهم بعد تفرق وقويت بعد ضعف ، وصاروا أعزة على أهل الباطل لا يبالون أوقعوا على الموت أم وقع الموت عليهم ، ووقفوا بجانب الحق يافعون عنه بأنفسهم وأموالهم ، وباعوا أرواحهم لله ، وهبوا مجاهدين لتحرير النفوس من الرق والعبودية والأخذ بيد الإنسانية المعذبة وإعادة الحياة الصحيحة بين الناس ، حياة العزة والكرامة والحرية واحترام القيم الأخلاقية .

فلا غرو أن رأينا عمر الفاروق لا يخشى الموت ولا يهاب الردى ، بل أعلن كلمته الخالدة : من أراد أن تشكله أمه أو ييتم ولده أو يرمل زوجه فليتبعن وراء هذا الوادى فانى مهاجر إلى الله ، وأن رأينا الصديق أبا بكر حينما انتقضت عليه جزيرة العرب كلها عقب وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم يقول لعمر وقد أشار عليه بمهادتهم إلى حين :

تكلتك أمك يا ابن الخطاب ، أجبار في الجاهلية خوار في الإسلام ! والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم عليه حتى يؤدوه ولو لم يخرج معي أحد من المسلمين . وأن رأينا خالد بن الوليد يقول وهو على فراش الموت : لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها وما في جسمي موضع إلا وفيه ضربة سيف أو طعنة رمح أو رمية بسهم . وهأنذا على فراشي أموت كما يموت البعير ، فلا نامت أعين الجبناء .

أما بعد فلتتعلم من قرآن الله وسنة رسوله وسيرة سلفنا الصالح خير دروس الشجاعة والتضحية ، ولنخض المعارك ضد الباطل في أى مكان وزمان ، ولنسلم من سالمنا ، ولنحارب من حاربنا ، ولنقف لكل عدو بالمرصاد ، ولنُدافع عن كرامتنا وعزتنا وشرفنا .

فان متنا فعر وشهادة ، وإن حيينا فنصر وسيادة ما

محمد محمود الفضالى

كلية اللغة العربية - السنة الثانية

الاسلام فى الصين

جاء فى كتاب (تاريخ الصين) الذى ألفه الأستاذ جين يون من جامعة بكين أن أول وفد إسلامى بلغ الصين كان فى خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان حوالى سنة ٦٥١ م ثم تابعت الوفود الإسلامية والتجار المسلمون حتى بلغ عدد المسلمين يومئذ فى عاصمة الصين وحدها أربعة آلاف نسمة . وبلغ عدد الوفود الإسلامية إلى الصين فى عهد أسرة تانغ وأسرّة يون بين سنة ٦٥١ وسنة ١٢٠٧ م ٧٦ وفدا . ولما قام (شى جول) الشائز الصينى بثورته على حكومة الصين سنة ٧٦٢ استنجد ملك الصين سونسنغ بالدولة العباسية فأمدته بجنودها . ومن علماء الغرب الذين زاروا الصين الرحالة ابن بطوطة وهو أدق من كتب عن الصين من العرب القدماء ، وزار الصين غيره من العراق ابن وهاب وسليمان فى القرن التاسع الميلادى وسجل أحدهما ما شاهداه فى رحلتهما .

الكتب

عمدة التفسير — عن الحافظ ابن كثير

اختصار وتحقيق الأستاذ الشيخ أحمد شاكر — الجزء الثاني ٢٨٧ ص — دار المعارف بمصر
توهنا في جزء جمادى الأولى من هذه المجلة بما تصدى له العلامة الأستاذ للشيخ
أحمد شاكر من تصحيح وتنقيح وتحقيق تفسير الحافظ ابن كثير في طبعة مختصرة زاد بها
هذا الكتاب النفيس نفاسة وتمحيصا على ما وصفناه وبيناه .

وهذا الجزء الثانى مبذوء بالآية ١٦٨ من سورة البقرة: « يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض
حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان، إنه لكم عدو مبين » ومختوم بالآية ٩٢ من سورة
آل عمران: « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون، وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم » .
ومما امتاز به هذا المختصر التعليقات عليه مما لا يجده القارئ فى غيره ، كالتعليق
فى ص ١٨ - ١٩ على حديث « لا وصية لوارث » وبيان أصانيد الصحيحة ، التى نقلها
الأفراد عن الأفراد مما لم يصل إلى الإمام الشافعى رحمه الله ، فذكر فى الرسالة
(ص ٣٩٨ - ٤٠١) ثبوته عنده بنقل عامة عن عامة حيث قال : « وجدنا أهل الفتيا
ومن حفظنا عنه من أهل العلم بالمغازى - من قریش وغيرهم - لا يختلفون فى أن النبى
صلى الله عليه وسلم قال عام الفتح : لا وصية لوارث ، ولا يقتل مؤمن بكافر . ويأثرونه
عن حفظوا عنه ممن لقوا من أهل العلم بالمغازى ، فكان هذا نقل عامة عن عامة ، وكان
أقوى فى بعض الأمر من نقل واحد عن واحد . وكذا وجدنا أهل العلم عليه مجمعين » .
ومن هذه التعليقات تصحيحه أن حديث « عمرة فى رمضان تعدل حجة معى » قاله
النبى صلى الله عليه وسلم لأُم سنان الأنصارية والنساء أخريات ليس منهن أم هانئ كما وقع
فى تفسير ابن كثير . ومن نفيس التعليقات ما جاء فى ص ١٢٣ - ١٢٤ فى سبب نزول
آية: « وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم
بالمعروف » . وأنها نزلت فى أخت معقل بن يسار المزنى بعد أن طلقها زوجها تطليقة لم
يراجعها حتى انقضت العدة فخطبها مع الخطاب ، وكانت أخت معقل ترغب فى رجوعها
إليه كما رغب مطلقها ومعقل أبى ذلك حتى نزلت الآية فقال معقل : سمع لربى وطاعة ،

وزوجه . قال الترمذى وفى هذا الحديث دلالة على أنه لا يجوز النكاح بغير ولى . لأن أخت معقل بن يسار كانت ثيباً ، فلو كان الأمر إليها دون وليها لزوجت نفسها . وقال الإمام الطبرى مثل ذلك ، وعلق عليه الشيخ أحمد شاكر بأن هذا هو الصواب ، وأن ترك الأمر فى ذلك إلى المرأة الثيب ترتب عليه مفاسد مشاهدة زيادة على مخالفته للنصوص كحديث : « لا نكاح إلا بولى » .

وفى ص ١٩٢ وص ١٩٦ - ١٩٧ تعليقات على الربا وما تركه المسلمون من شريعة دينهم مندفعين مع شرائع أعدائه .

وفى ص ١٩٨ تنبيه إلى حديث فى صحيح البخارى ترك ابن كثير مكانه بياضاً ، ثم جاء مصححو ابن كثير فى الطبعة التجارية (١ : ٣٣٢) فنقلوا من البخارى حديثاً غير الذى أراده ابن كثير دون بيان أنه زيادة من عندهم فكان هذا العمل تزييفاً واقتراء على ابن كثير وفى ص ٢٠٥ - ٢٠٦ تعليق ورد على محاولة للسيد رشيد رضا رحمه الله تأول حديث شهادة خزيمة بن ثابت الأنصارى ، وأن النبى صلى الله عليه وسلم جعلها بشهادتين ، بما يخرج الحديث عن معناه وينفى هذه الخصوصية لخزيمة . إلى غير ذلك من محاسن هذا المختصر وتحقيقاته . وكذا نود أن نشير إلى أمثال ذلك فى الجزء الأول والسكن ضاق النطاق عن استيعابه .

أضواء على التاريخ الإسلامى

للاستاذ فتحى عثمان - ٣٠٣ ص - مطبعة دار الجهاد بالقاهرة

طالما رددنا الشكوى على صفحات هذه المجلة من وقوف إخواننا الجامعيين فى مصر من تاريخ العروبة والإسلام موقف الأجنبي الشائن الذى يتصيد الهفوات ، بل يصدق الأكاذيب ويشكك فى الحقائق ، ويبنى على ذلك أحكامه الجائرة على أنظف ماضى لأنظف أمة ظهرت على مسرح الحضارة . وأحب أن أعترف فى هذا الشهر لاثنتين من أفاضل الجامعيين أحدهما الدكتور محمد حسين أستاذ الأدب العربى فى جامعة الإسكندرية لمقاله النفيس المنشور قسمه الاول فى هذا الجزء عن الثقافة الإسلامية والحياة المعاصرة ، فمد دل على نقطة فكرية بالغ بها الذروة فيما تحدث به فى مقاله عن مؤتمر عقد فى أمريكا سنة ١٩٥٣ للبحوث الإسلامية . أما الجامعى الآخر فهو الأستاذ فتحى عثمان منشئ المقالات والبحوث الكثيرة فى هذه المجلة وهؤايف كتاب (أضواء على التاريخ الإسلامى) الذى صدر فى هذا الشهر عن مكتبة دار العروبة ، وتحدث فيه عن أكثر المعانى التى تجول فى أذهان شباب العروبة والإسلام فى هذه الأيام حول تاريخهم ومراجعهم

والكتب المؤلفة فيه وكيف يستفيدون منها في بعث ذلك الماضي العظيم وتحديده من شوائب الأغراض التي تساطت عليه والأهواء التي دفعت حملة الأقلام إلى تشويهه . وبذلك وضع أصابع المثقفين منا على مواضع الألم من هذه الناحية ، وأيقظهم لحقائق كان كثير منهم في غفلة عنها ، وأظن أن هذا الكتاب سيكون له ما بعده إن شاء الله في البعث المرتجي ، بما ينبعث من خلال فصوله وبين سطوره من أضواء على التاريخ الإسلامي ، فشكرا للمؤلف على هذه التحفة ، وينبغي لسلك عالم ومتعلم ومنسوب إلى العلم من قراء العربية أن يتصفحها ويطليل التأمل فيه من ألفه إلى يائه . ونطمع من المؤلف أن يواصل المكتبة العربية بمثل هذه البحوث القيعة .

حقوق الانسان بين الشرق والغرب

للاستاذ محمد شاهين حمزة - ٢١٥ ص - إدارة مجلة الرابطة الإسلامية من أعظم أكاذيب هذا العصر وخرافاتة التي تذاغ بين الناس بمختلف وسائل الإذاعة ، فيخيل إلى الجاهيل أن فيها شيئا من الصدق ، ولو بنسبة النصف أو الربع أو العشر ، ما يزعمونه من أن في أوروبا وأمريكا اهتماما بمعنى الإنسانية وانتصارا لحقوق الإنسان ، بدليل ما يؤلفونه لذلك من لحان وهيئات ، وما يسطرونه في هذا المعنى من وثائق . وإيمان الغرب بالإنسانية والإنسان هو - في الواقع - ما يعترفون به بمعاملتهم الحمجية للولوزين في الولايات المتحدة الأمريكية وجنوب إفريقيا ، وما شاهدناه ونشاهد من انتدابهم ووصايتهم في القرن العشرين على فلسطين وأهلها ، وأساليب حكمهم في الجزائر وأخواتها . والإنسانية كل لا يتجزأ ، وفاقد الشيء لا يعطيه .

وهذا الموضوع كان ينبغي لأبناء العروبة والإسلام أن يتناولوه بالتأليف ليحصوا به الحق ، ويبينوا للناس قيمة هذه الكذوبة التي امتلأت الدنيا بالدعاية لها . وجرى أفه خيرا الأستاذ المفضل السيد محمد شاهين حمزة النائب السابق وصاحب مجلة الرابطة الإسلامية حيث أدى عنا الواجب من هذه الناحية ، فتكلم في هذا الكتاب على التعصب والتسامح ، وعلى حقوق الإنسان عند دول الغرب واحدة واحدة ، وتحدث عن أصابع الاستعمار والراسمالية ، وعن ماضي ذلك في الأمم السالفة ومختلف الديانات . ودعا في النهاية إلى قيام هيئة أمم شرقية يكون مقرها في الشرق تنبثق منها حقوق الإنسان الصحيحة فتنتشل هذا العالم الغريق في بحر أطماعه ووحل أحقاد ، استجابة لدعوة الإسلام منذ نادى : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » . وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا بكم فائقون » .

الأدب والعلوم

القرآن في المدارس الابتدائية

وافق مجلس نقابة المعلمين على التوسع في تعليم الدين بمختلف مراحل التعليم ، على أن يقوم التلاميذ بحفظ أجزاء القرآن الكريم بدلا من الآيات المختارة .

مدارس المبشرين بالسودان

أذنت إرساليات التبشير البروتستانتية في السودان لقرار ضم مدارسها إلى وزارة المعارف السودانية .

أما إرساليات التبشير الكاثوليكية فعلقت أمر ضم مدارسها إلى وزارة المعارف السودانية على موافقة البابا . لكنها وافقت على ألا تقبل في مدارسها إلا أبناء طائفة الروم الكاثوليك .

وقد رفضت وزارة المعارف السودانية اشتراط تعليق الضم على موافقة البابا ، ورضى الوزير بأن يجتمع به ممثلو هذه الارساليات الكاثوليكية للبحث في هذه النقطة .

مؤتمر توحيد المناهج

والمراحل التعليمية

انعقد في القاهرة مؤتمر عربي مشترك لدراسة توحيد المناهج والمراحل التعليمية . ومن أهم ماوجه المؤتمر عنايته لضرورة الاهتمام بتعليم اللغة العربية ، فألف لجنة فرعية لوضع الخطوط العريضة لمشروع المناهج الخاصة بها ، وقد أعلن المؤتمر أن اللغة العربية ليست مادة دراسية وحسب ، ولكنها « جزء من شخصية كل عربي » . وبحث منهج التاريخ وأهميته ، باعتبار أن التاريخ العربي من مقومات القومية العربية وقرر المؤتمر الاستغناء عن اللغة الأجنبية في المرحلة الأولى ، على أن يكون تدريسها بعناية من بدء المرحلة الاعدادية .

وقرر المؤتمر بالاجماع إلغاء امتحان الدور الثاني ، والنظر إلى الامتحان كعملية تقييم مخففة لا يقصد بها إرهاق التلميذ .

ومن مقررات المؤتمر أن تكون مراحل الدراسة في جميع البلاد العربية ثلاثا : ابتدائية ومستمدة ٦ سنوات ، وإعدادية وثانوية ومدة كل منهما ٣ سنوات ، وتقرر أن تسمى كل سنة دراسية « الصف » .

وتقرر أن تكون المصطلحات موحدة وأن تبدأ المرحلة الابتدائية في سن السادسة

انبناء العجلال الانبلاهم

سيادة العرب على اوطانهم
وحيا دهم الايجاني
(بيان اقطاب العرب الاربعة)

ابن عبد العزيز خلال زيارته للولايات المتحدة الأمريكية ، وما أوضحه جلالتة للمستولين فيها من وجهات النظر العربية حول مشاكل الشرق الأوسط ، وما تناوله البحث من أمور .

كما أوضح جلالتة ما أفهمه للرئيس الأمريكي بصورة خاصة عن حقوق العرب وقضاياهم بما في ذلك العدوان الأخير على مصر ونتائج وحق مصر في سيادتها على قناة السويس وخطورة ما ينتج عن تمرد إسرائيل على قرارات الأمم المتحدة التي تنص على الانسحاب بدون قيد أو شرط من قطاع غزة وخليج العقبة إلى ما وراء خطوط الهدنة وذلك دون تحقيق أى مكاسب لإسرائيل نتيجة للعدوان الثلاثي .

ويؤكد المجتمعون أن دولهم حريصة على أن تقوم بدورها في المجتمع الدولي وأن تساهم

عقد في القاهرة في الفترة ما بين ٢٥ رجب عام ١٣٧٦ الموافق ٢٥ فبراير سنة ١٩٥٧ و ٢٧ من رجب سنة ١٣٧٦ الموافق ٢٧ فبراير سنة ١٩٥٧ اجتماع بين جلالة الملك سعود بن عبد العزيز آل سعود ملك المملكة العربية السعودية ، و جلالة الملك حسين الأول ملك المملكة الأردنية الهاشمية ، ونخامة الرئيس شكري القوتلي رئيس الجمهورية السورية ، والسيد الرئيس جمال عبد الناصر رئيس جمهورية مصر ورجال حكوماتهم .

وهو الاجتماع الرابع من سلسلة الاجتماعات التي يعقدونها بين آونة وأخرى لدراسة الموقف الدولي والتباحث في القضايا التي تمس الأمة العربية وتؤثر في مجرى حياتها ونهوضها وتقدمها وحفظ كيانها .

ولقد استمرض المجتمعون الجهود المشكورة التي بذلها صاحب الجلالة الملك سعود

فورا إلى ما وراء خطوط الهدنة دون قيد أو شرط .

٢ — التمسك بحقوق عرب فلسطين كاملة وبسيادة العرب على أراضيهم ومياهم الإقليمية .

٣ — وجوب تعويض مصر من قبل الدول المعتدية عن جميع الأضرار والخسائر التي لحقت بها من جراء العدوان .

٤ — رفض جميع المحاولات التي تبذل للانتقاص من سيادة مصر وحقوقها في قناة السويس، إذ أن قناة السويس جزء لا يتجزأ من مصر وسيادتها عليها كاملة وحرية الملاحة فيها مكفولة طبقاً لأحكام اتفاقية القسطنطينية سنة ١٨٨٨ .

٥ — استنكار العدوان البريطاني على أراضي اليمن والتضامن معها في صد هذا العدوان .

٦ — التأييد المطلق لحق عرب الجزائر في الحرية والاستقلال وتمجيد نضالهم الجبار ضد قوى الاستعمار .

ويرى المجتمعون أن سياستهم التحررية المنبعثة عن إيمانهم بحق أمتهم في أن تحيا حرة مستقلة، والمستندة إلى قوميتهم العربية التي برهنت للعالم أنها حقيقة قائمة، لتزيدهم تضامنا فيما بينهم لبلوغ أهداف الأمة العربية في الحرية والوحدة والتقدم .

بنصيبها في إرساء العلاقات الدولية على أسس تتحورها نحو السلام والعدالة والرخاء بما يكفل احترام سيادتها ومصالحها .

إن الدول العربية المجتمعة وقد ازدادت قوة بوعي شعوبها وازدادت إيماناً بسلامة أهدافها ورسوخ فكرتها لتؤكد ما سبق أن أعلنته من عزمها على تجنب الأمة العربية مضار الحرب الباردة والبعدها عن منازعاتها والتزام سياسة الحياد الإيجابي محافظة بذلك على مصالحها القومية . وكذلك تؤكد أن الدفاع عن العالم العربي يجب أن ينبثق من داخل الأمة العربية على هدى أمنها الحقيقي وخارج نطاق الأحلاف الأجنبية .

ويرى المجتمعون أنه رغم قرارات الأمم المتحدة وإجماع الرأي العام العالمي بضرورة انسحاب إسرائيل إلى ما وراء خطوط الهدنة فإن العدوان الثلاثي ضد مصر لا زال قائماً بجميع آثاره ومظاهره طالما لم تنفذ إسرائيل قرارات الأمم المتحدة بالانسحاب دون قيد أو شرط .

كما يرى المجتمعون أنه مما يهدد الأمن والسلام في منطقة الشرق الأوسط ما يعانيه أهالي قطاع غزة على يد إسرائيل من أشد ألوان التنكيل والتعذيب .

ولذلك قرر المجتمعون :

١ — العمل على انسحاب إسرائيل

غنائم مصر

من مدخرات قاعدة القنال

لما قامت بريطانيا بجريمة الغدر في هجومها على مصر، كان من النتائج المشروعة لحالة الحرب التي ترتبت على ذلك استيلاء مصر على الغنائم الحربية التي بقيت مدخرة في قاعدة القنال . ويقول جون هير وزير الحربية البريطانية في تصريح له في شهر فبراير إن هذه الغنائم هي ما يقرب من ٢٧٠٠ سيارة عسكرية و ١٨ ألف طن من الذخيرة و ١٢٠ ألف طن من العتاد المخزون . وقال : إن قيمة هذا العتاد تقدر بستين مليوناً من الجنيهات .

شركات مقاولي قاعدة القنال

اعتبرت الجهات المسئولة في مصر شركات مقاولي قاعدة القنال غنيمة حرب، لأنها كانت لحراسة ذخائر ومعدات حربية، وهذا هو الوجه القانوني لاعتبارها غنيمة حرب . ولكنه من ناحية عمالها ومستخدميها يعتبر مبرراً قوياً لتدبير عمل سريع لهم بعد تسجيل أسمائهم في مكاتب الترخيم الحكومية .

اللغة العربية

في الشركات والمؤسسات بمصر

صدر قرار جمهوري بوجوب استعمال

اللغة العربية في جميع السجلات والمحاضر والمكاتبات الصادرة من الشركات والمؤسسات الأهلية إلى الجهات الحكومية أو في معاملاتها ، وفي تحرير العقود والإيصالات والمكاتبات المتبادلة بين الجمعيات والهيئات وبينها وبين الأفراد ، وكذلك اللافقات . وأجاز كتابة لغة أجنبية إلى جوار اللغة العربية ، على أن يراعى في كتابة اللافقات أن تكون اللغة الأجنبية تحت اللغة العربية وبخط أصغر منها . وحدد القرار عقوبة المخالفة بغرامة من عشرة جنيهات إلى مائتي جنيه . وقد بني هذا القرار الجمهوري على أن دستور مصر نص على أن اللغة العربية هي لغة البلاد الرسمية ، وهذا القرار أحد وجوه العمل بهذا النص الدستوري .

وفد الجامعات اليوغسلافية

في زيارة الأزهر

زار الأزهر وفد أساتذة الجامعات اليوغسلافية الذي يزور مصر الآن ، وقد استقبلهم نيابة عن فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر - فضيلة وكيل الجامع الأزهر وفضيلة مكرتيره العام . وقد وقفوا على مظاهر النشاط الأزهرى في جميع نواحيه .

شهادات

* شهد جوزيف جرين سفير أمريكا السابق بالأردن أمام لجنة الدفاع والشئون الخارجية المشتركة يجلس الشيوخ الأمريكى أن النفوذ الشيوعى فى إسرائيل أقوى منه فى أية دولة عربية أخرى ، بسبب الشيوعيين الذين هاجروا إليها من أوروبا الشرقية ، وأن الشيوعيين بدأوا نشاطهم فى إسرائيل قبل أن يبدأوه فى الدول العربية .

* وشهد هنرى بارود سفير أمريكا السابق بمصر بأن الهجوم الذى شنته إسرائيل على مصر فى فبراير ١٩٥٥ هو الذى أطلق حالة القلق والاضطراب من عقالمها فى الشرق الأوسط ، وأن الفدائيين المصريين لم يرسلوا لمهاجمة إسرائيل إلا بعد هذا الهجوم . وقال : إنه كان من الخطأ أن تلغى أمريكا عرضها للمساعدة فى إنشاء السد العالى .

* وقال جيمس مك دونالد سفير أمريكا السابق فى إسرائيل : إنه لم يحدث منذ مباحثات الهدنة التى أجراها رالف بانس سنة ١٩٤٩ أى تقدم ، بل بالعكس تشدد العرب أكثر من ذى قبل .

* وأحرب جورج وادسورث سفير أمريكا السابق فى المملكة السعودية عن اعتقاده بأن من مصلحة البلدين أن يسمح للسعودية

بشراء الأسلحة من أمريكا ، لأن السعودية تعد من عوامل الاستقرار فى المنطقة ، وقد رفض الملك سعود استمرار قبول الأسلحة من الروس .

قضية الجزائر

فى الجمعية العامة للأمم المتحدة

فى منتصف فبراير وافقت الجمعية العامة للأمم المتحدة بإجماع ٧٧ دولة على المشروع الذى تقدمت به الكتلة الآسيوية الأفريقية ودول أمريكا اللاتينية وهو « أن الحالة فى الجزائر قد أدت إلى آلام كثيرة ، وكانت سببا فى خسائر جسيمة فى الأرواح . ولذلك تعرب الجمعية العامة عن أملها فى الوصول - بوسائل مناسبة ، و بروح متسعة بالتعاون - إلى حل ديمقراطى عادل لمشكلة الجزائر ، على أن يكون هذا الحل متفقا مع مبادئ ميثاق الأمم المتحدة » .

مناهج الدراسة النسوية

تتجه النية إلى تعديل مناهج المدارس النسوية والثانوية الفنية ، وسيدخل فى المنهج - علاوة على التدبير المنزلى - وسائل تربية الأطفال ، والرعاية ، والحضانة ، والأعمال الخاصة بالمنزل ، والحياة الزوجية .

الفهرس

صفحة	الموضوع	بفـ
٧٠٥	نحو حياة أفضل وأسعد	الأستاذ محب الدين الخطيب رئيس التحرير
٧١١	نفعات القرآن : الموالات والمسالمة والحمد	» عبد الحفيظ السبكى عضو جماعة كبار العلماء
٧١٦	الاستة : جهاد النساء	» طه محمد للساكت
٧١٩	من هدى القرآن الكريم	» محمد عمداً بوشمة الأستاذ بكلية أصول الدين
٧٢٣	الاسلام يحارب الجوع	» أحمد الشرباصى للدرس بالأزهر
٧٢٦	إحياء العلوم ونهضاتها فى ثقافة أور	» عباس طه
٧٣٠	عزة الأزهر فى حفلة افتتاح الدراسات الاجتماعية	» محمد عبد الثواب
٧٣٣	الاتجاه إلى افه	» على الملهوى
٧٣٦	بشارة لهذه الأمة — ٧ —	» محمود فرج العقدة
٧٣٩	الثقافة الاسلامية والحياة المعاصرة — ١ —	» محمد حسين أستاذ الأدب العربى
		بجامعة الاسكندرية
٧٤٦	لغويات	» محمد على النجار
٧٤٩	تراث إسلامى	» إبراهيم نعيم
٧٥٠	مضى	» محمود إبراهيم طبره
٧٥٤	خالد بن الوليد	» محمود النواوى
٧٦٠	ثورة الاسلام على الفقر	» محمد ندا
٧٦٤	المثالية الواقعية فى الفكرة الدينية	» فتحي عثمان
٧٧٠	الدين ووسائل تعليمه	» أبو الوفاء المراهقى
٧٧٤	بحوث فى مصادر الشريعة النظرية	» زكى الدين شعبان
٧٧٩	الندم والتوبة	» أبو زيد شبل
٧٨٨	تدقيقات : الحلال بين والحرام بين	» عبد الحفيظ السبكى عضو جماعة كبار العلماء
٧٩٠	ركن الحرس الوطنى بالأزهر : الاسلام والتجاعة	» محمد محمود الفضالى
٧٩٧	للحكتب	الجهة
٧٩٥	الأدب والعلوم	»
٧٩٦	السلام الاسلامى	»



صوم رمضان

للسيد صاحب الفضيلة الأستاذ الأبر الشيخ عبد الرحمن تاج
شيخ الجامع الأزهر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين .

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم
لعلكم تتقون . أياما معدودات ، فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر ،
وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيرا فهو خير له ، وأن تصوموا
خير لكم إن كنتم تعلمون . شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات
من الهدى والفرقان ، فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، ومن كان مريضا أو على سفر
فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ، ولتذكروا العدة ولتذكروا الله
على ما هداكم ولعلكم تشكرون » .

أنخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكيه عن الله
ز وجل : « كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، إلا الصيام فإنه لي
وأنا أجزي به » .

وهذا واضح في أن جزاء الصوم لا يقف عند حد ، ونوابه يتجاوز معايير الحساب
والتقدير ، فإنه من أعظم دلائل الإخلاص ، وأقوى مظاهر الجلد والصبر ، وقد قال الله
تعالى : « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » .

وأنخرج الشيخان أيضا عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، يقول الله
عز وجل : إنما ينزل شهوته وطعامه وشرابه لأجل ، فالصوم لي وأنا أجزي به » .
- وخلوف فم الصائم هو ما يكون من تغير رائحة الفم من أثر الصوم وترك الأكل -
وهذا من أقوى الشواهد على فضل الصوم ، وما له من الآثار الطيبة ، وحيد العاقبة ،



صوم رمضان

حتى إن ما يستكره عادة وطبيعة من تغير رائحة الفم هو عند الله أطيب وأفضل وأحسن عاقبة للصائم مما يستطيعه الناس من رائحة المسك .

وروى البخاري عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الصوم جنة ، فإذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل » - أى لا يتكلم بما فيه فحش وقبح ، ولا يكن منه ما يكون من الجاهلين من الصخب ومظاهر التجبر والغطرسة - « وإن امرؤ قاتله أو شتمه فليقل إني صائم إني صائم » .

ومعنى كون « الصيام جنة » أنه وقاية وحماية من المعاصي ومن العذاب . وعن الأحنف بن قيس أنه قيل له : إنك شيخ كبير ، وإن الصيام يضعفك . فقال إني أعدده لسفر طويل ، والصبر على طاعة الله سبحانه وتعالى أهون من الصبر على عذابه .

مكانة الصوم

ومزاياه الدينية والدنيوية

الصوم شريعة من أهم الشرائع التي جاء بها الإسلام ؛ وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أنه أحد الأركان الخمسة التي قام عليها هذا الدين الحنيف : فقال عليه الصلاة والسلام : « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً » .

ولأهمية الصوم وسمو مكانته وعظم منافعه الجسمية والروحية ، كتبه الله فريضة على الناس في الإسلام ، وفي الشرائع السماوية التي سبقت الإسلام ، كما قال عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » .

فهو تهذيب للنفس ، وسمو بالأرواح ، يعلم الناس كيف يرفعون عن مظاهر الحيوانية التي كل همها الأكل والشرب وإشباع البطن ؛ يعلمهم كيف يسمون بأنفسهم إلى مستوى الملائكة الذين غذاء أرواحهم مراقبة الله وعبادته وتقواه . ويربى فيهم ملكة الصبر ، وقوة قهر النفس ، ويعودهم احتمال الشدائد ، والجلد أمام العقوبات والأحداث ومكاره الحياة .

والصوم ينمى في النفوس فضيلة الأمانة والإخلاص في العمل ، ولا يراعى في العبادة غير وجه الله ؛ ويقضى على رذائل الدهان والنفاق والمراعاة .

صوم رمضان

وهو تصفية للنفوس من علائق الدنيا وشهواتها ، وتخليص لها من الانهماك في متعتها وزخارفها ، حتى لا تطغى المادية ويستبد سلطانها على سلوك الناس في هذه الحياة ، وحتى يكون السلطان الغالب في الحياة للفضائل الطيبة ، والمعنويات السامية . وبذلك يكون الإخاء الإنساني ، وتكون المحبة ، ويتحقق التعاون بين الأفراد والجماعات : الأمر الذى فقدته الحياة المادية التى تصرخ الأمم الآن من شدة ضغطها على النفوس ، وتتلمس الخلاص منها إلى حياة سلم وأمن وتعاون ومحبة .

هذه المعانى السامية ، وهذه الحكم الرائعة ، التى هى بعض مزايا الصوم وثمراته ، قد أشار إليها القرآن فى آية الصوم بقوله تعالى : « لعلكم تتقون » ، وأرشد إليها الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله : « الصوم جنة » ؛ فإن الصوم يبعث على تقوى القلوب ، وخشيته لله وحده ، ويقضى على ما تحمل النفوس من الضغائن والإحن ، والمعجب والفخر والبطر ، ويحببها من الميل مع الهوى ، ومن حب التجبر والطغيان ، ويعصمها من الفحش والفجور ومنكرات الأمور .

نعم الصوم خير مربب للإنسان على فضائل الصراحة فى القول والإخلاص فى العمل ، وعلى الجحد والحزم وقوة العزم ، وهذه الفضائل هى معدن الخير كله ، وأصل المحامد جميعها ، فإن من يضبط نفسه ويمسكها طوال النهار عما اعتادته من الأكل والشرب ، وما تستيه من المتاع الذى أحله الله فى غير أوقات الصوم ، فلا يتناول شيئاً من الطعام أو الشراب جهرة ولا خفية ، ولا يتمتع بشيء من ذلك المتاع - من يضبط نفسه ويمسكها عن الحلال على هذا النحو ، امتثالاً لأمر الله ، ورعاية لأحكام الله ، وقصدًا إلى نيل رضاه ، فإنه من غير شك يكون قويا على منعها عن الحرام ، وإمسكها عما فيه غضب الله ومخاطة ، ويكون فى سلوكه فى مجتمعه ، ومعاملته مع غيره ، أهلاً للصدق والأمانة ، والوفاء بالعهد ، وإنجاز الوعد ، لا يكذب ولا يمارى ، ولا يغش ولا يخون ؛ بل يرفع بدينه وشرفه عن أن يأتى منكراً ، أو يفعل فاحشة ، أو يكون منه ما يخذل الشرف والكرامة وعلو الهمة .

هذا إلى ما للصوم من منافع تعود على الناس بصحة أبدانهم وسلامة أجسامهم ، فهو حمية لها ، ووقاية لقواها ، وتنقية لأجهزتها من آثار الأخلط الضارة التى يشهد الطب بأنه يرجع إليها دائماً مختلف العلل والأمراض .

صوم رمضان

التدرج في شرع الصيام

وقد سار الإسلام في شريعة الصيام ، على طريقته في التدرج بالأحكام . ففرض صوم رمضان في السنة الثانية من الهجرة ، في شهر شعبان منها ، قبل غزوة بدر . واقتضت حكمة الله تعالى أن تكون فرضيته هكذا متأخرة بعض الشيء عن بدء ظهور الإسلام ، وعن شرعية غيره من الصلاة وبعض الأحكام ؛ وذلك لأن فطم النفس ، ومنعها عن مألوفاتها ومشتياتها ، جهاد فيه مشقة ، لا يصبر عليه إلا من تمكنت عقيدة التوحيد في قلبه ، وصرن على الصلاة ، وحب طاعة الله ، وحسن الاستماع لأوامره ، وقبول أحكامه ، والتأثر الكامل ، والانتفاع العظيم ، بآيات الذكر الحكيم .

وهذا هو أحكم الطرق في التشريع ، وأحسن مثل يحتذى في النصيح والهدى والإرشاد : أن يؤخذ الناس بالتدرج في الموعظة : يبدأ معهم بما يخف على نفوسهم ، وما يكونون أحسن قبولاً له وطاعة فيه ، ثم يستعان بذلك على الانتقال بهم إلى غيره ، مما يكون فيه نوع مجاهدة ومشقة . وهكذا تربي فيهم الفضائل والمملكات الطيبة . وبهذا تكون الأمة الصالحة ، وبه وحده يمكن أن يجتمع الناس على الخير ، وعلى التعاون في البر والعمل النافع .

ولقد كان من التدرج في الصيام الذي أتى به الإسلام ، أنه فرض على الناس - قبل أن يفرض صوم رمضان - أن يصوموا يوم عاشوراء ، وهو يوم معظم له فضله وشرفه . ثبت تعظيمه وصومه في الديانات السابقة على الإسلام ، وحفظت آثار هذا التعظيم ومظاهره ، عند قريش في الجاهلية ؛ فقد كانوا يحتفلون بهذا اليوم ، ويكون فيه الكعبة . وقد وجد الرسول صلى الله عليه وسلم مظاهر هذا التعظيم باقية في يهود المدينة بعد الهجرة : ففى الصحيحين من حديث عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها أن قريشا كانت تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية ، ثم أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بصيامه حتى فرض رمضان . وقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم - في شأن يوم عاشوراء - « من شاء فليصمه ، ومن شاء أفطر » .

وفى الصحيحين أيضاً عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء ، فقال ما هذا ؟ قالوا : هذا يوم

صوم رمضان

صالح ، هذا يوم نجى الله فيه بنى إسرائيل من عدوهم ، فصامه موسى . قال : فانا أحق بموسى منكم ، فصامه وأمر بصيامه .

فيوم عاشوراء كان يصام في الجاهلية ، وصامه النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم فرض صيامه على الناس قبل أن ينزل القرآن بفرض الصيام ، وقد انتهت فرضيته بفرض صيام رمضان ، ذلك الشهر العظيم ، لكن صوم عاشوراء قد استمر شيئا مندوبا إليه ، ويستحب أن يصام قبله يوم التاسع ، كما نبه إلى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله : « لئن عشت إلى قابل لأصومن التاسع » .

حكمة تخصيص شهر رمضان

بشريعة الصيام

بين الله تعالى في صدر الآية الكريمة : « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن » . منزلة هذا الشهر وجلال مكانه بين أشهر السنة من حيث إنه سبحانه قد اختاره من بين هذه الأشهر ، فأنزل فيه أول ما أنزل من القرآن ، الذى هو في جملته هداية عامة للناس ، ومعجزة إلهية ، تثبت بنفسها أن هذا القرآن ليس من صنع أحد من البشر ، ليس هو من إنشاء مجد وابتكاره ، وليس هو من ثمرات عبقريته وذكاؤه ، وإنما هو كلام الله ووحيه ، جعله حجة ساطعة لمحمد صلى الله عليه وسلم ، ودليلا باقيا على صدقه في دعواه أنه رسول الله إلى الناس ليتقذهم من الشرك والضلال والزيف والانحراف ، وليقضى على ما كانوا عليه من قبيح العادات وسوء التعصبات .

ذلك شيء من هداية القرآن في جملته .

وهو في تفصيله آيات بينات ، ودلائل واضحة ، في باب الهدى والإرشاد ، والتفرقة بين الحق والباطل ، يبين الحق ويوضح دلائله ، ويفصل آثاره وثمراته داعيا إليه ، آمرا باتباعه والتمسك بأهدابه ، ويكشف عن الباطل ومساويه ، ناهيا عنه محذرا من مفاسده وأضراره .

وقد أشارت الآية بعد ذلك إلى أن الشهر الذى هو بهذه المنزلة من الفضل والشرف - شرف اختياره لتنزل فيه هذه النعمة العظمى على الإنسانية كلها - يجب أن ترعى حرمة ، وأن تحيى دائما ذكراه ، ففرض فيه شريعة الصيام ، وهى شريعة تناسب حال القرآن

صوم رمضان

ودعوته ، وتتفق مع أهدافه وغاياته ، والحكمة من إزاله ، فإن القرآن هدى ونور ، يحث على التقوى والرحمة وعلى العدل والمساواة ، و إحسان المعاملة والمعاشرة ، وعلى الصراحة وصدق القول وإخلاص العمل ، وتطهير النفس من الخداع والغش والتفاق .

وكذلك الصيام وحكمته : فإنه يبعث على الإحسان والرحمة ، وعلى الصدق والإخلاص ومراقبة الله ، ويمرن النفس على الجلد والصبر في مكافحة الشدائد والملمات ، وعلى جمع المهمة وبذل الجهد ، لتذليل الصعاب والتغلب على مختلف العقبات .

وهو أحسن مبصر بحكمة تنزيل القرآن ، وخير مساعد على الاهتداء بهديه ، والانتفاع بتعاليمه وإرشاداته .

فصوم رمضان إذاً هو إحياء سنوى مجيد لذكرى نزول القرآن الكريم ، وهو أعظم آيات الشكر لله على امتنائه بهذه النعمة الجليلة . ولذلك كان الرسول عليه الصلاة والسلام يعنى بتعظيم هذا الشهر والاحتفال به ، بكثرة العبادة ، وبذل كل جهوده في شكر الله على ما أنعم به عليه وعلى أمته ، وكان يكثر فيه من البر والإحسان وتلاوة القرآن ، يعرضه على جبريل أمين الوحي عليه السلام . وهذا هو أحسن المثل في إحياء الذكريات وتمجيد الصالحات .

حكم الصوم

وبيان طرف من الأعذار المبيحة للافطار

قد بينت الآية الكريمة أن صوم رمضان واجب حتم على كل من شهد هذا الشهر العظيم . وشهر رمضان هو أيامه التي عدتها ثلاثون أو تسعة وعشرون ، وليس هو الهلال ، والمراد بشهود هذا الشهر ليس هو رؤية هلاله كما يظن بعض الناس ، فإن نزول القرآن لم يكن في هلال رمضان ، وإنما كان نزوله في أوقات من ليل أو نهار ، ولأن الذي يصام ليس هو الهلال ، وإنما هو تلك الأيام . هذا إلى أن الصيام واجب عام ، وليس مقصوراً على من رأى الهلال ، فمن رأى الهلال ومن لم يره في وجوب الصوم على سواء .

صوم رمضان

فشهد الشهر إذا معناه الحضور فيه : تقول شهد فلان صلاة الجمعة وصلاة العيد ، وشهد الاحتفال برأس السنة وذكرى الهجرة ، وتقول : يشهد يوم عرفة كل عام عدة آلاف من المسلمين ، فليس الشهود في ذلك على معنى الرؤية والإبصار ، وإنما هو على معنى الحضور والوجود في تلك الآونة أو المشاركة في تلك الأعمال .

وعلى هذا يكون الصوم واجبا على كل من حضر وقته وأدرك زمنه المحدد شرعا . وهذا الوجوب ملاحظ فيه بالضرورة أن المخاطبين به هم أهل التكليف ، وهم العقلاء البالغون ، فلا يجب الصوم على صبي دون البلوغ ، كذلك لا يجب على مجنون ، ولا تشغل به ذمته ما دام كذلك مرفوعا عنه القلم ، حتى إذا أفاق من جنونه وعاد إلى وعيه فلا يكلف بقضاء ما فاتته من الصيام ، كما لا يكلف بقضاء ما فاتته من الصلوات ، فإن وجوب القضاء متفرع على شغل الذمة بأصل الواجب ، وذلك غير متحقق في المجنون ، فهو والصبي غير المكلف على سواء .

أما إذا كان العاقل البالغ المكلف بالصوم مريضا مرضا لا يستطيع معه الصوم أولا يستطيعه إلا بجهد جهيد ، أو كان الصوم عاملا على زيادة مرضه ، أو تأخر برئه منه ، فإنه يكون معفى من وجوب تمييز الصيام في وقته المحدد ، ولكن ذمته تكون مشغولة بهذا الواجب ، فعليه أن يقضى ما فاتته بعد زوال المانع ، فيصوم أياما بعدد ما فاتته . فإن لم يدرك أياما يكون فيها صحيح الجسم ومستطيعا أن يصوم ، بأن استمرت به العلة والضعف حتى مات فلا يؤاخذ بشئ مما فاتته من صيام .

وليس على هذا المريض الذي أعفى من وجوب تمييز الصوم شيء من الفدية التي تجب على غيره في بعض الحالات ، لأن المريض مشغول الذمة بوجوب الصوم نفسه ، فإن لم يستطع أدائه في حالة المرض وجب أن يقضيه في حالة الصحة ، وما دام المانع من الصوم هو المرض وحده وكان هذا المرض من شأنه أن يمرض ويزول فلا ينتقل الوجوب إلى شيء آخر غير الصوم ، ولا يقوم غيره مقامه في الخروج به عن المهلة .

وكذلك المسافر الذي يقطع مسافة السفر الشرعية له أن ينتفع بهذه الرخصة ، رخصة الفطر ، على أن يقضى ما فاتته بعد إقامته بصيام عدة ما فاتته من أيام أخر ، لكن المسافر إذا أخذ بعزيمة الصوم كان ذلك خيرا وأفضل ، كما قال تعالى : « وأن تصوموا خير لكم

صوم رمضان

إن كنتم تعلمون « إلا أن تصل به مشقة السفر إلى حد الاجتهاد والإعياء ، ففي هذه الحالة يكون كالمريض ، وينبغي له الفطر ، وعليه القضاء ، وليس عليه فدية .

أما الذى يطالب بالفدية - وهى إطعام مسكين يوما كاملا عن كل يوم يفوت صومه - فهو الهرم الذى لا يستطيع الصوم إلا بجهد يستنفد طاقته ، ويبدل فيه غاية الوسع ، فهذا لا تكلفه الشريعة بأداء الصيام ، لأنه لا يكلف الله نفسا إلا وسعها . ثم هو ليس من أهل أن تخاطبه الشريعة بوجوب قضاء ما يفوته ، لأن المانع عنده من الصوم فى وقته ليس من الموانع التى من شأنها أن تعرض وتزول ، بل هو عارض مستمر ملازم ، يزداد فيه صاحبه كل يوم ضعفا على ضعف ، فالشريعة الحكيمة لا تخاطبه حينئذ بوجوب قضاء الصيام ، وإنما الواجب عليه الفدية : طعام مسكين عن كل يوم ، وذلك بر ونفع يعود على الجماعة ، بسد حاجة واحد من الفقراء والمساكين يوما كاملا يحفظ نفسه فيه من ذل المسألة . وهذا هو عين العدل وعين الرحمة ، يوم بيوم ، مادام ليس هناك إثم ولا عدوان .

وهذا التشريع الحكيم هو نقطة صغيرة جدا من كتاب الضمان الجماعى والتعاون الإنسانى الذى أتى به الإسلام .

وقد بين القرآن الكريم نوع الفدية ومن تجب عليه ، وذلك قوله تعالى : « وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين » فإن المراد بالذين يطبقون الصيام هم الذين يبذلون فيه آخر الطاقة وغاية الوسع ، ويستنفدون فيه كل الجهد ، وليس معناه الذين يستطيعونه عن سعة ويسر وقوة احتمال ، فانك لا تقول : أطيق حمل رطل أو نصف رطل ، ولكن يصح أن تقول : أطيق حمل قنطار أو قنطارين .

والذى يؤيد أن المراد بالإطاقة فى الآية هو هذا المعنى الذى أشرنا إليه ما ورد فى قراءة أخرى تقول « وعلى الذين يطوقونه » بتشديد الواو ، فإن التطويق هو إحاطة العنق ونحوه بطوق ، وذلك يدل على معنى الشدة والضييق ، ويكون معنى الآية على هذا أن من يعثره بسبب الصيام ضيق وشدة بالغة تستنفد جهده وغاية استطاعته ، فعليه الفدية عن كل يوم طعام مسكين . وبهذا تلتقى القراءتان ، والقراءات - كما قال العلماء - يفسر بعضها بعضا .

ويلحق بالهرم الذى يضعف عن احتمال الصيام - فى وجوب الفدية والاكتفاء بها

صوم رمضان

عن الصوم - من كان مريضاً مرضاً من مناً من شأنه أن يلزم صاحبه حتى الموت مهما طال أمدّه .

ومن الأعداء المبيحة للافطار مع وجوب القضاء بعد زوال تلك الأعداء ما ورد عنه السؤال إلى لجنة الفتوى بالأزهر من السيد قائد كلية الطيران في مصر ، ونص السؤال بعد الديباجة :

« يقوم طلبة كلية الطيران بتدريباتهم اليومية الخاصة بالطيران ابتداء من الساعة الخامسة والنصف صباحاً ويستمر طيرانهم لغاية الساعة العاشرة . ثم يتلقون بعد ذلك محاضراتهم في العلوم النظرية ابتداء من الساعة الحادية عشرة إلى الساعة الثانية بعد الظهر وكذلك لمدة ساعتين آخرين من الرابعة بعد الظهر إلى السادسة علاوة على طيرانهم بعد الظهر أيضاً في بعض الحالات » .

وحيث إن النظم الطبية المتبعة في السلاح الجوي هي عدم طيران المدرس أو الطالب ومعدته خالية وإن حالة العمل بالكلية لا تحتل تأخير تدريبات الطيران المذكورة لشدة الحاجة لتخريج طيارين بأسرع ما استطاع للدود عن الوطن في هذه الظروف غير المستقرة ، هذا علاوة على ما في هذه التدريبات من إرهاق شديد وعمل متصل ، فأرجو الإفادة بالحكم الشرعي في هذه المسألة .

وصدر الجواب من لجنة الفتوى بهذا النص :

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد فقد اطلعت اللجنة على هذا السؤال .

وتفيد بأن إعداد القوة للدفاع عن الوطن فرض يجب على الأمة القيام به وبذل الوسع في تحصيله ، لقوله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » .

وتجب المبادرة بهذا الإعداد والإسراع فيه في الأوقات التي يتوقع فيها حدوث مفاجآت كأوقاتنا التي نحن فيها .

ولا ريب أن الطيران قد أصبح في هذا العصر من أهم أنواع هذه القوة ، ومن أعظم

صوم رمضان

وسائل الدفاع التي تستخدمها الأئمة وتتسابق في التدريب عليها تدريجياً يضمن لها الوصول إلى الغاية .

ولما كان التدريب المذكور يستدعي عملاً شاقاً متواصلاً ، وكانت النظم الطبية مع هذا تقضى بعدم الطيران في حالة خلو المعدة ، كما جاء في السؤال ، كان لهؤلاء الطلبة ومعلميهم عذر شرعي في الإفطار في رمضان ، لأن الشريعة الإسلامية قد بنيت على اليسر ودفع الحرج ، ولذلك أباحت الشريعة الإفطار لمن هو أقل عذراً وأدنى ضرورة من هؤلاء ، كما يعلم ذلك من الرجوع إلى مذاهب الفقهاء . ١ هـ

وبهذا علم أنه يجوز لهؤلاء الطلبة ومعلميهم الإفطار في رمضان للأعذار التي وردت في السؤال . لكنه يجب عليهم القضاء بعد زوال هذه الأعذار .

ويستخلص من هذا التشريع الحكيم - الذي حاطه الله بالتيسير على العباد فلم يكلفهم بما فيه حرج وعسر - حكم الصيام بالنظر إلى سكان البلاد التي يطول فيها النهار جدّاً ، وهي البلاد القريبة من المناطق القطبية ، فإنه ما دام عندهم ليل ونهار فالصيام من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ، كما قال الله تعالى : « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ، ثم أتموا الصيام إلى الليل » .

فمن لا يستطيع من سكان هذه البلاد إتمام الصيام من الفجر إلى الغروب ، أو كان لا يستطيع ذلك إلا بعسر وحرج بالغين ، فإنه يسوغ له الفطر ، ويجب عليه قضاء ما فاتته في أيام يستطيع فيها ذلك ، فإن الله يقول : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » .

أما إذا كان في منطقة تمسكت فيها الشمس زمناً طويلاً من غير غروب ، أو في منطقة تغيب فيها كذلك من غير شروق ، فإنه يقدر لصيامه - في كل أربع وعشرين ساعة - مدة يستطيع الصيام فيها من غير عسر وإجهاد ، ليحصل فوائد الصوم الروحية والبدنية ، التي من أجلها كتب الله الصوم على العباد . ولا ينبغي القول بسقوط هذه العبادة عنه ، فيحرم من ثمراتها وعظيم منافعها .

كما أنه يجب أن يقدر للصلوات الخمس أزمدة في كل أربع وعشرين ساعة ، كي ينتفع أيضاً بثمرات هذه العبادة التي هي أهم أركان الإسلام .

صوم رمضان

أشياء قد يخفى حكمها على بعض الناس

وهي غير مفسدة للصيام

ينبغي للأفتي - إذا كان بصدد مسائل يختلف في حكمها الفقهاء - أن يراعى في فتواه حالة الناس وما هو أرفق بهم وأوفى بالغرض من تحقيق مصالحهم وما يكونون له أحسن قبولاً وأقوى امتثالاً .

ومن أجل هذا اخترنا في المسائل التالية - التي قد يلبس الأمر فيها على بعض الناس - أن الحكم فيها هو عدم فساد الصيام .

فلا يفسد الصوم بشيء من الحلقن المضطربة أو التي تكون تحت الجلد ؛ ولا بالحقن التي تكون في الأوردة ، ولو كانت للتغذية لأن السائل لا يدخل بها في الجوف من منفذ طبيعي كالقلم والأنف ؛ ولأن التغذية من طريق الأوردة لا تفيد شبعاً ولا رياً ؛ لأنها ليست من طريق يوصل إلى المعدة ، وإنما هي مجرد حفظ الحياة من طريق يوصل مباشرة إلى القلب .

أما الحقنة الشرجية فقد قرر العلماء أنها تفسد الصوم ؛ لأن السائل يدخل بها إلى الجوف من منفذ طبيعي ؛ لكنه لا تجب فيها الكفارة ؛ لعدم تكامل الجنابة على الصوم كما في الأكل والشرب والجماع ، وإنما الواجب فيها القضاء لا غير .

والتقطير في العين لا يفسد الصوم كما هو مذهب الحنفية .

كذلك لا يفسد الصوم بالقيء ولا بالسواك ، سواء أكان السواك رطباً أم يابساً . وقد سأل بعض المسلمين عن استعمال معجون الأسنان بالفرشاة المعروفة ، « والجواب » أنه يجب الاحتراز عن إيصال شيء من هذه المادة إلى الحلق ؛ فإن ما يصل إلى الحلق يجري غالباً إلى المعدة ، فيفسد به الصوم . فإن احتاط الصائم في استعمال هذا المنظف ، وعمل على ألا يصل شيء منه إلى الحلق فلا يفسد صومه . أما إذا وصل إلى حلقه من هذه المادة شيء ولو بغير اختياره فإنه يفسد الصوم . ومن أجل ذلك كان استعمال هذه المادة لا يخلو من الكراهة ؛ لأنه غير مأمون المأقاة .

على أنه لا ضرورة مطلقاً لاستعمال هذه المادة بتلك الطريقة في تنظيف الأسنان ، بل إن استخدام السواك المعروف أولى وأسلم عاقبة ، وأشد تقوية للثة والأسنان .

صوم رمضان

إثبات رمضان وذى الحجة

وبيان الحكم فى اختلاف المطالع

من خير ما أرشدنا به الرسول صلى الله عليه وسلم فى أمر الصيام ، وإثبات شهر رمضان ، قوله عليه الصلاة والسلام : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ، فإن غم عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين » . فقد ربط ثبوت الشهر شرعا بهذه العلامة الحسية ، وعلق وجوب الصوم على تحقق الرؤية البصرية : رؤية الهلال بعد غروب الشمس فى اليوم التاسع والعشرين من شهر شعبان . فإذا كانت رؤية الهلال فى ذلك اليوم مستحيلة طبيعة : بأن كان القمر لم يتم بعد دورة كاملة يتحقق بعدها الاجتماع ثم الانفصال الذى يسمى « الميلاد » ، أو كان هناك عارض من العوارض الجوية التى تحول دون الرؤية - كالغيم والغيار - فقد أرشد النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما يتبع فى ذلك : فأمر باكمال شعبان ثلاثين يوما ، ثم لا يكون المسلمون حينئذ فى حاجة إلى تفقد الهلال فى اليوم التالى لإثبات شهر رمضان .

غير أن هناك أمرا مهما يجب النظر إليه ، والفصل فيه بحكم يقطع الاختلافات ، التى تقع كثيرا بين أهل الأقطار الإسلامية ، فى اليوم الذى يبدأ فيه الصيام :

ذلك أن بعض هذه الأقطار ، قد يتيسر لأهلها رؤية الهلال ، فى حين أنه تتعذر رؤيته على أهل قطر آخر ، فهل يجوز أن يعتمد أهل هذا القطر ، على ما يبلغهم من تحقق الرؤية فى بعض الأقطار الأخرى ، فيصوموا معهم من أول أيام صيامهم ، ويتوحد بذلك مظهرهم جميعا ، فى أداء عبادة من أهم العبادات ، وشعيرة هى من أعظم أركان الدين ؟

حقا إن مواقع البلاد على الكرة الأرضية مختلف شرقا وغربا ، وشمالا وجنوبا ، واختلاف هذه المواقع - ولا سيما عند النظر إليها بحسب الخطوط الطولية للكرة الأرضية - يوجب بالضرورة اختلافات وتفاوتات فى المواقيت : فتشرق الشمس على قوم قبل أن تشرق على آخرين ، بساعة وساعتين ، وثلاث ساعات ، وأكثر من ذلك ، على حسب التماعد بين الجهتين شرقا وغربا ، ولذلك لا يمكن أن توحد مواقيت الصلوات اليومية ، ولا أوقات الإمساك والإفطار فى أيام رمضان ، فى جميع الأقطار الإسلامية ، ما دامت الأوضاع قاضية بتفاوت تلك المواقيت ، وما دام الواقع يشهد بأنه قد يكون ناس فى وقت

صوم رمضان

المغرب وحلول الإفطار في رمضان، على حين أن ناسا آخرين ، يكونون في وقت العصر ، أو الظهر ، أو وقت الفجر ؛ فإن كل ساعة من ساعات الليل والنهار ، هي وقت طلوع الفجر ، وشرق الشمس ، وهي وقت ضحى وزوال ، وعصر وغروب ، وهي وقت ظلمة الليل ، أوله ووسطه وآخره ، على حسب مواقع البلاد .

لكن اختلاف المواقع الذي يبلغ به التفاوت في المواقيت ، ذلك المبلغ العظيم ، ليس له مثل هذا الأثر البالغ ، فيما يرجع إلى إثبات الأهلة ، فإنه ليس بين الأقطار الإسلامية ، الشرقية والغربية - في أغلب الأحوال - تفاوت يتعذر معه تحقيق الفكرة التي نريدها من توحيد أمر الصيام ، بل أن تتفق الدول الإسلامية جميعها على توحيد العمل برؤية الهلال ، متى ثبتت شوتا أكبدا في أى قطر من الأقطار الإسلامية .

إن علماء الفلك يقررون أن هلال رمضان في هذا العام ، سيمكث فوق الأفق في مصر ، ثلاث عشرة دقيقة ، بعد غروب الشمس من يوم الأحد ، الحادى والثلاثين من شهر مارس سنة ١٩٥٧ ، فإذا لم يتمكن بعض أهل المشرق : في أندونيسيا أو الهند مثلا من رؤية الهلال ، بعد غروب الشمس عندهم في ذلك اليوم ، ثم رآه أهل الحجاز أو أهل مصر ، بعد غروب الشمس من اليوم نفسه ، فما الذى يمنع من اعتبار أن هذا الهلال هو هلال رمضان ، بالنظر إلى الهند وأندونيسيا وما إليهما من بلاد المشرق ؟

إنه لاشك في أن هذا الهلال هلال جديد ، هو هلال رمضان ، كما أنه لاشك في أن النهار الذى يلى ليلة رؤيته هو نهار « الإثنين » بالنظر إلى جميع الأقطار ، فما المانع من أن يكون يوم الإثنين هذا هو أول أيام الصيام لجميع المسلمين ، مع فارق واحد ، ليس له كبير تأثير : وهو أن هذا اليوم « الإثنين » يبدأ عند أهل المشرق ، قبل غيرهم من أهل مصر أو الحجاز مثلا ببضع ساعات .

إنه لا شبهة في أن ذلك الهلال هلال جديد ، وهو - منذ اللحظة التى يولد فيها - هلال جديد بالنظر إلى أقطار الأرض جميعها ، وأن رؤيته في الحجاز أو في مصر ، تكون قبل انقضاء الليل عند أهل المشرق ، الذين لا يتمكنون من رؤيته في أول ليلة ، ولذلك هم يرونه - في الليلة التالية - أكبر حجما ، وأعلى في الأفق منزلة ، مما يكون في الليلة الأولى ، عند أهل الحجاز أو مصر ، الذين يكونون قد تمكنوا من رؤيته فيها .

ومن هنا اختار كثير من أئمة الفقه ، في المذاهب الأربعة ، عدم التعويل على اختلاف

صوم رمضان

المطالع في إثبات الهلال . وهو رأى قوى ، ووجهة نظر سديدة . ويزيد ذلك قوة وسدادا أن توحيد بدء الصيام ، من أقوى العوامل ، على تمكين الروابط بين الشعوب الإسلامية ، في جميع أقطار الأرض ، وجمعهم على كلمة واحدة وطريقة واحدة ، والناس الآن أحوج ما يكونون إلى عوامل التآلف والتقارب واتحاد الكلمة .

وهذا الرأى القوى السديد ، لا يتنافى مع ما دل عليه الحديث : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » ، فان ذلك خطاب للأمة الإسلامية ، المتكافلة المتعاونة ، في إقامة شعائر الدين ، وإيجاب للصوم على جميع المكلفين ، متى تحققت رؤية الهلال ، فيكفى إذا لإيجاب الصوم على أهل قطر ، أن تثبت رؤيته ولو في قطر آخر ، فان الحديث لم يذكر فاعل المصدر الذى هو « رؤية » ، بل أتى بهذا المصدر على طريقة الفعل المبني للجهول ، فكأنه يقول : « صوموا إذا رآى الهلال » ، « إذا تحققت رؤية الهلال » .

وإذا لافرق بين قطر وقطر ، فيما يرجع إلى ثبوت الهلال ، كما أنه لافرق بين بلد وبلد من قطر واحد .

... ..

هذا - ولا ينبغي أن يتوهم متوهم أن قول الله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » معناه : من رأى هلال رمضان فليصمه » ، وأن ذلك يتنافى مع فكرة توحيد البدء بالصيام ، فان الشهود في الآية ليس معناه الرؤية ، فالأعمى والمبصر سواء في إيجاب الصوم ، وإنما الشهود هو الحضور . والمعنى : من حضر شهر رمضان ، وأدرك زمنه ، فواجب عليه أن يصوم ، متى كان أهلا للتكليف بالصوم .

وخلاصة القول أنه ما دامت مسألة اختلاف المطالع ، واعتبارها أو عدم اعتبارها ، محل اجتهاد الفقهاء - ذلك الاجتهاد الذى اختلفت فيه أنظارهم - فلا يكون بدعا أن يرجح أحد النظيرين على غيره ، ويفصل في المسألة بعدم التعويل على اختلاف المطالع ، نظرا لما قدمناه من أسباب هذا الترجيح .

... ..

قد يقول قائل : إن هذا التوحيد إن صح أن يجرى على القطر الذى رأى أهله الهلال ، مع الأقطار الواقعة غريبه ، فكيف يتحقق بين ذلك القطر والأقطار التى في الجانب الشرق منه ، ولا سيما تلك التى هي في نهاية الشرق الأقصى ؟ إنه إذا رآى الهلال في مصر في ليلة ،

صوم ومضان

فإن هذه الليلة - من وقت غروب الشمس - تكون من الشهر الجديد ، بالنظر إلى أهل مصر ، ولزم أن تكون كذلك بالنظر إلى أهل تونس والجزائر ومراكش ، من وقت غروب الشمس عندهم أيضا ، بل إن رؤية الهلال تكون في هذه الأقطار ، أيسر منها في مصر ، لعل منزلة القمر فوق الأفق هنالك ، بسبب تأخر غروبه عن غروب الشمس ، أكثر مما يكون في مصر ، لكن تلك الليلة التي تحتسب من الشهر الجديد لمصر وللبلاد الواقعة غربيها ، لا تكون جديدة أو لا تكون جديدة كلها ، لأهل الأقطار الشرقية : كالهند والباكستان ، وأندونيسيا ، مادام نظام دورة القمر لا يسمح برؤيتهم الهلال بعد غروب الشمس .

قد يقال هذا ، ونحن نوافق على أن حالة البلاد الواقعة شرق قطر رأى أهله الهلال ، تختلف قليلا أو كثيرا عن حالة البلاد الواقعة غربي هذا القطر ، لكن هذا الاختلاف لا يمنع من الأخذ بفكرة توحيد الصوم ، فإنه إذا كان الفرق - بين قطر شرق وآخر غربي يكون أهله قد رأوا الهلال - هو بضع ساعات لا تبلغ ليلة كاملة يصير بها أحد القطرين في ليل والقطر الآخر في نهار فإنه يمكن من غير شك توحيد بدء الصيام .

فتمت تحققت رؤية الهلال في بلد من البلاد الإسلامية فإنه يمكن القول بوجوب الصوم على جميع المسلمين الذين تشرك بلادهم مع بلد الرؤية في جزء من الليل الجديد .

ولا يمنع من هذا التوحيد أن يكون الليل الجديد متحققا في بعض البلاد الإسلامية : « بلد الرؤية وما يقع غربيها » . عقب غروب الشمس ، هل حين يكون تحققه في البلاد الشرقية بعد ذلك بساعة أو ساعات إلى ما قبل طلوع الفجر .

وعلى هذا الاعتبار : - « اعتبار أن اشتراك أي بلد إسلامي مع بلد الرؤية في جزء من الليل الجديد يحتم اشتراكهما في بدء الصيام » - يجب الصوم على أهل البلاد الأندونيسية جميعها وما في حكمها ، بل على من هم أبعد من ذلك في جهة الشرق ، إذا رؤى الهلال في مصر أو في الحجاز مثلا . ومن باب أولى إذا ثبتت رؤية الهلال في قطر من الأقطار الواقعة شرق مصر أو الحجاز .

أما أهل البلاد التي لا تشارك بلد الرؤية في جزء من الليل الجديد فإنهم يكونون حينئذ في نهار يعتبر آخر نهار من شهر شعبان ، فعليه أن يصوموا النهار الذي يتلو عندهم ذلك الليل الجديد .

صوم رمضان

وتكون النتيجة أن أهل الأقطار جميعها حين يصومون النهار التالي لتحقيق الرؤية في قطر من الأقطار يكونون صائمين في نهار جديد من شهر جديد .

وبعد : فهذا البيان - الذي يمكن أن يجعل أساسا في العمل على توحيد الأقطار الإسلامية ، في الحكم بثبوت الهلال متى ثبتت رؤيته يقينا في بلدة منها - لا يقتصر أمره على هلال رمضان ، بل الحكم كذلك في ثبوت هلال ذى الحجة ، الذي يتعلق به أمر شعيرة كبرى ، هي شعيرة الحج والوقوف بعرفة :

فانه إذا رآى هلال ذى الحجة من هذا العام في بلدة جا كارتا أو كراتشي مثلا بعد غروب الشمس من يوم الجمعة ، الثامن والعشرين من شهر يونيه سنة ١٩٥٧ ، فإن نظام دورته يسمح برؤيته حتما في الجحاز ومصر وما بعدهما من جهة الغرب ، وتكون الليلة الجديدة من شهر ذى الحجة - وهي ليلة السبت ، التاسع والعشرين من شهر يونيه - في كل قطر من هذه الأقطار ، ثابتة عقب غروب الشمس من أفقها ، وإذا كان يكون الوقوف بعرفة في يوم الأحد وهو اليوم التاسع من الشهر العربي ، من أوله من غير شك .

أما إذا رآى الهلال بعد غروب الشمس من ذلك اليوم « الجمعة » في مصر أو في تونس أو في مراکش أو في بلدة « دكار » على المحيط الأطلسي ، وكان نظام دورة القمر لا يسمح برؤيته في ذلك اليوم في بلاد الجحاز كانت الليلة الجديدة ثابتة في بلد الرؤية عقب غروب الشمس من أفقها . أما بلاد الجحاز فانها لا تدخل في الليل الجديد إلا بعد ذلك بمقدار ما بينها وبين بلد الرؤية ، لكنها تشترك معها في جزء عظيم من الليل الجديد ، وإذا تشترك معها في جزء عظيم أيضا من نهار « الأحد » الذي هو اليوم التاسع من ذى الحجة حسب الرؤية .

ومما تقدم يتبين أن الأمر في توحيد الأقطار الإسلامية على مبدأ ذى الحجة ، أيسر وأقرب منه في موضوع الصيام وثبوت هلال رمضان ، لأن الفرق الزمني بين الجحاز وآخر بلد من بلاد المغرب الإسلامية قليل لا يمنع اتحاد الإقليمين في حكم ثبوت الهلال . فهما مشتركان حتما في جزء عظيم من الليل ، وكذلك في جزء عظيم من النهار .

وعلى هذا لا يظهر سبب وجيه لما يقرره بعض الفقهاء الذين لا يعولون على اختلاف المطامع ، من استثناء شهر ذى الحجة واعتبار أن إثبات هلاله مقصور على بلد الحج نفسه . والله الهادي والموفق للصواب .

صوم رمضان

كلمة الختام

يجب على المسلمين أن يهتموا باستقبال رمضان ، وأن ينهضوا لتحرى الهلال عقب غروب الشمس من اليوم التاسع والعشرين من شهر شعبان ؛ كي ينهضوا لعبادتهم على يقين وطمأنينة ، ويكونوا عاملين بنص الحديث الصحيح : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » .

ولا ينبغي لهم أن يتهاونوا في هذا الأمر العظيم ، ويقعدوا عن التماس الهلال ، اعتمادا على أن الفلكيين قد كفوهم بثقافة البحث عنه ، وأغفوه من مشقة رصده وتكلف رؤيته ، بما قاموا به من حساب يعرف دورة القمر ، ووقت ميلاده ، ومبدأ الشهر القمري ونهايته .

ولماذا لا يتخذ المسلمون هذا الحساب الفلكي عاملا مساعدا يسهل لهم مهمة البحث ، ويمكن لهم من رؤية الهلال في غير حصر بما يبين لهم من منزلة القمر ، ومقدار ارتفاعه ، وغاية مكانه فوق الأفق ، وبما يحدد لهم من البعد بينه وبين نقطة مغيب الشمس يمينا أو شمالا ، حتى لا تزعج الأبصار وتضطرب في تعرف موقعه وحتى لا يضيع الوقت في التماس الهلال وتفوت الرؤية بفعل هذا الاضطراب ؟

إن تقدم علم الفلك وبراعة أهله فيما يعالجون من شؤونه وذلك الحساب الدقيق الذي يضبطون به أحوال القمر ومنازله ومواقعه ويحددون به أوائل الأشهر القمرية ونهاياتها لا ينبغي أن يكون مثبطا لهم المسلمين عن أن ينهضوا لاستقبال الهلال ، وأن يعملوا - مستعينين بتلك المقررات الفلكية - على أن يروه رؤية عينية ؛ فإن ذلك هو غاية العلم ، وهو عين اليقين .

ولقد يسر الله أمر الرؤية في هذا العصر ، بما اخترعه العلماء من الآلات الحديثة ، التي يسهل بها كشف الهلال في ليلته الأولى ، مهما كان صغيرا دقيقا ، ما دام ليس هناك مانع غالب بسبب طغيان أشعة الشمس على الأفق ، أو طرق عوارض جوية تحول دون الرؤية .

وإذا كانت الشريعة لم تفرض على الناس في تحرى الهلال أكثر من التماسه بالعين المجردة ، ولم تحتم عليهم أن يتكلفوا البحث عنه بوسائل أخرى - رحمة بهم وتخفيفا عليهم -

صوم رمضان

فان ذلك لا يمنع أن تستخدم تلك الوسائل التي تسهل رؤيته والتثبت منه مادامت موفورة مبصرة .

فاذا اهتم المسلمون في الأقطار كلها بهذا الأمر الديني العظيم ، وبذلوا عنايتهم في التماس الهلال وتحري رؤيته بعد غروب اليوم التاسع والعشرين من شهر شعبان ، واتفقوا على أن يعلم بعضهم بعضا بنتيجة ذلك التحري ، وعلى وجوب الاعتماد على قرار أية دولة إسلامية يكون قد ثبت لديها حلول شهر رمضان ، بما تحقق من رؤية هلاله بالأعين المجردة ، أو بالأجهزة الحديثة الموضحة المكبرة - إذا اهتم المسلمون وعنوا بذلك العناية التامة فانه لا يمكن أن تفوتهم جميعا رؤية الهلال ، متى كان نظام دورته يساعد على هذه الرؤية .

هذا وإنى أوجه إلى إخواني المؤمنين ، الأوفياء الصادقين ، نصيحتي خالصة طيبة - وعسى أن يكون لي ولهم فيها كل الخير ، وأعظم النفع - ألا يفراطوا في شريعة الصوم ، فهي فريضة محكمة ، ثوابها عظيم ، وعذاب التفريط فيها جسيم أليم ، لم يأمر الله بها إلا لحاجتنا إليها ، وارتباط سعادتنا بها ، في دنيانا وآخرتنا .

وعليهم أن يحققوا المعاني النبيلة ، التي من أجلها فرض الصيام ، فلا يبخلوا بمعروف ، ولا يقصروا في طاعة ، ولا يتورطوا في معصية ، ومن لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه .

وعليهم أن يراعوا هدم الإسراف في الطعام والشراب ، فان إتخام البطن بعد الجوع الشديد ، مفسدة متلفة ، والاعتدال والتوسط في المباحات ، وحتى في العبادات ، هو خير ما ينصح به الإسلام .

أسأل الله أن يهدينا جميعا إلى ما فيه خيرا وصلاحا في ديننا ودنيانا ، وأن يوحد كلمة المسلمين ، ويجمع قلوبهم على المحبة والتعاون والمودة ، ويدفع عنهم شر المعتدين ، ويرد عنهم كيد الباغين ، وأن يوفقهم للعمل على نصرة دينهم ، وإعزاز ملتهم ، ليصلح أمرهم وتقوى شوكتهم ، ويعز سلطانهم إنه ولي المؤمنين .

وهو الهادي إلى سواء السبيل « ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير » .

وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأُمى وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما إلى

يوم الدين ما

عبد الرحمن تاج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ	
مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ	
الْإِشْرَاقُ السَّنَوِيُّ	
مجلد	٤٠٠
في وادي النيل	٤٠٠
الطبعة وادي النيل	٣٠٠
العام والمرتبة بالآلة	٥٠٠
خارج المراسم	٣٠٠
الطبعة خارج المراسم	٤٠٠
العام والمرتبة خارج المراسم	

مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ

مَجْلَدُ شَهْرِيَّةٍ بِجَامِعَةِ

تَقْدِيرُ مِنْ شَيْخَةِ الْأَرْحَامِ فِي أَوَّلِ كُلِّ شَهْرٍ عَرَبِيٍّ

مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَمِيْنِي

العنوان

إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة

تليفون ٤٦٢١٤

الجزء التاسع - القاهرة في غرة رمضان ١٣٧٦ - ١ أبريل ١٩٥٧ - المجلد الثامن والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٤

٢٢٢٢٢٢

دوريت

من البلبلة... الى الاستقرار

الاستقرار أمنية من أمانى كل كائن حي .

وهو أمنية الأمانى في مصر والشرق العربى والعالم الإسلامى .

ولتحقيق أمنية الاستقرار قامت هذه الثورة في مصر قبل نحو خمس سنوات .

وفي سبيل الاستقرار ، وقفت مصر النائرة من الاستعمار ، وقفات البطولة والمجد ،

في السنوات الخمس الأخيرة .

وللانتقال بأمانى الاستقرار إلى مجالات العمل سنت الثورة هذه الأنظمة التي ترمي

بها إلى إيجاد طبقة وسطى من الشعب تعلو على مستوى الفاقة والإسفاف ، وتدنون من

الكيان المثالى الذى يحيا في الأسرة حياة كريمة ، فتحيا به مصر في المجتمع الإنسانى

حياة كريمة .

وللإستقرار مظهر بدائى يتحدث بلغة العيش ، والعمل ، والإصلاح الزراعى ، والتقدم

الصناعى ، وهو يتناول جماهير الناس ، ولأجله سنت الثورة هذه الأنظمة ، وستؤتى

ثمراتها مع الزمن .

وله مظهر آخر أسمى من ذلك وأرفع ، وهو توحيد الاتجاه الفكرى وإن تعددت الطرق إليه . والأمة التى توحيد اتجاهها الفكرى يكافئها الله بالاستقرار الفكرى . وكلما قام استقرارها الفكرى على أسس سليمة ، وتحددت أهدافه الأصيلة ، توطدت بذلك سعادتها ، وسعادة الوطن بها .

بالاستقرار الفكرى تطرد الأمور فى المجتمع وتسير نحو أهدافها ، كما يطرد سير القطار فىطوى المفاوز إذا تقدمته قاطرة قوية سديدة الاتجاه .

وبالاضطراب الفكرى تضطرب الأمور وتضعف صلتها بأهدافها ، كما يضطرب سير القطار إذا تقدمته قاطرة مخجلة . أو يتعطل عن التقدم إذا وقع بين قاطرتين تندفع به إحداهما إلى الأمام ، فتقاومها الأخرى محاولة الرجوع به إلى الوراء .

كننا فى مصر - قبل الأيام التى قامت فيها الثورة - كالقطار تتقدمه قاطرة مخجلة : نرى أننا فى حركة ، ونزعم لأنفسنا أننا فى تقدم . وكان الأغيار مطمئنين إلى عطالتنا والتواء اتجاهاتنا ، فكانوا آمنين من صلاحنا ، واثقين من ابتعادنا - عاما فعاما - عن أهدافنا الأولى ، وسجايانا الأصيلة ، وكياننا الذاتى ؛ لنذوب فيهم ، ولنكون ذيو لاهم ؛ مكتفين عن معانى القوة بأسمائها وعناوينها ، ومن المدنية بمتعها وشهواتها وملاهيها ، ومن الثقافات والعلوم بقشورها ومظاهرها وشهاداتها وشعائرها .

وقامت الثورة ، فكانت هى القاطرة القوية التى تريد لمصر وللعروبة الاتجاه السليم نحو القوة ، والتعايش الكريم بين الأمة ، والتعاون فى شتى ألوانه ومختلف أغراضه ، والأخلاق المتجاوبة فى معانى الجِدِّ والصدق والعفة والقناعة والإيثار والتراحم .

ومن الحقائق التى يدركها كل بعيد النظر ثاقب البصيرة ، أن الاستعمار لما أخذ يتظاهر لنا بالانكماش والانسحاب فيما بين الحربين العالميتين ، كان مطمئنا إلى أنه ترك لنا وراءه - من المؤمنين به ، والشائئين لما يحشاه فى الشرق الإسلامى من نهوض جدى واتجاه أصيل - رجالا ونساء سيخلفونه فى السهر على ما بذره فى القلوب والعقول من بذور ، وعلى ما سنه لمجتمعاتنا من سنن ، وعلى ما رسمه لثريبتنا وتعليمنا من مناهج ، وما أفسده علينا من دين وأخلاق وسجايا وفضائل .

زعم لنا الاستعمار أنه قد أخذ بأيدينا إلى العلم ، وملاً مجتمعنا بالمتعلمين . وكذب علينا الاستعمار ، فقد علمنا أن نكتفى من العلم بمشوره ، وأن نتعلق منه بالشهادات نأكل بها العيش ، دون التعلق بالعلم نفسه للحياة به والتعمق بحقائقه واستثمار نظرياته في نتائجها من العمل .

وخلط لنا الاستعمار بين الثقافة والعلم ، فأوهمنا بأن الثقافات الأجنبية من العلم الذي نحتاج إليه ، وأن حاجتنا إلى الثقافات الأجنبية مقدمة على حاجتنا إلى العلم ، ثم أحكم صلة أبنائنا بتلك الثقافات بقدر حرصه على أن يجعلهم أجانب عن ثقافتهم الأصلية . وأقنعهم بأن قبلتهم إنما هي في عواصمه وحواضره ، حتى صحت فينا النبوة المحمدية : « لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة ، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » . فأمسينا نرى أن السنن التي ينبغي لنا أن نعمل بها في مجتمعنا وبيوتنا هي التي نفتبسها من مجتمع الأغيار وبيوتهم ، وافقت يثقتنا وما نحن عليه أو خالفتمنا ، وشوّه الاستعمار لأبنائنا جمال ماضيهم وكرمه إليهم ، بقدر ما مؤه لم يخازى ماضيه وحبها إليهم .

وهكذا صح ما أنذرنا به اللورد كرومر في أحد تقاريره السنوية عن مصر يوم تلبأ بظهور جيل من أبنائنا « لا يعرف حرمة القديم » . وهو لا يعنى بذلك قديم أمته ، بل يعنى به قديمنا نحن . - - - لأنه رسم الخطط لذلك مع القسيس دانلوب يوم سلطه على عقول أبنائنا وقلوبهم ونفوسهم .

فنحن نعيش الآن مع جيل من أبنائنا يفسر ثورتنا بعقلية الثورة الفرنسية ، بل بعقاية الثورة السكالية .

ويفهم الحروب الصليبية بأغانى توركانو تاسو ، ومن هم أبعد عن الحق والانصاف من توركانو تاسو ، أكثر مما يفهمها في سجع الهاد الأصغهانى وترسل القاضى بهاء الدين ابن شداد .

وينظر إلى الإسلام وأنظمتها وتاريخه بالعين التي كان ينظر بها لونيروس وكلفن إلى الكاثوليكية وأنظمتها وتاريخها .

ويتحدث عن أمة الإسلام وأعلامه ، وخلفائه وأمرائه ، كما يتحدث عن رجال الانجيزسيون وقادة الوقائع في سان پرتابى .

وإذا نيط بأحدهم اختيار كتاب إسلامي لترجم تحت إشراف الدولة في الإدارة العامة للثقافة ، لا يميز بين علماء الإسلام ودعاة القاديانية ، ويجرى قلمه بالثناء على الدجال القادياني بما يضمن بمثله على الإمام محمد بن إدريس الشافعي ، مع أن القاديانية مضي على اقتضاها في العالم الإسلامي أكثر من نصف قرن .

هذا مبلغ علمهم . وهم معذورون ، لأن دنلوب لما وضع الأساس لمعارفنا في مدارسنا بعد الأساس السابق الذي كان قد أقامه على باشا مبارك وأخوانه ، كان جد خبير بالكيان الذي سيقوم على ذلك الأساس ، وبالنسج الذي كان سيخرج من تلك المصانع ، والنتائج وليدة مقدماتها .

ومن هنا اضطنفوا كل هذه الإحنة للإسلام ممثلاً بالأزهر وعلمائه وزيه وكتبه ومناهجه ورسائله ، فاتخذوا من كل ذلك مباءة لتندرهم وبخريتهم ، وتجاوزوا الأزهر إلى الجمع اللغوي لأنه منسوب إلى العربية ، مع أن ثلاثة أرباع رجاله منهم ، ومنه ارتفعت الدعوة إلى اصطناع الحروف اللاتينية ، والتأدب باللهجات العامية ، فلم تشفع هذه السخافات للجمع اللغوي المسكين ، ولا أنقذته من ألسنة الجيـل الذي وصفه اللورد كرومر بأنه سوف لا يعرف حرمة القديم .

والمجاملات التي يجاملهم بها ناس منا في المجالس الخاصة ، لا يحفظون لها أمانة المجالس ثم لا يذيعونها كما سمعوها ، بل يجحون إلى ترجمتها بأغة ثقافتهم الجنسية التي أصبحت لبعض الكتبة والصحفيين ، والأدباء والمصورين ، والشعراء والقصاصيين ، هي العلم كله ، فلا تجول عقولهم إلا في مضايق هذا العلم القذر دون سائر علوم البشر ومعارفهم ، وليتهم إذ ابتلوا بهذه النقيصة انحصروا فيها داؤداً ، ولكنهم منذ امتعين بهم في تكبير أحجام الصحف والمجلات ملأوها بمعارفهم هذه ، حتى بات شبان الوطن وشباباته ضحايا لهذه الأقلام ، فلا يجدون ما يقرأونه وما يفكرون فيه وما يتفنون به عقولهم ويشحنون به قلوبهم إلا هذه الثقافة الجنسية التي تسلط دعائها على كل مقروء ومكتوب في أرضنا ، ومن ضاقت الأرض بقلبه الركيك الهزيل خلق بذهنه في السماء ليهتك أقداسها ، ويأخذ في خالقها ، ويشكك المخلوقات بكل ما يبجـله من علم الغيب .

إن هذا - بلا ريب - أسوأ ما خلفه لنا الاستعمار من نتائج تعليمه الفاسد ، وباليته أبقى لتلاميذه على شيء من الأخلاق والمروءات . وإنى لا أزال أذكر وصفا رائعا بقلم السيد أنور السادات لما لقيه يوم كلف بإنشاء جريدة الجمهورية واختيار من يتعاون معهم في تحريرها ، فكان كلما أراد أن يتعرف على وجوه جديدة من العارفين بها يجد رأى الواحد منهم في صاحبه أسوأ من رأى الفرنسيين في الألمان ، والأمريكيين برجال الكرمين . لهذا وكثير غيره مما لا تتسع لسطه هذه الصفحات ، بقى الاتجاه الفكرى عندنا إما كالفطار تتقدمه قاطرة مختلة ، أو كالقطار بين قاطرتين تندفع به إحداهما إلى الأمام ، فضاومها الأخرى محاولة الرجوع به إلى الوراء .

إن مصر بلد إسلامى عريق ، ما فى ذلك شك . بل إن مصر عند المسلمين بمكانة القلب من العالم الإسلامى ، وليس من الإنصاف - كما أنه ليس من المصلحة - أن يتسلط عشرون كاتباً منحرفاً ، وعشرة مدرسين سلبهم الله نعمة الإيمان ، على أمة مسالمة ذاقت حلاوة الإسلام فى بضعة عشر قرناً ، وهى تحرص على أن يكون هذا الإسلام أنفس موارثها لأبنائها وأحفادها وذرياتها إلى يوم القيامة . وإن الإسلام كما هو عقيدة وعبادة فهو كذلك سنن وأنظمة وأخلاق وفضائل وعفة وحياء يشترك فيها خمسمائة مليون مسلم إلى ما وراء سور الصين وإلى أقصى جزر أندونيسيا وأعماق القارة الإفريقية .

فالبنى على الدين الذى يدين به أكثر من عشرين مليون مسلم فى مصر هو فى الوقت نفسه بنى على الدين نفسه الذى تدين به السودان وشعوب شمال إفريقيا وشرقها ووسطها وأعماقها ، وتدين به شقيقاتنا شعوب البلاد العربية ، وسائر من نعتز بهم ويتجاوبون معنا من الأمم الإسلامية فى أنحاء الأرض . ولحسن الحظ أن موقف القانون المصرى من هؤلاء الذين هدم التعليم الاستعماري الإيمان فى قلوبهم كقيل بأن يكف أيديهم عن أن تمتد إلى أقداس المواطنين . وفى هذا الشهر وقف فى المركز العام لجمعية الشبان المسلمين بالقاهرة الرجل القانونى الأستاذ محمود عبد اللطيف المستشار بمحكمة النقض فى جمع عظيم من الذين يمثلون مصر المسالمة ، فكان مما قاله فى كلمة ألقاها على رؤوس الأشهاد :

إن كل من يشعر بأن دينه يعتدى عليه فى جريدة أو مجلة أو كتاب أو غير ذلك من وسائل النشر والإذاعة ، فإن القانون يعطيه الحق بأن يبلغ النيابة العامة عن هذا الاعتداء كما يبلغ أى مواطن عن أية جريمة . وإن القانون يحتم على النائب العام ووكلائه إذا تلقوا هذا

البلاغ أن يطالبوا القضاء بتطبيق المادتين ١٦٠ و ١٦١ من قانون العقوبات على الذين يهاجمون الدين ويؤذون الناس في معتقداتهم .

وبعد فإن مصر في حاجة ماسة إلى الاستقرار ، وإن من أعظم مظاهر الاستقرار الاستقرار الفكري ، وسبيل ذلك توحيد الاتجاه الفكري ، وليس سبيل ذلك أن نقول لأكثر من عشرين مليون مسلم في مصر تنازلوا عن إسلامكم ليتحد الاتجاه الفكري بينكم وبين عشرين أو ثلاثين من حملة الأقلام والمدرسين استطاع الاستعمار أن يحولهم عن الاتجاه الإسلامي !

ومسألو مصر - ممثلين في أزهرهم وعلمائه - يعملون من ناحيتهم على تحقيق توحيد الاتجاه الفكري بما أدخلوه في مناهجه في عشرات السنين الأخيرة من مختلف العلوم الكونية ، وبما يساهمون به من نشاط في دعوة الأمة إلى إصلاح المجتمع . وفي افتتاحية الجزء الماضي من هذه المجلة تحدثت عن موضوع البدع وضرورة مقاومتها وتنوير أذهان الشعب من ناحيتها ، وكنت وأنا أكتبها متأثراً بما لمستته من اهتمام علماء الأزهر بهذا الأمر واتخاذهم الأهبة والعدة للسير بالوطن في طريقه .

لقد آن لمصر أن تقضى على « عهد البلبلة » في الأفكار والزعات والشهوات ، إنه عهد قد عمل له الاستعمار ورسم خططه منذ كان يعمل على أن تكون مصر بلداً « دولياً » في ثقافته وتجارته وإدارته ومصالحه والقائمين بتلك المصالح ، وما العهد ببعيد على بلدية الإسكندرية التي كان يقوم بها ويمثلها ويملاء كراسيها أعضاء من كل جنس وملة ولغة ، فكانوا كأنهم في برج بابل . وتلك نتيجة حتمية لتجاهل عروبة مصر وإسلامية مصر وامتلاء مصر بشتى المدارس المختلفة الثقافات والزعات والسياسات والأغراض والمقاصد ، فكان فيها كل شيء رائجاً ونشيطاً ومحترماً لإلحاحات العروبة والإسلام ، والناس الذين صنعتهم مناهج داللوب يختلف ألوانها ، والمدارس الأجنبية بشتى آدابها ولغاتها ونزعاتها ، لا يزالون هم المنبئين في مرافقنا وصحافتنا ، ومنهم قلة تتجاهل ما تطورت إليه مصر ، والطريق الذي تسير فيه ، والأهداف التي ترمى إليها . فإذا تمكنت مصر من كف أيدي تلك الشرذمة القليلة من بقايا التعليم الاستعماري عن أن تؤذى الأمة في دينها وعفة أبنائها وبناتها ولو بالأقلال من صفحات الصحف والمجلات حتى لا يبقى فيها إلا الطيب النافع كان لذلك ما بعده إن شاء الله في سداد خطواتنا ، والله الموفق ما

عبد الرحمن الخطيب

نفحات القرآن

- ٤٩ -

توجيه الناس إلى مسالك الأرزاق

« يا أيها الذين آمنوا لا تحزموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ، إن الله لا يحب المعتدين » .

١ - طلب الرزق أمر طبيعي ، فمن مقتضيات الحياة أن يتناول الجسم حظه من مطعم ومشرب وملبس وسوى هذا مما يتقوم به الجسم والعقل والروح .

غير أن اتجاه الناس إلى الأرزاق يتأثر بمؤثرات متباينة ، فقد يتكالب المرء على الكسب غير مشفق ، ولا متحرج في مسالكه ، بل يدفعه طمع مسترسل ، وأنانية متحكمة : وكثير ما هم .

وآخرون يستجيبون لزعة مذهبية من فلسفة أو دين موضوع ، فيتزهدون في الكسب أو يتخرجون من التمتع بالحلال : زاعمين أن هذا تقشف تهذب النفس به فيكون قربة إلى معبودهم .

وكانت هذه الوجهة - ولا تزال - ظاهرة دينية عند الهنود ثم عند آخرين ممن ينتمون إلى كتاب سابق .

وكان لهذه الزعة موجات في المجتمع القديم ، فتسربت إلى العقلية العربية يوماً ما ، وحسبها المسلمون الأولون تصوفاً يدعو إليه الإسلام في أسلوب التكليف .

حتى زعم رجال من خيار الصحابة أن النبي صلى الله عليه وسلم حينما بعظهم وبصرفهم عن التعمق في دنياهم إنما يقصد إليهم - خطر ما أباح الله من طعام ، ونوم ، وزوجة ، وتزاور ، واثتناس .

٢ — ولما لم تكن وجهة الإسلام قطع الناس عن دنياهم ، ولا من أهدافه أن يرجع بهم إلى الكهوف ، أو يحبسهم في الصوامع ، جاءت الآيات البينات ، وجاءت السنة النبوية مؤازرة لعقولهم في فهم ما أنزل على محمد ، وإيضاح أن التمتع بما أسبغ الله من الرزق هو قوام الحياة ، والسبب في تقوية الصلة بالله : بإدراك فضله ، والاستشعار بقدرته ، والتعبد لذاته ، وشكر نعمته ، وكان من كلام النبي صلى الله عليه وسلم في هذا « ليس في ديني ترك النساء واللحم ، ولا اتخاذ الصوامع » وقال : « لا آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا » وهكذا من توجيهاته صلى الله عليه وسلم : وإن يتاح ذلك كله إلا مع الأخذ بنصيب من الدنيا .

بل العمل في الدنيا وسد ما فيها من فراغ ، وتعمير ما بها من خراب ، وتجليتها في مظهر من الزينة : كل ذلك ضروري من مناهج الإسلام التي ينادى بها أهله ، ويمجدهم عليها .

٣ — ومن دعوة القرآن إلى ذلك آية الموضوع .

« يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم » .

فهذا نداء بالإقدام على الحلال في كل نوع من أنواعه .

وفي هذا التوجيه غاية عمرانية ماجدة : هي الحث على اغتنام الأرزاق الطيبة ، وأن يسعوا وراء هذه الأرزاق ، وأن يتعاونوا في سبيلها ، ويتعارفوا من طريق التعامل بينهم .

وفي هذا التوجيه إشارة ضمنية قوية إلى أن في مجال الحلال فسحة وغناء عما لا يكون حلالا . . . وسيأتى تصريح بذلك .

ثم يقرن بهذا النداء في حيزه ومقصده نهى المؤمنين عن التعدي بتحريم الحلال (ولا تعتدوا) .

وللتعدي صور يشملها الحظر في قوة :

منها : الامتناع عن الطيبات بتحريمها على النفس : تقربا إلى الله ، كما زعم زاعمون .

ومنها : تحريمها بيمين أو نذر أو نحوهما : عند الغضب من أحد ، أو الرغبة في النكال بأحد . . . وهذا افتراء على الله ، ونشرع لما لم يشرعه ، ولذلك كان المشروع في هذه

الحالة أن يحنث المانع نفسه ويفتدى يمينه أو نذره بكفارة يمين : تأديبا له على ما صنع واجترأ به .

ومنها الامتناع عن الطيبات الحلال شحا وتقتيرا ، فهذا في حكم المحرم لها تقريبا ، وتلك مسئولية غير هينة ، إذ فيها هوان للنفس ، وانكاش عن المروءات : أشبه بمن يقبض يده إلى عنقه تخرجاً من مدها إلى عمل الخير خوفاً على ماله ، وفي ذلك يقول الله للبخیل والشحیح : « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك » .

ومنها : الاعتداء في نفس الطيبات ، بمعنى التوسع في جلبها والإسراف في تناولها : على غير ما يقتضيه الحزم .

فإن ذلك تبديد لما تملك اليد ، وتعرض لمذلة الفاقة والضيقة ، فيصبح المسرف ملوماً عند الناس ، لا يترقب به أحد ، ويصبح في نفسه محسوراً نادماً على ما ضيع .

فضلاً عن تعريض الزوجة والولد لمأساة الحرمان والفقر .

وهذه جناية على الغير ، في حين أن تيسير الحياة للأولاد وللزوجة والورثة عند الإمكان مسئولية في عهدة الزوج أمام الله .

والنبي صلوات الله عليه يقول : إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تتركهم عالة يتكففون الناس .

وأنت ترى من خلال هذا التوجيه النبوي حرصاً على كرامة الأولاد وسواهم من زوجة وورثة .

والقرآن يفصح عن ذلك في قوله تعالى : « ولا تبسطها - اليد - كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً » .

ومن صور التعدي : تجاوز الحلال إلى تناول المحرم لذاته كالتجاثف من لحم الخنزير والخمر وما عرفت بالهمى عنه كغير المذبوح ونحوه .

أو المحرم لعارض كالمال المشبوه ، والمغصوب ، والمسروق ، والملوث بنجاسة طارئة ، والفاسد الخفيف على الصحة .

فإلك هذا كله الحرص على الطيبات ، والحيلة في السكسب تخرجاً من الخبيث لسبب من الأسباب .

وسبيل هذا عدم التعدي بالامتناع ، أو بالإسراف ، أو بتجاوز الحلال .
وهذا نظام يكفل للجاعة وللأفراد حياة متزنة مكفولة الراحة والاطراد .
وفيها تذوق لرفاهية الحياة ، وإدراك لما أنعم الله ، وتنبه إلى وجوب شكره .
وقد بلغت عناية الله بالتوجيه إلى مسلك الاعتدال في الأرزاق مبلغ التهديد الشديد على الانحراف عنه .

فيقول عز شأنه آخر الآية : « ولا تعبدوا ، إن الله لا يحب المعتدين » . وماذا بقي للمعتدى بعد أن صارحه ربه بأنه لا يحبه ؟؟ وماذا بقي من الأمل بعد اقترائه على تشريع الله بتحريم ما أحل ، وبتحليل ما حرم ؟ « إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم » .

ثم تعود الآية التي معنا فتستنهضنا استنهاضا قويا إلى التمتع بالحلال بقوله تعالى « وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا » وليس الأمر أمر الأكل وحده ، وإنما هو التمتع بمعناه الشامل في مطعم وملبس وتفككه بكل ما تطيب له النفس في دائرة الحلال ، وفي حدود التوسط على نحو ما سلف ، وفي ضوء ما تشهد به التجارب الواقعة .

فسياق القرآن في أمر واقعي يبصره كل ناظر فيما حوله ، ويشهد به كل من عركته التجارب ، وتغيرت حاله وتبدل شأنه من ضيق بعد بسطة ، ومذلة بعد نصارة ومرح .

وأقدار الله منوطة بالأسباب ، والله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .

وليس لنا من عذر بعد البيان ، في الدعوة ، والتهديد بالبغض والعذاب .

ولذلك ختمت الآية بقوله تعالى « واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون » والدعوة إلى التقوى مرادة في كل معرض . ولكن أكثرنا صادف عنها ، أو هي عازبة عن تفكيره .

فأين التقوى مع الغفلة ؟؟ وأين تكون الحشمة مع القسوة ؟؟

إنما تكون التقوى لمن آمن بالله وبما أنزل على محمد .

ومن يؤمن بالله يهد قلبه ، وإنا لنرجو ونرجو في صراحة وأمل ما

عبد اللطيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

الشيخة

سبيل المؤمنين

- ١ -

مكان حذيفة في الصحابة - الشر والفتن والنفاق
توائم - تعاقب الشر والخير - خيار الأئمة
وشرارهم - لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما يقول : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى ، فقلت : يا رسول الله ، إنا كنا فى جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : نعم ؟ قلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : نعم ، وفيه دخن ، قلت : وما دخنه ؟ قال : قوم يهدون بغير هدى ، تعرف منهم وتشر ، قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : نعم ، دعاة على أبواب جهنم من أجا بهم إليها فذفوه فيها ! قالت : يا رسول الله صفهم لنا ، قال : هم من جلدتنا ، ويتكلمون بالسنتنا ، قلت : فما تأمرنى إن أدركنى ذلك ؟ قال : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم ، فقلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة ، حتى يدركك الموت وأنت على ذلك .

رواه الشيخان ، واللفظ للبخارى

أبو عبد الله حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما من كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن المتقدمين عنده علم ونبلا وفضلا ، كان صاحب سره فى المنافقين ، لا يعلم

نفاقهم غيره ، وذلك منزلة اختصه بها النبي صلوات الله عليه وسلامه ، وقد أرسله ليلة الأحزاب سرية وحده ليأتيه بخبر القوم ، فذهب إليهم وجاءه بخبرهم .

وكان عمر يجله ويسأله : هل تعلم في شيئا من النفاق ؟ فيقول : لا . . . وأبلى في الفتح الإسلامي بلاء حسنا ، وولاه عمر المدائن ، وقال لأصحابه تمنوا ، فتمنوا ملء البيت الذي هم فيه جوهرًا لينفقوه في سبيل الله ، فقال عمر : أتمنى رجالا مثل أبي عبيدة ومعاذ وحذيفة وأستعملهم في طاعة الله تعالى . . .

كان أحفظ الصحابة رضوان الله عليهم ، لأحاديث الفتن وأشرط الساعة ، حتى يقول فيما رواه الشيخان : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما ، ما ترك شيئا يكون من مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به ، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه ، قد علمه أصحابي هؤلاء ، وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ، ثم إذا رآه عرفه ، وروى مسلم عنه قال أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان إلى أن تقوم الساعة ، وفي صحيح مسلم أيضا عنه قال : والله إنى لأعلم الناس بكل فتنة كائنة فيما بيني وبين الساعة . لاجرم أن الله تعالى علم نبيه ما لم يكن يعلم وأوحى إليه من أنباء الغيب كثيرا ، وإن كانت في جنب علم الله قايلا . . . ثم اختص صلى الله عليه وسلم صاحب سره منها بالنصيب الأوفى . . .

والشر والفتن والنفاق توائم ، بعضها من بعض ، يبرأ منها الإيمان والمؤمن الحق ؛ لأنها معاول هدم وفساد ونقض ، تهدم الأمة ، وتفرق الكلمة ، وتنقض العروة ، وتفسد ذات البين ، وتجعل أهلها أثرا بعد عين !! وأشدّها ما التبس أمره ، واضطربت مذاهبه ، كما قال رضي الله عنه - وقد سئل أى الفتن أشد ؟ - أن يعرض عليك الخير والشر فلا تدري أيهما تركب !

* * *

كان رضوان الله عليه شديد الخوف والحذر ، من الفتن والنفاق والشر ، وحبيب الله إليه السؤال عنها ، ليحذرها ويحذر منها ، كما حجب الله لغيره من أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم أن يسألوا عن وجوه الخير ، ليعملوا بها ويبلغوها ، وكلهم على هدى من الله ورحمة . . .

وقد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما سأل - عما هم فيه من الخير العظيم، والفضل المقيم، والهدى والنور، والشفاء لما في الصدور، الذي بعث الله به خاتم النبيين، يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم، بعد أن كانوا في جهالة جهلاء، وضلالة عمياء، وظلمات بعضها فوق بعض.. هل يكون بعد هذا الخير - وما أعظمه - شيء من شر؟ فأجابه من لا ينطق عن الهوى عليه صلوات الله: نعم إن شيئاً من الشر لساكناً! ابتلاء للأمة، واختباراً للنعمة «أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين».

سأله حذيفة مرة ثانية: هل من خير يجيء بعد ذلك الشر فيمحوه؟ فأجابه المعصوم صلى الله عليه وسلم: نعم، سيكون خير خالص لاشية فيه، كالنور مضيئاً لادخان به، وكالماء صافياً لا كدر معه.

قال حذيفة مرة ثالثة: هل يلحق ذلك الخير من شر؟ فأجابه الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم: نعم، فقال: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ فقال صلى الله عليه وسلم: نعم، ولكنه خير يخالطه الشر، كالنور معتماً، والماء مكدراً، فكذلك الناس ونفوسهم، يرشدون بغير سائق، ويسلكون غير سبيل، حتى أنك ترى المعروف منهم حيناً فتشكره، وإن كنت ترى المنكر أحياناً فتنكره، خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً.

* * *

لم يقنع حذيفة رضي الله عنه بما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تعاقب الخير والشر وهو يجيبه في كل مرة.. بل سأله مرة خامسة عما وراء هذا الخير المدخول.. هل من شر يكون بعده؟ فأجابه صلى الله عليه وسلم: نعم، شر أشد وأفظع! يطيره دعاة فتن، وأرباب سوء، يدعون الناس إلى الفساد، ويصدونهم عن سبيل الرشاد، يقولون مالا يفعلون، ويلبسون الحق بالباطل، ويكتمون الحق وهم يعلمون، مأواهم ومن اتبعهم النار، وبئس القرار!

والعجب أنهم من جلدتنا، وأبناء شجرتنا وملتنا، يتكلمون بهذا اللسان العربي، وربما قرءوا كتاب الله تعالى، وتحذروا بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكن أفئدتهم من الخير هواء: «يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون».

فمن أدرك منهم أحدا فلينبذه نبذ النواة ، وليأزم جماعة المسلمين ، ويتبع سبيل المؤمنين ، من السمع والطاعة ، فان من خلع يدا من طاعة ائى الله يوم القيامة ولا حجة له ، ومن مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية .

* * *

نعم ، إن الله سائل كل راع عما استرعاه ، وما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة .. هكذا توعد الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم كل أمير أو حاكم لم يجهد لأمته ، ولم ينصح لجماعته ، وقد قال صلوات الله وسلامه عليه : اللهم من ولى من أمتى شيئا فشق عليهم فاشقق عليه ، ومن ولى من أمر أمتى شيئا فرفق بهم فارفق به ؛ كما قال صلوات الله عليه وسلامه : خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، وتصلون عليهم ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويلعنونكم ، قالوا يا رسول الله أفلا ننايذهم ؟ قال : لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة ، لا ، ما أقاموا فيكم الصلاة .

* * *

وإنما حتم النبي صلى الله عليه وسلم على كل امرئ أن يسمع ويبطع لإمامه فيما أحب وأكره - ما لم يؤمر بمعصية - حرصا على وحدة الأمة ، وجمعا لكلماتها ، وطلبيا لسلامتها من محنة الفتنة ، ومغبة الفرقة ، وهو الذى أرسل رحمة للعالمين .

فإذا لم يكن إمام للناس ولا جماعة ، وتقطعوا أحزابا وشيعا كل حزب بما لديهم فرحون ، فليعتزل هذه الأحزاب كلها ، وليتحمل من البلاء ما حمل ، وله إذا صبر واحتسب جزاء الصابرين .

* * *

ذلك ، والحديث علم من أعلام النبوة ، ما فى ذلك ريب ، ولكن هل يشير إلى فتن معينة ، وفرق خاصة ؟ وما هى تلك الفرق ؟ هذا ما نرجو أن نكشف الغطاء عنه فى الجزء التالى بمشيئة الله تعالى وتوفيقه وهو ولى التوفيق ما

له محمد السكات

الثقافة الإسلامية

والحياة المعاصرة

— ٢ —

... أما الجهود المبذولة لتطوير الشريعة الإسلامية بحيث تصبح أداة لتبشير القيم الغربية وتقريب ما بين الشعوب الإسلامية والغرب ، فهي الغاية الأخيرة ، والهدف المقصود الذى يسعى إليه أصحاب المؤتمر الإسلامى الأمريكى . وهى الدافع الأول لإنفاق ما ينفقون من جهود وأموال . وهى اللب والصميم من هذه الخطة ومن تلك التدابير ، والأمثلة عليها كثيرة متراكمة ، تملأ صفحات الكتاب من أوله إلى آخره . ولكنها متباينة تلبس أشكالا مختلفة . فهى تجيء تارة فى صورة اقتراح موضوعات وطرائق للبحث ، على مثال ما نجده فى مقال القسيس هارولد سميث ، حيث يقول : « إن وجهتى فى هذا المقال هى أن أستعرض بعض الاتجاهات الحديثة ، وأن أقترح طرقا لدراسة النظرية الإسلامية المهمة فى الإنسان ... ولا شك أن القيام بهذه الدراسة على وجهها الكامل أمر متروك للعلماء المسلمين أنفسهم - ص ٥٩ » . فمن الواضح أنه إذا سمح لقسيس أمريكى - وقد سمح له فعلا - بأن يقترح مواضيع البحث الإسلامى وطرائقه ، فمعنى ذلك أن توجيه الفكر الإسلامى قد أصبح فى يد الأمريكيين ، بل فى يد قسيسهم . ومما يدخل فى هذا النوع كلام الأمريكيين ومن جاراتهم من المسلمين عن معضلة القضاء والقدر ، والتي لا ينتهى البحث فيها إلى ثمرة أو نتيجة يقينية ، ولا ينتج إلا الخلاف وإلا صرف المسلمين عن الأخطار الحقيقية التى تهدد كياناتهم إلى المناقشات البيزنطية وإلى القتال فى غير ميدان . وكأن المسلمين قد تخلفوا واستعبدوا لأنهم جهلوا الحل الصحيح لمشكلة القضاء والقدر . وكأن حلها هو العلاج الحاسم لما يمانون من آفات ، ولما يخضعون له من ضروب الاستعباد والاستغلال : (تراجع أمثلة لذلك فى صفحات ٤٨ - ٤٩ ، ٨٤ - ٩١) .

ومن أساليبهم فى هذا التطوير أيضا أن يستدرجوا المسلمين للكلام فى نقاط معينة من نظم الشريعة التى تحالف ما استقر عليه عرف الغربيين فيما يجرى باسم المدنية . وذلك

لكنى يلجئهم إلى تحريف نصوص القرآن والحديث والميل بها إلى ما يوافق العادات الغربية السائدة . وأكثر ما نجد هذا التحريف في المرأة وما يتصل بشئونها ، مثل ما نجده في مقال الدكتور منير القاضي عميد كلية الحقوق ببغداد ، الذى يزعم أن الإسلام قد « أسس للمرأة حقوقاً فى الحكم . فلم يفرق بين الرجل والمرأة فى سائر الأحكام . ومنح النساء حق المبايعة لرئيس الدولة كالرجال » . ويستشهد لذلك بأية من آيات القرآن الكريم ، يوردها مبتورة على هذا النحو : « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك فبايعهن - ١٢٦ » . وتام الآية الشريفة هو : « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنین ولا يقتلن أولادهن ولا يأتین بهتان یفتريه بین أيديهن وأرجلهن ولا يعصینك فى معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم - المتحنة ١٢ » . وواضح من الآية أن البيعة هنا هى عهد من النساء بين یدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتزام طريق الله المستقیم ، ولا يمكن أن يستنتج منها أن الإسلام قد منح النساء حق المشاركة فى انتخاب رئيس الدولة على ما يريده الباحث ليوافق به أهواء الأوروبيین . وفساد قوله واضح كل الوضوح ، لأن رئاسة النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن قائمة على هذه البيعة ، ولا هى مستندة إلى انتخاب البشر . ولكنها مستمدة من اختيار الله سبحانه وتعالى له ، واصطفائه من بين سائر خلقه . وشبهه بهذا المذهب فى التحريف ما نجده فى كلمة عقيلة الدكتور أحمد حسين سفير مصر فى أمريكا عن « التطور الاجتماعى للمرأة فى مصر » عند كلامها عن الحجاب والنقاب وتعدد الزوجات . فكلامها كله لا يقوم إلا على المجازفة وسوء الفهم والاستنتاج ، والاعتماد على ما كتبه الأوروبيون من المزاعم التى لا تستند إلى دليل (ص ٥١٧ ، ٥١٩) .

ومن أماليهم فى التطور كذلك - وهو أسلوب خبيث يخفى على أكثر الناس - بعث التاريخ السابق على الإسلام فى كل بلد من البلاد الإسلامية . والكتاب الذى نعالجه يحتوى على مثالين لهذا الأسلوب ، فى مقال الدكتور كون ، والدكتور ولسون (٢٨٩ - ٣٠١ ، ٣٣١ - ٣٤٢) . ومتجدد فى المقال الأول صورة من اهتمام أمريكا بتوجيه المسلمين للعناية بالتاريخ القديم حيث يقول الدكتور كون : (منذ الآن يجب أن يبذل علماء الآثار الغربيون جهداً مشتركاً لتدريب علماء الآثار المسلمين حتى يستطيعوا القيام بالعمل الذى يقومون به ويجب أن يبذل كل جهد ممكن للتأكد من أن هذه الأبنية والأهرام والتماثيل والنقوش سيحافظ عليها - ص ٢٩٧) . ومتجدد فى المقال الثانى

صورة مما بذله الغربيون من جهود في تأسيس علم الآثار ، وإنشاء إدارات ومتاحف وطنية له في كل مكان (ص ٣٣٢ - ٣٣٣) . والأمريكيون يهدفون بذلك إلى تلوين الحياة المحلية في كل بلد من البلاد الإسلامية بلون خاص يستند في مقوماته إلى أصوله الجاهلية الأولى . وبذلك تعود الحياة الاجتماعية التي وحد الإسلام مظاهرها إلى الفرقة والانشعاب ، برجعها إلى أصولها القديمة السابقة على الإسلام ، فيستريح المستغلون من احتمال تكلم المستعبدین ، ثم تكون هذه المدينيات الحديثة أكثر قبولاً لأصول المدينة الغربية ، ويكون كل شعب من هذه الشعوب أطوع لما يراد حمله عليه من الصداقات بعد أن تتفكك عرى الأخوة الإسلامية . وذلك هو مالا يكاد يخفى في قول الدكتور ولسون : « إن في بلاد الشرقين الأدنى والأوسط في هذه الأيام نهضة حضارية ، هي - من ناحية - جديدة ، ولكنها - من ناحية أخرى - بعث للقديم . ومن المأمول والمتوقع أن النهضة العربية الإسلامية ستكون تأكيداً للقيم القديمة في نطاق الأحوال الشخصية - ص ٣٣٨ » . وهو واضح أيضاً في كلامه عن (نهضة الغرب المسيحي) وحركة (إحياء المعارف) ، التي « قامت عمليات التفكير والجدل فيها على الأعمال الكلاسيكية الوثنية » حيث قال بعد ذلك : « ونستطيع أن نعبّر عن هذا بعبارة أخرى فنقول : لقد كان الغرب من الثقة بقوته الفكرية وبايمانه الديني بحيث اتخذ أساماً له مواد تنتمي إلى عصر سابق على المسيحية . وقد تمكن بالاعتماد على هذا الأساس القديم من أن يدرس نفسه ، ويختط سبيله للمستقبل . فهل يصدق هذا القياس على الإسلام ؟ ص ٣٣٨ » . ومما يؤكد ذلك الهدف دعوة هذا الباحث إلى إلحاق إدارات الآثار بوزارات المعارف ، وتنبيهه إلى خطأ إلحاقها بمصالح السياحة ، وتعليقه ذلك بأن « هناك حاجة ماسة إلى توثيق الروابط بين ميدان العمل الأثرى وبين البحث والدرس في الجامعات - ص ٣٣٩ ، ٣٤٠ » . ومن الواضح أن هدفه من ذلك هو تنشئة الأجيال القادمة على قيم تستند إلى أساليب الحياة والفكر في هذه الجاهليات التي عفى الإسلام على آثارها وقام على أطلالها .

هذا الاهتمام الشديد بالآثار يذكرنا بالنشاط المفاجئ لبعوث الآثار الأجنبية عقب الحرب العالمية الأولى ، وما صحب هذا النشاط من عرض وكفار المغرر المريب ، فقد أعلن هذا الثرى الأمريكى وقتذاك تبرعه بعشرة ملايين دولار لإنشاء متحف للآثار الفرعونية يلحق به معهد لتخريج المتخصصين في هذا الفن ويذكرنا هذا الاهتمام الأمريكى

الحديد أيضا بالمادة ٢١ من صك انتداب بريطانيا على فلسطين عقب الحرب العالمية الأولى ، وهو الصك الذى أصدرته العصبة التى كانت تسمى وقتذاك بعصبة الأمم ، فقد بلغ اهتمام الغرب الشديد بالآثار وقتذاك إلى درجة إثباته فى صلب صك الانتداب الذى تنص المادة الحادية والعشرون منه على « أن تضع الدولة المنتدبة وتنفذ فى السنة الأولى من تاريخ تنفيذ هذا الانتداب قانونا خاصا بالآثار والعاديات » .

وهذا هو الدكتور اشتياق حسين قریشی وزير معارف الباكستان ، وقد كان أستاذا للتاريخ فى جامعة دهل وعميذا لىكلية الآداب بها - تقرأ بحثه فى هذا المؤتمر ، فتجد فيه كلاما عن حركة الإحياء الهندى فى القرن الماضى ، وهى الحركة التى جولت العقل الهندى إلى مجد الهند القديم السابق على الإسلام فى شتى نواحي الحياة ، من عمارة وتصوير وغناء ولغة وأدب ، والدكتور قریشی ينسب نشأة التفكير فى الباكستان إلى هذه الحركة التى ردت الهندى إلى قديمه الجاهلى ، وتركت المسلم يحس بالغرابة التى لا مفر منها إلا بالفناء والذوبان فى هذه الحركة الجديدة ، التى كانت تنظر إلى الفتح العربى على أنه قصة الإذلال القومى ؛ بينما كان يعتبره المسلم أوج مجد أجداده (ص ٤٣٦ - ٤٣٨) . ووصف هذا العالم الباكستانى المسئول لحركة الإحياء الهندى تكاد تكون صورة مطابقة لما كان يحدث فى مصر وفى غيرها من بلاد العالم العربى والعالم الإسلامى ، وهذا التشابه وحده لا يمكن أن تسوق إليه الصدفة ، وهو دليل على أن هناك خطة مدبرة وراء هذا التوافق فى الأسلوب وفى الزمن .

* * *

والواقع أن جهود الأمريكين فى تطوير الشريعة الإسلامية ، واتخاذ هذا التطوير وسيلة لتطویر المسابین أنفسهم ، هذه الجهود على اختلاف صورها وأساليبها ليست إلا امتدادا لجهود الدول الأوروبية الاستعمارية ، وعلى رأسها إنجلترا ، فيما يسميه باحثوهم وساستهم بالتغريب (Westernization) ، ونستطيع أن تقدم صورة من هذه الخطة ، بلسان أحد ساسة الإنجليز المسئولين وهو اللورد لويد ، الذى كان مندوبا ساميا فى مصر ، حيث يقول فى كتابه « مصر منذ كرومر » الذى ظهر سنة ١٩٣٣ : إن التعليم الوطنى عند ما قدم الإنجليز إلى مصر كان فى قبضة الجامعة الأزهرية الشديدة التمسك بالدين ، والتى كانت أساليبها الخافقة القديمة - حسب تعبيره - تقف حاجزا فى طريق أى إصلاح تعليمى ، وكان الطلبة الذين يتخرجون من هذه الجامعة يحملون معهم قدرا عظيما من غرور

التعصب الدينى - والعبارة كلها هى عبارة اللورد لوييد - ولا يصيبون إلا قدرا ضئيلا جدا من مرونة التفكير والتقدير . فلو أمكن تطوير الأزهر - عن طريق حركة تنبعت من داخله هو - لكانت هذه خطوة جلية الخطر . فليس من اليسير أن نتصور أى تقدم ، طالما ظل الأزهر متمسكا بأساليبه الجامدة ، ولكن إذا بدا أن مثل هذا الأمل غير متيسر تحقيقه ، فحينئذ يصبح الأمل محصورا فى إصلاح التعليم اللادينى (المبدئى) ، الذى يتنافس الأزهر ، حتى يتاح له الانتشار والنجاح ، وعند ذلك سوف يجد الأزهر نفسه أمام أحد أمرين : فاما أن يتطور ، وإما أن يموت ويختفى .

وقد أثمرت هذه الجهود التى بذلها المستعمرون فى العالم الإسلامى خلال قرن أو أكثر . وكان ثمرتها مجموعة من علماء المسلمين المتفرنجين الذين شاركوا فى هذا المؤتمر ، من أمثال الدكتور فضل الرحمن الهندى ، الذى قسم الإسلام فى بحثه إلى إسلام كلاسيكى وإسلام حديث (ص ٧٨) ، ثم جعل فى أقسام هذا الإسلام الحديث إسلاما هنديا نسبة إلى السيد أحمد خان (أو السير أحمد خان) مؤسس جامعة عليكرة ، التى أنشئت - باعترافه - لفشر الإسلام الحديث المتأثر بالمذاهب الغربية (ص ٨١ - ٨٢) ، وهى الجامعة التى أنشئت فى أول الأمر باسم « الكلية المحمدية الإنكليزية » (ص ٣٩٥) . وفضل الرحمن هذا ينادى بأن كل تغيير جديد فى رأى الإنسان عن العالم يستلزم ترجمة جديدة وإعادة تقرير للحقائق الأساسية للعقيدة (ص ٩١) . ومن أمثلة هذه النماذج لثمار الجهود الاستعمارية أيضا الدكتور آصف على فيظى سفير الهند السابق فى مصر [١] . فهو يطالب بمناقشة (المعتقد اللاهوتى الذى يقول إن الله هو واضع القانون) ، ويقترح طريقة لنقد حديث الشريعة (ص ٣٨١) ، ويقرر أن قوانين الشريعة يجب أن تندثر أو تخضع لأساليب التقنين الغربى الحديث [٢] (ص ٤٠٧) ، ويقول إن التصور الأساسى للإسلام (لا يمكن المحافظة عليه سائما إلا بإعادة تفسيره وإعادة تقريره فى كل عصر وفى كل مرحلة من المدنية) ، ويقسم تعاليم الإسلام إلى (عناصر دائمة) و (عناصر قابلة للتغيير) ، ويذهب

[١] المجلة - هو اسماعيلي من أصحاب العقيدة الباطنية ، والاسماعيليون فرقتان إمام الفرقة الأولى منها آغا خان ، وإمام الفرقة الأخرى طاهر سيف الدين ، وآصف على فيضى - أو فيظى كما ينطقونه بمجتمعهم - هو من الفرقة الثانية .

[٢] المجلة - كما حاول أسلاف فيظى أن يحلوا رسائل إخوان الصفا محل القرآن ، وإلى هذا اليوم تقول هذه الفرقة من الاسماعيليين : « إن القرآن كتاب العامة كما أن رسائل إخوان الصفا كتاب الأئمة » أى أئمة الاسماعيلية .

إلى أن الإصلاح الحديث لما يسميه (اللاهوت الإسلامى) يجب أن يستفيد من الدراسات الحديثة فى الفلسفة وفى علم النفس ومن الفكر الأوروبى والتفكير البروتستانتى والتفكير المدرسى المسيحى والتفكير اليهودى (ص ٤١١) .

وقل أن تجد بين المشاركين فى المؤتمر من لم يضرب فى هذا الميدان بهمهم . فالدكتور منير القاضى عميد كلية الحقوق ببغداد يحرف الكلام عن مواضعه فى القرآن ليميل بالقيم الإسلامية نحو القيم الغربية (ص ١٢٦ ، ١٢٧) . والدكتور صبحى محمصانى الحامى اللبناى يدور كل بحثه حول الدعوة لتطور الشريعة الإسلامية (والسير فى قطار الحياة العصرية) وتجنب (المنزج بين الدين ومعايش الدنيا) ، ويسلك لذلك سبلا ملتوية ، فهو تارة يشكك فى أهمية الحديث الشريف ، وتارة أخرى يحقر التراث الفقهى ، وطورا آخر يصفه المحافظين ويتمهم بالجهل وبأنهم يقفون فى وجه الاتحاد والأخوة الإنسانية . أما الدكتور أمين فارس رئيس قسم التاريخ بالجامعة الأمريكية فى بيروت فهو ينادى بأن الدراسات الإسلامية يجب ^(١) أن تسير على نمط دراسات المستشرقين فيما يسميه (المنهج العلمى) لتمييز بين الحقيقة والأساطير (ص ٣٠٤) . والدكتور محمد كفراوى السكرتير العام لوزارة الشؤون الدينية فى أندونيسيا يقرر أن وزارة الشؤون الدينية إنما هى وضع استحدثته أندونيسيا ليكون وسطا بين (فكرتين متعارضتين ، هما النظام الإسلامى والنظام العلمانى) ، كما يصرح بأن الحكومة تعين المساجد والكنائس على قدم المساواة وتحمى النشاط التبشيرى ، الأجنبى منه والأندونيسى (ص ٣٧٩) .

* * *

وبعد ، فهذه نماذج من الكتاب الذى نشرته مؤسسة فرانكلين وكتبت على غلافه (بحوث ودراسات إسلامية) . فهل يرى القارئ أن هذا الذى يحتويه الكتاب يصح أن يوصف بأنه بحوث إسلامية ؟ وهل أدرك القارئ من أسماء المشتركين فى المؤتمر أن أمريكا جادة فى أمركة الإسلام عن طريق الذين يحتلون مراكز القيادة والتوجيه فى العالم الإسلامى ، وأساتذة الجامعات منهم خاصة ، وأساتذة الكليات التى تخرج المشتغلين بصناعة الكلام كالمعلمين والمحامين على الأخص ؟

محمد محمد حسين

أستاذ الأدب العربى بجامعة الإسكندرية

[١] المجلة - واقضى يقرر هذا الوجوب على الاسلام لانه لا يملكه بالاسلام ، فهلا تطوع بهذا الوجوب لعقائد الطائفة التى يلتسب اليها ؟ .

المثالية الواقعية في الفكرة الدينية

- ٢ -

الأخلاق في الإسلام واقعية ، بما اتخذته إلى النفس من أساليب ...

ارتبطت بالإيمان نفسه : « الإيمان بضع وسبعون شعبة ... » ، « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ... » ، « الحياء شعبة من الإيمان ... » وهكذا باتت الأخلاق في حراسة العقيدة .

وارتبطت بالعبادة ... فأصبحت العبادات معامل للتحليل النفسى ، ومراكز للتدريب الاجتماعى : « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » ، « الصوم جنة ... » فإذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يفسق ولا يصخب » ، « فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج » ... والتوبة والاستغفار ومحاولات للاستبطان ، والتحليل النفسى الذاتى ، حتى لا تتفاقم العقد المسكوبة في اللاشعور .

وارتبطت بالتشريع ... فهناك حدود وتعزيرات ، هى عقوبات لجرائم أخلاقية كالزنا والقتل وشهادة الزور ... لكن الأساس في التوجيه الأخلاقى قائم على التربية ... لذلك اهتم التشريع الجنائى الإسلامى بتحريم اللون من الكذب الذى يعرقل سير العدالة ، وهو شهادة الزور ... وترك المجال فسيحاً فيما وراء ذلك لغير القانون .

وأهمية الأسرة والمجتمع في التوجيه الخلقى بالغة ... إن الصدق ليس نظرية تلقن ، إنه عادة يجب أن ينطبع بها الذهن ويمرن عليها اللسان وتستقر في باطن اللاشعور ... ومن هنا كانت أهمية التربية الأسرية ، والعرف الاجتماعى . ومن هنا كانت أهمية اختيار البيئة العربية لحمل الرسالة الإسلامية وقد كانت معدن كثير من الفضائل ... والقرآن يأمر الأبناء على لسان لقمان : « يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » . ويخاطب الرسول : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها » . ويأمر جمهور المسامين : « قوا أنفسكم وأهليكم نارا » ، « كلكم راع

وكلكم مسئول عن رعيته »... وبالنسبة للجمع عامة يأمر الإسلام بإشاعة الخير ، والتواصي بالحق والصبر : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » ، « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون »... وبالعكس ، لعن الذي كفروا من بني إسرائيل لأنهم : « كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » .

ونحن نرى في التوجيهات النبوية ، أساليب في التربية الأخلاقية رائعة ...

إنه لا يتحدث عن العقيدة ، ولا يصور الجزاء ، إلا ويربط الناس بفتح من مكارم الأخلاق يلجون به باب الجنة... إنه لا يتركهم (للوجد الديني) و (الجذب الروحي) ينتفضون إذ يتمثلون الجنة والنار ، والحساب والميزان... إنه يترك في أيديهم معالم واضحة ، وفقا لحاجة من يخاطبهم... فتارة تكون الفضيلة التي تدخل الجنة هي « برّ الوالدين » وتارة تكون « الصلاة لميقاتها »... وثالثة تكون « الجهاد في سبيل الله »... ورابعة يقول الرسول « الصيام جنة والصدقة تطفئ الخطيئة والصلاة بالليل شعار الصالحين » وهكذا... والمهم ألا يترك رسول الله الناس في متاهة ، يحوقلون ويتعوذون ، ويكون بالدمع الهتون... دون برنامج أخلاقي محدد المعالم مستبين الملاحم والقسمات . ورسول الله لا يضيق بالضعف البشري... بل يواجهه بالعلاج ، والعلاج البطيء أحيانا . فهذا الذي لا يطبق القيام بالصلوات لا يتنكر له ، ولا يتبرم به... بل يأخذ عليه العهد أن يلزم مجلسه ما استطاع ، وأن يصدق الحديث إذا تكلم... وعن طريق الاقتداء والصدق ، يصلح أمر الرجل . ثم ذلك الذي تستعر شهوته فيصارع الرسول بأنه لا يملك سبيلا إلى أن يكفكف حديثها ويهدد سورتها... يأخذ الرسول برفق ، ويذكره بمواطن الحساسية عنده ، بأمه وأخته وابنته... وهكذا .

ولقد استعان أسلوب التربية الإسلامي بالرمزية..... بفعل الشيطان رمزا للشرور والآثام ، ووجه كل طاقات الإنسان الهجومية ودوافعه في المقاتلة إلى هذا الشر « إن الشيطان لسكم عدو فاتخذوه عدوا ».... ومعاداة الشيطان معناها إعلان الحرب على الشر في كل مكان « الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء » : ولست أعني بالرمزية هنا أنني أنفي وجود الشيطان الحقيقي ، فهذه قضية لا أخوض فيها ، ولستني أشير إلى تمثل المؤمن للشر مركزا في هذا الشيطان.... حتى يصير في الذهن والضمير عالما على الشر

وعنوانا للباطل.... والمسلم يستعيز بالله من الشيطان بلسانه في مواطن ، ويرمى بيده الجمار في الحج ليخسأ الشيطان... وكل هذه أساليب التربية والتدريب ، تذكر بالشيطان والشر ، حتى يتوقاهما الإنسان .

لقد كان الإسلام واقعيا في منهجه الأخلاقي في هذا كله... وكان واقعيا حين أودع هذا كله في شخص كائن بشري يحى يعيش مع الناس ويتكلم ويتعامل ويتفاعل... وهو في هذا كله « خلقه القرآن »... يقول سليمان الندوى عن علماء السنة : « وهم قد حفظوا شئون حياة النبي وأحواله وأخباره كلها ولم يتركوا أمرا من أموره ولا شأنا من شئونه إلا ذكروه ، حتى لقد وصفوه في قيامه وجلوسه ، ونهوضه من النوم ، وهيئته في ضحكته وابتسامه ، وعبادته في ليله ونهاره ، وكيف كان يفعل إذا اغتسل وإذا أكل ، وكيف كان يشرب ، وماذا كان يلبس ، وكيف يتحدث إلى الناس إذا لقيهم ، وما كان يجب من الألوان ومن الطيب وما هي حليته وشمائله... ووصفوا حياته العائلية من معاشرة الرجل أهله وحليلته وأتبعوا ذلك بذكر الطهارة من الفسل... يقول بأسورث سمث : إن ما قيل عن العطاء في مبادئهم لا يصح - على الأقل - في عهد رسول الإسلام... إن أعظم الناس لا يأذن لزوجهم بأن يتحدث الناس عن جميع ما تراه من حليلها ، لكن رسول الله كانت له في وقت واحد تسع زوجات ، وكانت كل منهن في إذن من الرسول بأن تقول عنه للناس كل ما تراه منه في خلواته... فهل عرفت الدنيا رجلا كهذا الرجل يثق بنفسه كل هذه الثقة ؟ » . ويقول : « إن حياة موسى تمثل لنا القوة البشرية العظيمة... وفيما نعرفه من حياة المسيح نماذج لسماحة النفس ورقة الطبع ودماثة الخلق ولين الجانب... ولن تجد الجمع بين هاتين الحصلتين المختلفتين جمعا قويا عزيز الوجود إلا في حياة محمد ، فإنه هو الذي مثلت حياته أعمالا كثيرة متنوعة بحيث تكون فيها الأسوة الصالحة والمنهج الأعلى للحياة الإنسانية في جميع أطوارها » [١] .

فهل يرى القارئ في هذا المنهج الأخلاقي المتكامل ، شيئا خياليا ؟ ؟ ؟

(١) الرسالة المحمدية . راجع أيضا الحديث عن « وسائط الفكرة » في الحلقة الأولى من هذا البحث « المثالية الواقعية » الجزء ١٠ المجلد ٢٥ ، والحديث عن « تكامل الفكرة » في الحلقة الثالثة الجزء ٤ المجلد ٢٦ .

إن هذا المثل الأعلى الأخلاقي في الإسلام، واقعي في ذاته، واقعي في وسائل تطبيقه، واقعي في افتراض حالات الاستثناء من القاعدة... واقعي في تكامل هذا كله، وتجانس هذا كله، دون نشاز أو نشوز. بقی أن نقول: إن الحالة الاقتصادية والمستوى المعاشي، لها آثار لا تختلف في الأخلاق... فالجوع والحاجة يلحان على الرجل أن يسرق وأن يكذب لئلا كل ويميش... ويلحان على المرأة أن تسقط لتأكل بشديها!!! والإسلام يقدر هذا كله، لذلك ضمن حقوق المعاش [١] حتى يتيسر النهوض بتكاليف الأخلاق، وحتى لا تصير المعدة ثقلا على الضمير. وأسقط عمر حد السرقة عن المغبون، وأسقطه عموما في عام المجاعة...

وصدق الله العظيم، حين وصف رسوله الكريم، وحدد أصول رسالته: « يأمرهم بالمعروف، وينهاهم عن المنكر، ويحل لهم الطيبات، ويحرم عليهم الخبائث، ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم »

فتى عثمان

حريق مكتبة الاسكندرية

لما استنجد تيودس بـيوليوس قيصر لينقذ مكتبة الإسكندرية من نار أسطوا، رد عليه يوليوس قيصر ساخرا: أهذا كل شيء؟

فصاح به تيودس: أتقول عنك الأجيال القادمة إنك كنت جنديا متبررا يجهل قيمة الكتب؟

فرد عليه قيصر: أنا نفسي مؤلف. إن الذي يحترق هناك هو ذاكرة البشرية، ذاكرة مخزية دعها تحترق... أأنقذ صفحات من الجلد نقشت عليها الأخطاء نقشا رديئا؟

ثم ضحك وأمر بأن ينقذوا الذاكرة.

موقفنا من الدين

ما أكثر واجبات المسلمين اليوم ! ... وما أثقل التبعات الملقاة على عواتقهم الآن ! .. ولكن واجبهم في ميدان الدين خطير جليل ، إذ هو مفتاح لأداء واجبات كثيرة ، فلو أتقن المسلمون معرفة دينهم ، وأخلصوا في التمسك به ، وأحسنوا التطبيق له ، لسهل عليهم القيام بواجباتهم الضخمة في الميادين الأخرى ، لأن الدين القيم يتناول نواحي الحياة المختلفة بالعلاج والتقويم .

والدين في هذه الأيام يتعرض لأعنف ابتلاء ، وأوقع هجوم ، دون محاسبة هؤلاء المهاجمين أو إنكار عليهم ... تتعرض أصول الدين للسخرية والاستهزاء ، فنسمع ونقرأ إنكارات لله وللمبعث والجزاء ، ونقرأ هجوما على الأخلاق الفاضلة ، وتندرا على العفة والبركة والشرف ، ونطاولا على الآداب الإسلامية والأحكام الفقهية ، ونقرأ الدعوة إلى فتح دور الفجور ، ونقرأ التحدث عن الفتاة المطلوبة التي تحب أباه وتشتهيه ، وتعيش بلا أدنى نجل أو ندم [١] ! ... كما تتعرض قواعد الدين وأركانه للتعطيل والإهمال وتعرض حرمانه للانتهاك والاستحلال ، ويتعرض رجاله لجملات فيها القليل من الحق والكثير من الباطل ، وفيها سوء النية وخبت الطوية واؤم الاستغلال ، وفيها الهضم الأثيم لحقوق هؤلاء الرجال ، وفيها التعويق الظنين لهم عن أداء رسالتهم ، وفيها محاولة اتخاذ الهجوم على أشخاصهم سببا للقضاء على الدعوة الدينية التي يمثلونها وينتسبون إليها :

« والله متم نوره ولو كره الكافرون » .

والدين تكليف إلهي للعباد بما يفيدهم ويسعدهم في الحال والمآل ، ولكنه ليس تكليفا بالعسير أو المرهق أو الشاذ ، بل هو تكليف بما يجب أن يكون منا لله ، حتى

[١] هذه إشارات إلى مقالات وكتابات قاض بها صفحات في صحف ومجلات عربية تصدر

في بلاد إسلامية .

يتحقق فينا الخضوع والعبودية والشكران لبديع السموات والأرض ، الرزاق ذى القوة المتين ، وبما يجب أن يكون منا للناس حتى يتحقق فينا الاجتماع والتعاون والخلق الكريم ، وبما يجب أن يكون للنفس حتى تصير زكية نقية ، تحسن الاستجابة لله ، كما تحسن الاستمتاع الطيب بهذه الحياة ، ، وينسب إلى عائشة أم المؤمنين أنها قالت : « ما تتمتع الأشرار بشيء إلا تتمتع به الأخيار وزادوا عليه رضا الله » . !

* * *

والدين من عند الله ، فليس لبشر أن يزيد فيه أو يحذف منه ، والذين يهاجمون الدين يحاولون إخضاع أمره كله للعقل البشرى المحدود ، وللفكر الإنسانى الضئيل أمام جلال المبدع سبحانه ، ويريدون أن يجعلوا المسألة فكرية عقلية خالصة ، كأنها عملية حسابية إذا لم تخضع لما وضع الإنسان من قواعد ونظريات فهى ضلال ؛ والذين درسوا الدين على بصيرة يعلمون أن دين المرء منبعه القلب الزكى الطهور ، الذى تعصمه فطرة الله التى فطر الناس عليها ، والذى يسنده العقل الناضج المستقيم ؛ وما أشبه التدين الصحيح بحكومة مستورة غير محدودة للسلطان على الإنسان ، تنبعث من أعماق نفسه ، ومن جذور عواطفه ، ومن لجة مشاعره ، ثم يستخدم المؤمن السليم عقله مع هذا ، فيتلمس الأسباب والأغراض وحكم التشريع ، فإذا اهتدى عقله إلى الإدراك - وكثيرا ما يكون - رضى وشكر ، وإذا صعب أمامه المرتقى ، أو امتد به الطريق ، تذكر حدوده ونقصه ، ثم رضى واستجاب : « والراستخون فى العلم يقولون آمنا به ، كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب ، ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب » ؛ ومن قبلهم تأدبت الملائكة مع ربهم فوكلوا إليه علم ما لم يعلموا : « قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا ، إنك أنت العليم الحكيم » .

* * *

والمرء حين يتدين لا يدخل عالم المادة المحشود بحسياته وذواته وأجرامه ، وإنما يدخل عالم الروح ، ويؤمن بالغيب ، ولذلك يبدأ دين المسلم من الإيمان بالله جل جلاله الذى « لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير » ، والذى « هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » ، الذى يصف نفسه بقوله : « تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شيء قدير ، الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور ، الذى خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت

فارجع البصر هل ترى من فطور ، ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير .

ثم يتطلع المسلم إلى هذا الكون العريض ليأخذ عنه مؤيدات هذا الإيمان ، ومؤكدات ذلك اليقين ، ويرى في كل شيء آية تدل على الله الواحد الأحد ، فهو يتطلع إلى هذه الطبيعة على أنها صنعة الله الكبرى ، ومظهر عظمته الواسعة ، ومن هنا جاء في القرآن الكريم : « أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء ، وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم ، فبأى حديث بعده يؤمنون ؟ » .

ثم يفىء المسلم إلى قلبه ، لأنه مرآة الإيمان ، ومعقد الشعور بجلال الخالق ، ومما يروى في الآثار القدسية : « ما وسعتني أرضي ولا سمائي ، واسكن وسعني قلب عبدی المؤمن » وقلب المؤمن ليس شيئا قليلا ، وليس كونا صغيرا ، بل ينطوى فيه العالم الأكبر ، ومما يلفت إلى هذه القيمة العالية لقلب الإنسان ونفسه قول القرآن : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون ؟ ! » .

* * *

إن في الدين مجالا واسعا رحيبا للقلب وعاطفته ، يجب أن نعنى به وأن نحصر عليه لأن القلب هو الذى يتأثر ويتذكر ويعتبر « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » ولكن هذا القلب الشاعر المؤمن محتاج إلى سناد من العقل أو دعامة من التفكير ، ومن هنا رأينا القرآن الكريم يخاطب القلوب والمشاعر تارات ، ليحييها ويوجهها نحو نوره ، ويخاطب العقول تارات ، لتكون عوناً وسندا لهذه القلوب ، فتلتمس العقول من حولها ومن آيات ربها دلائل وشواهد تزكى بها عواطف هذه القلوب وتؤيد بها مشاعرها ، وإذا اجتمع العقل السليم مع القلب القويم اكتمل للإيمان في نفس الإنسان عنصر العاطفة وعنصر الفكر ، وإذا شعر المرء بعاطفته وأيد عقله هذه العاطفة كان المرء بعد ذلك من خير الجنود لتلك العاطفة ، وكتاب الله المجيد يوجهنا تلك الوجهة فيدعونا إلى تلمس دواعي الحق في النفس باحياء القلب ، وفي الآفاق باستعمال الحق ، فيقول : « سزيم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » فعلى الذين يريدون طريق الهداية والحق أن يدخلوا رحاب الدين بهذين الرائدتين : القلب الزكى الطهور ، والعقل القويم المتواضع ، لأن العاطفة وحدها قد تهيم ، ولأن العقل وحده قد يضل ، والدين « صراط مستقيم » ! ! .

ويتصل بهذه الناحية أن يكون المسلم على حذر شديد من أن يقول في الدين برأيه ، أو هواه ، أو رغبته في الشهرة ، أو مجاملته لمن يريد مجاملتهم ، أو لمطمع يريد تحقيقه ، أو لمضرة يريد تجنبها ، فإن المسلم إذا أصابته هذه البلوى كان نكبة على نفسه وعلى الناس . وبلاء المجتمعات الدينية - من زمن بعيد - يلوح في أقوال ينسبها قائلوها إلى الدين ، ويعملون على ترويحها بشتى الوسائل ، إرضاء لجلس ، أو تحقيقا لرغبة ، أو خدمة لطائفة ، أو كسبا لشهرة ، أو استجابة لهوى ، ومن هنا جاء الحديث : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » وجاء فيه : « وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة » ! .

* * *

وهناك واجب على المسلمين يتعلق بالأحكام الفقهية التي قد يلوح لنا أن فيها اختلافا أو تناقضا ، مع أننا لو أنعمنا النظر في هذه الأقوال والأحكام ، وعرفنا أدلتها ومناسبة كل منها ، لارتقينا بها إلى مرتبة التوفيق ، ولعرفنا حكمة هذا الاختلاف ؛ فالدين الإسلامى في بعض المسائل يورد الحكم بأكثر من صورة ، لأنه يريد بكل صورة حالة من الحالات ، وقد يأتى الحكم في المسألة وله ثلاث شعب ، أو ثلاثة أطراف ، فطرف أعلى فيه التشديد والتقوية ، وطرف أدنى فيه التيسير والتخفيف ، وطرف وسط ... ولكل من هذه الأطراف زمانه ، ومكانه ، وحالته ، فلا يكون بينها اختلاف ؛ والطرف الأول الأعلى يكون في حالات التأديب والردع ، والحد الأدنى يكون عند وجود الأعذار أو الضرورات ، والحد الوسط هو الحد المعتاد الذى ينبغى أن نتبعه في العادة ! .

فلنأخذ مثلا لذلك موضوع الحرب والسلام كما يصوره القرآن الكريم إننا نراه يدعو تارة إلى القتال الشديد العنيف ، وتارة يدعو إلى الأمن والسلام العام ، وتارة ثالثة يدعو إلى الاستعداد والإعداد والمعاملة بالمثل ... وقد يظن ظان أن ذلك تناقض أو اختلاف ، وليس كذلك .

إن القرآن يدعو إلى السلام العام فيقول مثلا : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » ويقول : « يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة » ويقول : « فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون » ، وإنما يكون ذلك في الأحوال الصالحة لنشر السلام والتبشير به ، وبين القوم المستعدين لتقبل دعوة السلام ، وأما حين يستعلن الكفر ببغية والشرك بطغيانه ، وحين تتعرض حرمان الإسلام للانتهاك ، ويداس وطن الإسلام ، فهنا يدوى النفير العام ، وهنا يحرض القرآن الكريم على القتال العنيف الشديد : « يا أيها

النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم » ، « فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان » ، « فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثختموهم فشدوا الوثاق » « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » ! . . .

فإذا دفع المسلمون عن أنفسهم عار الاستعباد والهوان ، كان عليهم بعد ذلك أن يؤمنوا حربهم ، وأن يحفظوا أمنهم ، فيحسنوا الاستعداد للفتايات ، ويقفوا للطوارئ بالمروءة ، فإذا حدث عدوان من أحد قابله بالمثل ، وشرعة المماثلة هي أجدى الوسائل لحفظ السلام ولذلك يقول القرآن : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » ، ويقول : « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله » ، ويقول : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل » ، ترهبون به عدو الله وعدوكم » .

فأنت ترى أنه قد أمكن التوفيق بين الآيات الكثيرة الواردة في شأن الحرب والسلام ، وعرفنا من هذا أن لكل طائفة من هذه الآيات الكريمة مناسبتها ، ومن الممكن لعلماء الملة أن يفصلوا للناس مظاهر هذا التوفيق في شتى أبواب الملة ، متى توافرت العزائم وخلصت النيات ، وقد حاول الفقيه عبد الوهاب الشعراني في كتابه : « الميزان » أن يفتح الباب أمام الباحثين في هذا المجال ، ولكن مجهوده - مع قيمته - مجهود فردى ، لا يكفى ولا يشفى ، ومن واجب العلماء أن يعطوا هذه الناحية ما هي جديرة به من العناية والبحث .

* * *

أما بعد فليذكر المتطاولون على دين الله القائلون فيه بالهوى والافتراء كلمة الإمام مالك رضى الله عنه : « من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة ، فقد زعم أن محمدا صلى الله عليه وآله وسلم خان الرسالة » ، وليحذر القائلون بغير ما أنزل الله إنذار رسول الله لهم حينما قال لبلال بن الحارث : اعلم . قال : أعلم يا رسول الله . قال : اعلم يا بلال . قال : أعلم يا رسول الله . قال : إنه من أحياء سنة من سنتي قد أميتت بعدى فإن له من الأجر مثل من عمل بها ، من غير أن ينقص ذلك من أجورهم شيئا ، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا ترضى الله ورسوله كان عليه مثل إثم من عمل بها ، لا ينقص ذلك من آثام الناس شيئا ! والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ! .

أحمد الشرباصي

المدرس بالأزهر الشريف

من هدى الرسول في رمضان

يقول الله سبحانه : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » ويقول : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » .

فأحق الناس باقتداء المسلمين به والاهتداء بهديه في قوله وفعله وخلقه هو الرسول صلوات الله وسلامه عليه ولا سيما وهديه خير الهدى ، وطريقته أقوم الطرق وأعدلها وأخلاقه أكرم الأخلاق وأقربها إلى الفطرة السليمة .

وقد كان من هدى الرسول في رمضان كثرة الجود والبر ، روى البخارى في صحيحه بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه السلام ، وكان يلقاه جبريل في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن ، فلرسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة) .

والصائم إذا أحس بألم الجوع ومرارة الحرمان وحرارة العطش كان ذلك أكبر وازع له وأعظم واعظ ، فلا يسعه إلا البذل والعطاء ، والعطف على البائسين والمحرومين ، وإن من أكثر من البر في رمضان فقد أحيا سنة من سننه صلى الله عليه وسلم ، ومن ذا الذى لا تتوق نفسه إلى إحياء سنة من سننه وهو القائل « طوبى للغرباء » . قيل ومن الغرباء يا رسول الله ؟ قال : الذين يحبون ما أمات الناس من سنتي « ومن البر في رمضان إطعام الطعام ولا سيما للصائمين . روى الترمذى في سننه عن زيد بن خالد الجهنى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من فطر صائما كان له مثل أجره ، غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء « وتقديم الطعام للصائم عند إفطاره من خلال الخير التى ينبغى أن تطلب ومن الفضائل التى تستحق التنويه « روى أبو داود في سننه بإسناد صحيح عن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى سعد بن عبادَةَ بجاءه بنخز وزيت فأكل ، ثم قال

النبي صلى الله عليه وسلم : « أفطر عندكم الصائمون ، وأكل طعامكم الأبرار ، وصلت عليكم الملائكة » .

وقد نبه النبي صلى الله عليه وسلم في لطف إلى أن الارتفاق باطعام الطعام لا يكلف المطعم أكثر مما يصنع لنفسه ما دامت النفوس عامرة بالسباحة والقناعة فقال « طعام الاثنين كافي الثلاثة ، وطعام الثلاثة كافي الأربعة » رواه البخاري ومسلم .

ومن هدى النبي في رمضان كثرة الذكر وتلاوة القرآن والإكثار من العبادة والقيام في الليل وبخاصة في العشر الأواخر من رمضان ، ففي الحديث المتفق عليه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر الأواخر من رمضان شد مئزره - أى اجتهد في العبادة - وأيقظ أهله وأحيا ليله » . وذلك لأن قيام هذه العشر مظنة قوية لموافقة ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر . روى الشيخان عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور - أى يمتكف - في العشر الأواخر من رمضان ويقول : تحروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان » وأرجى هذه الليالي أوتارها كما ورد في الصحيح .

ومن هديه صلوات الله وسلامه عليه تعجيل الفطار وتعجيل الصلاة ، ففي الحديث الذي رواه البخاري ومسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر » . وروى مسلم بسنده عن أبي عطية قال : دخلت أنا ومسروق على عائشة رضى الله عنها فقال لها مسروق : رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كلاهما لا يألو - أى لا يقصر - عن الخير ، أحدهما يعجل المغرب والإفطار ، والآخر يؤخر المغرب والإفطار . فقالت : من يعجل المغرب والإفطار ؟ قال : عبد الله بن مسعود ، فقالت : هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع » وكانت طريقتة صلى الله عليه وسلم أن يفطر على رطبات أو تمرات فإن لم يجد فعلى ماء ، ثم يصلى المغرب ، ثم بعد ذلك يأكل ما تيسر له مع تجنب الإفراط والإسراف كما هو شأنه دائما . عن أنس رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلى على رطبات ، فإن لم تكن رطبات فتميرات ، فإن لم تكن تميرات حسا حسوات من ماء » رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن .

وهذه الطريقة النبوية هي أقوم الطرق وأحسنها لصحة البدن ، لأن تناول الطعام الخفيف أو الماء بمثابة إيقاظ للمعدة وتنبيه لها ، فإذا ما أكل الصائم بعد هذا تكون معدته على استعداد لتقبل الطعام وهضمه هضمًا جيدًا ، ولعل في شرب النبي صلى الله عليه وسلم الماء على طبيعته ما يرشد الصائم إلى أن يتحاشى ما استطاع المشروبات المفرطة في البرودة لأنها تعطل المعدة عن عملها وتورث ضررا ، وهذا هو السرفيا ينتاب الكثيرين منا في رمضان من اضطراب في الجهاز الهضمي ، وأما شرب الساخن أو الدافئ فإنه أفيده وأحسن لأنه يساعد على الهضم ولا يسبب للمعدة أى اضطراب أو ضرر ، وأما ما يصنعه الكثيرون منا الآن من الإفراط في شرب الثلجات أو النقيع المتلج ، فالإقبال بنهم وشراهة على ما لذ وطاب من أنواع الطعام حتى لا يدع في معدته متنفسا ثم يكون الاسترخاء فالنوم فعجز المعدة عن أداء وظيفتها ، فأبعد ما يكون عن هدى النبوة .

ومن هدى النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان السحور ، ففي الحديث المتفق عليه : « تسحروا فإن السحور بركة » . وروى أبو داود والنسائي بسندهما عن العرباض ابن سارية قال : « دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السحور في رمضان وقال : هلم إلى الغذاء المبارك » . وكيف لا يكون السحور بركة ؟ ، وهو الذى يقوى الصائم ويعينه على صيام النهار والقيام بأعماله على خير ما تكون ، ويخفف من غلواء الجوع والعطش فلا تضيق نفسه ولا تسوء أخلاقه . وقد أشار إلى هذا الرسول صلوات الله عليه وصلاحه بقوله : « استعينوا بالقليلولة على قيام الليل ، وبالسحور على صيام النهار » . رواه ابن ماجه .

ومن السنة في السحور تأخيره إلى قبيل الفجر ليكون أدعى إلى المعانى التى ذكرناها ، وفي الحديث الصحيح الذى رواه البخارى ومسلم عن زيد بن ثابت رضى الله عنه قال : « تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا إلى الصلاة قبل كم بينهما ؟ قال خمسون آية » وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان : بلال ، وابن أم مكتوم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن بلالا يؤذن بليل ، فـسـكـلـوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم » قال ولم يكن بينهما إلا أن ينزل هذا ويرق هذا ، ومن ثم يتبين أن من أكل بعد مدفع الإمساك ، وقبل طلوع الفجر وأذانه ، فلا حرج عليه في هذا ، وهذه من المسائل التى تشبه على بعض الناس فيظنون أن تناول شيء بعد وقت الإمساك لا يجوز ومفسد للصوم ، ويظهر أن تحديد وقت للإمساك أمر قديم بل بلغ الأمر ببعض الناس في العصور السابقة أن قدموا الأذان الثانى إلى وقت الإمساك

وقد اعتبره الحافظ ابن حجر من البدع قال في الفتح « تنبيه . من البدع المنكرة ما أحدث في هذا الزمان من إيقاع الأذان الثاني قبل الفجر بنحو ثلث ساعة في رمضان وإطفاء المصابيح التي جعلت علامة لتحريم الأكل والشرب على من يريد الصيام زعموا من أحدثه أنه للاحتياط في العبادة ولا يعلم بذلك إلا آحاد الناس ، وقد جرهم ذلك إلى أن صاروا لا يؤذنون إلا بعد الغروب بدرجة لتسكين الوقت زعموا ، فأخروا الفطر وعجلوا السحور وخالفوا السنة ، فلذلك قل عنهم الخير وكثر فيهم الشر والله المستعان » .

ومن هدى النبي في السحور التخفيف فيه ، ففي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نعم سحور المؤمن التمر » رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه ، وروى الإمام أحمد بإسناد قوى عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن السحور كله بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء ، فإن الله عز وجل وملائكته يصلون على المتسحرين » وهذا الهدى النبوي في الإفطار والسحور هو ما يشير به نطس الأطباء اليوم ويؤيده الطب الحديث ، وصدق الله حيث يقول : « وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحى يوحى » .

أيها المسلمون في كل قطر ، هذا هو هدى نبيكم في رمضان متجاوب مع الفطرة السليمة كل التجاوب ، لا عنت فيه ولا مشقة ولا تبذير ولا إسراف ، ولا تكليف فيه فوق الطاقة المالية أو البدنية . فمن أراد فلاحا في دينه ودنياه وسعادة في أولاه وأخراه وصحة لبدنه وزكاة لروحه وصلاحا لحاله فعليه بالتأسي بهذا الهدى النبوي القويم ، ففى اتباعه الفوز بحبة الله ورضوانه وصدق الله « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ويفر لكم ذنوبكم ، والله غفور رحيم » .

محمد محمد أبو شربة

الأستاذ بكلية أصول الدين

المروءة

- المروءة أن لا تعمل في السر شيئا تستحى منه في العلانية .
- المروءة الحزم ، وهو مع العقل .
- لا يصلح المروءة إلا التواضع .
- المروءة العفة والحرفة .

السينما وتأثيرها على المراهقين والأحداث

ورد في الأنباء أن أربعة عشر شابا تقل أعمارهم عن العشرين ، اتهموا في (نيويورك) بقتل عدة أشخاص للتسلية ولتقليد أبطال أفلام رعاية البقر وأفلام الإجرام ، وكان آخر ضحية لهم زنجيا عذبه بالسك وحرق السجائر في قدميه قبل إلقائه في النهر وموته غرقا ، ثم ادعى هؤلاء الشبان أنهم لم يرتكبوا هذه الجرائم ، واقترح البعض إحالتهم إلى مستشفى لفحص قواهم العقلية وبحث حالاتهم النفسية ، ولكن المحكمة رفضت ذلك خشية أن يزعم كل مجرم بعد ذلك أنه ارتكب جرائمه وهو متأثر بنزوات الشباب .

وجاء كذلك أن البوليس الأمريكي أصبح يضج من تفشي الجرائم بين الصبية نتيجة للناظر التي يشاهدونها بكثرة الآن في التلفيزيون وفي الأفلام السينمائية عن أعماله وطرائق ارتكاب الجرائم ... فقد قال صبي في ميشيجان في السادسة عشرة من عمره للبوليس بعد أن قبض عليه وهو يدخل عملة مزيفة من الصفيح في ثقب الآلة الأوتوماتيكية التي تخرج الحلوى والشكولاتة في إحدى محطات المترو : إنه زيف عددا منها بنفسه بعد أن شاهد هذا المنظر في قصة في التلفيزيون . وقال صبي آخر في الخامسة عشرة من عمره حاول أن يخطف فتاة في مثل سنه بينما كانت تجلس في سيارة والديها أمام منزلها بأن صوب إليها مسدسا ودفعها أمامه : إنه شاهد هذا المنظر في أحد الأفلام .

ومن هذه الحوادث وأمثالها اجتمع رأى الناس هنا وهناك على أن الأفلام السينمائية تؤثر تأثيرا سيئا على الصبية والأحداث والمراهقين ، ومن هنا أصدرت بعض الدول تشريعات تقضى بمنع الأحداث من الجنسين ممن تقل أعمارهم عن سن معينة من دخول دور الخيالة وما يماثلها لمشاهدة ما يعرض فيها من الأشرطة السينمائية وغيرها .

ويهمنا هنا أن نتجرد بعض الشيء مما اجتمع عليه رأى الناس نتيجة ما يقرءون ويسمعون من أمثال تلك الحوادث والأنباء ، ونحاول أن نبحث هذا الموضوع الخطير في ضوء من الحقائق العلمية الاجتماعية والنفسية ، لنسكون أقدر على الإلمام به على حقيقةته واتخاذ الحلول السليمة لمشكلاته .

فما لا ريب فيه أن (السينما) اختراع مفيد للناس في مجتمعاتنا الحديثة ، وليس يهمنا

هنا أن نبين مناحى فائدته للناس على وجه العموم ، وإنما تختصر الدراسة على الأحداث والصغار من هؤلاء ، وليس ينكر أحد أن كثيرا من الأفلام العامة فضلا عن الأفلام العلمية الخاصة بعرض المعلومات الجغرافية أو التاريخية أو ما شاكلها لها أحسن التأثير في التلاميذ من حيث تعليمهم وتوسيع مداركهم وتشويقهم للعرفة العامة بعرضها في صور حية على الشاشة بدلا من العرض النظري الممل الذي يقوم به المدرسون التقليديون والكتب المدرسية العادية ، كما أن لها هذا التأثير من حيث تنمية مواهبهم وتخصيب أخیلتهم .

ويضع علماء النفس والتربية مشاهدة الأفلام السينمائية ضمن أساليب التعليم التي تمتاز بخصائص روح اللعب ، شأنها في ذلك شأن إجراء التجارب ورؤية النماذج ومشاهدة الصور والقيام بعمليات التحنيط ونحت النماذج والقيام بالرحلات والمعسكرات وما إلى ذلك .

ويؤكد الدكتور (جورج هنرى جرين) في كتابه عن (أحلام اليقظة) أن الأطفال يظهرون اهتماما شديدا نحو الحيوانات والدمى الكبيرة وبعض أفلام السينما ، فالأطفال شديدا والميل إلى أفلام (شارلى شابلن) الصامتة ؛ لأن ما يقوم به من حيل مضحكة تشبه أنواع السلوك المحظورة عليهم إلى حد كبير ، ففي إحدى المناصب مثلا يحاول (شابلن) أن يقطع رغيفا من الخبز إلى حلقات ، بيد أنه يقطعه على شكل حلزوني ، ثم يتظاهر بأن الرغيف قد أصبح مزمارا من الغاب مما يكون مثارا لضحك مشاهديه من الأطفال الذين اعتادوا النظام الصارم في آداب المائدة ، كذلك تحدث حركات (ميكي ماوس) في المتفرجين التأثير نفسه للأسباب عينها ، كما أن (باخوان ماركس) و (لوريل وهاردى) لا يخرج تفسيره عن ذلك .

وقد قام في فرنسا أخيرا أربعة أطباء إخصائيين في الأمراض العصبية والنفسية بدراسة موضوع تأثير الأفلام السينمائية على الأحداث والمراهقين ، وقد لاحظوا سهولة الوقوف على مبلغ تأثير الأطفال بختلف الأفلام السينمائية عند ما تزيد أعمارهم عن العاشرة . بيد أن عملية إدراكهم لهذه الأفلام تحتاز مرحلتين ، الأولى مقدرتهم على تتبع تسلسل الصور التي تمر أمام أعينهم وإيجاد رابطة بينها ، وهذا لا يتيسر إلا بعد سن العاشرة ، والثانية الوقوف على المعنى الإجمالي للقصة ، وهذا يتطلب نموا عقليا يندر توافره لدى الحدث قبل بلوغه الثانية عشرة من عمره على الأقل .

وتمكن العلماء الأربعة من الوقوف على مدى التجاوب بين بعض المناظر وبين حالة الطفل العاطفية نتيجة التجربة وحياته الخاصة في منزله وبيئته الاجتماعية ، فمثلا حدث أن طفلة أجهشت بالبكاء حين رأت منظرا لقاعة المحكمة في أحد الأفلام ، إذ أعادت تلك الصورة إلى ذاكرتها قصة طلاق والديها .

وقرر العلماء المذكورون أنهم على خلاف ما يظن الكثيرون يرون أن مشاهدة الأفلام البوليسية لا تؤثر على عقلية الطفل السوى ولا توحى إليه بأعمال إجرامية مماثلة لتلك التي شاهدها ، ولكن طرق العرض الفنية في بعض الأفلام البوليسية المثيرة هي التي كثيرا ما ترشد الأطفال إلى الاقتباس منها أو محاولة تقليدها في ألعابهم .

ومن الواضح أن كثيرا من الأفلام السينمائية فيها ما ينمي خيال الطفل عند رؤية المناظر الجميلة أو سماع الموسيقى المصاحبة للعرض ، كما أن لها الأثر الحسن في أسلوب حديثه وملبسه وتسكبه بعض الخصال الحميدة في ألعابه وتصرفاته .

والسينما في نظرنا لا تؤثر التأثير السيئ على الأطفال والمراهقين لمجرد كونها (سينما) أو بدهة ضارة ، بمعنى أن السينما في حد ذاتها ليست السبب الوحيد فيما نراه من انحراف بعض الأطفال والمراهقين . والواقع أنها كسواها من وسائل التعريف والعرض لها تأثير بالغ سواء على الصغار أم على الكبار ، فكم من رجال تخطوا دور المراقبة بزمان طويل ويتأثرون بأفلام السينما وبما تعرضه عليهم من مناظر وصور وأفكار واتجاهات ، وكم من امرأة تخطت كذلك هذا الدور ورغم هذا تتأثر بتلك الأفلام تأثرا لا يقل عن تأثر الفتيات الصغيرات ، إن الفيلم السينمائي قد يهدي الرجل إلى تغيير معاملته لأولاده واتباع سياسة خاصة معهم أو إلى تغيير معاملته بأصدقائه أو بزوجته والتغاضي عن أخطائها ، وقد يحوله الفيلم السينمائي عن الوقوع في تصرف معين قد يكون طائشا وهو لا يدري آثاره ونتائج التي يعرضها عليه الفيلم في صورة واضحة جليلة ، وكذلك الحال بالنسبة للمرأة .

أما أولئك الذين ينحرفون من الصغار ، وأما أولئك الذين يسيئون فهم الأفلام أو الاستفادة مما تعرضه من أفكار وصور ، فهم أولئك الذين أساء إليهم المجتمع الذي يعيشون فيه ، ممثلا في إهمال التربية المنزلية أو ضعف التربية المدرسية أو ظروف البيئة القاسية أو آلام الحرمان البغيض أو كوارث الدهر وسوء الحظ في الحياة ، هؤلاء جميعا سواء أكانوا صغارا أو كبارا تكن في أنفسهم نزعات إلى السوء ونزعات إلى عدم انتهاج السبيل السوى إلى الخروج على الأوضاع إلى النقمة من المجتمع إلى التلذذ بارتكاب الجريمة إلى إرضاء

خمر ائزهم المسكوبة ونزعاتهم الشيطانية التي كونتها ظروف البيئة والمنزل والأهل وانخفاض مستوى العيش والأخلاق وسوء التربية وأحداث المجتمع .

إن السينما تستثير فقط هذه النزعات غير العادية لدى الناس من صغار وكبار ، شأنها في ذلك شأن سائر وسائل التثقيف والتعليم والتهديب في مجتمعات هذا العصر الحديث ، وقصر هذه الاستثارة على الصغار فيه تجن على الحقيقة ، ومحاولة منع الصغار من مشاهدة الأفلام وإباحة ذلك للكبار ليس علاجاً شافياً لما تحدثه السينما من أثر سيئ في الناس .

إن العلاج الشافي في نظرنا ذو شقين :

أولهما : المجتمع في حد ذاته ، المجتمع الذي يتمثل في : المنزل والمدرسة والجامعات والتربية الخلقية والدينية العامة ، والأوضاع الاقتصادية والاجتماعية من حيث الدخل ومستوى المعيشة ، هذا المجتمع بشئ مظاهره وأوضاعه لابد من تقويمه هو نفسه في هذه المظاهر والأوضاع ، فإن هذا هو السبيل إلى التقليل من تكوين النزعات الانحرافية لدى الناس من صغار وكبار ، ولهذا التقويم والإصلاح وسائل وأساليب ، وإنما يعيننا هنا الفكرة في حد ذاتها ، فإذا ما قلت هذه النزعات والانحرافات وإذا قضى عليها فلا خوف من السينما وأفلامها على الناس .

وثانيهما : الأفلام السينمائية نفسها ، التي تمس الحاجة إلى إصلاحها ، وإعطاء القائمين عليها دروساً كثيرة في أهدافها والغرض منها في مجال الترفيه والتثقيف والإرشاد القومي ، إن العقول التي تدبرها وتؤلف لها وتخرجها في حاجة إلى تصفية وتربية لتقدم المفيد المستساغ ، وهي الدولة نفسها المنوط بها التدخل لتحقيق تلك الأهداف والأغراض من الأفلام حتى لا يسمى القائمون عليها استغلالاً لرغبة في الربح المادي والكسب الحرام ، فلئن خشى على فئة من الناس كصغار السن من فيلم معين بالذات ، فهو ذلك الفيلم نفسه الذي يمنع عرضه وليس هؤلاء الصغار الذين يمنعون من مشاهدته ورؤياه ، وكذلك الشأن إذا خشى على الكبار .

إن السينما اختراع جليل ابتكرته عبقرية التقدم في العصر الحديث ، ومن حق كل فرد من الناس أن يتمتع به ويفيد منه ، فإن أساء القائمون عليه استغلاله وعرضه فالذنب في ذلك ليس ذنب للناس وإنما ذنب المشرفين والمخرجين والمنتجين والمستغلين ، وذنب الدولة التي أفسحت ل هؤلاء الطريق دون إشراف كلي لتحقيق ما يجب أن تهدف إليه الأفلام وما يجب أن يكون عليه تأثير هذا الاختراع الجليل ما

أوضاع الهلال

وحدود رؤيته

الهلال — في لغة العرب يطلق على ما امتضاء من جرم القمر إلى ثلاث ليال من أول الشهر وبعد ذلك يسمى قمرًا ، وأما عند أهل الهيئة فالمراد بالهلال ما يرى من المضيء منه في أول ليلة فقط ، وأما عند الشرعيين فهو نور القمر الدقيق المقطوع بوجوده فوق الأفق بعد غروب الشمس عقب اجتماعهما وكذا برؤيته حينئذ وجوبا أو جوازا عند عدم المانع من سحاب أو مطر أو غبار أو بخار ، هذا وتدل نصوص الحساب والرصد في كتب الفلك العمل المشهورة في عهد النهضة العلمية الإسلامية قبل الحروب الصليبية على أن للقمر بعد مفارقتة الاقتران حالتين « استحالة الرؤية وإمكانها » وللامكن ثلاث حالات (إمكان مع خفاء وعسر - إمكان مع بيان دون عسر - إمكان متوسط بينهما) فهذه أربع حالات (الأولى) استحالة الرؤية (الثانية) إمكانها مع الخفاء (الثالثة) إمكانها مع المتوسط (الرابعة) إمكانها مع البيان دون عسر ...

وهذه الحالة الرابعة هي التي يسميها الفقهاء بالحالة التي يقطع فيها بوجود القمر فوق الأفق بعد غروب الشمس عقب اجتماعهما بحيث يتجه نوره إلى سطح الأرض ويرى وجوبا عند عدم مانع السحاب أو المطر أو الغبار أو البخار وقد اشترطها معتمدو الحساب من الفقهاء لأن يكون سببا للصيام والفطر كالرؤية بالفعل عند وجود مانع من سحاب أو مطر الخ .

ومن ذلك يعلم أن الحساب لا يعتمد سببا للصيام أو الفطر إذا تبين به أى حالة من الأحوال الثلاثة الباقية ...

أما حالتا الإمكان مع خفاء أو مع توسط بينه وبين البيان فيجعلهما الفقهاء حالة واحدة أيضا يسمونها « حالة يقطع فيها بوجود القمر على الأفق بعد غروب الشمس عقب اجتماعهما كما تقدم في الحالة الأولى لكن مع جواز رؤيته عند عدم السحاب وغيره » كما يعبر

هؤلاء الفقهاء عن حالة استحالة الرؤية بأنها (حالة يقطع فيها بوجود القمر على الأفق بعد غروب الشمس عقب اجتماعهما مع امتناع الرؤية عند عدم المانع من سحاب أو غيره) .

« ما ورد في المؤلفات القديمة من تحديد أئمة

الحساب والرصد من الفلكيين لهذه الحالات »

قال العلامة محمود بن عمر الجفمینی : « إذا بعد القمر عن الشمس مقداراً قريباً من (١٢ جزء) مال نصفه المضى إلينا ميلاً صالحاً فنرى طرفاً منه وهو الهلال ، وتبعه في ذلك صاحب كتاب (تشریح الأفلاك) وغيره والمراد بالجزء هنا (درجة من مدار التقويم) وتسمى أجزاؤه بدرج السواء » .

وقال محمد عبد الحليم في حاشيته على الجفمینی : ذكر في السكتب المشهورة أنه ينبغي أن يكون البعد بين تقويم النيرين أكثر من عشرة أجزاء ، وقيل ينبغي أن يكون بين مقارنتهما عشرة أجزاء أو أكثر حتى يمكث القمر فوق الأفق بعد غروب الشمس ثلثي ساعة أو أكثر . ثم قال : والمشهور في هذا الزمان بين أهل العمل أنه ينبغي أن يتحقق الشرطان يعني حتى تمكن الرؤية . ثم قال : ويسمون البعد الأول (بعد السواء) . والبعد الثاني (البعد المعتدل) . ثم قال المحشى أيضاً : وقد ذكر بعضهم أنه ينبغي أن يكون الارتفاع المرئى للقمر عند غروب الشمس (٨ درجات) أو أكثر لتمكن الرؤية وقيل إن انحطاط الشمس عند غروب القمر ينبغي أن يكون ٨ درجات أو أكثر . انتهى .

وقال بهاء الدين المجدى في رسالته : (خلاصة الأقوال في معرفة الوقت ورؤية الهلال) : ومتى كان كل من قوسى المكث والرؤية (١٢ درجة) والارتفاع (١٠ درجات) فإن الهلال يرى ، وقيل : إن كان المكث (٨ درجات) والارتفاع (٧) والنور (١٠) رؤى الهلال وكذا لو شهد حدان إلا أنه يعسر من جهة الشائت ثم قال : والذي جربه المتأخرون أنه متى كان نصف مجموع قوسى الرؤية والبعد المطلق أقل من سبع درجات فإن الهلال يجوز رؤيته وإن كان (١٣ درجة) رؤى بينا وإن كان أقل من (١٣ درجة) إلى (١٠ درجات) جازت رؤيته قريبة من اليأس وإن كان أقل من (١٠ درجات) إلى (٧) جازت رؤيته قريبة من الخفاء ثم قال المجدى أيضاً : وهذه الحدود كافية في رؤية الهلال أقرب التقريب . انتهى .

وقال الشيخ محمد مراد الفيومي في رسالته (بهجة النظر في حساب الأوقات والقمر) قال ألوغ بك : إذا كان البعد بين النيرين وقت الغروب وهو بعد السواء أزيد من (١٠ درجات) ومكث الهلال المحقق بين (١٠ درجات و ١٢ درجة) فيمكن رؤيته دقيقا ، وإن كان المكث بين (١٢ و ١٤ درجة) فالهلال معتدل وإن كان أكثر من ذلك فهو ظاهر وضاء . . .

وقال كشيوار إن كان قوس الرؤية (٨ درجات) وقوس النور (١٠ درجات) وقوس المكث (١٢ درجة) رؤى الهلال بينا وإن شهد فيها اثنان فاحكم بالرؤية وإلا فعسر ، وقال صاحب اللمعة : إذا كان قوس المكث (١٢ درجة) وقوس النور ثلثي لأصبع فإن الهلال يرى وإن نقصا معا فلا يرى وإن اختلفا فعسر ، وقال شارح اللمعة : إذا كان نصف مجموع قوسي الرؤية والبعد المطلق أقل من (٧ درجات) فالرؤية ممتنعة وإن كان (١٣ درجة) رؤى بينا إلى (١٠) فأقرب إلى البين وإلى سبع فأقرب إلى الخفاء ، وقال غيره إن كان مجموع قوسي النور والرؤية أكثر من (٣٠ درجة) ونصف درجة رؤى الهلال وإلا فلا ثم قال الفيومي أيضا : والذي امتحن بالمشاهدة إذا كان قوس المكث (٦ درجات) والنور ثلثي لأصبع يرى بينا وإن نقص أحدهما يرى بعسر وإن نقصا معا فلا يرى مع صفاء الجو وحدة البصر ثم قال : والتحقيق أن حدود الرؤية تختلف بحسب آفاق المغارب انتهى . أقول : وتحديد الفيومي (للرؤية البينة) يكون المكث (٦ درجات) والنور ثلثي لأصبع لا يعقل إلا إذا كان ميل الشمس و عرض القمر في نهايتهما شمالا و عرض البلد شماليا أو يكون هذا الوضع في الفلك المستقيم .

كثرة هذه الأقوال سببها كثرة الأوضاع

لا شك أن هذا الاختلاف في نتائج الأرصاد إنما جاء من اختلاف أمكنة الرصد وأزمته وتعدد الراصدين ، وبالتأمل فيما جاء بها من الشروط والحدود نجد أن بعضها الأقل متجدد وأكثرها مختلف ولا يبعد أن نعتبر الأقوال المتحدة الشروط والحدود (وضعا واحدا) وأن نعتبر الأقوال المختلفة أوضاعا للقمر متعددة بعدد هذه الأقوال وبضم أوضاع الإمكان مع البيان إلى بعضها وكذا أوضاع الإمكان مع التوسط أو مع الخفاء الخ حصلنا لكل نوع على الأوضاع الآتية :

عدد

- ٩ تسعة أوضاع للقمر يمكن فيها رؤيته مع البيان دون عسر .
- ٤ أربعة أوضاع للقمر يمكن فيها رؤيته مع الخفاء بعسر .
- ٥ خمسة أوضاع للقمر يمكن فيها رؤيته مع التوسط بين الخفاء والبيان .
- ٣ ثلاثة أوضاع للقمر لا يمكن فيها رؤيته .

٢١ بخمستها واحد وعشرون وضعاً لا يسمى في ثلاثة منها هلالاً وهي أوضاع استحالة الرؤية .
ويلاحظ أن موضع الرصد لم يعرف من هذه الأقوال إلا في تحديد ألوغ بك فان المعروف أن مرصده كان بمدينة سمقند (عرض ٤٠ درجة شمالاً) أبعد مرصد الإسلام عن خط الاستواء ، وقد اشترط للإمكان مع البيان أن يكون المسكث أكثر من (١٤ درجة) والبعد المطلق أكثر من (١٠ درجات) ومعنى ذلك أن يكون زمن المسكث (٤٨ دقيقة زمنية) وهو أقصى حدود الرؤية التي ذكرت في جميع الأقوال مما يدل على أنه كلما كان موطن الرصد أقرب إلى خط الاستواء كانت الرؤية أسهل شروطاً .

وعلى كل فتحن نذكر أوضاع الهلال التسعة لإمكان الرؤية مع البيان دون عسر لأنها محز هذا البحث ضبطاً لحدودها على ما تبين لنا ، وللمجتهد أن يحدد ما يشاء .

«الوضع الأول» إذا كان قوس الرؤية أكثر من (١٠ درجات) وقوس المسكث (١٠ درجات) فأكثر حتى يكون زمن المسكث ثلثي ساعة فأكثر « الثاني » إذا كان كل من قوس الرؤية والمسكث (١٢ درجة) وقوس الارتفاع (١٠ درجات) . « الثالث » إذا كان نصف مجموع قوسي الرؤية والبعد المطلق (١٣ درجة) . « الرابع » إذا كان المسكث أكثر من (١٤ درجة) والبعد المطلق أكثر من (١٠ درجات) . « الخامس » إذا كان قوس الرؤية (٨) والمسكث (١٢) والنور (١٠) . « السادس » إذا كان المسكث (١٢) والنور (ثلثي إصبع) . « السابع » مجموع الرؤية والنور (٢١ درجة) . « الثامن » الارتفاع (٨ درجات) . « التاسع » إذا كان المسكث (٦ درجات) والنور (ثلثي إصبع) .

هذه أوضاع الحالة التي اعتمدها بعض الفقهاء سبباً للصيام أو الفطر كالرؤية عند وجود المانع كسحاب أو مطر أو بخار أو غبار على ما بينه المتقدمون من الرصاد، ولا زلنا نطالب مرصد حلوان أن يقوم بتحقيق هذه النقطة بالذات على زير ما ذكرناه من أعمال المتقدمين حتى يعين لنا إمكانية وأزمة هذه الأوضاع تسهلاً لتطبيق الأحكام الفقهية عليها والله المعين

محمد أبو العز البنا

أستاذ الفلك بالأزهر — وتخصص القضاء الشرعي

عقيدة التوحيد

سرى فى حمى الدين وارنع فى نواحيه
وانشق شذا طيبه عطرًا يؤرجه
أزهاره فى ربى الدنيا مفتحة
تفتر بسمتها عن حكمة وثقى
آيات حكمتها جاءت منسقة
تهدى إلى الحق فى توثيق عروته
وتكسب الحمد فى أجلى مظاهره
واشرب رحيق الهدى واهتف بساقيه
فى روضه من يدانيه ويدنيه
تزهو على الدهر فى عجب وفى تيه
وتغمض الطرف لا يرمى بتشويه
فى روعة من بيان جل منشيه
وتنظم الهمز فى أسنى معانيه
وتورث المجد قاصيه ودانيه

عقيدة غرسها التوحيد ثابتة
لا تعرف الزيف بالأهواء إن درست
ولا تنقب عن دنيا مسعرة
ولا تزل بأحداث مروعة
لكن تصاول فى عزم وفى نقية
وتقذف الباطل المدحور جانبه
ومن يغامر بسوء ينقلب أبدا
فصانع الشر لا تهدى مقاصده
وفرعها فى مدار النجم يهديه
معالم الكون فى بحث وتوجيه
بالحق والغل يصلها وتصليه
يرمى بها الغدر فى جلى دواهيه
عناصر البغى فى شتى مراميه
بالحق حتى يوارى فى دياحيه
إلى الهوان يخسر فى أمانيه
وصانع الخير لا تبلى أياديه

لهفى على شرعة الإسلام مزقها
فى جهله مدع والجهل يرديه

أسف في زعمه : أن لا إله له وإنما الدهر يحويه ويفنيه
 وضل في رأيه : أن لا حدود له مقومات : وأن لا شيء يعنيه
 وأن كل امرئ يسعى لغايته ما شاء أمضى ، بلا عرف يجاريه
 كأن هذا الورى في عيشه بقر سوائم يتلهى في مراحيه
 يا للسماء لأوصال مهلهلة تصور العقل مفتونا وتحكيه

يا قوم : إن جلال الحق في وضخ من اليان يحليه ويعليه
 وإن أهداف هذا الدين معدلة وعزة تقسح في مراقبه
 ونحن في الشرق لا نخبو عزيمتنا عن الجهاد إذا نادى مناديه
 والسيف في قبضة الأحرار في ظمأ وليس إلا دم الأعداء يرويه
 والنصر في غمرة الأحداث منعقد بوثة من أسود الغاب تحميه

لا تترك الغرب يلهينا ويخدعنا وقد تكشف عن سم يساقبه
 وهذه عزة الإسلام تدفعنا إلى ذرا المجد في حزم نواتيه
 نشارف الشمس في العاياء منزلة ونشعل النور للحران يهديه

إن العروبة في الدنيا محرورة تسمو على دهرها في غير تمويه

محمد عبد التواب

المفتش العام للوعظ والإرشاد

أمين هذه الأمة

وتلك صورة لإمام جليل من أئمة الصحابة يشبه خالدا في أنه بطل فاتح ، فتح الله به بلاد الشام للإسلام . واخضع به جبابرة الروم ، وقضى بإيمانه وإيمان من معه من الصحب الكرام على عددهم وعددهم ، على ما فيه من تذلل وانكسار لله ، وهو مصداق ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من تواضع لله رفعه ، ومن تكبر خفضه .

على أن أبا عبيدة يمتاز بأنه كان من السابقين الأولين الذين لم ير الإسلام منهم بأسا ولم يتل المسلمون بجبروتهم .

فقد دخل في الإسلام طوعا ، وانخرط في ملك المؤمنين الصادقين منذ دعى دعوة الحق ، بخرى عليه ما جرى على السابقين والصادقين ، وأحبه النبي صلى الله عليه وسلم حبا جعله يعجب به ويندبه لعظائم الأمور ويرشحه لما يسمح به استعداد الطاهر النقي ويشره بالجنة في عدة تعد على أصابع اليدين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم .

ذلك هو الرجل الذي حير عمر بن الخطاب أين يضعه من شئون الدولة ، فلم يجد أهم ولا أخطر من أن يقذف به في خضم الجهاد المرير ومقاماة شدائد الحروب قائدا وزعيما أمام قوم لا قبل بهم لغير قوة السماء وجبروتها مؤثرا إياه على قائد عرفت موافقه الناجحة الموفقة وفتوحاته الخارقة المؤيدة وهو خالد بن الوليد .

وكان عمر ناقدا بصيرا بالرجال وللناس فيما يعشقون مذاهب ، ذلك هو الرجل الذي تمنى الناس يوما في مجلس ابن الخطاب فكان أمنيته بيتا ممتلئا رجالا من أمثاله . كما روى ابن عساکر في تاريخه عن عمر بن الخطاب أنه قال لجلسائه يوما : تمنوا . فقال كل واحد أمنيته ، وقال عمر بن الخطاب : لكنني أتمنى بيتا ممتلئا رجالا مثل أبي عبيدة بن الجراح . ثم روى أن عمر قال : ثلاثة من قريش أصبح الناس وجوها ، وأحسنها أحلاما ، وأثبتها جنانا ، إن حدثوك لم يكذبوك ، وإن حدثتهم لم يكذبوك : أبو بكر الصديق ، وعثمان ابن عفان ، وأبو عبيدة بن الجراح .

ذلك هو الرجل الذي خلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم لقبا كان يتطاع إليه أبو بكر

وعمر وكنار الصحابة بفعله أمين هذه الأمة ، وسماه أميناً حق أمين ، لما عهد من قيامه على شئون الإسلام وزهده في المادة ، وإيثاره الحق والعدل وجانب الله والدار الآخرة ، ولقد صدق حكم من لا ينطق عن الهوى فكان من صادق أمانته ونصفته ودقته وتحقيقه لما استرعاه الله في ذلك كله المثل المحتذى ، حتى لقد حاول عمر أن يخرج من بين أصحابه زمن الطاعون واحتال لذلك بما استطاع ، فأبى أبو عبيدة أن يخج بنفسه ويترك جيش الإسلام يصلى نار الطاعون ويصير حصيداً له دون قائده أبي عبيدة ، وكذلك الأمانة وصدق الاسترعاء فيما استرعى الله سبحانه ، وهكذا كان الرعيل الأول من هذه الأمة الذين جعلهم الله أئمة الهدى ومصابيح الهداية ، إلا أنهم يتفاوتون في المزايا كما أشرنا إلى ذلك في غير هذا الموضوع رحمهم الله وجعل لنا في سيرتهم خير مذكر وأعظم مجدد لمجد الإسلام العظيم .
فإليك صورة مجملة لسيرة هذا الأمين الكريم .

أبو عبيدة في عهد النبوة

كان أبو عبيدة قبل الإسلام كريماً مكرماً يقرون إلى السيد الكريم المكرم أبي بكر الصديق ، على ما بينهما من تفاوت في السن يبلغ حوالى اثنتى عشرة سنة كما يظهر لمن حقق التاريخ ، وذلك يدل على نبوغ مبكر في أبي عبيدة .

روى ابن عساکر في تاريخه أنه كان يقال «داهيتا قريش أبو بكر وأبو عبيدة بن الجراح» ولعل واضحا من القرائن أنه ليس معنى الدهاء هذا المكر السيئ والاحتيال الخبيث المسادى المفرض ، ولكنه ما فسرتة الحياة ودل عليه التاريخ الصادق من صدق الفراسة وقوة الحدس وبعد النظر للحق وللخير ، فكان من دهاء أبي بكر أن حاط دعوة الإسلام وعمل جهده على جمع الناس حول الحق ، وكان من آمن الناس في صحبته على السيد الرسول صلوات الله عليه ، ثم حال دون رجوع الناس كفاراً أقرب ما يكونون من الكفر منذ لحق الرسول صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى ، بل وسع رقعة الإسلام ورسم الطريق لكل من ينجى بعده من ولادة المسلمين ، فأيد الله العاملين الصادقين بنصره ونشر بهم ألوية الحق والعدل . وكان من دهاء أبي عبيدة أن لزم الحادة لم يحدها فيها قيد شعرة ، ولم يخرج على أمر من أوامر الرسول صلى الله عليه وسلم والخليفين من بعده في خير للمسلمين ، وكان عضداً متيناً وساعداً قوياً لا يحيد عن الحق كما سترى صور ذلك .

وجاء الإسلام فكان أبو عبيدة من السابقين الذين لم يعرف لهم خصومة فيه ولا التواء

في الأخذ به ، ويقول كثير من أصحاب السير : إنه من أسلموا بدعوة أبي بكر الصديق ، ويخالف آخرون فيرون أنه أسلم عن غير طريقه ، على أنه كان من السابقين ولا محالة ، وكان ممن أسلموا قبل أن يستخفى النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من الفئة القليلة في دار الأرقم بن أبي الأرقم .

قال ابن عساكر في تاريخه ، عن يزيد بن رومان قال : « انطلق عثمان بن مظعون ، وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو سلمة بن عبد الأسد وأبو عبيدة بن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض عليهم الإسلام وأنبأهم بشرائعه فأسلموا في ساعة واحدة ، وذلك قبل أن يدخل الرسول صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وقبل أن يدعو فيها » .

وقد قام صاحبنا اليوم أبو عبيدة بالإسلام وشرائعه وأخلص للدعوة وصاحبها منذ دخل في الإسلام وهو في العقد الثالث من حياته حتى أحبه الله ورسوله وحتى صار النبي صلى الله عليه وسلم يخلع عليه خلعا من الألقاب ويشهد له بما يوجب الغبطة ويحقق التقدير الكريم ، فتارة يقول « هو أمين الأمة » ، ويوما يطعن في خاصرته ويقول : « إن ههنا خويصرة مؤمنة » وحينما ينظر إليه فيقول : « إن ههنا لكتفين مؤمنين » ومرة يقول : « ما من أصحابي إلا وقد كنت قائلا فيه لا بد ، إلا أبا عبيدة » .

مواقفه في بدر ، وأحد ، والحديبية

وجدير بمن كانت هذه المواقف الكريمة بعض ما روته له كتب السنن والسير أن يكون موضعاً لتلك الشهادات وذلك التقدير ، فأما في بدر فإن أبا عبيدة في ذلك المعترك الفاصل بين الحق والباطل كان يرى أباه عدوا لدعوة الحق يترأى له بين صفوف تحاذ الله وتكذب نبيه فيعرض عنه ويتنحى عن متجهه ويود لو خلا الميدان من ذلك الأب الذي أحبه كأشد ما يكون الحب محسنا ومربيا ومنمنا متفضلا ، ثم أبغضه كأشد ما يكون البغض محاربا لله ورسوله ورجاله الخير وطمع له في الهداية .

ولسكن أباه يتعرض له كلما أعرض ، ويلتمسه كلما بعد ، كأنما يتحدى فيه ذلك الإيمان الذي لم يذق طعمه ولم يدر ما معناه ويتكرر ذلك التحدى من والد أبي عبيدة فيشغله عن واجب الجهاد ويريد أن يضيع عليه فرصة القرابان الرفيع إن لم يكن حريصا على قتله ، والله لا يجب أن يتخاذل الإيمان أمام الكفر ولا أن يلقي بالنفس بالتهلكة من أجل مشرك لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ، فكل تحاذل حينذاك معصية ، وكل تفريط

في الإثخان على الكافرين منقصة ، فليؤثر أمين الأمة جانب الحق مهما واجهه ، وليقض على كل مودة حباله « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم » فكانت العزيمة من أمين الأمة وكانت التضحية الصادقة في يوم الفرقان يوم التقى الجمعان . هذه رواية بعض المفسرين والمحدثين في مقتل عبد الله بن الجراح والد أبي عبيدة ، حتى قال بعضهم إن الآية الكريمة (لا تجد قوما) ... نزلت في أبي عبيدة وموقفه يوم بدر فأما الذي يرويه الشيخان البخاري ومسلم بسنديهما إلى أنس فهو أنه قتل أباه وهو في أسارى بدر لما سمعه يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكره ونهاه عن ذلك فلم ينته ، وهذه أدل على صدق إيمانه لأنه قتله وهو في مندوحة من قتله . وقتله وهو في هدوئه لا يتحكم فيه انفعال الجهاد . ولا ضجر الجلال فأثر حب الله ورسوله على ذلك الحب الفاني ، وكذلك يكون الإيمان ، وهكذا فليكن المؤمنون .

وأما موقف أحد فقد تحدث المتحدثون من الرواة أنه كان واحدا من خمسة عشر رجلا أحاطوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وفدوه بأنفسهم يوم العدوان في أحد كان منهم سبعة من المهاجرين وثمانية من الأنصار .

قال المقرئ في إمتاع الاسماع (ص ١٦١) :

وثبت معه خمسة عشر رجلا ثمانية من المهاجرين هم : أبو بكر . وعمر . وعبد الرحمن ابن عوف . وعلي بن أبي طالب . وسعد بن أبي وقاص . وطلحة بن عبيد الله . وأبو عبيدة بن الجراح . والزبير بن العوام . وذكر الأنصار رضى الله عن الجميع .

ثم كان لأبي عبيدة موقف آخر مشهور في هذه الموقعة وهى أنه بدر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بثنيته حلقة المغفر فزرعها بعد أن عاج ذلك مرارا وسقط على الأرض ثم أخذ الحلقة الثانية فزرعها أيضا ولم يبال ما أصابه من ألم شديد في سبيل ذلك وما أصيب به من سقوط ثنيته حتى صار أهتم ، يقول الناس ما رأينا أجمل من هتفه ، عوضه الله لما صنع لرسوله صلى الله عليه وسلم ونحى من أجله وستكون تلك التضحية نورا بين يديه يوم القيامة .

وفي غزوة الحديبية كان لأبي عبيدة موقف من مواقف الإيمان واليقين التي لم يكن يتحلى بها إلا مثل أبي بكر الصديق رضى الله عنه ، فقد استفاض ما كان من عمر رضوان الله عليه في ذلك اليوم وشغبه على صلح النبي صلى الله عليه وسلم بسورة قد يتوهم منها إدهان وملاينة تجرح الحق في كرامته ولسكنها كانت عزرا للإسلام ومجدا أدركه النبي

صلى الله عليه وسلم بنور النبوة واطمأن إليه بتوجيه الله عز سلطانه فقبل أن يرد إلى المشركين من جاء منهم إلى المدينة ولا يرد إلى المسلمين من فر منهم ، إلى مكة ولكن عمر رضى الله عنه ببادئ النظر أنكر ذلك وشغب عليه وحاول أن يحرض بعض الخلفاء على معاونته في ذلك ، فماذا كان من أبي عبيدة أمين هذه الأمة ؟

لقد اتجه إلى عمر مقرءا وزاجرا حين قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا عبد الله لم يضيعني » . فقال أبو عبيدة ما هذا يا ابن الخطاب ألا تسمع يا ابن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما يقول ، تعوذ بالله من الشيطان واتهم رأيك يا عمر . فيصغى عمر . إلى ذلك الصوت الكريم الصادق ، ويفىء إلى دعوة الحق ، ويتهم نفسه كما قال أبو عبيدة ، ويستعيذ بالله من الشيطان الرجيم . ويتوب إلى الله عز وجل مستسأما لما سلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مما استبان فيه وجه الحق ، وأيدته سورة الفتح التي نزلت عليهم وهم في طريقهم إلى المدينة ، فينجو عمر من هلاك كان يحيق به بفضل صرخة الحق من أخيه الصادق أبي عبيدة .

وهكذا كانت موافق أبي عبيدة في الإسلام كلها إيمان وإيقان واستسلام وإذعان وطهر ونقاوة .

ولقد كان صلى الله عليه وسلم يرشحه للعظام كما يرشح عطاء الصحابة فتذكر كتب التاريخ والسير سرية تعرف باسمه « سرية أبي عبيدة بن الجراح » قضى فيها على شغب طوائف من الأعراب من محارب وعلبة وإمار ، فهوربوا واستاق منهم النعم والمتاع الكثير ، وكان في أربعين رجلا فقط من أصحاب رسول الله ، وكان في غزوة ذات السلاسل - التي كان يقودها عمرو بن العاص رضى الله عنه - لأبي عبيدة موقف إنقاذ مشهود فقد وجهه النبي صلى الله عليه وسلم مددا لعمرو ومعه سراة المهاجرين كأبي بكر وعمر وعدة من الأنصار ، ويذكر في هذه الغزوة أن أبا عبيدة أراد أن يتقدم للإمامة في الصلاة فنحاه عمرو واختلف أصحابه مع أصحاب أبي عبيدة ، ولكن أبا عبيدة آثر الإبقاء على الوحدة . وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصى أن نتطاول ، فوالله إن عصيتني لأطيعنك ، هذا إلى مواقف خطيرة جليلة .

يظهر بالتتويها بها كثير من مجد الإسلام ورفعة رجاله الأعلام ، نجترئ اليوم بما ذكرنا منها على أن نستأنف في مقال آخر الحديث عن أبي عبيدة الفاتح وعن تحليل بعض منايه وصفاته الكريمة ، جعل الله سبحانه لنا فيه وفي أمثاله خير عبرة وخير ذكرى ما

صفحة من تاريخ الأزهر في الجهاد :

الشيخ سليمان الجوسقي . . .

فرغ الشيخ سليمان الجوسقي من صلاة الفجر في الجامع الأزهر على عادته في كل يوم ، ولكنه في ذلك اليوم كان يبدو على غير عادته في كل شيء ، فهو ساهم واجم يستغرقه تفكير عميق ثقیل ، وهو في تفكيره منصرف عن كل شيء من حوله ، حتى كان إخوانه يتلقونه بتحية الصباح فلا يجيبهم ، وكان طلابه يكبون على يده يقبلونها فيلقبها إليهم في إغفال واستسلام كأنه لا يبالي شيئا من أمرهم .

ومضى الشيخ الجوسقي إلى حلقة الدرس وهو على هذه الحال ، ساهم واجم ، مستغرق في ذلك التفكير العميق الثقيل ، ولقد أخذ مكانه في حلقة الدرس والطلاب يحفون به منصتين ، ولكنه جلس صامتا واجما لم يتكلم بكلمة ، ولم يعنه أن يسأل الطلاب فيما حققوا من مسائل الدرس أو صادفوا من مصاعبه كشأنه معهم في كل يوم .

وما كان الشيخ الجوسقي هكذا أبدا ، ولا عرف طلابه عنه هذه الحال في يوم من الأيام ، فقد كان شيخا مكفوف البصر ، يتولى شئون طائفة العميان والتدريس لهم في الأزهر ، ولكنه لم يكن يرى في تلك المحنة حدا يعوقه عن أى شأن من شئون الحياة ، فكان معروفا بين إخوانه بقوة الشجاعة والصرامة في الحق ، يحرص كل الحرص على مصالح طائفته ، ويبذل كل الجهد لاستخلاص حقوقهم ، ولو أدى ذلك إلى الاعتماد على القوة ، والالتحام في المعركة ، وكان إلى جانب هذا متفتح النفس ، يهش للدعابة ، ويطيب له التبسط في الحديث مع طلابه ومريديه ، ويعنيه أن يتحقق بنفسه شئونهم العامة ، ومسائلهم الخاصة ، ومن ثم كان طلابه يخشونه أشد الخشية ، ويحبونه أعظم الحب ، وكان إذا ما أقبل على الدرس في كل يوم بعد الصلاة الأولى أقبلوا عليه ،

يفضون إليه بما في نفوسهم ، ويسمعون منه بما يشير به عليهم ، ثم يفرغون معه لدرس التفسير في كتاب الله الكريم ، وما يزالون حتى ترتفع الشمس ، ثم ينصرفون للاستعداد لدرس آخر .

ولكن الشيخ أقبل على طلابه في ذلك اليوم ، وهو على تلك الحال التي لم يألوها منه ، ولم يعرفوها عنه ، وأشفق الطلاب أن يكون قد نزل بشيخهم مكروه في نفسه أو في أسرته ، فقال قائل منهم : لا بأس على مولانا الشيخ فيما نرى ، فقد فات موعد الدرس وهو منصرف عنا !

قال الشيخ في صوت محتبس أجش : كيف وهذا هو اليأس يأخذ بنواصينا وأقدامنا ، وهذا هو الكرب يشد على خناقنا شدا عنيفا ، فليس لنا منه متنفس . وفيما أتم وهذا الدرس ، وما هو إلا كلام تلو كونه بالسنة -كم ، وتخورون به خوار البقر ، ولكنكم والله لا تحسونه بقلوبكم ، ولا تعرفون فيه حق دينكم ، وهل حسبتم أن الإسلام هو تلك الكلمات التي ترددونها وتناقشونها ثم تنصرفون بها إلى الناس ، وكأنها تجارة كلامية ، حسبكم من الربح فيها تلك الفضلات التي تقيم أردكم ، وتمسك رفقكم ، إذن فيا ضيعة الإسلام فيكم ، ويا خسارته بكم ، ولست أدري أهى نهاية الزمان ، أم أن الله مقيض لهذا الأمر من ينهض به ويبعثه بعنا جديدا في عقول هذه الأمة وقلوبها ؟ !

قال الطالب : وهل صرف شيخنا على أحد منا سوءا في دينه ، أو تفريطا في حق من حقوقه ؟ !

قال الشيخ : وماذا بقي هناك من حقوق دينكم ؟ وأي أثر لذلك في نفوسكم ؟ لقد جل الخطب حتى أوشك أن لا يبقى من هذا الدين بقية تتصل بأرواحكم ، هؤلاء هم الفرنسيون الكفار قد وطأوا بلادكم فسكتكم ، ثم انتهبوا دوركم وأموالكم فأذعنتم ، ثم انتهكوا حرمانكم وأعراضكم فرضيتم وصبرتم ، وها هم أولاء - فيما عرفت - يعمدون إلى تغيير نظام الموارث في دينكم ، فيجعلون حق الإرث كله للبنات وليس للولد منه شيء كما هو شرعهم ، ومتى بطل جزء من الشريعة فأنها جميعها لا بد صائرة إلى المسخ والزوال ، وإنكم لصاثرون غدا أرقاء في خدمة هؤلاء الفرنسيين الكفار ، وبكم تكون نهاية هذا الدين ، وزوال الملة ، ونعوذ بالله من هذا الزمان .

وسرت بين الطلاب مهمة وغممة ، وارتفعت الصيحات استنكارا لتلك النازلة الساحقة التي حلت بالمسلمين في دارهم ، ووقف بعض الطلاب يتكلمون ، فمنهم من يلقي اللوم على أولئك المماليك الجبناء الذين فروا من مواجهة العدو وتركوا الشعب يتلظى في أتون المعركة ، ومنهم من يعتب على دولة بنى عثمان التي تركت الفرنسيين يصلون إلى فتح هذه الديار ، ومنهم من يسب الخائنين والمارقين من أبناء الطوائف الدخيلة على البلاد لأنهم تعاونوا مع العدو ومكنوه من رقاب الشعب ، ومنهم من يقول : إنه غضب الله على المسلمين جزاء ما فرطوا في دينهم ، وحقوق ملتهم .

وعاد الشيخ الجوسقي يتكلم فقال : حسبكم يا أبناءى هذا الضجيج على غير طائل ، إننا اليوم لسنا في مقام توزيع التبعات وإيس من الحكمة أن نترك السفينة تهوى إلى القاع ونحن مشغولون بمعرفة الملوم في هذه الكارثة ، وإنما الواجب أن نفرغ لدفع النازلة التي حلت بنا ثم نصفى أمورنا إذا بقي لنا أمر بعد ذلك ، فحرام عليكم طعامكم وشربكم ، وحرام عليكم أن تقيموا على الضيم في وطنكم ، وأن تجلسوا في هذا المكان باسم الإسلام والفرنسيون يصنعون باسلامكم ما شاءوا أن يصنعوا .

قال قائل منهم : وماذا في طاقتنا أن نصنع إزاء حرب الفرنسيين . وقد حرمتنا نعمة البصر فما ندرى إلى أين نسير ، والله يقول : « ليس على الأعمى حرج » .

ولم يكذ الطالب يتم قوله حتى انفجر الشيخ كالبركان قائلا : ألا لعنة الله عليكم إن كان هذا هو مدى إدراككم ويقينكم ، نعم لا حرج عليكم فيما هو من شئونكم الخاصة ، ولكنكم اليوم إزاء كارثة حلت بدار الإسلام ، وإنما لاخذة برقابكم جميعا ، والله يقول : «فأنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور» ، فأنفروا إلى الناس في دورهم ، وحيث هم في أعمالهم ، وتفرقوا على أبواب الطرق والحارات ، وقولوا لكل من لقيتم إنكم اليوم بين شقى الرشى ، وإن الفرنسيين قد امتباحوا حرمانكم ، وأهانوا شرفكم ، ونهبوا أموالكم ، وبدلوا دينكم ، فلا عزة لكم بين الأمم ، ولا كرامة لكم عند ربكم إذا ما رضيت بهذا الأمر فيكم .

ووقف الشيخ في انفعال وقوة ، وأخذ يصرخ قائلا والدموع تتحد على خديه : والله ما قام عمود هذا الدين إلا بالجهاد ، ولا أزهرت شجرة الإسلام إلا بدماء الشهداء ، ولقد خاض رسول الله الحرب حتى شج وجهه وكسرت ربايعيته ، وفي سبيل الله استشهد ساداتنا من الصحابة والتابعين ، فلعنة الله علينا إن كنا من القاعدين بعد اليوم . ثم اندفع الشيخ

واندفع معه طلابه إلى الخارج وهم يصيحون : إلى الجهاد والاستشهاد ، إلى الموت في سبيل الله .. وكانت الثورة .

* * *

كانت الشمس ترتفع للضحى ، وكانت القاهرة تبدو هامدة واجمة تحت وطأة ذلك الكابوس الفرنسي الذي جثم على قلبها بغاة ، وكان الناس يغدون ويروحون وهم لا يدرون من أمرهم شيئاً لليوم أو الغد ، فما هي إلا ساعات من نهار حتى كانت القاهرة تغل كالمرجل ، وكان الناس يقفون فيها على قدم وصاق متوشين متحفزين لأمر له ما بعده ، فقد تفرق شيوخ الأزهر وطلابه على أبواب الطرق ، وتغلغلوا في الحارات والأزقة بحى الأزهر والحسنية ، وراحوا يتحدثون إلى الناس بشأن هؤلاء الفرنسيين الذين استعمروا بلادهم ونهبوا أموالهم ، واستباحوا حرمانهم ، وأخذوا يذكرونهم بحق الدين في الجهاد والاستشهاد ، وكأنها كانت الشرارة قد اندلعت في المشيم ، فاذا بالجموع تتداعى من كل ناحية ، والصيحات ترتفع من كل جانب : إلى الجهاد ، إلى الاستشهاد ، النصر للإسلام .

واتصل الخبر بالسلطات الفرنسية ، فركب الضابط « ديوى » على رأس قوة كبيرة من الفرسان والجنود ، ومر بشارع الغورية ، وعطف على خط الصناديق ، ثم قصد إلى بيت القاضي فوجد جموعاً كبيرة من المصريين وهم يصيحون ويتوعدون ، فراجع أمامهم وأراد أن يخرج من بين القصرين ، ولكنهم أدركوه والتحموا به في معركة عنيفة أسفرت عن جرح « ديوى » بجراح بالغة وقتل أكثر فرسانه وجنوده ، ولم يقلت القائد الفرنسي من برائهم إلا بأعجوبة ... وأيقن أبناء القاهرة أن هذه المعركة ليست إلا بداية موقف حاسم بينهم وبين الفرنسيين ، وأخذوا من وقتهم يستعدون لهذا الموقف ، فربطت الجموع عند الأطراف وعلى مداخل القاهرة عند باب الفتوح وباب النصر والبرقية وباب زويلة وباب الشعرية ، وأقاموا المتاريس في كل مكان مفتوح للهجوم ، وأخرجوا ما عندهم من السلاح والذخيرة ، وباتوا الليل ساهرين منتظرين .

وأصبح الصباح ، وكانت القوات الفرنسية قد أخذت أماكنها فوق تلال البرقية والقلعة ، وهى مستعدة بالعتاد الكامل ، والمدافع الثقيلة ، ثم أخذت تقصف القاهرة بالقنابل وركزت الضرب على حى الأزهر بصفة خاصة ، وتساقطت القنابل على الدور وفوق السكان ، ولم يكن دوى القنابل مألوفاً لعامة الشعب ، فسار بينهم الفرع والرعب ، ولكن المرابطين على المتاريس وقفوا ثابتين يدافعون في شجاعة وعناد ، وأمضت القاهرة

ليلة مظلمة لم تعهدها من قبل ، فكنت لا تسمع في وسط ذلك الظلام الخافق الرهيب ، إلا دوى القنابل وهي تتساقط في كل مكان ، وإلا صيحات المجاهدين والمدافعين وهي تتجاوب بالثبات والإقدام ، وطال الترقب ، والفريقان يتبادلان الرمي والضرب ، وأرسل الفرنسيون إلى شيوخ الأزهر أكثر من مرة لعلهم يتدخلون لتهدئة الثورة ، ولكن المواطنين أصروا على السكفاح إلى آخر رمق من حياتهم .

واستمرت المعركة دائرة يومين وليلة وتساقط القتلى من الجانبين في الشوارع والطرق وتهدمت الدور في كثير من المواقع ، وبقي المواطنون في أماكنهم صامدين ، يناضلون ويدافعون حتى فقدت الذخيرة منهم ، فوقفوا عن الضرب والرمي ، وانفتحت الأبواب أمام الفرنسيين ، فأنحدروا إلى القاهرة بخيلهم ورجلهم وهم يمعنون في الأهالي العزل قتلا وقتكا ، وعاثوا في حي الأزهر جميعه ، ثم افتحموا الجامع الأزهر بخيولهم ، واستباح أولئك الذين جاءوا يبشرون في الشرق بمبادئ الثورة الفرنسية ذلك الحرم المقدس ، فربطوا فيه خيولهم ، وشربوا فيه الخمر ، وعاثوا بكل ما فيه من المصاحف والكتب والخزائن فسادا وتلفا وداسوها بنعالهم .

وأصبح الصباح في اليوم التالي ، وكانت القوات الفرنسية كلها قد تجمعت في حي الأزهر وفي جميع الأحياء التي عضدت الثورة ، وأخذوا ينهبون الدور ويبحثون عن السلاح في كل مكان ، ثم أخذوا يبحثون عن الشيوخ الذين تزعموا الثورة واعتقلوا الشيخ سليمان الجوسقي شيخ طائفة العميان ، والشيخ أحمد الشرفاوي ، والشيخ عبد الوهاب الشبراوي ، والشيخ يوسف المصيلحي ، والشيخ اسماعيل البراوي ، وحبسوهم في بيت البكري بعض الوقت ، ثم نقلوهم إلى القلعة . .

وقصد الشيخ السادات ومعه بعض كبار المشايخ بالأزهر إلى القائد الفرنسي وطلبوا منه العفو عن الشيوخ المعتقلين فأمرهم بعض الوقت ، وفي كل يوم كانوا يذهبون إليه متشفعين فيمهلهم حتى يستقر الأمن ، وبعد خمسة عشر يوما انكشفت الحقيقة في صنع الاستعماريين ، فقد وجدت جثث الشيوخ الخمسة وراء سور القلعة ، بعد أن قتلهم الفرنسيون ومثلوا بهم أشنع تمثيل ، ذلك لأنهم ارتكبوا أشنع جرم في حق أبناء المدينة الفرنسية ، فطالبوا بحق أمتهم في الحرية والحياة . . .

محمد قسري عبد اللطيف

الأزهر وعيد الأم

في اليوم الحادى والعشرين من شهر مارس احتفلت البلاد بعيد الأم، وعينت الهيئات التعليمية والمؤسسات التربوية بدعوة الأطفال إلى تقديم الهدايا لأمهاتهم ، وإقامة الحفلات الرمزية تسكريما لهن وقياما بحق الوفاء نحوهن .

ولعل بعض الناس يتساءلون - كما تساءلوا من قبل في عيد العلم - أين دور الأزهر في هذا العيد ؟ ولماذا لم يكن هو حامل لواء الدعوة إليه ورسالته أقوى صلة به ؟

إن الأزهر وهو مركز الإشعاع الروحي والدينى والثقافى لا فى مصر وحدها بل فى العالم الإسلامى كله - قامت رسالته منذ نشأته على دراسة الدين ومبادئه ، وتفهم تعاليمه وهدايته والحرص الكامل على التحلى بما يدعو إليه من خلق كريم ، والسير على المنهج الواضح الذى رسمه لإقامة حياة كريمة فاضلة ومدنية صحيحة سليمة ، وكرس جهوده لنشر هذه المبادئ والفضائل والأخذ بيد الناس إلى طريق النور والمهر على تطهير المجتمع من الفساد والانحلال .

هؤلاء طلاب الأزهر وشيوخه وهم حفظة القرآن الكريم الذين عذبت أنفسهم بتلاوته ، وامتلأت أسماعهم بذكره ، ووقر فى قلوبهم حبه - إنهم لم ينسوا أبدا قول الله سبحانه : « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا . إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما . واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » . وقوله تعالى : « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا » . وقوله : « قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا » .

إنهم يدرسون فى جميع مراحل التعليم حديث الرسول الكريم وآثار الصحابة والتابعين وكلها تمجيد للأئمة وسموها وتحذير من عقوقها والتفريط فى حقوقها . يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ قلنا بلى يا رسول الله قال : الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين . ثم قال : ألا وقول الزور وشهادة الزور ، وقول الزور وشهادة الزور » . ولما سأله بعض الصحابة : من أحق الناس بحسن صحابتي يا رسول الله ؟ قال له : « أمك » وكرر ذلك مرات . وقال عليه الصلاة والسلام : « إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه ، قيل يا رسول الله : وكيف يلعن الرجل والديه ؟ قال : يسب الرجل أبا الرجل ، فيسب أباه ، ويسب أمه ، فيسب أمه » .

إنهم الداعون في جميع الأوقات وفي جميع الميادين وبكل الوسائل إلى تطبيق هذه التعاليم والحث على التمسك بها .
 أليسوا هم المربين للنشئة في المدارس والمعاهد والخرىصين على غرس هذه الفضائل في نفوسهم منذ نعومة أظفارهم ؟
 أليسوا هم الموجهين للناس نحو هذه الآداب في المساجد والمجتمعات بالخطب والمحاضرات والإذاعة والمقالات والمؤلفات ؟
 أليسوا هم الذين يقومون بدور كبير في فض المنازعات والخصومات التي تنشأ في الأسرة بسبب الإخلال بهذه الواجبات ؟

إن الأزهر حين يكرم الأمومة لا يقصر تكريمها على يوم النيروز ولا على دعوة لتقديم هدية أو إقامة حفلة ، بل إن تكريمه لها - وهو من صميم رسالته - موجود في كل لحظة من لحظات العمر وبكل وسيلة ممكنة . إنه حين يكرم الأم لا يغفل جانب الأب أو يتناسى حق الرحم ، فكل أولئك لهم حقوق جعل الله القيام بها مناط الخير والرضوان ، وسبيل السعادة في الدارين . إنه يقوم بذلك لتحقيقا لفكرة من الفكر أو تقليدا من التقاليد ، بل يؤديه بوحى من إيمانه ووازع من دينه وضميره يخشى من التهاون فيه عقابا دونه كل عقاب ماعدا الشرك بالله .

إن الأزهر لم يكن غافلا عن هذا التكريم - كما غفل عنه الناس آمادا طويلة فلم ينههوا له إلا تقليدا للغرب منذ قليل - ولم يكن برنامج نشاطه قاصرا عن هذه المادة حتى يقوم من يدعوه إلى تكميل ما فيه . ثم لماذا لا يكون ذلك احتفالا بعيد الأب والأم معا ؟ هل أدرك الغربيون قيمة الأم الآن نخسوها وحدها بالتكريم ؟ أم خافوا عليها الضياع فقاموا بذلك لحمايتها والحفاظ عليها ؟ وهل ضاع الأب المسكين - الذي يشقى ويكد ويقاسى ما يقاسى في سبيل إسعاد أسرته حتى تصرف الأنظار عنه إلى الأم ؟ أم أن الغرب بعد العدة ليطلع على الناس بعد بعيد له فنسرع نحن جاهدين مقلدين ؟ ألا فلتعلموا أن الغرب يريد أن يصرف الشرق إليه ، ويفرض زعامته عليه ، بما يخترعه من أسماء وابتكراه من عناوين .

واعلموا أن التربية الدينية السليمة هي خير ما يوجه الطفل إلى القيام بواجبه نحو أسرته ومدرسته ووطنه ، فأحرصوا على دينكم واحذروا فتنة الغرب وسمومه ، ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم ، واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير .

محمد فهد سماعيل

المراقب العام للبحوث والثقافة الإسلامية

من أعلام الإسلام :

الامام محمد بن ادريس القرشي

الشافعي : هو محمد بن إدريس القرشي الملقب من جهة الأب ، الأزدي من جهة الأم ، يلتقي مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف ، ولد في بلاد الشام بغزة أو عسقلان سنة ١٥٠ هـ ، ولما مات أبوه حملته أمه إلى مكة وهو ابن سنتين .

نشأ رضي الله عنه يتيماً فقيراً حتى إنه صور حالته في قوله « كنت يتيماً في حجر أمي ولم يكن لها مال ، وكان المعلم يرضي من أمي أن أخلفه إذا نام ، فلما جمعت القرآن دخلت المجلس الذي يعقد في المسجد أجالس العلماء فأحفظ الحديث أو المسألة ، وكنت أكتب في العظم فاذا كثر طرحته في جرة عظيمة » . « خرجت من مكة فلزمت هذيلاً في البادية أتعلم كلامها وأخذ اللغة ، وكانت أفصح العرب » . ولا شك أن إقامة الشافعي بالبادية في حداثة سنه ، هذبت لسانه وأعانت على تذوق اللغة وفهم معاني القرآن فهما وثيقاً ومعرفة السنة مما ساعده على أن يكون أسلوبه عربياً مبيناً حتى أضحت الكتابة الركيكة والأسلوب الهزيل يؤذيه . يحكى أنه سمع رجلاً يلحن فقال له الشافعي أحرصني .

لقد كان لتقلبه بين الأصقاع المختلفة الفضل في معرفته لأعلام الإسلام في ذلك الحين أمثال شيبان بن عيينه ومسلم بن خالد الزنجي مما أكسبه معرفة بالحديث والفقه وحفظ الموطأ عن مالك وأخذ عنه فقهه ولازمه إلى أن مات مالك سنة ١٧٩ هـ . فأضفى ذلك على شخصية الشافعي سمة العلم والتفقه وهو ما زال في مستقبل عمره ومطلع حياته .

لقد كان سفر الشافعي إلى العراق نهضة في حياته وفرصة في أيام عمره فقد مكثه الرحيل من مجالسة محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة الذي أخذ عنه فقه العراقيين ، ويقول هنا الحافظ بن حجر « انتهت رياضة الفقه إلى مالك بن أنس ثم رحل إليه الشافعي ولازمه وأخذ عنه ، وانتهت رياضة الفقه بالعراق إلى أبي حنيفة فأخذ الشافعي عن صاحبه محمد بن الحسن وعلى ذلك اجتمع للشافعي علم أهل الرأي ، وعلم أهل الحديث ، فتصرف

في ذلك حتى أصل الأصول . وقعد القواعد ، وأذن له الموافق والمخالف ، واشتهر أمره وعلا ذكره وارتفع قدره حتى صار منه ما صار [١] .

أطبق المؤرخون على أن صفات الشافعي العقلية واللسانية، وحسن بيانه وقوة عارضته وقدرته الفائقة على الجدل ، ومهارته الممتازة في الاستنباط وثقافته الواسعة في اللغة والأدب جعلته لا يستسيغ الطرائق العلمية والسبل الفقهية والمسائل الدينية التي يسير عليها أصحاب الإمام أبي حنيفة فهجروا طريقهم ولكنه لم يتركها ، ذلك أن القياس عندهم مناج صحيح ، ولكنه في نظره ليس على إطلاقه بل لا بد أن يتأخر عن الأحاديث الصحيحة ، ثم عندهم طريقة التفريع وتوليد المسائل الكثيرة من أصولها ، وعندهم الجدل والاستدلال بالعدل والمصلحة وإلحاق الشبه بالشبه ، وما بين الإسناد من فرق ثم من موافقات .

فراى الشافعي أن يضيف كل هذه الثروة العراقية إلى ثروته المجازية من اللغة والأدب أولا ، ومن الاستنباط أخيرا وأخرج مذهبا جديدا دعا إليه في العراق سنة ١٩٥ هـ وتبعه عليه من أصحابه البغداديين أمثال أبي علي الحسين بن علي الكرابيسي وهو من مشاهير أهل العراق ومثل أبي ثور السكبي وكأبي علي الزعفراني . ثم رأى رضي الله عنه أن يرحل إلى مصر فرحل إليها وأقام بها أربع سنوات أتم فيها كثيرا من كتبه .

مسلك الشافعي في الاجتهاد :

قال « الأصل قرآن وسنة ، فان لم يكن فقياس عليهما ، وإذا اتصل الحديث عن رسول الله وصح الإسناد منه فهو سنة ، والإجماع أكبر من الخبر المفرد والحديث على ظاهره وإذا احتمل معاني فما أشبه منها ظاهره أولاها به وإذا تكافأت الأحاديث فأصحها إسنادا أولاها ، وليس المنقطع بشيء ماعدا منقطع ابن المسيب ، ولا يقاس أصل على أصل ، ولا يقال للأصل لم وكيف ، وإنما يقال : للفرع لم ؟ فإذا صح قيامه على الأصل صح وقامت به الحجة » . وقال أيضا : « إذا حدث ثقة عن ثقة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن هناك حديث يخالفه عمل به ، فإذا كانت هناك أحاديث مختلفة نظر

هل فيها ناسخ ومنسوخ ؟ فإن لم يكن ناسخ ومنسوخ نظر في أوثق الروايات وأمعنها في الصحة فعمل بها ، فإن تكافأت عرضها على أصول القرآن والسنة الثابتة وعمل بما كان من الأحاديث أقرب إلى ذلك ، وإذا ثبت الحديث عن رسول الله لا يترك هذا الحديث لأى قياس ولا لأى رأى ولا لأى أثر يروى عن صحابي كائنا من كان ، أو تابعي كائنا من كان » [١] .

موقف الشافعى من القياس :

وقف الشافعى من القياس موقفا وسطا ، لم يتشدد فيه تشدد مالك ، ولم يتوسع فيه توسع أبى حنيفة ، فهو يقول : « إن جهة العلم الكتاب والسنة والإجماع والآثار ثم القياس عليها ، ولا يقيس إلا من جمع الآلة التى له القياس بها وهى العلم بأحكام كتاب الله عز وجل فرضه وآدابه ، وناسخه ومنسوخه ، وعامه وخاصه . ولا يجوز لأحد أن يقيس حتى يكون عالما بما نص قبله من السنة وأقاويل السلف ، وإجماع الناس واختلافهم وإسان العرب . ولا يكون له أن يقيس حتى يكون صحيح العقل ، وحتى يفرق بين المشتبهِ ولا يعمل بالقول به دون الثبوت ولا يمتنع من الاستماع ممن خالفه لأنه قد يتنبه بالاستماع لترك الغفلة ، ويزداد به تثبيتا فيما اعتقد من الصواب ، وعليه فى ذلك بلوغ غاية جهده والإنصاف من نفسه حتى يعرف من أين قال ما يقول وترك ما يترك (رسالة الشافعى فى الأصول ص ٧٠) ومن هنا ترى الشافعى لا يأخذ بقول مالك بالمصالح المرسلة ولا يساير الحنفية فى قولهم بالاستحسان .

من هذه الآراء العالمية التى أوردها الشافعى ، استطاع تحديد موقفه بقواعد فقهية لم يسبق أن فكر فيها مشرع ، ولا يخفى - كما سبق أن بينا - أن لكثرة تنقله بين الأصقاع المختلفة وتردده على مجالس العلماء ما أكسبه ملكة فائقة فى الحديث ، وأنه رغم هذه الثقافة لم يتعصب لأهل بلد من هذه البلدان : العراق ، اليمن ، مكة ، مصر . وهى البلاد التى جاب أقطارها وخالط أهلها وامتزج بهم امتزاج الأهل بالأهل . ومن أجل ذلك كان المحدثون أميل بطبعهم إلى الشافعى ، لأنه توسع فى استنبال الحديث والاستدلال به أكثر مما فعل مالك وأبو حنيفة وحدث من رأى والقياس وضيق سلطتهما كذلك ،

وكان من أنصاره أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وغيرهما من كبار المحدثين. ونظرا لأن الشافعي قُرب وجهة النظر بين المدرستين : مدرسة الحجاز ، ومدرسة العراق ، واختار ما رأى الحق في كليهما ، فقد عدل بعض فقهاء العراق عن مذهب أبي حنيفة إلى مذهبه الجديد .

كتاب الأم :

كتاب وضعه الشافعي ، وهو مجموع أمال أملاها في حلقاته ، كتبها عنه تلاميذه ، والكتاب فصيح العبارة ، حسن الأداء ، محكم الوضع ، عليه مسحة من كلام البادية وفصاحتها . وفي الكتاب تجل براعة الجدل المنطقي . والكتاب مبوب على أبواب الفقه كما فعل مالك في الموطأ ، وقد أملت هذه الأبواب في جامع عمرو بالفسطاط . والكتاب يعطينا صورة وضاعة قوية لمناحي الشافعي ولمذهبه الجديد .

لماذا وضع الشافعي علم أصول الفقه ؟

أهل الحديث كانوا يعيبون أهل الرأي بأنهم يأخذون في دينهم بالظن . فأصحاب أبي حنيفة يقدمون القياس على خبر الواحد ، وهم يقبلون الحديث المرسل الذي أسنده التابعي أو تابع التابعي إلى النبي صلى الله عليه وسلم من غير أن يذكر الصحابي الذي روى الحديث ثم لا يقبلون الحديث الصحيح إذا كان مخالفا للقياس ، ولا يقبلونه في الواقعة التي تم فيها البلوى - (الرازي ص ٣٥٠ ، ٣٥١) .

لما ذهب الشافعي إلى العراق أول مرة استرعى نظره تحامل أهل الرأي على أستاذه مالك وعلى مذهبه ، وكان أهل الرأي أقوى منه وأعظم جاهها بما لهم من مكانة عند الخلفاء وبتوليهم شئون القضاء . وذلك إلى أنهم أوسع حيلة في الجدل من أهل الحديث وأنفذ بيانا ، ويمثل حال الفريقين ما روى من إمامي أهل الرأي والحديث : أبي حنيفة ومالك . لهذا كان طبيعيا أن يجادل الشافعي عن أستاذه وعن مذهبه . وقد رويت لنا نماذج من دفاع الشافعي عن مالك ومذهبه . وقد روى أبو عبد الله الصفاني يحدث عن يحيى بن أكرم قال : « كنا عند محمد بن الحسن في المناظرة ، وكان الشافعي رجلا قرشى العقل والفهم صافي الذهن سريع الإجابة ، ولو كان أكثر سماع الحديث لاستغنت أمة محمد به عن غيره من العلماء » (ابن حجر ص ٥٩) .

ولما عاد الشافعي إلى بغداد سنة ١٩٥ هـ لقيم فيها سنتين اشتغل بالتدريس والتأليف . روى الحافظ البغدادي في كتابه (تاريخ البغدادي) عن أبي الفضل الزجاج يقول « لما

قدم الشافعي بغداد كان يعقد حلقة ويقول : « قال الله وقال الرسول » وأصحاب الرأي يقولون « قال أصحابنا » حتى ما بقي في المسجد حلقة غيره واختلف إلى دروس الشافعي جماعة كأحمد بن حنبل وأبي ثور فانتقلوا عن مذهب أهل الرأي إلى مذهبه ويروى عن أحمد بن حنبل أنه قال « ما أحد من أصحاب الحديث حمل بحجة إلا ولا شافعي عليه منة » وقال « إن أصحاب الرأي كانوا يهزأون بأصحاب الحديث حتى علمهم الشافعي وأقام عليهم الحجة » (الانتقاء ص ٧٦) .

سئل أحمد بن حنبل : ما ترى في كتب الشافعي التي عند العراقيين : أمي أحب إليك أم التي بمصر ؟ قال عليك بالكتب التي وضعها بمصر فانه وضع هذه الكتب بالعراق ولم يحكمها ثم رجع إلى مصر فأحكم تلك ، كما يرويه الذهبي في تاريخه الكبير (يراجع هامش الانتقاء ص ٧٧) .

مذهب الشافعي الجديد :

كان اتجاه المذاهب الفقهية قبل الشافعي إلى جمع المسائل وترتيبها وردها إلى أدلتها التفصيلية عند ما تكون دلائلها نصوصاً ، لكن الشافعي كان يعني قبل كل شيء بضبط الاستدلالات التفصيلية بأصول يجمعها ، وذلك هو النظرا الحكيم .

وضع الشافعي لعلم أصول الفقه :

قال الرازي : « اتفق الناس على أن أول من صنف في هذا العلم أي علم أصول الفقه الشافعي ، فهو الذي رتب أبوابه وميز بعض أقسامه من بعض ، وشرح مراتبها في القوة والضعف » .

ويقول بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي المتوفى سنة ٧٩٤ هـ في كتابه في أصول الفقه المسمى بالبحر المحيط :

« الشافعي أول من صنف في أصول الفقه ، صنف فيه كتاب الرسالة ، وكتاب أحكام القرآن ، واختلاف الحديث ، وإبطال الاستحسان ، وكتاب جماع العلم ، وكتاب القياس الذي ذكر فيه تضليل المعتزلة ورجوعه عن قبول رسالتهم » .
ويقول ابن خلدون في مقدمته :

« كان أول من كتب فيه - أي علم أصول الفقه - الشافعي رضي الله عنه ، أمل فيه رسالته المشهورة ، تسكلم فيها في الأوامر والنواهي والبيان والخبر والنسخ وحكم العلة المنصوبة من القياس » .

الفتاوى

السؤال

وردت إلينا عدة استفتاءات على أثر ما نشر في الصحف منسوباً إلى السيد وزير الأوقاف من قوله : « يجوز للعريس أن يختلط بعروسه ويتمتع بها : أى يقبلها ويعانقها قبل عقد الزواج ليتأكد من صلاحيتها له وليأمن العيوب الخفية فيها » .

وقوله — فى صدد إنشاء مسجد خاص بالسيدات فى القاهرة تتولى إحداهن إقامة الشعائر فيه من إمامة وخطابة وأذان — ماسمح للنساء بأداء الصلاة على حالتهن التى يرتدن بها المجتمعات ، وانه ما دامت السيدة تأمن الفتنة فلم لا نسمح لها بأن تصلى وهى حاسرة الرأس غارية الذراعين ؟ .

الجواب

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين : سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه أجمعين . « وبعد » فما يجب أن يعلم أولاً :

أن الله تعالى قد بعث رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم بشريعة الإسلام ، وأنزل معه الكتاب هدى للناس ، وأمره أن يبين للناس ما نزل إليهم ، فكان دستور الإسلام القرآن ، وكانت السنة الصحيحة بياناً له ، وكانا الأصلين الأولين اللذين يرجع إليهما ويعتمد عليهما فى الأحكام ، قال تعالى : « فان تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » وكل ما يخالفهما فهو تقول وافتراء على الله ورسوله يردّ فى وجه قائله .

* * *

والإسلام كما جاء بما يظهر العقول من دنس العقائد الزائفة ، وجاء بالآداب القويمة الفاضلة ، شرع من الأحكام ما لا يمكن المجتمع أن يعيش فى ظل المدنية الفاضلة إلا

باتباعها والتزام العمل بها ، فهي قوام سعادته ، وهي الكفيلة باجتلاب المصالح له ودرء المفاسد عنه .

ومما امتاز به الإسلام :

١ — اليسر في الأحكام ، فقد شرع أحكام الرخص دفعا للخرج والمشقة في حالات الضرورة ، كما قال تعالى : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » وقال : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » ، وهذا النوع من الأحكام من باب التشريع الاستثنائي الذي لا يسوغ التوسع فيه ، شأن الاستثناء في كل تشريع .

٢ — والسماحة في تعاليمه ، فليس فيها من التكاليف ما يشق ويرهق في كل حال ، وفيها من المقاصد والمبادئ والمفومات ما يرقى بالنوع الإنساني إلى ذروة الكمال حيث أفسح له المجال في التفكير والحريات الطبيعية ، والعلاقة بين الأفراد والجماعات في النطاق الذي تتحقق فيه الفائدة ، ويندرئ معه الضرر والعدوان .

ولذلك شرعت الحدود والزواجر بجانب الأحكام والتكاليف ، وهذا هو معنى يسر الإسلام وسماحته ، ولا يعنى المتشرعون سواه حين يتحدثون عنهما .

ومن الناس من لم يفقه هذا المعنى فتحدث عن سماحة الإسلام بما يقضى بأنها مجارة الشهوات وإقرار العادات ، مع أن قليلا من الفهم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله يدل دلالة ظاهرة على أنها حاربا الشهوات الباغية والعادات الذميمة التي يأبأها الخلق والفضيلة والمصلحة الظاهرة ، وشرعا الحدود والزواجر للردع عنها صيانة للمجتمع من الانحلال ، وللأخلاق من التردى في مهاوى الرذيلة ، وارتفاعا بقدر الإنسان عن المهانة والضعفة .
ثم نقول :

مما شرعه الإسلام للنساء — وهن شقائق الرجال — في بناء المجتمع أحكام من شأنها صيانة حرماتهن وتحصين عقافهن وتحريم ما يقضى للاعتداء عليهن ، حتى يهشن في سياج من الفضيلة ومناعة من العزة والكرامة ، فحدد للمرأة ما يباح كشفه والنظر إليه من جسمها للأجنبي وهو الوجه والكفان — بقوله تعالى : « ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها » بعد الأمر بغض البصر في قوله تعالى : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم » أي عما حرم النظر إليه . وهذا إذا كان النظر بغير شهوة ، أما إذا كان النظر بشهوة ،

فأنه يحرم النظر إليهما لقوله عليه الصلاة والسلام لعل : « لا تتبع النظرة النظرة ، فإن لك الأولى وليس لك الآخرة » .

واستثنى من ذلك للضرورة النظر ولو بشهوة إلى الوجه والكفين في حالة الخطبة لما رواه أبو هريرة : « أن رجلاً أراد أن يتزوج امرأة من الأنصار ، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : انظر إليها فإن في عين الأنصار شيئاً - يعنى الصغر » ولحديث أبي حميد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا خطب أحدكم المرأة فلا جناح عليه أن ينظر إليها إذا كان إنما ينظر إليها للخطبة » .

ولا يجوز اللس ولا النظر إلى غير ذلك في حال الخطبة لعدم الضرورة إليهما . وهذا هو ما ذهب إليه جمهور الأئمة ، وما جاء في بعض الأقوال من جواز النظر في حال الخطبة إلى ما سوى ذلك فلا يعول عليه لمخالفته للآية والأحاديث .

* * *

وأما ما نشر في بعض الصحف على لسان السيد وزير الأوقاف من إباحة التقييل والعناق للخطوبة قبل العقد أو إقرار ذلك فهو قول باطل يردّه كتاب الله وسنة رسوله ومذاهب الأئمة قاطبة ، إذ لم ينقل عن أحد من المسلمين - لا الفقيه ابن حزم ولا غيره - إجازته من الأجنبي للأجنبية في أى حال ، فضلاً عن أنه إباحية فاحشة تنكرها الأخلاق والعادات الفاضلة .

على أن الله تعالى قد حرم على المرأة أن تكشف صدرها ونحرها للأجنبي منها بقوله تعالى : « وليضربن بخمرهن على جيوبهن » وحرم عليها أن تبسدى زينتها الباطنة وهي غير الوجه والكفين من نحو الصدر والذراعين والساقين إلا للزوج والمحارم المذكورين في قوله تعالى : « ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن ... الآية » وحرم عليها إبداء العورة الفاحشة لغير الزوج ، وذلك دليل قاطع على حرمة نظر جسمها فضلاً عن لمسها ومعاينتها وتقبيلها للأجنبي منها ، فكيف يزعم مسلم أنه يجوز للخطيب أن يرى مخطوبته مكشوفة العورة؟! . وما جاء في عبارات بعض المؤلفين مما يفيد جواز النظر للخطوبة وهي عارية فإن أمكن تأويله بما يوافق كتاب الله تعالى وسنة رسوله فيها ، وإلا رد على قائله كما قدمنا . وقد علم من ذلك أن رأس المرأة وعنقها ونحرها وصدرها وذراعيها وصاقيها وسائر جسدها - ما عدا الوجه والكفين - عورة لا يباح كشفها في غير الصلاة إلا للزوج والمحارم .

أما في الصلاة فلا يباح لها كشف ما عدا الوجه والكفين سواء أ كانت صلاتها في مخدعها أم في غيره كما ورد في السنة المأثورة ، وإليه ذهب جمهور الأئمة .

فالقول بجواز صلاتها عارية الرأس مكشوفة الذراعين والساقين إذا أمنت النظر قول لا يقره جمهور الأئمة .

* * *

أما حكم إنشاء مسجد خاص بالنساء كما جاء بالسؤال فهو بدعة لم تمهد في عهد النبوة ولا في القرون الثلاثة التي هي أفضل القرون كما جاء في الحديث ، ولا ضرورة ولا مصلحة هنا في ذلك ، والخير في الاتباع لا في الابتداع . وفي الحديث : « من أحدث في ديننا هذا ما ليس منه فهو رد » .

* * *

ومما يجب التنبيه إليه أن الإنشاء في الدين مقام خطير لا يتصدى له إلا فقيه ثقة أمين على الأحكام ، ولا يجوز الإنشاء بما يخالف كتاب الله تعالى وسنة رسوله ويجر إلى مفسدة ظاهرة من الشاذ من الأقوال .

كما لا يجوز لعالم من علماء المسلمين أن يذيع باسم الدين آراء ليس لها وزن عند جمهور أئمة المسلمين . والله أعلم ما

صنيع محمد مخلوف

عضو جماعة كبار العلماء - ومفتي الديار المصرية سابقا
ورئيس لجنة الفتوى بالأزهر

النور والحكمة

املاً الأرض يا محمد نورا واغمر الناس حكمة والدهورا
يتنقذ العالم الغريق ويحيى أم الأرض أن تذوق الثبورا
أنكر الناس ربههم وتولوا يحسبون الحياة إفكا وزورا
أحمد محرم

المؤمن الحق

ذكرت لك أيها القارئ الفاهم لكلامي ومراميه ، المدرك لقوادمه وخوافيه أن الإيمان عند جمهور المحققين هو التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وبينت لك أن هذا التصديق هو مناط الأحكام الأخروية عند أكثرهم لأنه هو المقصود من غير حاجة إلى إقرار أو غيره ، فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه ولم يعمل بجوارحه كان مؤمنا شرعا عند الله تعالى ومقره الجنة إن شاء الله . وأزيدك هنا أن أصحاب هذا المذهب اتفقوا على أن هذا المصدق بقلبه فقط إذا طلب منه الإقرار بالشهادتين فامتنع عن الإقرار بهما من غير عذر كان كافرا كفروعا لا كفر رجح وإنكار ، لأن المفروض أنه مصدق بقلبه فإذا اتفق له وهو مصدق بقلبه أنه لم ينطق أبدا بالشهادتين ولم يجرهما لسانه لكن إذا طلب منه الإقرار أقر كان بذلك التصديق وحده مؤمنا شرعا ومصيره الجنة إن شاء الله .

وذهب الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه وكثير من أتباعه إلى أن الإيمان تصديق بالقلب وإقرار باللسان أو ما في حكمه كإشارة الأخرس وليس العمل بالجوارح من مسماه ، وعلى هذا فالمصدق بقلبه التارك للإقرار بلسانه لا يكون مؤمنا إيمانا يترتب عليه الأحكام الأخروية .

وذهب أهل الحديث والفقهاء [١] إلى أن الإيمان المعرفة بالجنان أى التصديق بالقلب ، والإقرار باللسان ، والعمل بالأركان . ووافقهم على ذلك القلاسي من أهل السنة والنجار من المعتزلة . وهناك بمس ذلك مذاهب أخرى لا حاجة بي إلى ذكرها لما في ذكرها من التلويل من جهة ولأنها فيما أرى لا وزن لها لأنها بينة الضعف ظاهرة البطلان .

قال العلماء : وأوضح هذه المذاهب وأحقها بالاعتبار أن الإيمان هو التصديق بالقلب فقط كما يشير إليه قول الإمام على كرم الله وجهه الإيمان معرفة والمعرفة تسليم والتسليم تصديق ، وبما يؤيد هذا المذهب قوله تعالى (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان)

[١] المجلة - ومنهم الامام مالك والامام الشافعي والامام أحمد وجمهور الدلائل كما سيأتي في هذا المقال .

وقوله سبحانه (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) وقوله عز وجل (وقلبه مطمئن بالإيمان)
وقوله تعالى (ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا) .

وقوله صلى الله عليه وسلم في دعائه (اللهم ثبت قلبي على دينك) فقد أضاف
القرآن الكريم والنبي العظيم الإيمان إلى القلب ونسبه إليه ولم ينسبه إلى شيء آخر
فدل ذلك على أن محله القلب وأنه فعل من أفعاله وليس فعل القلب إلا التصديق بالإيمان
إذن هو التصديق وحده بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم .

ولا يعزب عن بالك أيها القارئ أن كلامنا في الإيمان المجرد من غير تعرض لكونه
كاملاً أو غير كامل ، فالإيمان المجرد هو التصديق فقط كما هو الراجح المرضى من مذاهب
العلماء وبه أقول ، أما الإيمان الكامل فقد أجمعوا على أنه التصديق بالجنان والإقرار
باللسان والعمل بالأركان وعلى ذلك حملوا قول النبي صلى الله عليه وسلم لوفد عبد القيس
لما سألم عن الإيمان فوكلوا علمه إلى الله ورسوله فقال « شهادة أن لا إله إلا الله
وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تؤدوا من المغنم الخمس »
وحملوا عليه أيضاً ما ذهب جمهور سلف الأمة وأئمتها مالك والشافعي وأحمد بن حنبل
والأوزاعي وإسحاق بن راهويه وسائر أهل الحديث وأهل الظاهر وجماعة من المتكلمين
من أنه تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان . وكذلك ما ذكره البدر العيني [١]
في شرح البخاري من أن مذهب السلف وأهل الأثر أن الإيمان عبارة عن مجموع ثلاثة
أشياء : التصديق بالجنان ، والإقرار باللسان ، والعمل بالأركان . فكل ذلك محمول
كما علمت على الإيمان الكامل لا مجرد الإيمان ، والمؤمن الكامل هو المؤمن الحق
أي الثابت الإيمان الشاخص اليقين الذي لا يتزعزع ولا يرتاب ، وهو من جمع أموراً خمسة
بينها الله سبحانه وتعالى في قوله عز من قائل « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم
وإذا تلى عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة
ومما رزقناهم ينفقون ، أولئك هم المؤمنون حقا » :

(الأمر الأول) وجل القلب عند ذكر الله عز وجل وهو المشار إليه بقوله :
« إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » . أي خشيت وذلت واستكانت هيبة اعظمته وخضوعاً
لسلطانه وخشوعاً لجلاله وكبريائه ، وسواء في ذلك أن يذكره المرء بلسانه أو يذكره له
غيره كأن يقول له اتق الله ، أو يتذكره بقلبه فيخافه خوف إجلال وإعظام ، ولا ينافي
هذا اطمئنان قلبه وهدوؤه وسكونه كما تشير إليه الآية الكريمة : « الذين آمنوا وتطمئن

قلوبهم بذكر الله ، ألا يذكر الله تطمئن القلوب » . بل إن هذا الوجل بالمعنى المذكور يستتبع قطعاً طمأنينة القلب وسكونه . لأن الوجل ناشئ من معرفة الله سبحانه حق معرفته وتيقن جلاله وعظمته واعتقاد أنه الخالق البارئ لا إله سواه ، وأنه رب كل شيء وهو على كل شيء قدير ، يعطى ويمنع ويعفو ويصفح وهو خير الراحمين ، فتي ذكر المرء ذلك كله لا شك يخضع قلبه لإجلاله ، ويطمئن لما يحصل له من تلج اليقين وشرح الصدر نور المعرفة والتوحيد .

أما خوف العقاب فانما يكون من أهل الزيف والفساد الذين غلظت أكبادهم وقست قلوبهم وصمت آذانهم فلا يسمعون نداء من يدعوهم إلى الهدى ويرشدهم إلى الصراط السوى صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ، ولذلك قال أهل الحقائق : الخوف خوفان ، خوف عقاب - وهو خوف العصاة والمذنبين ، وخوف الهيبة والعظمة - وهو خوف الخواص لأنهم يعامون عظمة الله عز وجل فيخافونه ويخشونه . جعلنا الله ممن توجل قلوبهم إذا ذكر الله سبحانه .

(الأمر الثانى) زيادة الإيمان عند تلاوة الآيات وهو المشار إليه بقوله سبحانه : « وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً » . وقد علمت أن الراى الراجح الذى تسنده الأدلة وتدل عليه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية أن الإيمان هو التصديق فقط ولا تدخل فى حقيقته الأقوال ولا الأفعال . وقد اختلف العلماء فى أن الإيمان بهذا المعنى يقبل الزيادة والنقص فذهب طائفة إلى أنه لا يقبلهما فالمصدق إذا أتى بالطاعات واستغرق فيها أو أتى بالمعاصى وانهمك فيها فتصديقه بحاله لم يتغير بزيادة ولا نقص ، إذ لو زاد أو نقص لكان شكاً وخرج عن كونه إيماناً ، فقبوله الزيادة أو النقص تذهب من أصله ولا تبقى له أثراً .

وذهب الجهم الغفير من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين (وبه أقول وله اختيار) إلى أن الإيمان بمعنى التصديق يقبل الزيادة والنقص ، فإن كثرة الأدلة وتضايفها وتعايض الحجج وقوتها مما يوجب ذلك ويثبتته ، إذ لا يعقل أن المثبت بدليل واحد يساوى فى ثبوته وروسوخه المثبت بأكثر من دليل . إن بديهة العقل لا تسوى بينهما ، ولو لم يتفاوت التصديق بحسب كثرة الأدلة وتظاهرها لكان إيمان آحاد الناس بل إيمان المنهمكين فى المعاصى والفسق مساوياً لإيمان الأنبياء والملائكة وظاهر إلى حد البدهة بطلان ذلك ، وما زعموه من أن قبوله الزيادة أو النقص يجعله شكاً مدفوع بما بينه العلماء

في علم اليقين ، وعين اليقين ، وحق اليقين ، فقد رتبوها وفاتوتوا بينها فجعلوا أدناها علم اليقين وأعلىها حق اليقين ، ومع ذلك لا شك في واحد منها .

فالإيمان كذلك متفاوت في درجاته قوة وضعفا من غير أن يكون هناك شك في واحد منها وكأنهم أرادوا أن له حدا أدنى وهو التصديق الذي لا يعتوره شك ولا يعترضه ريب ، ويتفاوت إلى أعلى حتى يكون إيمان الأنبياء والملائكة ، وبين الحدين درجات كثيرة كلها تصديق ويقين ، ولعل مما يدل على ذلك ما حكاه الله سبحانه في القرآن الكريم عن سيدنا إبراهيم عليه السلام لما سأل ربه بقوله : « رب أرني كيف تحيي الموتى » قال أولم تؤمن ، قال بلى . ولكن ليطحنن قلبي . أى يسكن قلبي بالمعينة المضمومة إلى الاستدلال ، فالمعينة تثبت التصديق وتقويه ، ويدل على زيادة الإيمان آيات كثيرة منها هذه الآية التي نحن بصدددها وهي قوله سبحانه : « وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا » . وقوله تعالى : « وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أئكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون » . إلى غير ذلك من الآيات . ويدل عليها أيضا ما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : « قلنا يا رسول الله إن الإيمان يزيد وينقص ؟ قال : نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة ، وينقص حتى يدخل صاحبه النار » . فهذه النصوص وأشباهاها تدل على قبول الإيمان الزيادة والنقص ولم يعارضها معارض عقلى ولا نقلى صحيح فوجب المصير إلى ذلك ، وما أجاب به المانعون للزيادة والنقص من أن الزيادة في هذه النصوص ليست زيادة في التصديق وإيمانه في المؤمن به (بفتح الميم) من الأحكام والشرائع إذ لم يؤمن بها قبل نزول الآيات ، ما أجاب به أولئك خلاف الظاهر ولا يصار إليه إلا بدليل عقلى أو نقلى صحيح ، على أنه يبعد في قوله تعالى : « الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا » . وقوله سبحانه : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم » . هذا وما بيناه من الخلاف في قبول الإيمان الزيادة إنما هو على رأى المرضى القائل : إن الإيمان هو التصديق فقط من غير حاجة إلى إقرار أو عمل ، أما عند من يرى أن الإيمان تصديق وقول وعمل فلا ريب أنه حينئذ يقبل الزيادة بزيادة الطاعات والنقص بنقص الطاعات . والله ولى التوفيق .

محمد الطنبغى

عضو جماعة كبار العلماء بالأزهر

والمدير العام للوعظ بالجمهورية المصرية

أعياد ومواسم وذكريات

تشابه الشعوب على اختلاف مواقعها وتفاوت ثقافتها وتباعد حقبة التاريخ في كثير من شئونها ، وبخاصة فيما يتعلق بالعقائد والعادات والمواسم والذكريات ، فلكل شعب عقائد وعادات ومواسم وذكريات ، سواء في ذلك الشعوب القديمة والحديثة والمتبدية والمتحضرة ، والباحث في تاريخ الشعوب المتقصى في ملاحظة شئونها القومية والاجتماعية يدهش لما بينها من تشابه في هذه النواحي على بعد ما بينها في الأزمنة والأمكنة . ومن العجب أن نرى تشابها بين بعض العادات الصينية والمصرية أو بين العادات المصرية الحديثة والعادات المصرية الموعلة في التاريخ . ولئن صح أن نعلل التشابه بين حديث العادات المصرية وقديمها بأنه من عمل الوراثة ، فكيف نعلل التشابه بين العادات المصرية وغيرها من عادات الأمم التي تنامت بها الأمكنة وانقطعت بينها الصلات وبخاصة في العصور القديمة قبل أن يتقارب العالم بوسائل النقل الحديثة ؟

أيمكن أن يجرى ذلك من سبيل المصادفات أو من قبيل توارد الخواطر أو من ناحية المحاكاة والتقليد والنقل والاقتباس ؟ إننا نرجح أن يكون ذلك من قبيل توارد الخواطر ، فالشعوب بدافع الولاء والوفاء والشعور بالتقدير لمن يستحق التقدير والتكريم تحرص على ذكريات العظماء الذين أخلصوا في خدمة أممهم وشعوبهم ونهضوا بها في أي ناحية من نواحي حياتها . وتحفل بها في صور شتى تتطور مع التاريخ حتى يعنى عليها الزمن وينسبها اختلاف الليل والنهار ، كما تتخذ الشعوب من مظاهر الطبيعة البارة بنى الإنسان مواسم تحرص على إحيائها والاحتفال بها وإظهار الابتهاج بقدموها ، ومن هنا احتفل الفرس وما زالوا يحتفلون بالنيروز ، واحتفل المصريون قديما وحديثا بفيضان النيل ، واحتفل غيرهم بعيد الحصاد وعيد الربيع وما إلى ذلك من أعياد لكل شعب ولكل أمة .

إن الاحتفال بالذكريات والمواسم أيا كانت صلتها بالدين شعور تفيض به عواطف الشعوب ، وإحساس ينبعث من أعماقها لا يمكن أن يغالب أو يحارب ، فليس هناك

شعب مهما بلغت درجة ثقافته أو مستواه الاجتماعي يخلو من أعياد يحتشد لها ويحتفى بها ، يستوى في ذلك الشرق والغرب والإفريقي والعرب ، وخطئ من يعذل الشرق على احتفاله بالموالد والمواسم ، وإن كان ذلك عيباً فلكل شعب نصيبه منه !!

وكيف يكون الاحتفال بموالد الأنبياء والأولياء والزعماء ومظاهر الطبيعة والحوادث السياسية والاجتماعية البارزة في تاريخ الشعوب عيباً تلام الشعوب على القيام به ؟ إلا إنه الوفاء بالواجب وآية الحيوية وحسن التقدير في حياة الشعوب والأفراد ، والتغاضي عنه جمود في الإحساس ونضوب في العواطف ومظهر من مظاهر الجحود تأتي الأمم الناهضة أن تهتم به وتؤاخذ بالتقصير فيه .

كيف يمكن أن تغضي الأمم المتمدينة عن الاحتفال بأنبيائها وعلمائها، وكل نبي أو عالم في تقدير أمته إمامها إلى الهدى وقائدها إلى الفلاح والرشاد ، ومنقذها من خزي الدنيا وعذاب الآخرة [١] ؟ إن عاطفة الوفاء لهؤلاء قوية لا تقهر وغالبة لا تغلب ، وكيف يمكن لأمة حية تشعر بكيانها ووجودها وتحس بنعمة الحرية والتحرر والاستقلال أن تغضي عن الاحتفال باستقلالها وتحررها .

إن الاحتفال بذكريات العظماء والحوادث المشهورة في تاريخ الأمم آية التقدير والوفاء كما أسلفنا ، وإيس من الخير الدعوة إلى إهماله ، كما أنه ليس من اليسير إهماله لأنه شعور يكاد يكون من طبائع الشعوب الواعية الحية ، إلا أنه قد يكون من الخير ألا نسرف في اختراع أعياد لمناسبات غير مهمة وليست ذات خطر حتى لا نفقد الاحتفالات قيمتها ، ولأن في ذلك مشغلة ومتلفة ، فالأعياد مهما تخففت الشعوب من مظاهر الاحتفاء بها لابد لها من جهد ووقت ومال قد تكون في حاجة إليه مهما كان قليلاً .

وأراني هنا في حاجة إلى بيان موقف الدين من هذه الاحتفالات وأبادر فأقول : إن الدين لا يمنع منها ومحاولة ربطها بالدين وتطبيق أحكامه عليها من حرمة أو كراهة من ناحية وصفها بالبدعة خطأ أو غفلة عن معنى البدعة المحدثنة التي يقصدها حديث :

[١] للجنة - ويرتب على هذا أن يحرم هداة الأمة في كل عصر على أن يدعوا الأمة إلى إحياء ذكريات أنبيائها وعلمائها بأحياء ستهم وللعمل بهدياتهم ، وإماتة ما يخالفها ويناقضها .

« من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد » لأن المحدث المقصود في الحديث المحكوم برده المذموم على فعله هو المحدث في الدين .

إن الصلة بينها وبين الدين قد تكون من ناحية ما عسى أن يندس جلال تلك الموالد من منكرات تتخذ هذه الاحتفالات ستاراً لها ، وليس من شك في أن الدين لا يرضى عنها بل يطلب ويلج في الطلب إزالتها بكل ما يستطاع . فالحديث عن المنع وطلب المحاربة ينبغى أن يوجه إلى تلك المنكرات .

وهل يحرم الدين أو يكره أن تحتفل الجامعات والمدارس في محاربيها العالمية بذكرى المولد النبوى أو ذكرى شهداء بدر أو غيرها من الذكريات الإسلامية ليكون ذلك دعوة للشباب إلى القدوة والمحاكاة ونشر المفاخر الإسلامية في أشخاص أبطاله ومجاهديه ؟ لا . لا يحرم الدين ذلك ولا يتدخل فيه وفي أمثاله لذاته ، وإنما يتدخل فيما يلبسه من آثام ومنكرات يستحدثها شباطين الإنس احتيالا على الرزق الخبيث والكسب والحرام .

إن الاحتفال بالموالد وبعيد المجرة ونحو ذلك تقاليد مستحسنة ابتدأها قدماءنا وسرنا على نهجهم واحتفلنا بها كما احتفلوا ، ولم يدخلها تقادم الزمن في نطاق العبادات ، وما زالت في نطاق العادات يحتفل بها من يشاء ويحملها من يشاء .

إن الدين الإسلامى لا يعرف إلا عيدين فقط يدعو إلى الاحتفال بهما والبذل والإنفاق فيهما ، كما يدعو إلى التواصل بالتهانى والنساج والصفح في رسوم بينتها كتب الشريعة - وهما عيد الفطر والأضحى - وستطامح كلمتنا هذه سادتنا القراء في غرة رمضان وقد تلاً هلاله في الأفق يبشر بقدوم رمضان شهر القرآن والرضوان ، ورمضان ضيف تجمع الأمم الإسلامية على الاحتفال بقدومه وتكرمه شعوباً وحكومات ولكل منها تقليد في ذلك ، وإنه لا احتفال محمود وتقليد كريم ومظهر من مظاهر الاستمسك بالدين وإحياء شعائره . أعاده الله على المسلمين قاطبة في عزة وكرامة .

أبو الوفا المرفعى

لغويات

قمر الدين

قمر الدين معروف في مصر ، ويتخذ منه شراب أو طيبخ ، وهو من المشمش ، وأكثراً يستعمله الناس في رمضان ، ويحلب إلى مصر من الشام وبعض بلاد أخرى . ويعتني هنا لفظه وأصوله .

وجاء في صحيفة الأهرام الصادرة في يوم ١٤ / ٥ / ١٩٥٤ مقال عنوانه : « المشمش » قال كاتبه - بعد أن ذكر موطن المشمش وشيئاً عنه - : « ويعمل منه شراب ومربى . وأهل الشام يجيدون صنع قمر الدين . تجفف الثمار ببذرتها أو بعد نزعها في سوريا وتركيا واليونان وكليفورنيا . ويستعمل في الخشاف ، والمشمشية . وهو يغسل ويصفى من نواه ، ويفرش على ألواح دهنت بالشيرج ، ويوضع في الشمس ويرقق ويخرببغاز الكبريت ليجمل لونه فاتحاً ، ويترك ثلاثة أيام . ويعرف بعد الجفاف بقمر الدين نسبة إلى مدينة شامية تجيد صنعه ، وهي أمر الدين ، والنوى يصدر لأمريكا ليستخرج منه زيت اللوز الملين . ويدخل في صناعة الصابون . واليابس منه أجود من الطرى وعرف الأمريكيون قمر الدين أخيراً ، ويسمونه المشمش الجلدي » .

ويرى القارئ لهذا الكلام أن قمر الدين سمي باسم بلدة في الشام هي أمر الدين . ولا أعرف شيئاً عن هذه البلدة (١) ، وهل أمر الدين أصله قمر الدين فأبدلت القاف همزة ، كما ينطق بها في هذا العصر أهل القاهرة ولبنان ، فالميم مفتوحة ، أو الهمزة أصلية والميم ساكنة .

وعندي أن « قمر الدين » لهذا الطعام من المشمش استعار اسمه من ضرب من المشمش يسمى قمر الدين ، كان معروفاً من قديم ذكره ابن بطوطة في رحلته .

فقد جاء في ص ١٥٢ من الجزء الأول من مهذب الرحلة في الكلام على مدينة أصفهان

(١) المجلة - ولا أهل الشام يعرفون عنها شيئاً ، وما ذكر في مقال الأهرام من المجازفات الطبية في صحافتنا ، وكان القدي يظنه الناس في توجيه اسم « قمر الدين » ، أنه بمعنى شهر الله ، لأنه من خصوصيات شهر رمضان في الشام وغيرها .

في بلاد إيران : « وبها الفواكه الكثيرة . ومنها المشمش الذي لا نظيره يسمونه بقمر الدين . وهم ييسونه ويتخرونه ، ونواه ينكسر عن لوز حلو » . وفي ص ٢٢٥ من هذا الجزء تحدث عن أنطاليا من مدن آسيا الصغرى أو بلاد الأناضول ، وقال : « وفيها البساتين الكثيرة والفواكه الطيبة ، والمشمش العجيب المسمى عندهم بقمر الدين . وفي نواته لوز حلو . وهو ييس ويحمل إلى ديار مصر . وهو بها مستظرف » .

الغيط ، عيشة ، الميدة

١ — اشتهر في مصر الغيط للخل أو المزرعة . ورأى بعض الباحثين أن الصواب فيه الغائط ، وهو في الأصل المطمئن والمنخفض من الأرض ، وهذا في العادة مكان الزرع ، فأما المشرف والمرتفع فلا يزرع .

ويصح استعمال الغيط أنه ورد في معنى الغائط . وقد قرئ به في قوله تعالى في الآية ٤٣ من سورة النساء : « أو جاء أحد منكم من الغائط » قرأ ابن مسعود : أو جاء أحد منكم من الغيط . ويرى ابن جنى أن أصله الغيط بتشديد الياء وأصله غيوط ، وقد خفف ، كما قيل سيد في سيد وهين في هين . وهذا لأن الغائط عنده من الواوى . ويرى غيره أنه ورد غاط يغوط غوطا وغط يغيط غيطا ، فالغيط في الأصل مصدر يأتى العين أطلق على الوصف .

ويقول أبو حيان في البحر المحيط ٢٥٠/٣ : « الغائط : ما انخفض من الأرض ، وجمعه غيطان . ويقال : غيط وغوط ، وزعم ابن جنى أن غيطا فيعمل ، إذ أصله عنده غيط مثل هين وسيد إذا خففتما . والصحيح أنه فعل ، كما أن غوطا فعل ، لأن العرب قالت : غاط يغوط ويغيط ، فأتت به مرة في ذوات الياء ، ومرة في ذوات الواو » . وفي البحر ٢٥٨/٣ : « وقرأ ابن مسعود : من الغيط . وخرج على وجهين : أحدهما أنه مصدر ، إذ قالوا : غاط يغيط . والثاني أن أصله فيعمل ثم حذف كبت » . وفي اللسان : « ابن جنى : ومن الشاذ قراءة من قرأ : أو جاء أحد منكم من الغيط . يجوز أن يكون أصله غيطا ، وأصله غيوط نخفف . قال أبو الحسن : ويجوز أن تكون الياء واوا للمعاقة » يريد أبو الحسن أنه يجوز أن تكون ياء الغيط أصلها واو ، وهذا القلب لا يدعوا إليه التصريف ، وإنما يأتى عن العرب في كلمات ، ولا باعث على ذلك إلا المعاقة بين الحرفين ، وذلك كما قالوا : المياثق في المواثق . وقد عقد ابن سيده في المخصص بابا لهذا في ص ١٩ من الجزء الرابع عشر . وقد علمت أنه يستغنى عن هذا إذ ورد الغوط والغيط .

- ٢ — ويقول الناس عيشة في عائشة علما . وهذا استعمال قديم ، ويدل عليه أن بعض اللغويين القدماء أنكروه . ففي اللسان (عيش) : « وعائشة مهموزة . ولا تقل : عيشة . قال ابن السكيت : تقول : هي عائشة ولا تقل : العيشة . وقال الليث : فلان العائشي - ولا تقل : العيشي » ، منسوب إلى بني عائشة » . وجاء عيشة في قول الشاعر :
- انعم بميشة عيشا غير ذي رفق وانبذ برملة نبذ الجورب الخلق (١)
- ٣ — ومن قبيل عيشة في عائشة قولهم : ميدة في مائدة ، وقد جاءت في قول الراجز :
- وميدة كثيرة الألوان تصلح لليران والإخوان

* * *

تطلب الأكثر في الدنيا وقد نبأ الحاجة فيها بالأقل

هذا البيت من قصيدة للبحرّي . وحرف الروي فيها لام ساكنة ، وترى سكون اللام في « الأقل » عارضا إذ أصله الأقل مشددا . وقد جرى البحث في مثل هذا إذا أريد ضبط الأقل فكيف يكون ؟ يضبط بالسكون أم يضبط بالتشديد . وكنت أرى بعض الكتاب يضبط مثل هذا بالسكون تحته شدة ، هكذا : « بالأقل » . وقد وجدت كلاما في هذا لأبي العلاء الممرّي إذ يعلق على هذا البيت بقوله : « (٢) كان على القوافي المشددة ، مثل (الأقل) و (الأشل) تشديد ، وذلك عندهم خطأ ؛ لأن التخفيف لازم . وكان بعض أهل العلم يعاب بأنه وجد بخطه قول لبيد :

يلبس الأحلاس في منزله بيديه كاليهودي المصل
مشدد اللام في « المصل » . وحكى أن عثمان بن جنى كان يرى في مثل هذه الأشياء أن يكون التشديد من تحت الحرف ، والأجود أن يعلم الناظر أن التشديد لا يجوز في مثل هذه المواضع . فتراه لا يرى التشديد . على أن وضع الشدة مع السكون غير بعيد عن عمل ابن جنى ، فلا بأس باحتذائه .

الطرب والطربة

تعروف الطرب في الفرح ، والطربة - وهي المزة من الطرب - في الذعر والجزع . والطرب في اللغة العربية يأتي للفرح والذعر على السواء . ومما جاء فيه الطرب للجزع قول الشاعر :

(١) انظر نوادر المخطوطات للأستاذ عبد السلام هارون ١/٧٢ .

(٢) انظر عبث الوليد ١٨٠ .

يقولن لقد بكيت فقلت كلا وهل يبكي من الطرب الجليل
وأكثر ما يصرف الناس الطربة فيقولون : انطرب على من نبا سيئ جاءه .
ولا يكادون يصوغون من الطرب فعلا .

وقد تنبه لهذا عالم من علماء القرن العاشر [١] الهجرى هو محمد بن إبراهيم الحلبي
في كتابه : « بحر العوام فيما أصاب فيه العوام » . وهو لا يجعل تصرف العامة انحرافا
عن استعمال العربى ذابال ، ويهون من أمره ، إذ يجعله من باب الاستغناء عن الشيء ،
وهو أمر أكثر منه العرب ، يريد أن العامة استغنت عن استعمال الطرب فى الجزع بنحو
ذعر وفرع ، ولم تعتمد تخصيص الطرب بالفرح ونفى الجزع عنه . وهو يقول :
« ولا يضرب الناس الآن تركهم استعمال الطرب فى الأمر الآخر ، استغنى عنه بغيره
مما يرادفه ، كما أماتوا ماضى يدع ، استغنى عنه بترك فيمن قال : إنه قد أميت » .
وفاته أن يذكر أن الطربة لم تستعمل فى الفرح ، استغنى عنه بما يرادفه .

حمص الحب

يقول أهل الريف : حمص الذرة أى وضعه فى التنور المحمى لتزول منه الندوة فيسهل
طحنه . ويرى أبو على القالى أن أصله الحمص بالسين ، وتراه يقول فى النوادر ١٦٧ :
« الأحص : المشتد فى دينه . وسميت قريش الحمص من ذلك . ومنه سمي الحمص الذى
تقول له العامة الحمص لأنه يقلى قليلا شديدا » . وفى اللسان (حمص) : « قال
الأزهري : وقرأت فى كتب الأطباء : حب حمص ، يريد به المقلو . قال الأزهري :
كأنه مأخوذ من الحمص - بالفتح - وهو الترج . وقال الليث : الحمص : أن يترج
الغلام على الأرجوحة من غير أن يربحه أحد » . يريد أن الحب إذ يقلى يشبه الغلام
الذى يترج على الأرجوحة فى قلبه ، فأخذ الأطباء له الحمص من هذا وسموه محمصا .

وما تقدم لك يقضى بأن المحمص للمقلو ليس أصيلا فى اللغة . وجاء فى القاموس :
« حب محمص - كمظم - : مقلو » . وفى الساج بعد أن نقل عبارة الأزهري :
« قلت : والذى يظهر أنه لغة فى السين » . فعلى هذا يكون التحميص أصيلا فى العربية .

محمد على النبل

استلف واستسلف وتسلف

صبيغ عربية مختلفة المعنى لا تصوب واحدة لتستعمل . كان الأخرى
كذلك اشترك مجد مع محمود واشترك مجد ومحمود كل منهما له معنى خاص به

في باب تصويب عبارة وتخطئة أخرى لابد من الرجوع إلى قواعد اللغة والنحو والصرف ، ولا يحكم بالخطأ على عبارة لعدم ورودها بالذات في كتب اللغة المحدودة ، ولا سيما إذا كانت تدخل في غالب الأقيسة وقواعد اللغة ، وكتب اللغة لم تلتزم أن تحيط بجميع مشتقات كل مادة من مواد اللغة العربية ، لأن اللغة في كتب الأدب ودواوين العرب متسعة لا تحيط به قواميس اللغة . وأذكر أن صاحب القاموس وقد سماه بالقاموس المحيط ، أول ما ألفه كان أضعاف هذا القاموس بعشر مرات ثم اختصره إلى هذا القدر ، فأين جمهرة اللغة التي حذفها من ذلك ، وها هو ذا شرحه قد أضفى عليه عشرة أمثاله ، وبعد ذلك كله كتب الكتاتيون فيما فات القاموس المحيط وصرحوا أنه ليس بالحيط ، وأن ما كتبوه مما فات المحيط ليس كل ما فات المحيط ، وعندى مخطوط قديم اسمه : (ابتهاج النفوس فيما فات القاموس) لعله لم يظفر بالطبع ، وقال في خطبته : ليس كل ما ذكره هو كل ما فات القاموس .

هذه إحدى الفوائد التي أردت أن ألفت إليها النظر بنية حسنة .

ثانيتهما : أن هذه الصيغ مختلفة المعنى بحسب أوضاعها وصيغها الصرفية فلا تصوب إحداها وتخطأ الأخرى ، لأن لكل صيغة معنى خاصا بها تستعمل فيه ، فان استعملت صيغة في غير ما وضعت له كان ذلك تجاوزا أو تحريفا ، ومن ذلك صيغ استلف واستسلف وتسلف ، ويضر اللغة أن لا توجد صيغة منها في هذه المادة للزوم كل منها في قصد المتكلم .

ثالثة الفوائد من كلمتي القصيرة : أن سرد الكتب اللغوية لصيغ مادة ليس معناه أن هذه الصيغ يستعمل بعضها مكان بعض ، إلا إذا تقاربت وصح بينها التجوز .

هذا ما قصدته بالتعقيب والتعليق ، وهو بسيط واضح مختصر لامرية فيه ، وخدمة اللغة فيه واضحة ، والنية فيه خالصة ، وليس كل مزيد مقصورا على السماع .

وقد تلقاه أحد الفاضلين المتعقب عليهما وهو الأستاذ الريدى التربوى بالقبول والشكر، وأرسل إلى على غير صلة من قبل بطاقة شكر لتحرير هذا الموضوع البسيط ، وقد أطلع صدرى بقبوله الحسن وتواضعه الكريم . أما الأستاذ النجار فقد ردّ على بصحيفتين طوليلتين ردّا خرج عن صريح ما أريده ، ونقل الكلام إلى بحث قياسية الثلاثى المزداد وعدمها في زيادة الألف . ثم أخذ فيما عسى أن يكون جاء في عباراتى العابرة من مطمئن أو نقد حيث قلت مثلا : هاتان الصيغتان لم يردا ، وكان الواجب في نظره أن أقول لم تردا ، ويضرب لذلك تعبيرا مفارقا يضربه مثلا لكلامى بقوله : (جاءتنى كتاب والمراد رسالة) وتذكير المؤنث وتأنيث المذكر باعتبار معناه باب واسع عربى صحيح لا ريب فيه ، وكذلك القول في الأفراد والجمع وإعادة الضمير فيهما باعتبار المعنى ، قال الله تعالى : « إلا الذى آمنتم به بنو إسرائيل » وبنو إسرائيل جمع مذكر أنث الفعل في إسناده إليه لأنه بمعنى الجماعة أو القبيلة ، وقال تعالى « وإلى عاد أخاهم » ، « وإلى ثمود أخاهم » عاد الضمير جمعا والمرجع مفرد اللفظ، وهذا لا يخصى في القرآن الكريم واللغة . فالاعتراض بمثل هذا من مثل الأستاذ النجار مما يقابل بالتعجب فهل يريد الأستاذ إجماعى عن التعقيب عليه وحرمان القراء من فحص يأتى عن نظرين لا عن واحد ؟ . . ٢

محمد عبد المولى القبانى

رجال التاريخ

- * إذا أردت أن تتكلم عن ميت ، فضع نفسك في موضعه ثم تكلم .
- * لو اجتمع الذين ملأوا الدنيا بشهرتهم ، ما ملأوا دارا صغيرة .
- * للتاريخ حدود كمالك الأرض ، فلا يتسع إلا لعدد محدود .

مصطفى صادق الرافعى

حكمة مشروعية الرق في الاسلام

بزغت شمس الإسلام والرق ينشر في الدنيا ظلامه الدامس ويعقد في أجوانها سحابة الداكن ، والناس يتعلقون بأهدابه ويحافظون على تشعب سبله والتفاوت التام بين السادة والعبيد في شتى شئون الحياة - فلم يكن من الحكمة أن يفاجأ العالم بالقضاء على شيء أصبح الاستغناء عنه متعذرا مراعاة للمعروف المألوف وحرصا على التوازن الدولي ، وخوفا من إيجاد فئة متعطلة ربما انقلبت شرا وبيلا على المجتمع كما حدث ذلك في أمريكا والسودان عند تحرير الأرقاء ، وطعما في استقلال الرقيق بعد تهذيبه وتشذيبه لإعلاء كلمة الله - لهذا أبقي الإسلام أصل الاسترقاق بعدما أدخل عليه من الإصلاحات ما يكفل للأرقاء حقوقهم ، وللأسياد مصالحهم ، وللمجتمع سعادته ورخاءه ، فأباح للإمام أن يضرب الرق على بعض الأسرى في الحروب الشرعية إذا رأى مصلحة المسلمين تقتضي ذلك كما حدث من النبي صلى الله عليه وسلم في كثير من الغزوات .

وقد بدا لبعض الناس أن في هذا الاسترقاق استدلالا للإنسان وإهدارا لكرامته « كبرت كلمة تخرج من أفواههم » فاجراء الأحكام التكميلية على العبيد ووعد المنتلين منهم بمزيد الثواب ، وتوعد المخالفين بشديد العقاب ، أعظم برهان على اعتبار إنسانيتهم وأدفع دليل على عدم إهدار كرامتهم - أما تنصيف بعض الأحكام بالنسبة إليهم فذلك تخفيف من ربههم ورحمة بهم ومراعاة لمصالحهم وصالح ساداتهم ، وليس في التخفيف أدنى إهدار للأدنية وإبعاد عن الإنسانية ، وإلا كان التخفيف عن المريض والمسافر إهدارا لأدميتهما وإبعادا لهما عن إنسانيتهما .

فالإسلام لم يقصد من استرقاق الأرقاء وإباحة تملكهم إلا وضع يده عليهم لئلا يبرحوا دار الإسلام التي تعتبر بمثابة مدرسة كبرى لشر تعاليم الدين الحنيف . يتلقون فيها مبادئ الفضيلة ويتعرفون منها الروح الإسلامية الصحيحة . فلا هدف له وراء تملك هذه الرقاب إلا تعليمها وإرشادها ، وغرس الإيمان في قلوبها بسبب مخالطة المسلمين وحسن معاملتهم ، والتمهيد لحياة ثقافية يقوم فيها الأحرار والعبيد على قدم المساواة - وإنك لتلمس عناية الإسلام بالرقيق وتوجيه السادة إلى إرشادهم وتعليمهم والتلطف في معاملتهم وإحسانا جليا في القرآن الكريم وأحاديث رسولنا المصطفى الأمين وأفعال صحابته الأطهار المكرمين .

(١) أما القرآن الكريم فقد قال الله تعالى « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم » .

فها أنت ذا ترى أن القرآن يقرر في هذه الآية قاعدة المساواة بين جميع الأجناس البشرية لا فرق بين الحر والعبد .

وقال الله تعالى « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً » .

إذا نظرنا إلى هذه الآية الكريمة التي نظم الله تعالى الأرقاء في سلكها بقوله « وما ملكت أيمانكم » أدركنا بوضوح مقدار عناية الشارع بهم ، إذ نظمهم في سلك الأهل والأصحاب دليل على اعتبارهم ، بل إن ذكرهم مع الوالدين أعظم دليل على العناية بهم والإحسان إليهم ، وذلك عكس ما كان يفعل بهم قبل الإسلام من تعذيبهم والتشكيل بهم . فقد كان اليونانيون يمرنون شبابهم على الفتك بالأعداء في أشخاص العبيد غير مباينين بدمائهم التي كانت تسيل أنهاراً ، وكان الجاهليون يقومون بعملية إخصائهم وإكراه الإماء على البغاء وغير ذلك من أساليب الوحشية .

وتجلى رعاية الله بالأرقاء في تذييل الآية بقوله « إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً » إثر قوله « وما ملكت أيمانكم » مما يدل على أنه ينبغي للسادة أن يكونوا على جانب كبير من لين الجانب والبعد عن الخيلاء مع ممالئهم .

(ب) وأما السنة فقد روى البخارى ومسلم عن ابن سويد قال رأيت أبا ذر رضى الله عنه وعليه حلة وعلى غلامه مثلها فسأله عن ذلك فذكر أنه سأل رجلاً على عهد رسول الله فعيره بأمره فقال صلى الله عليه وسلم : إنك امرؤ فيك جاهلية ، هم إخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم .

وروى أحمد والنسائي عن علي رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « المؤمنون تكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم ويسعى بذمتهم أدناهم » .

وأخرج الشيخان عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاثة لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنية وآمن بجمد والعبد المملوك إذا أدى حق الله وحق مواليه ، ورجل كانت له أمة فادبها فأحسن تاديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم أعتقها فتزوجها فله أجران .

فالحديث الأول يقرر أخوة الأرقاء لمواليهم ويحث على تسويتهم بهم في طعامهم

ولباسهم والرفق معهم فيما يكلفون به من الأعمال ، والثاني ينطق بمبدأ المساواة بين الأحرار والعبيد في أمرين خطيرين أحدهما الدماء والآثر الأمان ، فلو قتل حر عبدا قتل به ولو آمن عبد محارباً اعتبر أمانه ، ولزم جميع المسلمين ، والثالث يحض السادة على تعليم الأرقاء وتأديبهم ثم إعتاقهم ليظفروا بالأجر مضاعفاً .

وإنا نقصر على ما ذكرنا من الأحاديث الشريفة خوف الإطالة ، ففي السنة معين يفيض توصية بالأرقاء في كل ما يرفه عنهم ويحفظ حقوقهم ويفتح باب التحرر أمامهم .
(ح) على أنك لو رجعت إلى العصر الذي عاش فيه أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم دهشت من حسن معاملة الصحابة للعبيد ، فانظر إلى عمرو بن عبد الله عنه وقد أركب غلامه وسار وراءه وهما ذاهبان إلى بيت المقدس . وانظر إلى علي كرم الله وجهه وقد اشترى ثوبين أحدهما أغلى من الآخر ثم يعطى لعبده الأغلى فيقول له العبد : أنت أحق به فيقول له علي : أنت أحق ، فأنت شاب وأنا هرم . وهذا عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه كان إذا مشى بين عبيده لا يميزه أحد من بينهم لأنه لا يتقدم عليهم ولا يلبس إلا من لباسهم .

وأنت خير بأن الرقيق إذا رأى هذه المعاملة الكريمة وشاهد ما يسير عليه المسلمون في حياتهم وتفهم ذلك تفهما صحيحا بسبب الخلطة والمعاشرة أشرب قلبه حب الإسلام وانخرط في سلكه حتى إذا تخلص من الرق - وذلك أمر تشوف إليه الشارع في مواضع متعددة - نصب نفسه داعية إلى الإسلام يهدي قومه إليه بتعليمهم روحه الصحيحة إذا رجع إليهم ، ومن لم يرجع كان داعية في الدائرة التي يعيش فيها .

ومن هنا نعلم أن سبب إبقاء الرق ليس الاستدلال ، وإنما هو التعليم والإرشاد لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى ، إذ لو كان الإذلال مقصودا لكان المشركون العرب والمرتدون أولى بالاسترقاق ، لكن ليس لهم إلا الإسلام أو السيف . الأمر الذي يدل على أن الغرض الذي يرمى إليه الشارع من الرق لم يكن يتوفر في المشركين العرب والمرتدين ، فإن الأولين نزل القرآن بلغتهم ، ومع ذلك تعاملوا عنه عنادا وكبرا ، والآخرين رجعوا إلى الكفر بعد أن ذاقوا حلاوة الإيمان . فتعليم الفريقين غير مجد فاسترقاؤهم لا يأتي بالغرض المقصود وهو تعليم الأرقاء وإرشادهم ليساموا ويسلم غيرهم بواسطتهم ، وبذلك ينتشر الإسلام وتنتشر مبادئه .

محمد زكريا البردي
المدرس بكلية الشريعة

تربية روح المقاومة في الأمة

حقيقة الأمة :

لا تقاس حقيقة أمة ما ولا قوتها بكثرة عددها وقوة حديدتها وعظم إمكاناتها ، وإن يكن لهذه الأمور وزن وتقدير وحساب . وإنما تقاس حقيقة الأمة وقوتها بقوة السر الكامن في أفرادها الذي ينشئ لها ذاتيتها المتميزة وشخصيتها القوية وقدرتها على المقاومة ، ويشبه أن يكون ذلك كأننا حيّا يتمثل في قوة العقيدة والعاطفة وكمال الوسيلة والغاية ، واستواء الإرادة الحرة والعزم الصليب .

هذه هي المقومات الحقيقية الأولى في قوة الأمم ، يجرى بعدها في الدرجة الثانية وزن المادة ، فإن مائة ألف سيف في يد جبان لا تغني عنه شيئا لأن الرجل قبل كما قبل .

خير أمة :

والأمة الإسلامية بحكم أنها حملت أشرف الرسالات وأشق الغايات ، وأن عليها أن تقيم في أرض الله موازين القسط وأن تخرج الناس من الظلمات إلى النور ، كان لا بد من أن تعد لذلك إعدادا ، وأن تجهز نفسها أولا لغلاب قوى الباطل والشر في ذات نفسها وعدوها .

إعدادها :

من أجل ذلك تكفل الله العلي الحكيم بإعدادها وإمدادها بالوسائل والأسباب التي تستعين بها في تحصين نفسها ومقاومة عدوها واتقاء أسباب الضعف والهزيمة أن تلم بها . ويعيننا الآن أن نتحدث عن واحد منها شرعه الله عز وجل لها ليعدها للاضطلاع بما حملت بما ينشئ لها من روح المقاومة وجلادة الحر وهو الصوم ، فنحن أحوج من عقل سره ، وأفاد منه في هذه الأيام .

الصوم وسيلة لتربية روح المقاومة :

إن أولى المعارك التي يخوضها الإنسان وأخطرها ، والميدان الأول له ، نفسه التي بين جنبيه ، فإن هو انتصر عليها كان على غيرها أقدر ، وإن عجز أو انهزم فهيهات أن يقوم لعدوه أو أن تقوم له قائمة . وصدق الله العظيم « قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها » .

فلذلك أمدت العناية الإلهية المسلم بفريضة الصوم ليكون قوة ووسيلة تروضه وتزيكه وتجعله سيد نفسه ومالك أمره ، لا يقوده هواه ، ولا يحكمه بطنه ، بل تخضع ونطوع له هذا البطن وشهواته وتجعله مصرفاً بأمره يجوع ويشبع برغمه ، ويعطش ويروى برغمه .
بذلك يصبح في قدرة المسلم أن يقول .. لا ، إذا وجبت ، وأن يقول نعم ، إذا وجبت ، لا يلتوى به هوى ولا تستذله شهوة ولا يسقط به حرص أو طمع .
تربية من الله عز وجل للمسلم على أن يكون حراً من سلطان البطن الذي طالما أذل النفوس وأخنى رؤوساً ، طليقاً من قيود الباطل واتباع الهوى ، لا يتقيد إلا بالله والحق ، منيع الجانب مناعة اكتسبها من طول مراغمته لبطنه ومجاهدته لهواه .

مدة حضانة :

وشهر رمضان بذلك مدة حضانة للنفس المسلمة ينشئ فيها الكائن الحى الذى عجزت عنه مناهج التربية ومحاولات البشر ، حتى أنشأه الذى يعلم السر فى السموات والأرض .
فكما يحتضن الطائر بجناحيه الكائن الهامد الذى لا تحميه الحياة ، ويضمه إليه مدته المقسومة ، فإذا هو بعد ، يكسر الأغلال وينقف الجدار ، ويتنضو عنه قيود الحبس ، وينطلق حراً يملأ الحياة .

كذلك يحتضن رمضان بليله القاتم ونهاره الصائم ، ضمير المسلم وجلده ، وإرادته وعزمه ، وروحه وجسمه ، فلا تنتهى أيامه المعدودات إلا بحياة الحى فى ضمير المسلم ، وانطلاقه من قيود البطن وأغلال الشهوة ، بعد أن يحطم أسوارها ويخرج من سلطانها .
لا .. بل يجعلها مسخرة بأمره .. فلا يحاول بطن أن يكون فى حجم مملكة أو مدينة أو قرية ، وبذلك ينحسم الباطل والشر وتتخل المشكلة ما دامت الحياة لا تجد كل ساعة من يعقدها .

فوق الحياة والأزمات :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما أصبح فلا يجد ما يطعمه فى أى من أبياته ، فيقول « إذن فأنى صائم » .

أهو تحد للفقير فى بيته ؟

أم هو إعلان الرضا من نفسه ؟

أم مبادرة الضيق ومصادرة الحرج أن ينفذ إلى قلبه ؟

أم هو إخضاع الحياة للعقيدة ، تجمّلها فوق الحاجة والضرورة .. ؟ أم ميراث لنا منه صلى الله عليه وسلم نجد فيه الأسوة الحسنة ؟ .

وحدث البخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت « إن كان يمضى الهلال والحلالان والأهله الثلاثة ، شهران لا يوقد فى بيت من أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار ، وانها لتسعة أبيات » . قيل يا أم المؤمنين ، فما كان طعامكن ؟ قالت الأسودين : التمر والماء .

هذه البيوت التى خلت من كسرة الخبز يوما تحدث قصور المشرقين ومصانع الجبارين ونازلت طواغيت المشرق والمغرب فصرعتها ودكتها بفضل هذه المناعة والصلابة التى جعلتها فوق الضرورة والحاجة ، وسائر ما يخضع الناس .

وروى المؤرخون أن الناس شكوا إلى إبراهيم بن أدهم غلاء اللحم فى السوق ، فقال لهم : أرخصوه بالترك ، ففعلوا ، فنزل السعر . فقال لهم : ما يعرض لكم شئ من هذا الداء فداووه بمثل هذا الدواء .

وهو رحمه الله يخاطب أمة جللت واكتسبت مناعة وقدرة من طول ما صامت وكابدت أنواعا من الحرمان .

فمن لنا بأن تدرك هذه الأمة التى قد بطيش صوابها لو ارتفعت أسعار قمر الدين واليا ميس أو شاع أن البترول أو السكر أو ما إلى ذلك قل أو اختفى ، فمن لنا بأن تدرك أن المقصود من فريضة الصوم أن تزود بالطاقة التى تواجه بها كل شدة ، وأن يوجد البيت المسلم الصاب الذى يكون أبدا مستعدا لمواجهة كافة الظروف والاحتمالات بحيث يكون أبدا فوقها لا يخضع ولا يتخضع لها .

تدريبات على قلب العادات وتجديد الأيام :

فالصوم لا يعلن الثورة على البطن لحسب وإنما يعلنها على ما لوف الناس وعاداتهم حتى لا يعيش البيت المسلم أسير عادات وأوضاع وكيف خاص بحيث تطبعه الحياة والأيام ، لا . لا . لا . ! وإنما هو يعد المسلم بحيث يصنع الأيام ويحكمها . فهو يعلن الانقلاب التام فى حياة المسلم الرتيبة وعاداته المألوفة فمن كان يفطر فى الصباح فقطوره بعد الغروب .

ومن كان يتغدى ظهرا فلا غداء له .
 ومن كان يتعشى عند العشاء جعل ذلك سحورا له عند السحر .
 ومن كان لا يستيقظ قبل الفجر فعزمة من الله عليه أن يقوم ليلة سحر فأن في السحر بركة .
 ومن كان يطعم ثلاث وجبات فهما اثنتان .
 ومن كان يمارس ما انتهى من طعام وشراب وحلال فقد حرم عليه ذلك من الفجر إلى الغروب .

إنه انقلاب في مألوف كل مسلم ومسلمة مقصود الله قصدا لئتم به إعداد البيت القوي الصلب الذي يحمل أعباء الرسالة وتكاليف الحق ، ويكون مستعدا في أى لحظة للتنازل عن حياته الرتيبة وعاداته المألوفة دون أن يجد لذلك حرجا أو مشقة لو اقتضى كفاحه للباطل وجهاده للشر أن يمشي في الخنادق أو يصيب ما دون الكفاف .
 هو إعداد من الله للمسلم أن يكون أبدا حرا قويا لا تأسره عادة ولا يستبد به ألف أو كيف أو ترف .

ولن يقبل الله من المسلم أن يكون عاجزا ، يقول عن شيء من عاداته أو كيوفه : لا أستطيع تركها أولا أقدر على التخلص منها . فإن الله يريه على ترك ما هو أكبر من ذلك في الصوم على ترك الطعام والشراب جملة وإلى حين ، وإنما إيقاع هذا التغيير ثلاثين يوما لتستجمع الطاقاة وترسخ الملائكة وتربى القدرة في نفس كل مسلم ومسلمة ، ليفشا المؤمن القوى لا الضعيف ، الحاكم لا المحكوم ، السيد لا المستعبد ولو لكيفه هو وشهواته .
 ولذلك لما نزل تحريم الخمر ونزلت الآية إلى « فهل أتم منتهون » قال الشاربون : اتبهينا يا رب . ويذكر الرواة أنه لم يبق يومئذ بالمدينة دن ولا زرق ولا قدح في بيت إلا أهرق وألقى به خارجها . وانتهت الخمر من حياة المسلمين في لحظة ، وكانت من قبل دما يجري في عروقهم ، ويخالط نخ عظامهم وشغاف قلوبهم ، دون أن تحتشد لذلك الدولة بما لها وجندها وعسما وقوانينها وعماكمها ، والفضل في ذلك للربية والرياضة التي بنت رجالا غلبا وعزائم صلبا في مدرسة تفتح لهم كل عام شهرا مفروضا يمنع فيه كل مسلم ومسلمة جنة تقيه ضعف نفسه وبأس عدوه ، ولذلك قال الله عز وجل :
 « لعلكم تتقون » .

عبد المعز عبد الستار

تعليقا

يقظة دينية محمودة

إلى عهد قريب كانت لهجات المجددين آخذة في الجهر بالإباحية ، وكان المتسائرون بهذه النزعة يعترفون بها كلون من ألوان الثقافة الجديدة الواسعة ، وكتقليد الأوساط يعتبرونها أوساطا رابحة في عقليتها ومظاهرها حضارتها ، ثم هم يراءون الناس بأنهم دعاة نهضة ، أو أصحاب غيرة على مجتمعنا الإسلامي أن يظل معزولا عن موارد الحياة النابضة . وقد أحس هؤلاء بانصياع أناس لهذا الاستدراج الفاتن ، فأغرامهم إحساسهم بإفساح الخطى في مزالق التضليل ، وزعموا أن رغبتهم آتية في تحويل المجتمع الإسلامي عن وجهته الأولى .

فبعد أن كانت نعمتهم لا تعدو كلمات تقال في مجالس خاصة ، أو مجتمعات مشوبة ، أصبحت لهم صحف ومجلات فيها خداع للأغرار وللغواة من ناشئة البيوت الهينة . ولم تسكن هذه الدعوات الآفكة لتعيش طويلا في بيئة شرقية إسلامية تأصل فيها الدين والاحشام أولا أنها تلقفتها جهات معادية لنا كأمة ذات دين ، وأدب ، وتاريخ ، وتود القضاء على قوميتنا وشخصيتنا وسلاحنا من طابعنا الإسلامي والشرقي عامة .

تلك الجهات المعادية كانت فيما مضى تجرد لنا حملات تبشيرية تحاول معارضتنا في معتقداتنا ، أو ترويح معتقدها في أوساطنا ، دون أن تنال منا قليلا ، بعد ما تكبدته كثيرا من جهود ، وما تكلفته من أموال .

تلك الجهات المعادية لمست في المجددين من كتابنا ليونة ، ومطاوعة بقدر ما يفيدون من أموالها ، فوفرت على نفسها كل محاولة مجهدة ، وبسطوا أيديهم بالعطايا المسالية في كثير من السخاء .

وهذه معاوضة وتجارة معيبة ينكرها كل ذى شمم وطني ، وكل ذى إباء ديني ، وخاصة إذا كان أحد طرفيها من كتاب أكثرهم ريفي النشأة ، وأكثرهم من أبوين مسلمين ، ولم تحالطهم في نشأتهم ميوعة ولا انحراف ، اللهم إلا جشع يغلب النفوس الخائرة ، ويدفع بها إلى المغامرات .

وإن كثيرين من شرفاء الأنفس أهابوا غير مرة بأصحاب النفوذ قديما وحديثا أن يكفوا أولئك الكتاب المغالطين باسم حرية الرأي ، وحرية الكتابة ، وحرية الخ ...

ولكن الرجاء مع وجوب المبادرة إلى تحقيقه لا يزال في مدارج الأمل ، وربما زالت معوقاته في ساعة قريبة .

وليس معنى الاعتراض على هذه الدعايات المشبوهة ، ولا معنى الأسف لإمهاها حتى اليوم ، أنها ظلت في فشوها كما كانت من قبل . . . بل نلاحظ أنها تعثرت أخيرا في معوقات شديدة . . . منها أن الوعي الوطني امتشاط في يقظة واعية إلى ما يجب الأخذ به من حيطة في وجه الدعاة المخادعين الذين يمهدون للسياسات الدخيلة الماكرة : تلك السياسات التي تجد أيسر السبل في نفوذها أن تفت في الدين ، والخلق ، وتطفئ جذوة الغيرة على المقومات الأدبية ، وتهدم الكيان الشخصي . . . ومنها أن الحكم اليوم في أيدي أناس ليس في نفوسهم غواية ، وليس في طباعهم هواة ولا ميوعة ، فهم قدوة غير قدوة الأمم . وهم رجال ، ولا يعرفون سوى الرجولة ، وهم الذين انتزعوا الشباب من مغالب الرذيلة ، ونفثوا فيهم النخوة الوطنية ، إذ علموهم أن الوطن ينشد فيهم حماسة وحراسة ، واستنهضوهم إلى لقاء العدو في بأس شديد ، حتى أخلفوا ظن العدو بنا ، وعلموه أننا جميعا مجدون للوطن ، ولا يشغلنا شيء سوى مجد الوطن ، والحفاظ على بيبضته .

وإنا نلاحظ أخيرا أن وجهة الشباب منذ الثورة أخذت تتحول في سرعة عن دعاة المحجون ، وأرباب الغوايات ، وعن المجددين المخادعين .

وقد لمسنا في مناصبات عمدة غيرة كمينة في طوايا الشباب أكثر مما كنا نفرض ، ورأينا الناس بطبيعتهم البريئة ، وفطرتهم الجدية ، يغارون على مقوماتهم الأدبية أكثر وأكثر مما كان مفروضا أن يوجد في أناس وصلوا بثقافتهم - كما يتحدثون - إلى مقام الجهر بالرأى ، ولكنه مع الأسف جهر بالرأى الفاسد المرذول الذي يحتاج كل معنى من معاني الكرامة . . ونحن نؤمن ونؤمن بأن كل نعمة شاذة ، وكل نزعة منحرفة ، إنما هي إلى بوار ، لأنها ناضجة من مهابط الرذيلة والباطل ، وإن خالها الأغرار أمرايرغب فيه .

ونؤمن ونؤمن بأن كل مقاومة للفساد إنما هي صولة للحق مهما صادفت عتقا . وطبيعة الحق غلبة ، وهزيمة للباطل ، وإن أقاموا له عمدا ، وشدوا له أركانا . ثم : أليس يقول الله الحق تعالى : « إن الباطل كان زهوقا » ؟ ؟ . فمن أصدق

من الله قبلا ؟ ؟

عبد اللطيف العبكي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير التفتيش بالأزهر

تبرعات الأزهر لمدينة بور سعيد

أرسل فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر إلى السيد رئيس الجمهورية الكتاب الآتى منطوياً على الكشف الذى يليه خاصاً بتبرعات الأزهر لمدينة بور سعيد

السيد رئيس جمهورية مصر :

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد : فقد سبق أن تقدم الأزهر فى ١٢ نوفمبر سنة ١٩٥٦ بالشيخ رقم ٢٦٠٧٣٩ على البنك الأهلى المصرى بالقاهرة بمبلغ خمسة آلاف ومائة وسبعين جنيهاً كدفعة أولى إسهاماً منه فى مساعدته قوات الدفاع وإعانة المنكوبين فى بور سعيد .

وفى ٣ من ديسمبر سنة ١٩٥٦ تقدم بالشيخ رقم ٦٨٤٣٢ على البنك الأهلى المصرى بالقاهرة بمبلغ خمسة آلاف من الجنيهات كدفعة ثانية للغرض نفسه .

واليوم يتقدم الأزهر إسهاماً فى هذا الواجب بالشيخ رقم ٦٩٦٦١ على البنك الأهلى المصرى بالقاهرة بمبلغ أربعة آلاف وثلثمائة وسبعة وثلثين جنيهاً وثمانمائة واثنين وتسعين ملياً كدفعة ثالثة .

واقفه نسال أن يحفظ للوطن عزته وكرامته ، ويحميه من اعتداء المعتدين ، وأن يمدكم بالنصر والتوفيق لما فيه خير مصر والعروبة والاسلام .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ما

البيان

مبلغ	جنيه	
٢٥١	٤٧٥٣	من الماهيات والأجور والمعاشات والإعانات بواقع ٢ ٪ من ماهيات نوفمبر وديسمبر ١٩٥٦ ويناير ١٩٥٧ .
—	١٦٧٠	من استحقاق السادة المدرسين من نصيبهم فى وقفى مجد توفيق باشا وعثمان ماهر باشا .
—	٢٠٠٠	من جماعة كبار العلماء

مليم	جنيه	
١٨٥	٢٢	من الوعاظ (دروس السيدات)
٧٠٠	٣٠٩٥	» بعثة الأزهر بالسكوت
٧٩٦	١٩٢٣	» » » بالحجاز
٨٠٠	٢٦٧٣	» » » بالرياض
—	٤٤٠	» » » بالصومال
—	١٣٠	» » » بالسودان
—	١٥	» » » بحلفا
٦٨١	٧٦	» » » بسوريا
٩٦٦	٢٠٣	» » » بلبنان
٥٦٠	٤٩	» » » بليبيا
—	٨٠	» » » بأريتريا
—	١١٠	المركز الإسلامي بواشنطن
٦٥٣	٣٦٠	قيمة ٢٪ من ماهيات المبعوثين عن نوفمبر وديسمبر ٥٦ ويناير ٥٧
٥٩٢	١٧٦٠٣	الجملة

السداد

مليم	جنيه	
—	٥١٧٠	دفعة أولى شيك للسيد رئيس الجمهورية
—	٥٠٠٠	دفعة ثانية شيك رقم ٨٦٠٧٢٩ في ١٢/١١/١٩٥٦
٨٩٢	٤٣٣٧	دفعة ثالثة شيك رقم ٦٩٦٦١ في ٢٨/٢/١٩٥٧
٧٠٠	٣٠٩٥	تبرعات مبعوثي السكوت أرسلت رأسا إلى السيد الرئيس عن طريق وزارة معارف السكوت .

الكتب

الابداع، في مضار الابتداع

لداعية الهدى الشيخ على محفوظ - الطبعة الخامسة ٤٥٨ ص -
دار الكتاب العربي

الزيادة في الدين كالتقص منه ، كلاهما مدرجة لتغييره وإفساده . والدين المحمدى هو الذى كان عليه الصحابة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، والذى كان عليه التابعون الذين أدركوا الصحابة واهتدوا بهداهم . فكل ما لم يكن معروفاً أنه من الدين في زمن الصحابة والتابعين فهو بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار . وقد كان للإسلام العزة وللمسلمين السعادة والكرامة يوم كان المسلمون على بساطة الإسلام وطهارته كما كانوا في الصدر الأول ، ثم ما زال الأمر ينتكس بالتدريج بطوره البدع على الإسلام حتى صرنا إلى ما نرى .

السنة هي طريق المسلمين إلى الإسلام ، والبدعة ما خالف سنة الإسلام ، والعالم الشجاع هو الذى يدعو المسلمين للرجوع إلى سنة الإسلام ، وكان داعية الهدى الشيخ على محفوظ (عضو هيئة كبار العلماء رحمه الله) في طليعة علمائنا الشجعان الذين رفعوا الصوت عالياً في عشرات السنين لانتشال المسلمين من قاذورات البدع ، بخطبه ومحاضراته ومقالاته ومؤلفاته . وكتابه (الإبداع ، في مضار الابتداع) كثر من كنوز الخير ، بل قلعة من قلاع الحق ، ولا خير فيما إذا لم يواصل علماءنا هذه الدعوة ، وإذا لم يتأبر خيارنا على الاستجابة لها ، حتى تضمحل البدع كلها من دنيا المسلمين وتزول إلى غير رجعة ، فينشأ من المسلمين جيل قوى بقوة الإسلام ، قانع بفطرة الإسلام ، عامل على إقامة مجتمع إسلامي كالمجتمع الذى كونه حامل آخر رسالات الله محمد صلى الله عليه وسلم . فإلى فطرة الإسلام أيها المسلمون ، وهذا الكتاب دليل لقافلة الخير إلى المجتمع الإسلامى المنشود .

رسالة رمضان

للاستاذ محمد عبد الله السمان - ٦٢ ص - مكتبة العلم بالقاهرة
 هذه الرسالة دراسة تحليلية لرسالة رمضان : الروحية .. والإنسانية .. والخلقية .
 وبحث متمم شيق في ذكريات الشهر الجليل القدر ، وقد روى فيها سهولة الأسلوب ،
 وتركيز المعاني ودقة البحث . وقد أهداها إلى رواد شهر رمضان الذين يتعشقون قربها ،
 ويرحبون بمقدمه . وما أطفها من هدية .

مجلة معهد الاسكندرية الديني

السنة الثانية (شعبان ١٣٧٦) - ٢٤٠ ص - مطبعة الأزهر
 نوهنا في ص ٥٦٥ من السنة الماضية لهذه المجلة بالجزء الأول من مجلة معهد الاسكندرية
 الديني ، وقلنا إنه جزء يغني باتقانه وغزارة مادته وسمو أهدافه عما لو كانت المجلة شهرية .
 وجزء هذه السنة من مجلة معهد الاسكندرية الديني أغزر مادة من أخيه في السنة
 الماضية ، وقد افتتحه فضيلة شيخ المعهد الأستاذ الشيخ محمد الصادق عرجون بمقال
 نفيس تحدث فيه عن سيف الإسلام إذا كان في قبضة قوية من أهله الصادقين وكيف
 يفتح طريق الحق والخير للإنسانية ، وإذا كان في الأيدي الهزيلة كيف تتداعى الأمم على
 أهله كما تتداعى الأكلة إلى قصعتها ، وهو يقول : لم يكن عجزنا عن الحق بأسلافنا الأجداد
 في التجديد والبناء لأننا أنقص منهم في مقومات البشرية الواعية المفكرة ، وإنما مرر
 عجزنا إلى فقدان الروح الإسلامى المجدد الوثاب بما خدعنا به الاستعمار الفكري
 والروحي - وهو أشد وأنكى من الاستعمار السياسى - من نعمة التسامح الديني في تزويرات
 خبيثة بها انخدع المستضعفون ، فألقت بنا إلى هوة الكسل البليد والجمود الميت . ثم تكلم
 عن الثورة المصرية وأثرها في البعث التجريدى للعرب ، وعن الاستعباد الفكرى وأنه
 أسوأ أثرا من الاستعباد السياسى ، وتخلص من ذلك إلى واجب العلماء والمصلحين .
 وإذا كانت هذه المعاني هى فاتحة المجلة ، وهى كالعنوان لها ، فالكتاب كله يعرف
 من هذا العنوان . والمجلة مقسمة إلى أبواب : باب الدين والاجتماع ، باب الأدب
 واللغة ، باب العلوم ، الفتاوى ، النشاط الثقافى ، النشاط الرياضى .
 فشكرا لمعهد الإسكندرية الديني ولفضيلة شيخه ورجاله على هذه التحفة ، والمأمول
 من طلبة المعهد أن يتخذوا من قلوبهم وأرواحهم حقلا لزراعة هذه المبادئ الإسلامية
 وتموين العالم الإسلامى بثمراتها .

الأدب والعلوم

الابتدائية ومدتها ست سنوات ، والثانية الإعدادية والثالثة الثانوية ومدة كل منهما ثلاث سنوات . وستضع وزارات التربية في الدول الثلاث العناصر الأساسية للمناهج الدراسية الموحدة قبل بدء العام الدراسي لسنة ١٩٥٨

مكافآت للمتفوقين الأزهريين

قررت إدارة الأزهر توزيع ١٥٠٠ جنيه على المتفوقين من الطلبة الأزهريين في امتحانات الشهادات الابتدائية والثانوية والعالية ، هذا عدا مكافآت المسابقات الصيفية وأموال الأوقاف الموجودة لمثل هذا الغرض .

الفرنسية والألمانية

لمناسبة المعرض الصناعي الذي أقامته ألمانيا الغربية في مصر ، كتب رئيس تحرير الأهرام في باب (ما قل ودل) ينصح لآباء الطلبة المصريين بأن يوجهوا أبناءهم لتعلم الألمانية بدلاً من الفرنسية - ومعلوم أن هذا الكاتب كان إلى زمن قريب من دعاة الأدب الفرنسي والثقافة الفرنسية - فأعلن الآن : أن الألمانية لغة الصناعة والتجارة والابتكار والإبداع ، فهي لغة الغد ، وليست لغة الأدب الفرنسي الإباحي الذي يمثل الآن أقذر ما في آداب العالم جميعاً .

الاتحاد الثقافي العربي

تم في دمشق توقيع الاتحاد الثقافي العربي بين مصر وسوريا والأردن ، وهو يتضمن ١٥ مادة و ٧ ملاحق ويستهدف بناء جيل عربي يؤمن بوطنه ، ويشق بنفسه وبأمنته ، ويملك أداة النضال المشترك ، وأسباب القوة والعمل الإيجابي ، ويرمى إلى التعاون بين الدول الثلاث في ميادين العلم والتربية والثقافة ، وتبادل المعلومات والأستاذة والمؤسسات الفنية والخبراء .

والدول المتعاقدة ترمي إلى أن يكون هذا الاتفاق سبيلاً للوحدة الثقافية العربية الشاملة ولهذا فهي ترحب بانضمام الدول العربية الشقيقة ، وذلك بمجرد إبلاغ الحكومة المختصة رغبتها في الانضمام ، على أن تبلغ رغبتها هذه إلى سوريا التي نص على أن تكون (دولة إبداع) لهذه الاتفاقية . وأن تعمل الدول المتعاقدة على توحيد التشريعات والأنظمة الخاصة بالتربية والتعليم والثقافة ، على أن يتم التنفيذ الكامل لذلك في فترة لا تتجاوز ثلاث سنوات .

وأقرت الاتفاقية ما قرره مؤتمر توحيد المناهج والمراحل التعليمية - ونشرناه في باب الأدب والعلوم من الجزء الماضي - وهو أن تكون مراحل التعليم ثلاثاً ، الأولى

بوليس لحماية الأحداث

وافق وزير الداخلية المصرية على مشروع إنشاء بوليس تخصص في البحث عن عصابات استغلال الأحداث وإفسادهم ، ومراقبة الأحداث المنحرفين بالشوارع والميادين ، والبحث عن الأحداث المفقودين ومساعدتهم في العودة إلى ذويهم ، وحماية الأحداث بوجه عام ، وتسجيل المعلومات والإحصاءات الخاصة بذلك لدراساتها وتقديمها إلى الجهات المعنية بمحالات الأحداث .

وسيتم إنشاء هذا البوليس على مراحل ، تبدأ المرحلة الأولى في القاهرة ، والثانية في الإسكندرية ، ثم يعم بالتدريج في أمهات المدن المصرية .

ويتمتع هذا البوليس قسم جماعة الآداب بالإدارة الجنائية بوزارة الداخلية الذي سيكون عنوانه « قسم جماعة الآداب والأحداث » وستقوم مكاتب بوليس حماية الآداب بواجبات بوليس حماية الأحداث ، وسيساهم مع وزارة الشؤون الاجتماعية والعمل ، وغيرها من الهيئات الاجتماعية ، في إنشاء وعي عام بمشاكل الأحداث .

الامتحانات

في برقية من همبرغ أن خبراء التعليم وعلم النفس في ١٥ دولة من دول اليونسكو قرروا فشل وسيلة الامتحانات للدلالة على فهم الطلبة للعلوم واستيعابهم لها .

هكذا ما جاء في (ماقل ودل) ، ولو أن هذه الحقيقة أدركها في سنة ١٩١٩ الشيخ الذي نهل من الأدب الفرنسي في باريس ثم جاء فتملأ عليه مباشرة أو بالواسطة جميع الذين يصدر عنهم وعن المتأثرين بهم ما أصيب به جونا الثقافي من بلبلة واضطراب فكري لسكانت مصر اليوم سائرة إلى المعالي في غير الطريق الذي أفاد منه الاستعمار ودفننا إليه

المدارس الكاثوليكية بالسودان

أعلن المؤتمر الوطني الكاثوليكي في الولايات المتحدة أن حكومة السودان قررت (تأميم) المدارس التابعة لإرساليات التبشير الكاثوليكية ابتداء من أول أبريل (أول رمضان) .

وقدر المؤتمر أملاك الكنيسة الكاثوليكية في السودان بنحو ثلاثة ملايين دولار .

العرب عرفوا طريقهم

قالت صحيفة (بافالو ايغزن نيوز) الأمريكية : « إن الشرق الأوسط لا يقف الآن على مفترق الطرق في جغرافية العالم وحسب ، بل هو يقف كذلك على مفترق الطرق في تاريخ العالم . إن العرب في الوقت الحاضر يرون الطريق أمامهم بوضوح ، وهم يعرفون ما ذا يريدون ، وكيف يصلون إلى ما يريدون . »

إن الأمم العربية تعمل اليوم جاهدة لتقديم بلادها في مختلف النواحي .

إنباء العالم الإسلامي

القوات السعودية بالعقبة

عقد اتفاق بين مصر والمملكة العربية السعودية والأردن على أن تعسكر قوات سعودية جديدة في ميناء العقبة الأردني ، عقب انسحاب القوات البريطانية من قاعدتها هناك . وقد دخلت القوات السعودية بالفعل منطقة العقبة ، وهي على استعداد للتحرك إلى القاعدة متى تم انسحاب البريطانيين منها . وكانت وحدات من القوات السعودية والقوات السورية قد رابطت على حدود الأردن المشتركة مع حدود إسرائيل عقب الاعتداء الثلاثي على مصر في ٢٩ أكتوبر الماضي .

مذكرة مصر بشأن القنال

بمناسبة استئناف قناة السويس نشاطها الملاحي قريبا ، سلمت مصر إلى دول العالم مذكرة أعلنت فيها أنها تؤمن باحترام الاتفاقيات الدولية ، وستطبق اتفاقية سنة ١٨٨٨ نصا وروحا ، وستحصل مصر رسوم القناة كاملة ، وتودع قيمة الرسوم في البنوك التي تعينها الهيئة ، وسترصد الهيئة المصرية ٢٥ في المائة من دخلها السنوي تودع في البنك الأهلي أو بنك التسويات الدولي للاتفاق منها على صيانة القناة وتحسينها ، وتخصيص الهيئة المصرية

٥ في المائة من دخلها السنوي كرسوم امتياز تحصله الحكومة المصرية سنويا ، أما فئات الرسوم فتبقى كما هي بدون زيادة عملا باتفاقية سنة ١٩٣٦ المعقودة مع الشركة المؤممة طبقا لقرار ٢٦ يوليو ١٩٥٦ وأي خلاف في ذلك تقبل مصر مبدأ التحكيم أو عرض الأمر على محكمة العدل الدولية .

وتتناقل الأنباء يوميا من جميع أنحاء العالم تصريحات على لسان المسؤولين في الدول الغربية عن حق مصر في إدارة القناة ، وكان آخرها تصريح رئيس وزراء كندا بأن إدارة مصر للقناة حق لا ينازعها فيه أحد .

روسيا تنذر فرنسا وإسرائيل

أذاع راديو موسكو إنذارا من الدوائر الحاكمة في الاتحاد السوفيتي بأن المستعمرين وأعوانهم لا يزالون يلعبون بالنار ، ويستخدمون إسرائيل أداة للقيام بعمل استفزازي خطير ضد مصر والبلاد العربية الأخرى ، بدليل التصريحات التي أدلى بها أخيرا بن غوريون بأن إسرائيل ستحقق بالقوة مطالبها فيما يتعلق بالملاحة في خليج العقبة ، وقد اعتبرت الدوائر الدبلوماسية الغربية الإنذار الروسي بمثابة هجوم مضاد للتصريح الذي أدلى به كريستيان بيدو وزير

همجية فرنسا في الجزائر

وقع ٣٧٥ من كبار الشخصيات الفرنسية على احتجاج موجه إلى حكومتهم لخرقها القوانين الوضعية والإنسانية في الجزائر، بما تقوم به من تعذيب المجاهدين المعتقلين، فلا هي اعتبرتهم من جيوش الأعداء فعاملتهم بالضمانات التي كفلتها معاهدة جنيف لجنود الدول المعادية، ولا هي اعتبرتهم من رعايا فرنسا فاعترفت لهم بالحقوق التي تمنحها قوانينها للواطنين الفرنسيين. وعابوا على حكومتهم ارتكابها جريمة إعدام الرهائن الأبرياء دون محاكمة، وقيامها بالأعمال الوحشية والسلب والتدمير الشامل في القرى للارهاب أولا، خذ بالنار، إلى غير ذلك مما لا يصلح عذرا للوحشية ولا تستطيع أن تتصل من مسؤوليته حكومة متمدنة.

أستاذ قانوني فرنسي

يحتج على همجية فرنسا في الجزائر بعث البروفسور رينيه كابيتان (أستاذ القانون في جامعة باريس وأحد زعماء فرنسا الحرة خلال الحرب الماضية) الرسالة الآتية إلى ميسو رينيه بلدير وزير معارف فرنسا : «عانت الآن من نشرة الأخبار التي أذاعها الراديو أن علي أبو منجل انتحر في مدينة الجزائر بأن ألقي بنفسه من السطح، فرارا من الاستجواب الذي كان عليه مواجهته. لقد

خارجية فرنسا وأكد فيه استمرار التأييد الفرنسي لإسرائيل.

وذكرت وكالة ناس أن الدوائر الحاكمة في روسيا تؤكد أن روسيا كانت ولا تزال خصما شديدا للمعارضة لاستخدام القوة ضد بلاد الشرقيين الأدنى والأوسط، وأن شن عدوان جديد على مصر سينشئ حالة خطيرة تهدد تهييدا مباشرا بوقوع نزاع مسلح على نطاق واسع وستكون لذلك عواقب وخيمة على قضية السلام. والدوائر الحاكمة في الاتحاد السوفيتي تندد في تصحيح وعزم بموقف المتطرفين في كل من فرنسا وإسرائيل لأنهم بدلا من المعاونة على تسوية الموقف بالشرق الأوسط تسوية سامية، يعملون عامدين على إلحاح المشاعر وتهيئة الجو لمغامرات عسكرية جديدة منطوية على خطر.

ذكرى استقلال تونس

اشتركت أكثر من خمسين دولة في الاحتفال الأول الذي أقامته تونس لذكرى مرور سنة على استقلالها. وقد قاطع الوفد الفرنسي هذه الذكرى والحفاوة بها لأن تونس أحسنت استقبال ممثلي الجزائر في هذا الاحتفال. وقد صافر إلى تونس لتمثيل مصر السيد حسين الشافعي وزير الشؤون الاجتماعية والعمل، وكان يحمل معه إلى پای تونس رسالة من الرئيس جمال عبد الناصر مصحوبة بقلادة النيل التي قدمها له في حفلة بهيجة.

والإخاء الموقف السياسى الدولى والوضع السياسى العربى والصلات التى تربط بين الشعبين الشقيقين السودانى والمصرى ، وأعرب الحائبان عن إيمانهما العميق بضرورة المضى قدما فى سياسة تحقيق عزة الوطن العربى والأهداف القومية العربية بانتهاج سياسة استقلالية وتحقيق استكمال تحرير الوطن العربى والمحافظة على حقوقه المشروعة وكيانه السياسى والاقتصادى .

وتحقيق الأهداف القومية العربية بكل ما تعنيه من تحرر ووحدانية سياسية ، والتمسك بسياسة الحياد الإيجابى والبقاء بعيدا عن ميدان الحرب الباردة ورفض أى محاولات لجر بلديهما للأحلاف الأجنبية . كما يرفضان الانحياز إلى أى معسكر ، وهما يصادقان من يصادقهما على أساس المصلحة العربية وحدها ، ويعتقدان أن إسرائيل يساندها الاستعمار تشكل خطرا على البلاد العربية وتهدد السلام فى الشرق الأوسط . والسعى إلى تحقيق العدالة الدولية وتوكيد المساواة والسيادة بين الدول ، وأن لأية دولة عربية أن تدرس أى عون اقتصادى يجرى من أية جهة ورفض أى عون اقتصادى يمس سيادتها واستقلالها بطريق مباشر أو غير مباشر أو يضار به أى قطر عربى شقيق . والأخذ بأسباب نهضتهما وتعاونهما المشترك الوثيق لتنمية العلاقات الاقتصادية والثقافية بما يعود على الشعبين الشقيقين بالخير والرفاهية .

كان على أبو منجول تلميذا لى فى كلية الحقوق بمدينة الجزائر عندما كنت زعيم حركة المقاومة فى شمال إفريقيا ، وقد صدمنى نبأ موته فى هذه الظروف . وما دامت حكومة بلادى تأمر بهذه الإجراءات التى لم تلجأ إليها مع الأسرى الألمان حتى فى زمن الحرب ، أو ما دامت تفض النظر عنها ، فلن أشعر بالقدرة على التعليم فى كلية حقوق فرنسية ، ولهذا سأتوقف عن محاضراتى . أفصلونى إن شئتم أو استطعتم ، إننى سأقابل بالسرور كل ما يساعد على إعلان احتجاجى على هذه الأعمال التى من شأنها تلوين سمعة فرنسا »

فرن ذرى فى مصر

أعلن فلاديمير بارسكوفسكى مستشار الوفد الروسى فى الأمم المتحدة أن روسيا وقعت اتفاقا مع مصر لإنشاء فرن ذرى ومعمل ملحق به للأبحاث الذرية ، وأن الاتحاد السوفيتى سيقوم بتدريب المصريين على تشغيل الفرن ، وهو صغير الحجم طاقته ٢٠٠٠ كيلووات ، وسيستخدم فى أغراض البحث والتدريب غير مرتبط بأية شروط

مصر والسودان

عقد فى القاهرة فى اليوم الثالث من رمضان اجتماع مصرى - سودانى حضره رئيس الجمهورية المصرية ووزير الداخلية المصرية وآخرون ، ورئيس الوزارة السودانية ووزير الخارجية السودانية وآخرون ، وتناولت المباحثات فى جو مفعم بالود

الفهرس

صفحة	الموضوع	بسم
صوم رمضان		فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر
٨٠١ من البلية إلى الاستقرار		الأستاذ عبد الدين الخطيب رئيس التحرير
٨٠٧ نفعات القرآن : توجيه الناس إلى مسالك الأوزاق		» عبد الطيف السبكى عضو جماعة كبار العلماء
٨١١ السنة : سبيل المؤمنين		» طه محمد الساكت
٨١٥ الثقافة الإسلامية والحياة المعاصرة — ٢ —		» محمد محمد حسين
٨٢١ المثالية الواقعية في الفكرة الدينية — ٢ —		» فتحى عثمان
٨٢٥ موقفنا من الدين		» أحمد الشرباصى المدرس بالأزهر
٨٣٠ من هدى الرسول في رمضان		» محمد عماد بوشبة الأستاذ بكلية أصول الدين
٨٣٤ أينما وتأثيرها على المراهقين والأحداث		» أحمد طه السنوسى
٨٣٨ أوضاع الحلال ورويته		» محمد أبو العلا البنا
٨٤٢ عقيدة التوحيد		» محمد عبد التواب
٨٤٤ أمين هذه الأمة		» محمود النواوى
٨٤٩ صفحة من تاريخ الأزهر : الشيخ الجوسقى		» محمد فهمى عبد الطيف
٨٥٤ الأزهر وعيد الأم		» محمد فهمى إسماعيل
٨٥٦ الامام محمد بن إدريس الشافعى		» عباس طه
٨٦١ الفتاوى		» محمد الطنبجى عضو جماعة كبار العلماء
٨٦٥ المؤمن الحق		» أبو الوفا الرافعى
٨٦٩ أعياد ومواسم وذكريات		» محمد على النجار
٨٧٢ لغويات		» محمد عبد السلام النبائى
٨٧٦ استناب واستناب وفسلف		» محمد زكريا البرديسى
٨٧٨ حكمة مشروعية الرق في الاسلام		» عبد المنعم عبد الستار
٨٨١ تربية روح المناوغة في الأمة		» عبد الطيف السبكى عضو جماعة كبار العلماء
٨٨٥ تمابقات : لحظة دينية محودة		
٨٨٧ تبرعات الأزهر لمدينة بورسعيد		
٨٨٩ المكتب		
٨٩١ الأدب والعلوم		
٨٩٣ العالم الاسلامى		

الجهة

»

»



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ

الاشتركة السنوي

في وادي النيل	٤٠٠
لطلبة وادي النيل	٤٠٠
للمعلمين والمدرسين بالوادي	٣٠٠
خارج الوادي	٥٠٠
لطلبة خارج الوادي	٢٠٠
للمعلمين والمدرسين خارج الوادي	٤٠٠

مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تصدر عن شيخ الأزهر في أول كل شهر عربي

مَجْلَدُ الدِّينِ الْخَطِيبِ
عبد الرحمن عيسى

العنوان
إدارة الجامع الأزهر بالقاهرة
تاسفون ٤٦٢١٤

الجزء العاشر - القاهرة في غرة شوال ١٣٧٦ - ١ مايو ١٩٥٧ - المجلد الثامن والعشرون

المكتبة الأزهرية

١٢

رقم خاص

٢٤٤٤٦

رقم عام

اسم الكتاب

دعوت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لماذا نحب

« ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق
والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر
والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه
ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل
والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة
والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرين
فى البأساء والضراء وحين البأس ، أولئك الذين
صدقوا ، وأولئك هم المتقون » البقرة ١٧٧

الصورة المثالية فى الإسلام للرجل المسلم أن يعيش ماعاش مؤمنا بالله ، متوخيا مرضاته ،
مقيا للحق ، متعاونًا مع الناس على الخير ، صادقًا فى عهده ووعده ، صابرًا على شدائد
الحياة ، مجاهدًا مع المجاهدين فى قمع الباطل والشر والتفكيك بأهلهم فى السلم والحرب ،
إلى أن تعلو كلمة الله فى الأرض ، وتبلغ الإنسانية مستواها النبيل الذى أراده الله لها
فى كتبه ورسالاته .



وقد ينتهز الشيطان في الرجل المسلم بعض نواحي الضعف التي هي من مقتضى بشريته ، فيغريه بارتكاب القليل أو الكثير من الإثم ، ثم يتداركه الله بالتوبة النصوح ، فيعود إلى الصورة المثالية التي أرادها له الإسلام ، ويكون منه ذلك الفارس المحمدي الصادق في عهده ، الوفي في وعده ، الصابر على مشاق الحياة ، الكادح في سبيل الحلال ، مسالماً متعاوناً رحيماً في السلم ، محارباً قوياً نبيلاً في ميادين الجهاد ، قائماً بالحق متعاوناً مع أهله ، محباً للخير عاملاً على إذاعته وتعميمه بين الناس .

الآثام هي أضرار النفس الإنسانية في نظر الإسلام ، وسبيل الخلاص منها إزالتها ومحوها بالتوبة النصوح . فالتوبة لنظافة النفس كالوضوء الذي يباشر به المسلم صلاته إذا أراد الوقوف بين يدي الله يتأججه ويقتر له بالطاعة ويسأله المعونة والمساعدة في التزام الصراط المستقيم .

غير أن من الأضرار ما لا يكفي الوضوء في إزالته ، فنشعر بالحاجة إلى الاستحمام ، وهو من نعم الدنيا . وأضرار النفس التي نسميها « الذنوب » قد نحتاج في تطهير النفس منها إلى أكثر من التوبة العابرة ، نحتاج إلى أن نتخلع منها كلها لنستأنف الحياة النظيفة من جديد . والحج هو الحمام الذي يتخلع فيه المسلم من ماض تراكمت فيه أضرار الخطأ والإثم التي تماها النفس الإسلامية ويكرهها الله ، ليستأنف بعده حياة جديدة هي حياة النعم التي تراح لها النفس الإسلامية ويحبها الله .

وفي المسلمين كثيرون كانوا ولا يزالون يشعرون بحاجتهم إلى تجديد النفس بالحج ، ملتجئين فيه هذا التطهير من أضرار الذنوب ، ليستأنفوا بعدها حياة نقية فيها الراحة وفيها النعم . وقد يما قال شاعر من أسلافنا - فيما أنشده الهجري - كما جاء في معاجم العربية الكبرى ، لسان العرب وتاج العروس وغيرهما :

تركت احتجاج البيت حتى تظاهرت على ذنوب بعدهن ذنوب

فالحج تجريد للنفس من ماضيها المشوب بالإثم ، ومن ثم فهو تجديد للحياة ، وبقدر ما تصدق نية المسلم في ابتغاء هذا التجديد من الحج يكون حجه مبروراً ، و « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » .

إن سفائن البحر والبر والحق ستنتجه - فيما بين صدور هذا الجزء من مجلة الأزهر والجزء الذى بعده - مزائلة كل بقعة من بقاع العالم الإسلامى حامله حجاج المساميين من الصين وإندونيسيا والملايا والقارة الهندية ، ومن شمال إفريقيا وغربها وأعماقها وشرقها ، ومن ليبيا ومصر والسودان ، والشام والعراق ، ومن كل مكان ، قاصدة الكعبة بيت الله الحرام وعرفات ، وسائر تلك البقاع المباركة التى أقام الله فيها بيد أبى الأنبياء إبراهيم وابنه إسماعيل أول بيت قام لتوحيده والتدعاء بدعوته فى الأرض . وبالرغم من حرص النظام الاستعمارى منذ مائة سنة إلى الآن على صد الناس عن حج بيت الله الحرام وإقامة العوائق والصعوبات فى طريقهم إليه ، فإن عدد الحجاج المساميين ما برح يزداد ويزداد عاما فعاما ، حتى عزم الملك سعود - جزاه الله خيرا - على توسيع الحرم المكي لتكون مساحته بعد التجديد خمسة وسبعين ألف متر مربع ، وسيكون ما حول مساحته من طابقيين ، وسيتسع لمائتى ألف وخمسين ألف مصل من الحجاج الوافدين وسكان أم القرى ، وسيجهز بالمراوح وأجهزة تكييف الهواء اتقاء لوطاة الحر فى أشهر القيظ ومحافظة على صحة ضيوف بيت الله المعظم .

لقد يسر الله سبل الحج فى هذا العصر ، وتوطدت فيه دعائم الأمن بما لا عهد لحجاج المساميين بمثله إلا فى صدر الإسلام وزمان التابعين والتابعين لهم باحسان . والمسلمون الآن فى إقبال عظيم على إقامة هذه الشعيرة من شعائر الإسلام ، حتى بلغ عدد الذين يقفون فى عرفة ويطوفون بالكعبة بيت الله الحرام فى هذه السنين رقما قياسيا لا نظير له فى التاريخ .

ولكن بقى أمر آخر يجب أن يعرفه المسلمون جميعا ، ويجب أن يؤمن به الحجاج منهم ويعملوا به ، وهو أن العبادات كما أن لها أركانها ومنامك لا تتم إلا بأدائها ، فإن لها كذلك حكمة عالية ومقاصد سامية هى روحها ، وهى سببها الأول ، وهى الفاية القصوى منها .

فالصلاة وصفها الله عز وجل (فى سورة العنكبوت ٤٥) بأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وإن تكبير الله فى إحرامها وفى أركانها يصغر أمر الدنيا كلها فى نفس المصل حتى يرى أنها لا تساوى بخزائنها وكنوزها ارتكاب جريمة تتغير بها هذه الصفة الإلهية للصلاة ، فالمصل - الذى يعلم أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر - يستحى من الله وهو

يعان عن عظمتة بجملة « الله أكبر » أن يكون هو الذى ينقض صفة صلاته بما يستبيحه من بعض مخازى الفحشاء والمنكر ، وأكثرها شيوعا الكذب والغش والغيبة والنميمة ، بل يستحي من ربه وهو بين يديه يخاطبه طالبا منه أن يهديه الصراط المستقيم ، ثم لا يكاد يفتل من صلاته حتى يخرج بشيء من أقواله أو أفعاله عن الصراط المستقيم .

والصائم الذى سمع ما ورد فى صحيحى البخارى ومسلم من قول الصادق المصدوق : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه » يستحي من الله ومن رسوله ، بل يشفق على نفسه وعلى صياحه ، أن يصدر عنه شيء من قول الزور أو العمل به . وأى إثم فى الدنيا لا يدخل تحت هاتين الكلمتين : قول الزور ، والعمل به ؟ إن هذا الحديث المحمدى من جوامع الخير إلى يوم القيامة .

والحج ، هذه الشعيرة من شعائر الإسلام ، يقبل المسلمون على إقامتها والمشاركة إليها بشغف ونشاط وارتياح ، ويدخرون لنفقاتها كرائم أموالهم ، والحلال الطيب من نقودهم ، فلماذا نقصر فى إرشادهم إلى الحكمة الإلهية فى الحج والمقاصد الإسلامية منه ؟

لماذا لا نقول لهم إذا بلغوا أعلام الحرم وحدوده ، وخلعوا عنهم المخيط من ملابس الحضارة ليلتفوا بمآزر الفطرة من لباس الإحرام : إننا نخلع مع ثياب الحضارة ما أغرانا به الشيطان من آثامها وزلاتها ، إننا اليوم أمام فرصة أنعم الله بها علينا لتتوب إليه توبة نصوحا من كل ما اقترفنا قبل اليوم من إثم ، وعلينا الآن أن نبرأ إليه من زلات الماضى ونتطهر من أوضاره ، لنسدخل فى حياة جديدة نعاهد الله على أن تكون حياة نظيفة يرضاها لنا ، ويثيبنا عليها بسعادة الدنيا والآخرة ؟

لماذا لا نقول لهم : إننا إذا هتفنا نناجى الله بكلمة « لبيك » لا معنى لذلك إلا أننا نعتقد عقدا بيننا وبين الله على الاستجابة لسكل ما هدانا إليه من مبادئ الإسلام العالية ، وهداياته السامية ، واجتناب كل ما يدنس حجبنا ويسخط ربنا ما دمننا أحياء إلى أن نلقاه مع أوليائه وصفوة عباده الصالحين ؟

لماذا لا نقول لهم : إننا بتوجيه كلمة « لبيك » لله وحده عز وجل نعتزف لربنا ولأنفسنا بأننا لا نطلب الخير والنفع إلا منه ، ولا نشرك به أحدا غيره من نبي أو ملك أو ولى فضلا عن غيرهم ، وأن كل ما سوى الله مخلوق له ، وكل مخلوقاته - على مراتبهم - محتاجون إليه ، ملتمسون رحمته ، ولا يكون منهم شيء إلا بأذنه ؟

إن مشركى الجاهلية كانوا فى حجبهم يلبون الله كما نلبيه نحن فى الإسلام ، غير أنهم كانوا يستننون فيقولون : « إلا شريكا هو لك ، تملكه وما ملك » . بخفاء الإسلام ليبطل هذه المثوية ، وليوجه قلوب الناس إلى الله وحده .

لماذا لا نقول لهم إذا جاءوا لرمى الجمرات فى منى : إن هذه حرب يعلنها الإسلام على الشيطان وحزبه وتسويلاته ، وإننا كلما خطر بباننا بعد اليوم خاطر نعلم أنه يستخط الله يجب علينا أن نعلم أن هذا الخاطر من تسويل الشيطان ، وأنه عدو لنا ، وأننا أذناه بالحرب ونحن نرمى هذه الجمرات فى الحج ، ومن تمام الحج - بعد الحج وما دام الحج على قيد الحياة - مواصلة مخالفة الشيطان واعتباره العدو الذى لا ينبغى للعاقل أن يغفل عن وساوسه وينقاد لتسويلاته .

أهم شىء فى العبادات - ومنها أدعية الحج - أن نعقل معانى ألفاظها ، وأن نعلم أن هذه المعانى تنعقد بها اليهود بين المخلوق والخالق ، وأن المخلوق ينبغى له عقد العزيمة على توخى ما يدعو الله به ، وإلا فإنه لا يكون جادا بدعائه ، ولا يكون دعاؤه مستجابا . ولو أن كل مسلم إذا قال لربه فى صلاته : « اهدنا الصراط المستقيم » تصور معانى هذه الكلمات وتأمل فى مدلولاتها وعقد عزمه على توخى الصراط المستقيم فى تصرفاته الشخصية ، وفى معاملاته مع الناس ، لكان المسلمون بهذه الكلمة وحدها أمة صدق واستقامة وخير ، وكان ذلك منهم أروع إعلان عن الإسلام فى أمم الأرض ، وأنه النظام الذى تبحث عنه الإنسانية ولا تزال تائهة عنه .

أيها الواعظون فى الحج ، أوصلوا هذا الخير إلى نفوس إخوانكم الحجاج وقلوبهم ، علموه لهم كما تعلمونهم مناسكهم . وإذا أفلح الحجاج - عاما فعاما - فى الانخلاع من الماضى والتطهر من أوضاره ، ونووا صادقين أن يجددوا عهدهم مع الله على تجديد حياتهم بما يرضيه ، فإنهم سيعودون - إن شاء الله - إلى أوطانهم حاملين معهم نصيبا مباركا من رسالة الإسلام كما بعث الله بها حامل أكل رسالاته ، وأرجو أن نعمل بذلك من عامنا هذا ، ليعود إلينا النور والهدى من بلاد النور والهدى ، والله ولى العالمين .

حج المدين الخطيب

نفاية القرآن

- ٥٠ -

التقليد في الخطأ مهانة ، ومهلكة

« وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول ،
قالوا : حسينا ما وجدنا عليه آباءنا ! !
أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون » .

١ - حينما نزل القرآن بمعارفه وآدابه : كان عرب المدن وأعراب القرى على بعد شامع من دعوته لفشو الجهالة ، وتحكم العصبية ، وجمود الأفهام والأذهان عن استبدال مبدأ بمبدأ .

ودعوة القرآن كانت رحيمة بهم ، لا تعاجلهم بالمهانة ، ولا تسبق إلى تخويفهم بالإنذار ، لأن طبيعة القرآن رفيق وتلطف ، وهو شفاء ورحمة ، وسياسته دعوة بالحكمة والموعظة الحسنة ، حتى إذا ما وضحت للأفهام وجهته ، ونهضت على المتخلفين حجته ، كان للقرآن أن يشتد ويشدد ، وأن يلهمهم بأسلوبه ، ويقدهم في وجوههم نار وعيده ، ليبرز تلك القلوب الغلاظ ، وينفذ إلى دخائلها القاتمة ، أو ليركهم وقد انصرفوا عن دعوته ، وتشبهوا بباطلهم ، ورضوا لأنفسهم بسوء العاقبة ، « إن الله لا يظلم الناس شيئا ، ولكن الناس أنفسهم يظلمون » .

٢ - وانظر - مثلاً - إلى ذلك الأسلوب الرحيم العذب يدعو به مجد - صلوات الله عليه - قومه ، وأمته « تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول » .

فهو يدعوهم إلى شيء من عند ربهم ، ليستخدموا عقولهم في فهمه ، ويقفوا منه موقف الفاحص الفطن ، وحينذاك ينجحون إلى صوابه عن بينة ، ويتخبرون ما يلمسون

خيرهم : دون أن يفهمهم في الأمر على غير بصيرة ، ودون أن يكلفهم على ذلك أجرا ، ولكن انظر إلى الجهل إذا أطبق ، وإلى الذهن إذا تغلق ، فهم لا يجيبون بعلم يفهمونه ، ولا برأى يناقشونه ، بل يقولون : « حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا » فهذا انكماش خائر عن مسابرة الدعوة في وجهتها القاصدة ، وهو تزهد في الخير الذي يستقبلهم ، وعكوف على الباطل الذي غمرهم ، ويمتد في مرمى أنظارهم ، والقرآن يعجب من إنكارهم لأنفسهم ، وتقليدهم لآبائهم ، ويبدى أن الأعجب من هذا تقليدهم لآبائهم وهم لا يشهدون لهم بعلم ، ولا يعرفونهم برشد واهتداء .. وإنما هي عصبية ترين لهم القبيح ، وتحجب إليهم البغيض ، وتقذف بهم من التفاهم المنصف : فيقول الله تعالى : « أولو كان آباؤهم لا يعاملون شيئا ولا يهتدون ؟ »

يعنى أن التقليد مجردا عن التعقل معابة ونخزى ، فما بالك إذا كان تقليدا لغير عالم ولا مهتد ؟

إن أولئك الآباء لا يصلحون للقدوة لأنهم كانوا جهلة مجردين من المعرفة ، وكانوا في غباوة وعمى ، فلم يكونوا على صواب في أنفسهم حتى يصلحوا قدوة لمن بعدهم .

والجمود في ذاته آفة عقلية ، تنجم عن بداوة غاشمة ، ويورثها تحيز المرء إلى شيء يظنه صوابا ، ويراه شعار آباءه أو من ينتمى إليهم ، وناهيك بالعرب الذين كانوا يرون عزتهم في التشيع للأئساب ، ويرون الحفاظ على تقاليد الآباء لونا من ألوان النسب الماجد .

وإذا كان القرآن يحدثنا بذلك عن أولئك ، فإنه يوجهنا إلى أن التقليد والتشبث به يحجب الهداية إلى الحق عن ولوج القلب ، ويبعد المرء عن تيار الحياة الراشدة .

وإنه خلقي بالإنسان أن يعجب من نفسه حينما يقلد غيره ، وهو عالم بأن الغير جهول ، أو بعد أن يعلم أنه جهول . . والجدير بالمرء - وقد وجهنا القرآن - أن يبحث في نفسه ، ويحرص على الاستفادة مما وجهنا إليه ، وعلى العلاج بما هو الدواء الذي تجاهله الأولون ، وشغلهم عنه مفاتنهم ، حتى ضاعت عليهم الفرصة ، وأصبحوا مضرب المثل في المهانة ، والتشيع بالجهال ، وتقليد الجاهلين .

ذلك الدواء الذى وصفه لنا الحكيم العليم : هو الرجوع إلى ما أنزل الله وإلى الرسول ، وفى هذا - لاشك - صلاح للدين وللدنيا ، أو فيه على أقرب الفروض صلاح لجانب من الحياتين لمن قعدت به همته عن الجمع بين الناحيتين .

نكتب هذا ونشعر بأن فى القراء وفى الناس عامة من يتخلل من أخذ نفسه بذلك الأدب : لزعمه صوابه فى الأمر ، أو تكليفا يضايق النفس ، أو يتخلل زاعما أن توجيها إلى أهداف القرآن سبيل الواعظين الذين يسرفون فى الترهيب .

والحق أنها مزاعم وهمية ، وحى من نزغات الشيطان ، فانها لم تقعد بواحد من المهتدين لأنفسهم ، ولم تكن صارفة لمن جربوا ، واصلكوا دنياهم فى نشاط ، ثم لم يقطعوا أنفسهم عن دينهم ، ولم يببالغوا فى إرهابها ، وإنما عرفوا أن الأمر لا يعدو الأخذ بالحلال ، وباب الحلال واسع رحيب ، وفيه غناء عن كل حرام ، وعن كل شأن مريب .

إن التقليد الذى عابه القرآن كان وليد الضلالة ، وسيظل كذلك معابة أدبية ، ونقيصة عقلية ، ومسقطا رديئا من مساقط الجهالة التى سوغت لهم أن ينحتوا الأحجار بأيديهم ، ويعتبرونها آلهة لهم ، ويعبدونها كما كان يفعل آباؤهم .

وإن أشد ما ينكره العقل فى هذا الباب أن يكون تقليدا على حساب الدين ، فينصرف المرء عن معين الحق ، ومنيع الهداية فى تشريع الله ، وفيما حمله إلينا الثقات من رجال العلم : إلى مزاعم فاضحة يتجرّبها محترف جهول ، أو يثدق بها مفتون جرىء ، يحسب لنفسه أنه سبق إلى ما لم يفهمه غيره ، ويزعم أن ذلك هو الفهم الجديد ، وما هى إلا فتنة استخدعهم فيها شيطانهم ، ليهونوا على الناس أن يتخطوا حدود ما أنزل الله على رسوله ، ويشاقوا الله فى دينه .

كثيرا ما يقتحم أناس ميسدان الكتابة معتدين بأنفسهم : ظانين ، أو موهمين أنهم أهل رشد وإرشاد ، ولكن الحق والصدق والأمانة فى غير جانبهم : لو كانوا يستحيون وينصفون ، والأمر بحاجة إلى مقاومة هذه النزعات كلها ، حتى يستقيم للناس شأنهم فى دنياهم ودينهم .

ولا جرم أن الذين يفسد فى دخائلهم وازع الدين ، وتضعف فيهم خصلة الحياء : لا يمكن أن يكون منهم المواطن الصالح الذى ينضح طبعه بالخير كما تبتغيه الأمة معها تغطى بأثواب الرياء .

إن قضية التقليد ، ومشكلة العدوان على مهابة الدين ، والتجمل من المبادئ الحقة ، والمحاولات المأساوية التي تعودناها من أناس كثيرين في السيادة وغيرها ، لأوور تقتضي عناية جديدة من أولى الأمر ومن القادرين على إنكار المنكر بأيديهم ، أو بالسنتهم . والسكوت عن الإنكار بالقدر الممكن مسؤولية دينية واجتماعية ، ولا يعنى المقصرين فيها عذر ياتمسونه ، أو سبب يرجحونه ، ويتعلقون به .

فان الله - سبحانه - جعل الأمة الإسلامية في رعاية حكامها يسألون عنها ، وجعلها كذلك في كفالة متبادلة بينها : ينصح بعضها بعضا ، وينهى بعضها بعضا ، ويستمع بعضهم إلى بعض فيما يبذله ناصح لمنصوح ، وفيما ينكره ناه على منهى ، وهذا معنى قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » .

فان تسامح كل فيما يلزمه ، أو تسامح البعض : كانت المسؤولية واقعة ، وكان الخزاء بالمرصاد .

وربما تمنع ناصح عن بذل النصيح ، أو سكت عن إنكار المنكر ، وهو يعنى نفسه من المسؤولية محتجا بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم : لا يضركم من ضل إذا اهتديتم » ، إذ يفهم المعتذر عن نفسه أن كل امرئ مسئول عن عمله ، ولا يسأل عن غيره ، ما دام هو معتدلا مهتديا .

والأمر على غير ذلك ، فان هذه الآية جاءت بعد آية المقلدين لآبائهم ، لتفصح عن شيء هام : هو - أن النصيحة واجبة من المسلم للمسلم ، وأن كل امرئ أمانة في عهدة أخيه ، فاذا نصحه وبين له ولم يستمع إليه كان بريئا من عهدة الإخاء ، وما عليه من حساب المقصر شيء ، وعليه أن ينصح نفسه ، ويتعهدا بحسن التوجيه ، وليس يضره لائم غيره مادام هو في ذاته مهتديا ، وما دام قد أبرأ نفسه من واجب التناصح .

والمفروض أن المقلدين لآبائهم قد رفضوا نصيح الرسول لهم ، والمفروض كذلك أن أصحاب الدعوة المرشدين إلى الخير يلاقون مثل هذا الرضى من العصاة ، ويجهدون أنفسهم في المقاومة ، ثم يلاحقهم أسف لعدم التوفيق في هداية من أرادوا لهم الخير ، فאלله تعالى يخفف عنهم ما يساورهم ، ويعلم أن مرجعهم جميعا إلى الله ، وأنه صاحب القضاء العادل بين عباده ، فلا حرج عليهم أن يريحوا أنفسهم من دعوة المكابرين .

وهناك حالة شبيهة بهذا ؛ وهى أن يعرف الأمر بالمعروف أنه سيهان من غيره ؛ وأن دعوته إلى الخير تلبسها مخاوف الإيذاء من السفهاء ؛ دون أن يصل إلى شيء من غرضه ؛ فلا مانع أن يترث ويتأني ؛ حتى تحين الفرصة للنصيحة المجدية بالدعوة الحكيمة ؛ فعلية نفسه كذلك ؛ ولا يضره ضلال من ضل .

هذا وكل ما نقوله غير واقف عند أعمال الدين ؛ بل هو منصب وشامل لسكل شأن من شئون الناس ؛ وهذه رسالة الإسلام التى انطوت عليها تعاليمه ؛ وهى الكفيلة بخلق أمة ناضجة كاملة ؛ وهى الرسالة التى يحقد عليها أبناء الغرب قديما وحديثا ؛ فهم يأخذون لأنفسهم منها ما يسعد حياتهم ؛ ثم هم يحقدون على المسلمين ؛ ويحاولون استئصالهم من الأرض ، وإن كانوا مع حقهم عليها شامتين كثيرا لما يرونه فاشيا فى المسلمين من عدول عن دستورهم السماوى إلى تلك المهازل التى رسمتها سياسات الاستعمار ، وصبغتها بألوان فاتنة للنفوس التى لم يطبعها طابع إسلامى .

تلك المهازل التى تصاغ مرة فى مناهج ثقافية ؛ أو فى مشروعات اجتماعية ؛ أو فى معاهدات سياسية ، أو أفلام تمثل ويذاب فيها تخرج الإسلام ذوبا معسولا فى أفهام الأحداث الذين هم الجيل المقبل ، تلك المهازل التى أزرها الاستعمار طوال عهده ، وحارب بها كل نعمة إسلامية ، وكل فضيلة يشع بها القرآن ، أو يشرق بها حديث نبوى ، وحارب من أجلها رجال الدين فى شخص الأزهر ، وحارب بها الأزهر فى شخص أبنائه وعلمائه ، حتى كان أثر هذه الحرب الباردة أن أصبح الجمهور الإسلامى فى غير لونه الدينى ، وأصبح الروح الإسلامى فى كماله وحضارته الأصيلية بعيدا عن عقلية الكثيرين ، وبخاصة من أسلموا أنفسهم للهوى ، وطوحوا بها وراء المفريات النسوية وغير النسوية فى ظل المدنية الحديثة التقليدية .

إن الشرق كله ، والوطن الإسلامى بخاصة ، ليجس إحساسا جديا بانهماك الغرب فى مناوآته ، والقضاء على كل مقوماته ، وكل مظهر من مظاهر الحيوية السكامنة فى تعاليم الإسلام تفصيلا ، وفى دستور العام ، وفى دخيلة كل مسلم صحيح الوجدان ، ونحن مع الغرب اليوم فى ملحمة تمثل الحروب الصليبية ، وسيكون النصر فيها لدين الله ، ووطن هذا الدين ، بفضل المجاهدين المخلصين لا بفضل المذبذبين .

عبد اللطيف السبكى

عضو جماعة كبار العلماء

السيرة

سبيل المؤمنين

- ٢ -

الشورى فى الإسلام - مبادرة الفاروق - عهد الصديق -
منشأ الفرق والطوائف - بشارة نبوية - أئمة الجور -
متى يكون الفرار ؟ لا يأمن من روح الله .

عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما يقول : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى ، فقلت يا رسول الله : إنا كنا فى جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير شر ؟ قال : نعم ، فقلت : هل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : نعم وفيه دخن ، قلت : وما دخنه ؟ قال : قوم يستنون بغير سننى ، ويهدون بغير هدى ، تعرف منهم وتنكر ، فقلت : هل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : نعم ، دعاة على أبواب جهنم من أجاهم إليها قذفوه فيها ! فقلت : يا رسول الله ، صفهم لنا ، قال : نعم ، قوم من جلدتنا ، ويتكلمون بألسنتنا ، قلت : يا رسول الله فما ترى إن أدركنى ذلك ؟ قال : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم ، فقلت : فإن لم تكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعض على أصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك ! رواه الشيخان واللفظ لمسلم .

* * *

كان النبي صلى الله عليه وسلم - بمقتضى الدستور الإلهى - هو الحاكم المقدم ، والرئيس الأعظم ، لخير أمة أخرجت للناس ، وكان مع تلك الولاية العظمى مأمورا بمشاورة أئمة فيما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل .

فلما لحق صلوات الله وسلامه عليه بالرفيق الأعلى ، كان شأن المشورة بين أمته أعظم ، وكانت لما لم يرد فيه نص من الأحكام ألزم . . وعلى أساس هذه الشورى مضوا رضوان الله عليهم في تولية الخلفاء الراشدين أئمة لهم .

ولئن بادر الفاروق بمبايعة الصديق رضى الله عنهما ، ولما تنضج الشورى في المبايعة ، لقد كان الفاروق مترجما لما في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفوس أصحابه ، من أن أحب الناس إليه ، وخليفته في حياته ، أولى الناس قاطبة بأن يكون خليفته من بعده ، وفاته . . ذلك إلى أنه رضى الله عنه بادر إذ أوجس في نفسه خيفة من أن ينحدر الاختلاف في الشورى - والاختلاف فيها لا بد منه - إلى عاقبة لا يعلم إلا الله مداها ، وهذه الدنيا من حولهم تريد أن تتخطفهم ، وتربص بهم الدوائر ! .

ولئن عهد أبو بكر بالخلافة إلى صاحبه ، لقد كان عهدا شوريا ما أجل خيره ، وأعظم ثمره وبره ، لأنه وليد الشورى الصديقية العبقريّة ، التي تمخضت عن استنباء الأجيال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستطلاع آرائهم فيمن يلى أمرهم من بعده ، فكان إجماعهم رائعا على أن من اختاره الصديق لهم ، هو خيرهم وأفضلهم ، وأقوامهم على احتمال هذا العبء غير مدافع .

* * *

ثم كانت الشورى في خلافة ذى النورين ، وأبي الحسنين ، رضوان الله عليهم ، سافرة نيرة . . ولئن حدثت في عهديهما أحداث كانت منذاً فرق وطوائف ، ثم نحل ومذاهب ، فرقت المسلمين فرقا ، وقطعتهم أحزابا وشيعا ، منى بها المسلمون إلى يومنا هذا ، إنه البلاء المبين ، الذى يبتلى الله به عباده حينما بعد حين ؛ ليجمعهم على إمام سيد ، عبقرى مجدّد ، كما جمعهم على الحسن بن على رضى الله عنهما ، لما ترك الأمر لمعاوية وهو أحق به منه ، بعد أن بايعه على هذا الحق أربعون ألفا على الموت . . .

وبهذا الإصلاح العبقري العظيم ، حقق الله بشاره جده صلى الله عليه وسلم ، إذ بشر أمته وهو على المنبر والحسن إلى جنبه ، وهو صلى الله عليه وسلم يقبل على الناس مرة وعليه أخرى ويقول : إن ابني هذا سيد ، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين (١) .

وقد اشتركت في هذه الأحداث أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها ؛ لما وليت أمر المطالبة بدم عثمان رضوان الله عليه ؛ ففضى الله أن تزداد شقة الخلاف والفتن من حيث تبتغى هي ومن معها لإحقاق الحق (١) ليرينا الله رأى العين أنه لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة ؛ ولو بلغت مرتبة الصديقين ؛ وكانت من أمهات المؤمنين .

وهنا نذكر القراء بأن لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حقوقا وذنبا ؛ هي من حقوق رسول الله صلى الله عليه وسلم على سائر أمته ؛ منها أن تقبل من محسنهم ؛ وتتجاوز عن مسيئتهم ؛ فإن لم تتدارس الحسنات ، فلا أقل من أن تتقاضى عن المفوات ، فإنها ليست شيئا مذكورا بجانب ما قدموا لله ورسوله ، ولنعلم أن محبتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمدلها إلا رضوان الله عز وجل .

* * *

ولما سلم الحسن لمعاوية مقاليد الأمر ، اجتمعت عليه القلوب بعد الفرقة ، واثلت بعد النفرة ، ودخل الناس في بيعته أفواجا ، حتى سمي هذا العام بحق عام الجماعة .

ثم كانت أحداث وفتن ، هبت في ثناياها عواصف هوج ، وتكاثرت في خلالها طوائف وشيع ، وتزاحمت فيها منكرات وبدع ، لا يزال المسلمون منها إلى اليوم في شقاء وبلاء !! ولولا أن من الله على المسلمين بنعمتين من نعمه الكبرى ، لكان الإسلام منذ قرون أثرا بعد عين : حفظ كتابه الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وعدا عليه حقا إذ يقول : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » . وتأيد هذا الدين الذى أظهره على الدين كله : بمن شاء من عباده ، حتى إنه ليؤيده بأقوام لا خلاق لهم ، وفي صحيح البخارى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، في قصة القاتل نفسه بعد أن أبلى في الجهاد بلاء حسنا ! إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر .

وفي مثل هذا الحديث دليل ساطع على أنه لا يجوز لأحد كائنا من كان ، أن يخرج على أئمة الجور : « إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم فيه من الله برهان » .

[١] انظر مختصر التعفة الاثنى عشرية للسيد محمود شكرى الآلوسى ، بتعنيق السيد عبد الهين الخطيب .

بل فيه دليل على الدعاء لهم ، ومضى الجهاد معهم . . . اتقاء الفتنة ، وابتغاء سلامة الأمة ، واجتماع الكلمة .

* * *

فاذا عظم الصدمع ، وتشتت الجمع ، وتفرقت الأمة وعياداً بالله أيدي سبا ، ولم يكن لهم إمام يجمعهم ، ولا راد يردعهم : فقد حقت عليهم كلمة العذاب ، وحق لمن يرجو النجاة أن يفر بدينه من الفتن ، ولو أن يأوى إلى أصل شجرة وحيدا فريدا يلاقى من آلام الوحدة ما يلاقى حتى الموت ، فإن وحدته حينئذ خير من مجتمعه كله شر لا أمل للخير فيه ، وضلال لا رجاء للهدى معه ! !

* * *

أما بعد ، فعلى الرغم مما نرى في زماننا هذا من موجات يأس متتابة ، وظلمات دنس متلاحقة ، ورءوس رجس متسابقة ، لم يحن وقت الفرار بعد ، ولن يحل لمؤمن أن يئس من روح الله : « إنه لا يئس من روح الله إلا القوم الكافرون » .

طه محمد الساكت

رسالة تقدير وتأيد

حول ما نسب إلى ابن حزم

تلقى رئيس تحرير مجلة الأزهر من صديقه الجليل فضيلة الأستاذ الشيخ عبد الملك بن إبراهيم رئيس هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر رسالة أثنى فيها على المقال المصدر به جزء شعبان « حول ما نسب إلى ابن حزم فيما يجوز للتخاطب من مخطوبته » وختم فضيلته هذه الرسالة الكريمة بقوله : « ف شكر الله لكم الدفاع عن الإسلام ومحارم الله ، ونحن دائماً نتبع ما ينشر في مجلة الأزهر من كلمات قيمة في الدفاع عن الإسلام . وفقكم الله لما يحبه ويرضاه » .

السنة والبدعة

السنة في اللغة هي الطريقة ، وسنن الطريق قصده ، ويقال : سن سنة حسنة : أى طرّق طريقة حسنة . وأصل المادة في اللغة هو جريان الشيء واطراده في سهولة ، يقال : سننت الماء على وجهى ، إذا أرسلته [رسالا ، وصبيته صبا سهلا] ١ .

والسنة في الشرع تطلق بعدة معان ، فقد يراد منها سيرة النبي صلوات الله عليه ، يقول ابن فارس : « وسنة رسول الله عليه السلام سيرته » [٢] ، وقد تطلق على الأحاديث المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ، وقد تطلق على المندوب ، وقد تطلق على جميع أقواله وأعماله ، وأوامره ونواهيه ، يقول ابن الأثير عن السنة : « والأصل فيها الطريقة والسيرة ، وإذا أطلقت في الشرع فانما يراد بها ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، ونهى عنه ، ونذب إليه ، قولاً وفعلاً ، مما لم ينطق به الكتاب العزيز ، ولهذا يقال في أدلة الشرع : الكتاب والسنة ، أى القرآن والحديث » [٣] .

وقد يطابق لفظ « السنة » ويراد به الصحيح من المعتقدات والآراء ، وهو ما يقابل الباطل أو المشكوك فيه أو الضعيف من المعتقدات والآراء ، ولذلك يطلق تعبير « أهل السنة » بهذا المعنى على الطائفة التي صح اعتقادها واستقام تفكيرها وسامت أقوالها الدينية من الزيغ أو الضلال أو الإلحاد ، ويصور ابن رجب الحنبلي هذا المعنى بالعبارة التالية : « السنة عبارة عما سلم من الشبهات في الاعتقادات خاصة ، في مسائل الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وكذلك في مسائل القدر ، وفوائد الصحابة ، وصنفوا في هذا العلم تصانيف وسموها (كتب السنة) ، وإنما خصوا هذا العلم باسم السنة لأن خطره عظيم ، والمخالف فيه على شفاهلكة » [٤] .

[١] أساس البلاغة ، ج ١ ص ٤٦٢ . ومعجم مقاييس اللغة ، ج ٣ ص ٦٠ .

[٢] المصدر السابق .

[٣] النهاية في غريب الحديث ، ج ٢ ص ١٨٦ .

[٤] كتاب غرابة الاسلام لابن رجب الحنبلي ، ص ٨٨ بتحقيق الكاتب .

وقد ذكرت مادة « السنة » في القرآن الكريم ست عشرة مرة ، ومن ذلك قوله تعالى في سورة النساء : « يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم » ، وقوله في سورة الإسراء : « سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنةنا تحويلا » وفي سورة الأحزاب : « سنة الله في الذين خلوا من قبلك ، وكان أمر الله قدرا مقدورا » . وسنة الله تعالى قد تقال لطريقة حكمته وطريقة طاعته ، كما قد يراد منها الإرشاد إلى طريق الحق ، وفي الحديث : « إنما أنسى لأسن » أى أن الله يدفعني أحيانا إلى النسيان ، لأسوق الناس بالهداية إلى الطريق المستقيم ، وأبين لهم ما يحتاجون أن يفعلوا إذا أصابهم النسيان أو عرض لهم ، وكأن هذا مأخوذ من قول العرب : سننت الإبل إذا أحسنت رعيته والقيام عليها .

وقد يراد من السنة معنى التعميم ، أى جعل الشيء مشروعا معروفا عاما ، ومنه الحديث : « أنه نزل المحصب ولم يسنه » أى لم يجعل النزول فيه سنة يعمل بها ، والمحصب هو الشعب الذى مخرجه إلى الأبطح بين مكة ومنى ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم نزل من غير أن يسنه للناس ، فمن شاء حصب ، ومن شاء لم يحصب ، ومن هنا قالت عائشة : « ليس التحصيب بشيء » أرادت به النوم بالمحصب عند الخروج من مكة ساعة . وقد يفعل الشيء لسبب خاص فلا يعم غيره ، وقد يفعل لمعنى فيزول ذلك المعنى ويبقى الفعل على حاله متبعا ، كقصر الصلاة في السفر للخوف ، ثم استمر القصر مع عدم الخوف [١] .

ويقول الجرجاني في « التعريفات » عن السنة : « السنة في اللغة الطريقة ، مرضية كانت أو غير مرضية ، وفي الشريعة هى الطريقة المسلموكة في الدين ، من غير افتراض ولا وجوب ، فالسنة ما واطب النبي صلى الله عليه وسلم عليها مع الترك أحيانا ، فإن كانت المواظبة المذكورة على سبيل العبادة فسنن الهدى ، وإن كانت على سبيل العادة فسنن الزوائد ، فسنة الهدى ما يكون إقامتها تسكيلا للدين ، وهى التى يتعلق بتركها كراهة أو إساءة ، وسنة الزوائد هى التى أخذها هدى - أى إقامتها حسنة - ولا يتعلق بتركها كراهة ولا إساءة ، كسنن النبي صلى الله عليه وسلم في قيامه وقعوده ، ولباسه وأكله » . وعقب ذلك يعود الجرجاني فيورد هذا التعريف الآخر : « السنة لغة العادة ، وشريعة مشترك

بين ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير ، وبين ما واطب النبي صلى الله عليه وسلم عليه بلا وجوب ، وهى نوعان : سنة هدى ، ويقال لها السنة المؤكدة ، كالأذان والإقامة والسنن الرواتب والمضحضة والاستنشاق على رأى ، وحكمه كالواجب : المطالبة فى الدنيا ، إلا أن تاركه يعاقب وتاركها لا يعاقب ، وسنن الزوائد كأذان المنفرد والسواك والأفعال المعهودة فى الصلاة وفى خارجها ، وتاركها غير معاقب « (١) .

* * *

وأما البدعة لغة فهى من قولهم : أبدع الشيء ، وابتدعه ، أى اخترعه . ولمادة « بدع » أصلان فى اللغة ، أحدهما ابتداء الشيء وصنعه على غير مثال سابق ، والآخر الانقطاع والكلال والضعف ، ولذلك أورد الزحشرى من مجازات العرب قولهم : أبدعت حجتك إذا ضعفت ، وأبدع بى فلان ، إذا لم يكن عند ظنك به فى أمر وثقت به فى كفايته وإصلاحه ، وأورد ابن زكريا قولهم : أبدعت الراحلة إذا كلت وعطبت ، واشتقت « البدعة » المعروفة فى اصطلاح الشرعيين من البدعة اللغوية ، لأن البدعة الدينية ليس لها أصل ، بل هى مخترعة ، لأن فاعلها ابتدعها واخترعها من غير مقال إمام ، ولأنها الفعلة المخالفة للسنة المأثورة ، ولأنها الأمر المحدث الذى لم يكن عليه الرسول والصحابة والتابعون ، ولم يكن ممن اقتضاه الدليل الشرعى (٢) ، ومن شأن الأمر المخترع الذى ينهض على غير سند سابق أو أساس متقدم أن يكون ضعيفا كالا ، ولهذا سميت البدعة فى الدين بالمحدث ، أو الإحداث ، وعرفها النووى بأنها « إحداث ما لم يكن فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) » ، وإليها يشير الحديث : « وإياكم ومحدثات الأمور ، فإنها ضلالة » ، والحديث الآخر : « كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة » .

وإذا كان النووى قد قال كما قال غيره إن البدعة « منقسمة إلى حسنة وقيحة » فإنه يراد بذلك مطلق البدعة ، أى مطلق الأشياء التى حدثت بعد الرسول ، دون تخصيصها بالدين ، وأما إذا كانت البدعة فى دين الله بزيادة أو نقص أو تبديل أو تحريف

[١] التمرينات ، ص ٨٢ و ٨٣ .

[٢] أساس البلاغة ، ج ١ ص ٣٦ ، ومعجم مقاييس اللغة ج ١ ص ٢١٠ . والتمرينات ، ص ٢٩

[٣] تهذيب الأسماء والمقات ، ج ٢ ص ٢٢ .

فلا خلاف في أنها ضلالة ، وأن صاحبها مستحق للعذاب ، وحينئذ لا يقال عن البدعة في الدين إنها تنقسم إلى حسنة وقييحة ، بل « كل ما أحدثه الناس في أمر الدين ولم يأخذه من كتاب الله أو سنة رسوله المبينة لكتابه فهو بدعة سيئة وضلالة يستحق متبعتها العقوبة في النار [١] » ! .

وأما البدعة المظلمة فهي التي يمكن تقسيمها إلى حسنة وقييحة ، وبهذا الإطلاق قسموا البدعة إلى واجبة مثل الاشتغال بالعلوم التي نفهم عن طريقها كتاب الله تبارك وتعالى وسنة رسوله صلوات الله عليه ، ومحرومة مثل مذاهب الجبرية والمرجئة والمجسمة ، ومنسوبة مثل الكلام في دقائق التصوف وكل إحسان لم يكن في العصر الأول ، ومكرهة مثل زخرفة المساجد وتزويق المصاحف ، ومباحة مثل التوسع في اللذيق الطيب من المساكين والمشارب [٢] . وقال الشافعي : « المحدثات من الأمور ضربان : أحدهما ما أحدث مما يخالف كتابا أو سنة أو أثرا أو إجماعا ، فهذه البدعة الضلالة ، والثانية ما أحدث من الخير ، لا خلاف فيه لواحد من العلماء ، وهذه محدثة غير مذمومة (٣) » .

ويقول ابن الأثير : « وفي حديث عمر رضي الله عنه في قيام رمضان : نعمت البدعة . هذه البدعة بدعتان ، بدعة هدى وبدعة ضلال ، فما كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الذم والإنكار ، وما كان واقعا تحت عموم ما نذب الله إليه ، وحض عليه الله أو رسوله فهو في حيز المدح ، وما لم يكن له مثال موجود كنوع من الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من الأفعال المحمودة ، ولا يجوز أن يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا ، فقال : من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها . وقال في ضده : ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها . وذلك إذا كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم ، ومن هذا النوع قول عمر رضي الله عنه : نعمت البدعة هذه ، لما كانت من أفعال الخير وداخلية في حيز المدح سماها بدعة ومدحها ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسنها لهم ، وإنما صلاها ليأبى ثم تركها ، ولم

[١] مجلة المنار ، المجلد السابع ، ص ٥٨ .

[٢] تهذيب الاسماء للنووي ، ج ٢ ص ٢٢ .

[٣] المصدر السابق ، ص ٢٣ .

يحافظ عليها ، ولا جمع الناس لها ، ولا كانت في زمن أبي بكر ، وإنما عمر رضى الله عنه جمع الناس عليها ، وندبهم إليها ، فهذا سماها بدعة ، وهى على الحقيقة سنة ، لقوله صلى الله عليه وسلم : عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى . وقوله : اقتدوا بالذين من بعدى أبى بكر وعمر . وعلى هذا التأويل يحمل الحديث الآخر : كل محدثة بدعة ، وإنما يريد ما خالف أصول الشريعة ولم يوافق السنة ، وأكثر ما يستعمل المبتدع عرفا في الذم (١) .

وأستحسن أن نختار التعبير بكلمة « البدعة » عما يكون ابتداعا في الدين ، وذلك الابتداع لا يكون إلا مذموما ومضافا إلى الضلال والعذاب ، وقد يقوى هذا الاستحسان الجملة الأخيرة الواردة في عبارة ابن الأثير السابقة وهى قوله « وأكثر ما يستعمل المبتدع عرفا في الذم » كما أستحسن أن نختار استعمال كلمتى « السنة السيئة والسنة الحسنة » فيما يكون ابتداعا خارجا عن نطاق أحكام الدين ، داخل نطاق الحياة الدنيا ، وهذا الابتداع كما قررنا قد يكون حسنا وقد يكون قبيحا ، وقد يزكى هذا الاستحسان حديث الرسول : « من سن سنة حسنة ... » الخ ، ويقول السيد رشيد رضا : « وأما السنة الحسنة والسنة السيئة في الحديث الآخر فهى تشمل كل ما يخرجه الناس من طرق المنافع والمراقب الدنيوية أو طرق المضار والشرور ، فمن اخترع طريقة نافعة كان مأجورا عند الله تعالى ما عمل الناس بسنته ، وله مثل أجر كل عامل به ، لأنه السبب فيه ، وكذلك حكم مخترعى طرائق الشرور والمضار ، كالضرائب والغرامات والفواحش ، عليهم وزرها ما عمل الناس بها » (٢) .

ومما يستحق الملاحظة أن مادة « البدعة » قد وردت مرتين في القرآن الكريم ، وليس في إحداها ما يدل أو يشير إلى الرضى عن البدعة أو قبولها ، بل فيهما ما يشير إلى نفي الابتداع وإنكاره ، وفى سورة الأحقاف جاء قوله تبارك وتعالى : « قل ما كنت بدعا من الرسل » . وفى سورة الحديد جاء قوله عز وجل : « ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » .

* * *

[١] النهاية ج ١ ص ٦٦ .

[٢] مجلة المنار ، المجلد السابع ، ص ٥٩ .

والمصوفية يتحدثون عن السنة والبدعة على طريقتهما ، فترى يحيى بن معاذ الرازي يقول : « العبادة حرفة ، حوانيتها الخلوة ، ورأس مالها الاجتهاد بالسنة ، وربحها الجنة » . وسئل أبو يزيد الهسطنجى عن السنة والفريضة ، فقال : السنة ترك الدنيا ، والفريضة الصحبة مع المولى ، لأن السنة كلها تدل على ترك الدنيا ، والكتاب كله يدل على صحبة المولى ، فمن تعلم السنة والفريضة فقد بكل » . سئل أبو حفص النيسابورى : ما البدعة ؟ . فقال : « التعدى فى الأحكام ، والتهاون بالسنن ، واتباع الآراء والأهواء ، وترك الاقتداء والاتباع » . وقال سرى السقطى : « قليل فى سنة خير من كثير فى بدعة ، كيف يقل عمل مع التقوى » ؟ . وقال الحارث المحاسبى : « من طبع على البدعة متى يشيع فيه الحق » ؟ ... ويقول الفضيل بن عياض : « من جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة » ! .

* * *

وعلى الرغم من تحذير الرسول صلى الله عليه وسلم من البدع والضلالات ومحدثات الأمور ، فإننا نرى البدع من حولنا تزدحم وتشتيع ، وتسيطر وتتحكم ، وعلى الرغم من تحريض الرسول على الاستمسك بسنته وسنة الخلفاء الراشدين فإننا نرى السنة غريبة ، ونرى أهلها قلة غرباء ، ومن العجيب أن نرى سفيان الثورى المتوفى سنة إحدى وستين ومائة يقول : « استوصوا بأهل السنة خيرا ، فإنهم غرباء » ونرى يونس بن عبيد المتوفى سنة تسع وثلاثين ومائة يقول : « ليس شئ أغرب من السنة ، وأغرب منها من يعرفها » [١] ! ... فليت شعرى ماذا يقول هذان العلمان لو أنهما أدركا العصر الذى نعيش فيه ، ورأيا كيف طغت البدع وضاعت السنن ؟ ! .

إن الواجب على الدعاة إلى الخير الأمرين بالمعروف ، الناهين عن المنكر ، أن يعقدوا العزم على مجاهدة البدعة ومناصرة السنة ، وأن يبذلوا جهدهم فى دعوة الناس إلى سنة الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وفى المباعدة بينهم وبين البدع والمحدثات ومنكرات الأمور ، وعلى من يريد الدعوة إلى السنة والتذكير بها أن يتحلى بالضرورى من آداب الدعوة إليها ، وأول ما يلزم الداعى إلى السنة هو أن يكون عارفا للسنة بصيرا بها ، فقيها فيها ،

[١] كتاب غربة الأعلام لابن دجب الحنبلى ص ٨٥ و ٨٦ بتحقيق السكاك .

حتى يدعو إليها غيره على بصيرة ويقين ، ويلزمه كذلك أن يكون حكيماً فدعوته ، لا يهون ولا يتخاذل في مواطن الصدق والصدق ، ولا يقسو أو يغفل حيث يحسن اللين والرفق ، وليتذكر أن ربه عز وجل بعث موسى وهارون إلى فرعون الطاغية الجبار ، وأمرهما أن يقولوا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى ؛ وكـم من أناس يظهرون بمظهر الدعاة إلى السنة ، وهم في الواقع ينفرون منها ويباعدون بين الناس وبينها ، وما ذلك إلا لخشوتهم في الدعوة وفضاظتهم في العبارة وجهلهم بطرق التوجيه والإرشاد ، والحسق شديد ثقيل ، والنفوس ضعيفة علية ، فلا بد من سوق الحق إلى هذه النفوس بحسكة وموعظة حسنة وطريقة مثلى .

ولا بد من توافر الإخلاص عند الداعية بأن يريد وجه الله بالدعوة إلى السنة والخص عليها ، لا أن يريد الاستغلال أو الاتجار أو الاستعلاء أو التحكم أو الشهرة ؛ وكـم من أناس أساءوا إلى الدين لأنهم اتخذوا الدعوة إليه تجارة دنيا وسبب مغنم ، ولم يقصدوا وجه الله الذي لا يضيع عنده أجر من أحسن عملاً ، ولو توافر الإخلاص عند الداعية لساق الله إليه ما تتطلبه دنياه من حاجات دون أن يقصر همته وغايته على طلب هذه الحاجات : « ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا » .

ومن الواجب على الداعية إلى السنة أن يلاحظ تقديم الأهم على المهم ، والعناية بالأصول قبل الفروع وبالكمالات قبل الجزئيات والجواهر قبل الأشكال والحقائق قبل الأعراض ، ولا شك أن الدين كل لا يتجزأ بمعتقداته وعباداته وأصوله وفروعه وبواطنه وظواهره وأقواله وأعماله وجواهره وأشكاله ، ولا بد لنا من الحرص على ذلك كله ولكن الذي يغرس الدين في نفوس خربت منه — أو كادت — محتاج إلى التدرج في هذا الغرس ، وإلى تقديم ما يصلح أن يكون أساساً ودعاماً لسواه ! ! . . .

أحمد الشرباصي

المدرس بالأزهر الشريف

خداع وتضليل

كلما اشتد النزاع السياسى بين الدول الكبرى للسيطرة على الشعوب الصغيرة ، والتحكم فى مصائرهما ، والإفادة من مواردها وخيراتها ، برزت الغيرة على الإسلام والعناية بشئونه ، والبحث عن الأخطار التى تهدده وتهدد شعوبه . ونشطت أقلام بعض العلماء فى الدول الكبرى للبحث عن أحوال الشعوب الإسلامية فى النواحى الاقتصادية والاجتماعية والحلوقية ، ونشطت الإذاعات أيضا للعمل فى هذا الميدان .

وإن المتتبع لصحف العالم وإذاعاته فى الوقت الحاضر ليدعش لهذا النشاط المتدفق بالغيرة على الشعوب الإسلامية ، فى الشرق وفى الغرب إذاعات متواصلة ومقالات متلاحقة تعالج مشاكل المسلمين ومصالح المسلمين . وإذا كان القارئ على ذكر من حوادث التاريخ القريب أمكن أن يربط بين هذا النشاط والنشاط الذى اشتد فى أوائل الحرب العالمية الثانية ، والذى كان من أثره أن أنشئت بعض المراكز الإسلامية فى عواصم بعض الدول الكبرى : كالمركز الإسلامى فى لندن ، والمركز الإسلامى فى واشنطن ، وقد أخذت الدعايات السياسية حينذاك تمتدح هذا العمل وتعنى بآثاره ، وببيان الفائدة منه فى ربط الشعوب ، واستتلال الإحن والبغضاء من قلوبها ، لتعيش متضامنة متعاونة فى ظلال المحبة والسلام .

وإن المسلم الواعى ليعلم مقدار ما فى هذه الغيرة من صدق ، وما تنطوى عليه من أهداف ، ويقرأ ويسمع فيستسم ثم يضحك ، وقد يغلبه الشعور بالعجب فيفقهه ملء شذقيه عجبا وسخرية من هؤلاء الذين يقيمون أنفسهم مقام الواعظين المرشدين ، أو مقام الأوصياء الأمناء على الشعوب الإسلامية يعينهم أمورها وتهمهم شئونها ، نعم يفقهه ملء شذقيه من هؤلاء الذين يخادعون الناس وما يخدعون إلا أنفسهم وكأنهم لا يشعرون . ويتساءل أحقا ما يدعيه هؤلاء وأولئك من الغيرة على الإسلام ، والاهتمام بشئون المسلمين والعناية بأحوالهم ، وإذا كان ذلك حقا فمن الذى تألب على الشعوب الإسلامية وسلمها عزها ومجدها وأمعن فى إذلالها وتوهينها ، واستعمل أدنا الوسائل وأخسها للوصول إلى هذه الأهداف ، وشنها حربا صليبية امتدت من أقدم العصور إلى الآن ، وما تزال

مستعرة الزيران في قلوب الكتلة الشرقية والغربية ، ما تمخض إلا ريثا تشتعل ، وما تزال الشعوب الإسلامية تصطبى بتلك النيران في الشمال والجنوب وفي الشرق والغرب ، وما تزال بعض الدول التي تتشدد بمبادئ الحرية والعدالة والديمقراطية تمنع في الشعوب الإسلامية تقتيلا وإذلالا وإبادة ، وما تزال أيديها ملعخة بدماء الأبرياء في فلسطين والجزائر ومصر واليمن وغيرها لأسباب أصحها عند البحث والتحصيل هو التعصب على الإسلام ومحاولة النيل منه ، أو القضاء عليه لو أمكن ومعاذ الله ، ولا يخفى ذلك على المسلمين بعد طول التجارب وتكرار المحن .

لقد استيقظت الشعوب الإسلامية واستفاقت ، ونهتتها الحوادث والكوارث إلى الأخطار التي تستكنفها ، واستنار وعيها وصار في طوقها أن تميز بين أعدائها وأصدقائها ، وتعرف مكان المصالحة أو المضرة فيمن تعاديه أو تصافيه ، وترن هذه الدعايات التي تأخذ أسماعها وأبصارها من الصحف ومحطات الإذاعة في الشرق والغرب بميزان المصلحة والواقع ، وتستكنه ما فيها من حق وما تنطوى عليه من خداع وتضليل .

ليست الشعوب الإسلامية من الحماقة والغفلة بحيث تصدق أن الكتلة السياسية الشرقية أو الغربية يعنينا أمر الإسلام ، والحرص على عقائده ونظمه ، وتعنيها رفاهية الشعوب الإسلامية ورخاؤها ، فتستجيب لتلك الدعاوى وتؤمن بحسن نيات القائمين بها ، ولكنها تفهم حق الفهم ماذا يراد من تلك الدعاوى ، وما هي الأهداف الحقيقية التي تكمن وراءها ، تعلم الشعوب الإسلامية أن التظاهر بالغيرة على الإسلام وشعوب المسلمين إنما هي لأغراض سياسية بحثة توحى بها الظروف والأحداث قصد اجتذابها إلى ناحية معينة ، وربطها بمعسكر خاص . وهي لهذا تتوقف وتتوقف طويلا لترن تلك الدعاوى وتسير في سبيل لا حب من مصالحها الدينية والقومية .

إن من المدهش أن تتحدث بعض الألسنة والأقلام عن الخطر على العقائد الإسلامية ، والأخلاق الإسلامية ، وتدعو في إلحاح إلى الوقاية من هذا الخطر وتفادى عواقبه ، وتركز اهتمامها في الشعوب الإسلامية ، وكأنما هذا الخطر لم يهدد إلا هذه الشعوب ، أما من عداها من الشعوب فقد استقامت أحوالها وسامت عقائدها وصحت أخلاقها واستمكن بناؤها الاجتماعي ، فلا تسكو زيفا في عقائدها ولا اضطرابا في أخلاقها ولا قلقا في اجتماعياتها .

من المدهش أن تتحدث بعض الألسنة والأفلام عن الشعوب الإسلامية وتغض عن شعوب قد اختل فيها كل شيء وصارت إلى حال خير منها الجاهلية الأولى . أفلا تستحق تلك الشعوب من أولئك الدعاة شيئاً من العناية ؟ أم أن مصلحة شعوبهم أهون عليهم من مصالح الشعوب الإسلامية ؟

أيها المشفقون على الشعوب الإسلامية ، عليكم أنفسكم وشعوبكم : عظوها أولاً وطهروها من أدران الحقد على الإسلام والمسلمين ، وفكوا أغلالها من قيود التعصب ، وبشروها - وهى المسيحية - بما بشر به رسول المسيحية من تسامح ومحبة وصلاح ، وارحسوها من عار التوحش والبربرية وسفك دماء الأبرياء المجاهدين في سبيل حرياتهم وعقائدهم ، ودون ديارهم وأموالهم ، وطالبوها بالكف عن الدسائس والمؤامرات ، وبث بذور التفرقة بين الأمم والجماعات ، عليكم بها وجدوا واجتهدوا وإنه لميدان فسيح للجد والاجتهاد ، فإذا أفلحتم في ذلك واعترفتم للشعوب بحقوقها في حرياتها وأموالها وبلادها ، وبقي لكم فضل من نشاط فابذلوه في العناية بأصلاح الشعوب الإسلامية وإنهاضها والأخذ بأيديها .

أما أن تكون الشعوب الإسلامية عرضة للفتك والتدمير والإبادة من الدول الكبرى وأذنانها ، ثم يقوم من بينها نفر بالدعوة إلى العناية بها والأخذ في إنهاضها فذلك هو الخداع والتضليل ، والتفاق الذى لم يعد يجوز عليها بعد ما تجرعت من غصصه وبلت من مره ، ومحال أن تؤمن به أو تتخدع بزخرفته .

إن الشعوب الإسلامية بلغت رشدها وحطمت قيود الذل والاستعباد ، وأمسكت زمام أمورها وأخذت توجهه أينما كانت مصالحها لا تعنيها مذاهب الشرق أو الغرب إلا بمقدار ما يتفق وتلك المصلحة . وقد يرضيها من الدول الكبرى ويصالح ذات بينها ويعيد إليها بعض الثقة أن تكف أيديها عنها ولا تظاهر أعداءها ، عليها ولا تقحم أنفسها في شؤونها ، ولا تختلق المعاذير للاعتداء عليها وانتقاص حقوقها ، أما أن ترى الشعوب الإسلامية بأعينها غير ما تسمع بأذنانها ، ويكذب أفعال الدول الكبرى أقوالها فهذا هو الكذب والتفاق والخداع والتضليل ما

أبرو الرفا المرافى

لبيك اللهم لبيك

« لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك » .

بهذا الشيد الإلهي الحبيب إلى النفوس المؤمنة ، وبهذه الكلمات المشرفة العذاب التي هي رمز التوحيد والإيمان ، وعنوان الخضوع والإذعان ، والاعتراف بالجميل والإنعام ، يرفع المجحاج أصواتهم مسلمين وجوهمهم لله ومقبلين عليه ، يحدوهم الرجاء في عفو الله ومغفرته ، ويحتمهم الشوق إلى زيارة هاتيك البقاع المقدسة التي فيها الكعبة المشرفة أول بيت وضع للناس ، وزمزم العين الثرة المباركة ، ومقام إبراهيم عليه السلام الذي يشهد لله بالقدر والجلال ، ولإبراهيم بالإخلاص والامتنال .

وقد شاء المشرع الحكيم أن يكون الإهلال بالحج والعمرة بهذه الصيغة الماثورة ، ليكون إيذاناً من الحاج والمعتمر بنذ الشك وعبادة كل ما سوى الله من حجر أو شجر أو كوكب أو حيوان أو إنسان ، وتخصيص العبادة بالله الواحد القهار ، وإقراراً من المسلم بأن قصد بقاع شرفها الله ودعا لزيارتها على لسان أنبيائه ورسله ليس من الشرك ولا من الوثنية في شيء ، وإنما هو امتثال لأمر الله ، فهو الأمر الحكيم المتصرف كما يشاء . فلا تعظيم إلا لما عظمه الله ، والحلال هو ما أحله الله والحرام هو ما حرمه الله ، وليس بالعقل ولا بالتنهى واتباع الأهواء .

وفي رفع الصوت بهذا التوحيد الخالص إزالة لكل اشتباه ، واحتراس بانغ لأي إيهام قد يتطرق إلى بعض الأذهان . وكأنني بك أيها المسلم ترغب في معرفة صيغة ومعنى هذه التلبية التي يرفع أصواتهم بها الآلاف المؤلفة من المسلمين حين يقصدون إلى بيت الله الحرام محرمين بحج أو عمرة ، وإليك البيان :

« صيغة التلبية » : في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما أن تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بهذه الصيغة : « لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ،

إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك » . وهذا القدر هو الذى اتفق عليه البخارى ومسلم فى صحيحيهما وكثير من أصحاب السنن المعتمدة ، لذلك رأى بعض الأئمة الاختصار فى التلبية على هذا القدر الذى اتفقت عليه غالب الروايات الثابتة ، وذهب البعض الآخر إلى جواز الزيادة وقالوا لا بأس بها من غير استحباب أو كراهة ، واستدلوا بما روى عن بعض الصحابة من زيادتهم بعض العبارات على هذا ، فمن ذلك ما رواه الإمام مسلم فى صحيحه بسنده عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه وفيه : « كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يهل باهلل رسول الله صلى الله عليه وسلم من هؤلاء الكلمات ويقول : ليك اللهم ليك ، ليك وسعديك والخير فى يديك ، ليك والرغاء إليك والعمل » .

وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يقتدى بأبيه الفاروق ويزيد هذه الزيادة ، ففى صحيح مسلم من رواية نافع عن عبد الله بن عمر أن تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليك اللهم ليك ، ليك لا شريك لك ليك ، إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك . قال : وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يزيد فيها : ليك ليك وسعديك ، والخير بيدك ، والرغاء إليك والعمل . وقد وردت هذه الزيادة أيضا فى مسند الإمام أحمد . ومما يشهد للزيادة أيضا ما رواه النسائى وابن ماجه وابن حبان وصححه الحاكم عن أبي هريرة قال « كان من تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليك إله الحق ليك » وروى أن أنسا رضى الله عنه كان يزيد « ليك حقاً حقاً ، تعبدا ورقاً » . وهكذا نرى أن الزيادة على المتفق عليه من المأثور عن النبي أو الصحابة لا بأس منها .

معنى التلبية :

« ليك اللهم ليك » ليك مصدر مثنى وهو ما عليه إمام العربية سيبويه ، وتبعه على ذلك جماعة من أئمة اللغويين . والثنية هنا غير حقيقية . والمراد بهذا التعبير وما شاكله التكثير أو المبالغة فى الإجابة ، ومثل هذا قولهم حنانك أى تحننا بعد تحنن . والمعنى أجيبك ياربى إجابة بعد إجابة ، وأسعى فى طلب مرضاتك سعيا بعد سعى ، وقيل فى معنى هذه الفقرة : اتجأه وقصدى إليك يا الله . وقيل : أنا مقيم على طاعتك لا أبرح عنها . وقيل : إخلاصى لك [١] ، والأولى والأظهر هو المعنى الأول ، لأن استعمال « ليك »

(١) فى القاموس [أب : أقام كلب . ومنه « ليك » أى أنا مقيم على طاعتك إلينا بعد إلجاب وإجابة بعد إجابة . أو معناه اتجأه وقصدى لك . من دارى تلج داره أى تواجهها . أو معناه محب لك ، من امرأة لبة أى محبة ، أو معناه إخلاصى لك من حب لباب أى خالص] .

في الإجابة أمر معروف، ولأن الملبى مجيب داعى الله سبحانه وتعالى ، وهو الخليل إبراهيم عليه السلام ، يوم أن فرغ من بناء الكعبة وأمره الله سبحانه أن يؤذن في الناس بالحج ، فقد روى عن ابن عباس بإسناد قوى قال : « لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل له : أذن في الناس . قال : رب وما يبلغ صوتي ؟ قال : أذن وعلّ البلاغ . فنادى إبراهيم : يا أيها الناس ، إن الله كتب عليكم الحج إلى البيت العتيق ، فسمعه من بين السماء والأرض ، ألا ترى أن الناس يمجّبون من أقصى الأرض يلبون » . وفي رواية عنه « فأجابوه بالتلبية في أصلاب الرجال وأرحام النساء » .

وفي اختيار هذا اللفظ الدال على هذا المعنى الكريم تنبيه على تكريم الله سبحانه لعباده المستجيبين له وإشعارهم بأن وفودهم على بيته إنما كان باستدعاء منه ، فهم ضيوفه وزواره ، وحق على المضيف أن يكرم ضيوفه وزواره .

« ليك لا شريك لك ليك » إقرار بالوحدانية ، ونفى للشريك وماعسى أن يتوهم ، فنحن وإن كنا جثنا قاصدين تعظيم بيتك وأداء مناسكك ، فما عظمنا إلا ما أمرتنا بتعظيمه ، وقلوبنا عامرة بتوحيديك ، وألسنتنا لاهجة بنفى كل شريك لك ، وكيف لا وآثارك الدالة على وحدانيتك في الأنفس والآفاق متكاثرة ، وفي كل شيء لك آية تدل على أنك الواحد الأحد الفرد الصمد .

وكان أهل الجاهلية يأسون الحق بالباطل ، وينقضون التوحيد بالإشراك فيقولون : « ليك لا شريك لك ، إلا شريكا هو لك ، ملكته وما ملك » فأبطل الإسلام هذه الزيادة الكافرة ، وأبقى الحق الماثور من لدن الخليل عليه السلام .

« إن الحمد والنعمة لك والملك » روى لفظ أن بكسر الهمزة وفتحها ، فالكسر على أنه كلام مستأنف ، والفتح على أنه تعليل لما قبله . والذي عليه جمهور العلماء ترجيح الكسر ، لأنه يقتضى أن تكون الإجابة لله سبحانه غير معالة بعلّة ، وأن الحمد لله على كل حال . ولفظ « الملك » يجوز فيه النصب على العطف ، أو الرفع على أنه مبتدأ ، والخبر مقدر ، أى والملك لك : وكأن الحاج أو المعتمر يقول : إنا نجيبك يا ربنا ونسعى إليك وندوم على طاعتك وكيف لا ؟ وأنت لك الحمد في السموات والأرضين ، ولك الحمد في الأولى والآخرة ، ولك الحمد لأنك متصف بكل كمال وجلال ، ولك الحمد لأنك مولى

النعم ومعطيها ، وما من نعمة من النعم الظاهرة والباطنة والجليلة والعظيمة إلا وهى منك ومردّها إليك ، ونعمك يارب لا تعد ولا تحصى ، وكيف تحصى نعمك ؟ وما من إنسان يتنفس إلا ولك ياربنا فى كل نفس نعم ومنن ، وما من نعمة من نعمك إلا ولك فيها حق الشكر علينا ، ومهما شكرنا فنحن عاجزون عن الوفاء ، فكيف لانجد فى السعى إليك ، ونرفع أصواتنا بتوحيدك والثناء عليك ، وأنت مالك الملك والمتصرف فى الكون كما تشاء ، تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ، وتعز من تشاء وتذل من تشاء . وما أجمل أن نكرر فى هذا الموقف شعار التوحيد ، وأن نترطب ألسنتنا بقولنا : « لا شريك لك » .

« لبيك وسعديك » أى إسعادا لك بعد إسهاد ، ومسارعة فى طاعتك وطلب رضاك بعد مسارعة .

« والخير بيدك » فكل خير فهو منك وبتوفيقك وفضلك ، ومهما يكن من خير فردّه إليك ، وفى تعريف الخير بالألف واللام والاقتصار عليه فى هذا المقام حسن وأى حسن !

« والرغبات إليك والعمل » روى الرغبات بفتح الراء والمد ، وبضم الراء والقصر أى الرغبي . والمعنى : الضراعة والمسألة إنما هى إليك يا الله ، فأنت المقصود فى الحوائج ، وأنت الحقيق بالإجابة ، وأنت المقصود بما نعمل من طاعات . فتقبل منا أعمالنا ، وارحم ضراعتنا ، وأجب سؤالنا ، واغفر لنا ما قدمنا وما أخرنا ، إنك أنت الغفور الرحيم .

هذه هى التلبية وهذا هو معناها . فعليك أيها المسلم أن تستشعر هذه المعانى وأنت تلبي رافعا صوتك بها ، وأن تملأ قلبك بها ، فخير الذكر ما كان مفهوم المعنى نابعا من أعماق القلب ما

محمد محمد أبو شهبه

الأستاذ بكلية أصول الدين

فتح مكة

في شهر رمضان المبارك من العام الثامن لهجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحت مكة ودانت للمسلمين ، وطهرت من أوثان الكفار ، ودالت بفتحها دولة الشرك والمشركين ، وتتابع الناس بعد ذلك أفرادا وجماعات يدخلون في دين الله أفواجا . فكان فتحها أعظم ما فتح الله به على المسلمين . وقد من الله تعالى على رسوله بفتحها إذ يقول : « إذا جاء نصر الله والفتح ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا » . ذلك بأن مكة لم تكن بلدا كسائر البلاد ، فقد كانت أعظم المدن في بلاد العرب وأقدسها على الإطلاق . فيها الكعبة ، بنية أبينا إبراهيم عليه السلام الذي كانت تحج إليه كل قبائل العرب على اختلافها ، والتي كانت تضم في الجاهلية أكبر مجموعة من أصنام القبائل المختلفة . وكانت لقد استها حرما آمنا في الجاهلية ، لا يستطيع فيها العرب حربا أو قتالا . وعليها قامت شهرة قريش بين قبائل العرب . وقد زاد في هذه الشهرة ، وأعان على إقرارها في أذهان الناس ما كان من محاولة أبرهة صاحب الفيل هدمها ورجوعه عن ذلك خائبا ، وتشتت جيشه ، وهلاك أصحابه . وقد جعلت لها هذه المكانة الدينية أولا ، ثم توسطها بين طريق الشام واليمن ثانيا ، شهرة تجارية كبيرة تزعمتها قريش ، فقامت فيها وفيما حولها أكبر أسواق العرب في الجاهلية ، مثل عكاظ بين نخلة والطائف ، وذى المجاز بجانب عرفة ، والمجنة بمر الظهران . وقد كانت هذه المكانة الدينية والتجارية هي السبب الأول في امتناعها على الإسلام ، وفي تشبث قريش بأن تحتفظ بوضعها القديم ولا تغيره ، حرصا على مكانتها الدينية والتجارية ، التي قد تتعرض للزوال والاضمحلال ، بدخولها في الدين الجديد الذي لا يعرف عنه العرب شيئا . فقاومة قريش للدين الجديد كانت في حقيقة الأمر دفاعا عن مسكنهم الأدبية وعن كياناتهم الاقتصادية .

وقد يبدو للتأمل في السيرة أن التفكير في غزو مكة قد بدأ منذ اضطر النبي صلى الله عليه وسلم إلى تركها والهجرة إلى يثرب ، وأن كفاح المسلمين وقتالهم الذي سبق هذا الغزو لم يكن إلا مقدمات تمهد لذلك الفتح الكبير .

أذن للرسول أن يرحل عن مكة حين ضاق بها وبأهلها إلى مكان يأمن فيه على دعوته وعلى أصحابه . وفي هذا المكان الجديد ، وبين الأنصار الذين أخلصوا له ، أخذت الدعوة سبيلها إلى الانتشار ، تدبرها - بعون الله وتوفيقه - مقدرة سياسية وحربية عجيبة ، لا تتاح إلا لمن اصطفاه الله وشرفه بحمل عبء أكرم الدعوات وخاتمة الرسالات .

كان همه الأول - صلوات الله وسلامه عليه - أن يوحد صفوف حزبه ويجعل منهم كتلة متماسكة . فهو يؤاخي بين المهاجرين والأنصار ، وينهى عن العصبية ، ويصلح بين الأوس والخزرج ، فيزيل آثار التارات والعداوات .

وكانت السياسة التي تحراها أن لا يحارب عدوين في وقت واحد ، أو بتعبير آخر - حسب اصطلاحنا الحديث - أن لا يحارب في جهتين .

كانت قريش هي عدوه الأول ، ومكة هدفه الأسمى . ولكنه لم يستطع أن يولى وجهه شطر مكة ووراء اليهود في المدينة ، بحصونهم المنيعه ، وأموالهم الكثيرة ، وعدتهم الضخمة . فلم يكن بد إذن من أن يهادن اليهود أو يهادن قريشا . أما قريش فلم يكن إلى مهادنتها من سبيل . على أن من المجازفة أن تعلن الحرب على قوة كبيرة كاليهود تساكنه في مدينة واحدة . ولذلك فهو يختار مهادنة اليهود ، ثم يتخلص منهم دفعة دفعة ، كلما نقض فريق منهم عهده أجلاه عن المدينة - وما أكثر ما ينقض اليهود العهود - أجل فريقا منهم في السنة الثانية للهجرة بعد واقعة بدر - وهم بنو قينقاع - أجلاهم إلى أذرعات بلشام . ثم أجل فريقا آخر في السنة الرابعة للهجرة - وهم بنو النضير - أجلاهم إلى خيبر . ثم أفنى البقية الباقية منهم بعد أن حاصرهم في العام الخامس للهجرة - وهم بنو قريظة - بعد ما كان من كيدهم للمسلمين وأثأرهم بهم وهم محاصرون بعدوهم في غزوة الخندق .

ومنذ السنة الثانية للهجرة بدأ الرسول صلى الله عليه وسلم يناوش قريشا ويعكر عليها أمنها وطمأنينتها ، ويفسد عليها تجارتها وهي أكبر ما تعزبه ، حتى اضطرت بعد (بدر) أن تغير طريقها التجاري المعتاد وتسلق طريق العراق ، مستعينة ببعض رجال بكر بن وائل ليدلوهم على الطريق .

ففي السنة الثانية للهجرة خرج الرسول إلى قريش في ودان وفي بواط وفي العشيرة ، ولكنه لم يلتحم بهم . ثم التجم بهم في هذا العام في سفوان ثم في بدر .

وفي السنة الثالثة التحم بهم في أحد . وفي السنة الخامسة حاولت قريش غزو المدينة في واقعة الخندق بتحريض من يهود بنى قريظة . وفي السنة السادسة وصل النبي إلى حدود مكة ، وعاد بصلح الحديبية . وفي العشرين من رمضان سنة ثمان للهجرة فتح الله مكة على رسول الله ، فدخلها في جيوش المسلمين الحرارة التي بلغت اثني عشر ألفا ، في كتيبته الخضراء ، على ناقته « القصواء » ، وهو معتجر بشقة برد أسود ، وعليه عمامة سوداء ، ورايته سوداء ، ولوائه أسود ، وقد طأطأ رأسه فوق ناقته حتى إن لحيته لتمس واسطة الرجل أو تقرب منه ، تواضعا لله تعالى ، حين رأى ما رأى من فتح الله وكثرة المسلمين ، حتى وقف بذى طوى وتوسط الناس فقال : العيش عيش الآخرة .

وقد كانت « الحديبية » هي أول محاولة جدية لغزو مكة . والواقع أن النبي لم يخرج في هذه المرة غازيا كما فهم كثير من صحابته في ذلك الوقت . ولكنه أراد أن يعجم عود عدوه قبل أن يندفع إليها فاتحا مهاجما ، وأن يختبر قوته وقوة خصومه ، وأن يتحسس موضع قدمه قبل أن يخطو ، وأن يفزع عدو الله وعدوه ويأق الرعب في قلوبهم . ولذلك فهو يذيع بين أصحابه ويعلن لأعدائه أنه لم يخرج إلا معتمرا . ويقرر أنه لا يريد حربا ، وأنه لم يأت إلا زائرا للبيت معظما له . وهو يخرج مع أصحابه ليس معهم إلا السيوف في القرب - وهي سلاح المسافرين لا سلاح المحارب - يقول له عمر بن الخطاب وسعد ابن عباد : لو حملنا يارسول الله السلاح معنا ، فإن رأينا من القوم ريبا كنا له معدين ! فيجيبهما عليه الصلاة والسلام : لست أحب حمل السلاح معتمرا . ثم إنه يخرج مقدما الهدى بين يديه ، حتى إذا انبعثت به ناقته « القصواء » من باب مسجد المدينة مستقبلة القبلة أحرم فلي . « لبيك اللهم لبيك : لبيك لا شريك لك . لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك . » فيحرم عامة الناس باحرامه .

لم يخرج النبي إذا غازيا في هذه المرة . ولكنه كان قد رأى في نومه أنه دخل البيت وحلق رأسه وأخذ مفتاح الكعبة وعزف مع المعرفين ، فخرج أصحابه معه في نحو ألف وثلاثمائة أو يزيدون قليلا وهم لا يشكون في الفتح ، تأويلا لرؤيا النبي . ومن هنا كانت صدمتهم الفاجعة حين دأوا ما انتهى إليه الأمر من رجوعهم عامهم لم يدخلوا مكة ولم يطوفوا بالبيت ، حتى دخلهم أمر عظيم كادوا بها - كون منه . وهذا هو عمر رضي الله عنه يشب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد اتفق على الصلح ، ولم يبق إلا الكتاب ،

فيقول له : يا رسول الله . ألسنا بالمسلمين ؟ فيقول النبي : بلى . فيقول عمر : فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟ فيجيبه النبي : أنا عبد الله ورسوله . ولن أخالف أمره ، ولن يضيعني . فيذهب عمر إلى أبي بكر فيقول له : ألسنا بالمسلمين ؟ فيقول : بلى . فيقول عمر : فلم نعطي الدنية في ديننا ؟ فيقول له الصديق رضى الله عنه وأرضاه : الزم غرزه - يعنى اعتلق به وأمسكه ، أى اتبع قوله ولا تخالفه - فأنى أشهد أنه رسول الله ، وأن الحق ما أمر به ، ولن يخالف أمر الله ولن يضيعه الله . وجعل عمر يردد على رسول الله الكلام وهو يقول : أنا رسوله ولن يضيعني ، ويردد ذلك . فقال أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه : ألا تسمع يا ابن الخطاب رسول الله يقول ما يقول ؟ تعوذ بالله من الشيطان واتهم رأيك . فجعل عمر رضى الله عنه يتعوذ بالله من الشيطان الرجيم حيناً . ثم إن الرسول يدعو الناس بعد أن كتب كتاب الصلح إلى أن يخرجوا ويخرجوا من إحرامهم ثلاث مرات ، فلا يجيبونه ، وهم ينظرون إليه ذاهلين من أنفسهم ، حتى يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فينطلقون إلى الافتداء به ، وكأنهم لم يكونوا يسمعون .

بمثل هذا الوجوم تلقى الصحابة صلح الحديبية ، ولم يكونوا يرون فيه خيراً . ولكن الواقع أن صلح الحديبية كان خيراً كله ، وأنه كان أعظم ما فتح الله به على المسلمين منذ دعا الرسول إلى دعوته حتى ذلك الوقت . ولكن الناس لم يكونوا يعلمون ، وكان الله ورسوله أعلم .

لننظر إذن في شروط هذا الصلح :

١ - أول هذه الشروط أن يرجع النبي من عامه فلا يدخل مكة . فإذا كان العام القابل دخلها المسلمون فأقاموا بها ثلاثاً ، معهم سلاح الراكب - السيوف في القرب (١) - بعد أن تخرج منها قريش .

٢ - والشرط الثانى أن توضع الحرب بين الطرفين عشر سنين ، يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض .

٣ - والشرط الثالث أن من أتى محمداً من غير إذن وليه رده عليه . ومن جاء قريشاً ممن هو مع محمد لم يردوه .

[١] الذرب جمع قراب (بكسر القاف) وهو وطء يكون فيه السيف بدمه وحالته .

٤ - والشرط الرابع أن من أراد أن يدخل في عقد مجد دخل فيه ، ومن أراد أن يدخل في عقد قریش وعهد دهم خل فيه .
وأول ما في هذا الصلح أن فيه اعترافا صريحا بالدولة الإسلامية الناشئة . وهو بعد هذا خير كله لمن تأمله متدبرا .

فالشرط الأول يضمن للمسلمين دخول مكة في العام القادم ، يقيمون فيها ثلاثة أيام وقد خرج عنها أهلها . أى نصر هذا ؟! أهل مكة يخرجون عنها ليدخلها المسلمون للمرة الأولى فيحتلونها ثلاثة أيام . وفي ذلك ما فيه من إذلال الكفار ومن إفزاعهم وإفلاقهم وزعزعة نفوسهم . وقد دخلها المسلمون - إنفاذا لهذا الشرط - في عامهم التالى ، يحملون السلاح ، فيها البيض [١] والدروع وفيها مائة فرس . لم يدخلوا بها مكة ، ولكنهم حملوها معهم ليظهروا قریشا على قوتهم وبرهوبهم . ويقول النبي لأصحابه عند الكعبة : رحم الله امرأ أراهم اليوم قوة . فيطوف صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع بثوبه (قد أخرجه من تحت إبطه الأيمن فغطى به الأيسر) يهرول هو والمسلمون في الثلاثة الأشواط الأولى . وهذا هو بلال يؤذن للظهر من فوق ظهر الكعبة ، فيقول عكرمة بن أبى جهل حين يسمعه لقد أكرم الله أبا الحكم (يعنى أباه) ، لم يسمع هذا العبد يقول ما يقول . ويقول صفوان ابن أمية وخالد بن أسيد مثل ذلك . ويغطى سهيل بن عمرو ورجال معه وجوههم مما يسمعون . فهل هناك إذلال لاشركين أكثر من ذلك .

أما الشرط الثانى فهو يضمن للرسول صلى الله عليه وسلم سلما طويلا يتفرغ فيه للشر الدعوة على نطاق واسع ، وقد أمن طريق المسلمين يذهبون حيث يشاءون ، وقد استطاع الرسول عقب الهدنة مباشرة أن يبعث بكتبه إلى ملوك الأرض يدعوهم للإسلام . فأسلم في الهدنة أكثر من أسلم من يوم دعا رسول الله إلى يوم الحديبية . ثم إنه لم يكن من صواب الراى أن يغزو مكة ، ومن ورائه يهود خيبر ، الذين أجلاهم عن المدينة ، فبنوا في خيبر الحصون ، وظلوا يترصبون به الدوائر . وقد هادن النبي اليهود أولا ليفرغ لمكة . وها هوذا اليوم يهادن مكة ليفرغ لليهود . وقد استطاع الرسول في العام التالى للهدنة أن يفتح حصونهم ويستولى عليها . وبذلك أمن ظهره وكفى كيدهم ، واستطاع أن يتفرغ لفتح مكة ، متقويا بما وقع في يده من غنائم حصون خيبر الكثيرة ، من سلاح وحلى وغذاء وكساء .

[١] البيض جمع بيضة وهى غطاء للرأس يقرب مما نسميه الآن [الخوذة] .

أما الشرط الثالث ففي ظاهره إذلال للمسلمين ، لأنهم يردون إلى قريش من جاء إليهم مسالما بغير إذنهم ؛ أما هم فلا يردون عليهم من جاءهم من المسلمين . والحقيقة أن هذا الشرط خير كله للمسلمين وشر كله على قريش ، فإحاجة النبي إلى المسلم الذي يتردد عن إسلامه ويريد قريشا ؟ أليست عودة مثل هذا المنافق إلى قريش خيرا من بقائه بين المسلمين ، يفت في عضدهم ويطلع على عوراتهم ؟ ثم ماذا يضير المسلمين في أن يردوا مسالما من قريش إليهم يقيم بين أظهرهم ، فيكون ظهيرا للمسلمين عند الغزو ، ويكون عوناً لهم ، أو (طابورا خامسا) كما نسميه اليوم ؟ .

أما الشرط الرابع فقد مكن للنبي أن يتخذ لنفسه حلفاء من أهل مكة نفسها ، إذ دخلت خزاعة في حلفه ، فكانوا عينا له في مكة ، يطلعونه على دخيلة القوم ويداونونه على عوراتهم ، وبذلك أصبحت مكة وفيها فريق يظهر النبي ، ليس فيها سر يخفى عليه ، وأصبحت المدينة يدا واحدة كل أهلها من المسلمين المخلصين لله ولرسوله .

في صلح الحديبية ظهر بعد نظر النبي صلوات الله وسلامه عليه ، وظهرت رباطة جأشه ، وأناقته ، وحاميه ، لم تستفزه فظاظة المشركين وسوء أدبهم ، ولم تصرفه عن وجهه . فهذا سهيل بن عمرو يضرب ابنه أمام رسول الله لإسلامه ، وابنه «أبو جندل» يستغيث قائلا : يا معشر المسلمين . أأرد إلى المشركين يفتنونني في ديني ؟ والمسلمون يبيكون أسكلامه ، والرسول يسأل أباه أن يتركه ، فيحلف أن لا يتركه . فيسأله أن يحميه من العذاب ، فيأبى . ويسأله الرسول لأبيه قائلا : اصبر واحتسب ، وعمر يتعجب ويعاني في نفسه من ذلك عناء شديدا ، حتى لقد امتحن في إيمانه امتحانا قاسيا ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم يملك نفسه ، ويمضي لما هدى إليه من إتمام هذا الكتاب الذي غاب عن المسلمين ما فيه من خير كثير ولم يغب عنه . فإذا هموا بالكتاب أملى النبي على علي بن أبي طالب قائلا : اكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » قال له سهيل (ممثل أهل مكة) : لا أعرف الرحمن . اكتب ما نسكتب « باسمك اللهم » ، فيضيق المسلمون ويضجون . ولكن النبي يملك نفسه ويقول لعلي : اكتب « باسمك اللهم » . فإذا أملى : هذا ما اصطاح عليه محمد رسول الله ، قال سهيل : لو أعلم أنك رسول الله ما خالفتك ولا تبعثك . أفترغب عن اسمك واسم أبيك ؟ ويضح المسلمون وترتفع أصواتهم . ولكن النبي يقول : أنا محمد بن عبد الله ، فأكتب .

وهذا هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، كان يقول بعد ذلك : ما كان فتح أعظم في الإسلام من فتح الحديبية ، ولكن الناس يومئذ قصر رأيهم عما كان بين محمد وربه ، والعباد يعجلون ، والله لا يعجل كعجلة العباد ، حتى تبلغ الأمور ما أراد .

* * *

ولم يمض على صلح الحديبية سنتان حتى نقضته قريش ، فأعانت بعض حلفائها من بنى بكر على حلفاء النبي من بنى خزاعة . فأرسلت خزاعة وفدا إلى الرسول تستعينه وتستنجده ، وأدركت قريش سوء صنيعها ، وقد علمت أن المسلمين قد أصبحوا من القوة بحيث لا تنهض لهم قريش ، فأرسلوا أبا سفيان لاسترضاء النبي وتجديد العهد الذي بينهما . ولكن المسلمين لاذوا عن مطلبه ولم يصرحوا له بشيء ، فعاد إلى مكة لا يعرف حقيقة أمرهم وما اتفوه ، حتى فوجئت مكة بجيوش المسلمين الضخمة تطرقها ، فلم يكن لها بد من أن تخضع ، لما رأت من تفوق المسلمين وكثرة عددهم .

ولست أحب أن أتبع تفاصيل هذه المعركة ، فأدخل في سرد طويل يعرفه الناس ، ويستطيعون أن يظفروا به في كتب التاريخ ، فليس في هذا السرد كبير غناء . ولكني أحب أن أقف عند بعض المواطن التي قد نتعلم منها ما يفيد .

لم تجل دقة التنفيذ وبراعته في شيء كما تجلت في هذه الاحتياطات المحيطة التي اتخذها الرسول لتأمين سلامة الجيوش والتمهيد لانتصارها يوم الفتح . ولم تجل الوفاء والكرم والصفح الجميل في شيء كما تجلى في صنيع النبي الكريم .

أحاط الرسول غزو مكة بالتسكيم التام ، حتى لقد سارت جيوش المسلمين وهي لا تعرف وجهتها بالضبط ، فظن يظن أنه يريد الشام ، وظن يظن ثقيفا ، وظن يظن هوازن .

لما قدم وفد خزاعة على الرسول مستصرخا عزم على إغاثته ، ولكنه كتم عنهم ذلك ولم يصرح بشيء . وقدم أبو سفيان في عقب وفدهم ، فلقى أبا بكر ، فتحدث إليه في تجديد الحلف ، فلم يظفر منه بشيء . فانطلق إلى عمر بن الخطاب ، وقال : والله لو وجدت الذر تفاتلكم لأعنتها عليكم . فانطلق إلى عثمان ، متوسلا إليه : يا أيها بنو أمية من قرابة ورحم ، فلم يجبه إلى شيء . حتى لقي عليا ، فقال له : والله ما أجدر لك شيئا أمثل من أن

تقوم فتجبر بين الناس ، فانك سيد كنانة . فقام وصاح بين الناس : ألا إني قد أشرت بين الناس ، ولا أظن محدا يخفوني . ودخل على النبي ، فلم يزد على أن قال له : أنت تقول ذلك يا أبا سفيان ؟ وعاد أبو سفيان لا يعرف : أقبل الرسول إجارته بين الناس ، أم أنه عزم على أمر .

ولا يكاد أبو سفيان يولى قافلا إلى مكة حتى يطلب إلى زوجته عائشة أن تجهزه للقتال ، وأن تخفى ذلك فلا تظهر عليه أحدا . ويدخل أبو بكر على ابنته عائشة وهي مشغولة بتجهيز النبي ، فيقول لها : يا عائشة . أهم رسول الله بغزو ؟ فتقول : لا أدرى . فيقول : إن كان هم يسفر فأذينا نتيأ له . فتقول : لا أدرى . لعله يريد بنى سليم . لعله يريد ثقيفا . لعله يريد هوازن . فلما استعجمت عليه انطلق إلى رسول الله يسأله ، فأخبره بوجهه ، وطلب منه أن يخفى ذلك .

وأمر النبي بمراقبة الطرق بين الجبال حتى لا تتسرب الأخبار إلى قريش ، ووكل ذلك إلى رجال تحت إمرة عمر بن الخطاب ، فكان يطوف عليهم قائلا : لا تدعوا أحدا يمر بكم تشكرونه إلا رد دتموه .

وأذن مؤذنو الرسول فيمن حوله من القبائل يقولون : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحضر رمضان في المدينة . فانتالت على النبي الرجال من مختلف القبائل ، في سلاحهم وعدتهم وخيولهم ، حتى بلغوا عشرة آلاف أو أكثر من ذلك بما لا يتجاوز اثني عشر ألفا .

ويحيط الذي جيش المسلمين المجاهد في سبيل الله بكل ما يوفر له أسباب النصر ، ويمينه على قهر الشرك وإعلاء كلمة الله . لما خرج من المدينة نادى مناديه : من أحب أن يصوم فليصم . ومن أحب أن يفطر فليفطر . وصام هو ، حتى إذا كان بالعرج صب على رأسه ووجهه ماء من شدة العطش . فلما كان بالكديد - بين الظهر والعصر - أخذ إناء من ماء في يده حتى رآه المسلمون ، ثم أفطر تلك الساعة . ثم بلغه بعد ذلك أن قوما صاموا فقال : أولئك العصاة . فلما بلغ الرسول « مر الظهران » أمر أصحابه أمرا صريحا بأن يفطروا ، فقال لهم : إنكم مصبحو عدوكم ، والفطر أقوى لكم .

ويقدم النبي الطليعة من الفرسان أمام الجيش - وعملها شبيه بعمل (الطواير) السريعة التي تتقدم الجيوش الآن - فإذا ظفرت هذه الطليعة برجل من هوازن أخذته واستجوبته عامه عن قريش واستعدادها ، ثم تحبسه حتى تنتهى من الغزو .

وقد كان الرسول يعتمد - فيما يعتمد - على النهويل والإرجاف بالعدو وغادعته . فهو إذا قرب من مكة أمر المسلمين أن يوقدوا النيران ، فيوقد المسلمون عشرة آلاف نار . فلما خرج أبو سفيان يتجسس ومعه حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء رأوا الأبنية والعسكر والنيران (بمر الظهران) وسمعوا سهيل الخليل ورغاء الإبل ، فأفزعهم ذلك فزعا شديدا ، وظلوا يتعجبون من كثرة عددهم وهم لا يعرفون من أمرهم شيئا . ثم يقبض المسلمون على أبي سفيان ، ويأمر النبي بحبسه حتى تمر جيوش المسلمين ويراها . وتمربه الكتائب على راياتها ، كلها حاذته كتيبة كبرت ثلاثا ، وأبو سفيان يتعجب من كثرتهم وقوتهم . حتى إذا بلغت منه الرهبة وملا قلبه الرعب أطلقوه إلى مكة ليصبح في الناس مذعورا : من أغلق بابه فهو آمن . ويقول للذين يريدون المقاومة : رأيت ما لم تروا ، رأيت الرجال والكراع والسلاح . ما لأحد بهذا طاقة . فإذا دخل الرسول مكة طاف بالبيت في سلاحه يكبر فيكبر المسلمون لتكبيره ، حتى ارتجت مكة تكبرا . كل هذا والمشركون ينظرون من فوق الجبال ، قد أخذ منهم الفزع وبلغ منهم الرعب كل مبلغ .

ويتجلى الوفاء والعفو والكرم في كل تصرفات الرسول في ذلك اليوم . فهو يصفح عن أبي سفيان ، ويتجاوز الصفح إلى أن يحفظ عليه مكانته بين الناس ، إذ ينادى منادى المسلمين : من دخل المسجد فهو آمن ، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن . ولا يزال يعطيه من غنائم حنين حتى يرضى . ينظر إلى النبي بعد (حنين) والفضة بين يديه ، فيقول : يا رسول الله . أصبحت أكثر قريش مالا ، فتبسم عليه الصلاة والسلام . فقال أبو سفيان : أعطني من هذا يا رسول الله . فقال : يا بلال . زن لأبي سفيان أربعين أوقية وأعطوه مائة من الإبل . فسأل لابنه يزيد ، فأعطاه مثل ذلك . ثم سأل لابنه معاوية ، فأعطاه مثلها . فقال أبو سفيان : إنك لكريم ، فذاك أبي وأمي . والله لقد حاربتك فنعم المحارب كنت ، ثم سألته فنعم المسالم أنت . فجزاك الله خيرا . وكذلك فعل النبي مع زعماء قريش ورءوسها الذين آذوه بالأمس وأخرجوه من بيته ومن وطنه وهو أحب شيء إليه . بل إنه ليطالب من أصحابه أن يتلطفوا معهم ، فيقول لهم حين أغلق سهيل ابن عمرو عليه بابه وأرسل ابنه يطلب الأمان ، يقول لهم : من لقي سهيل بن عمرو فلا يشد إليه النظر ، فلمعمرى إن سهيلا له عقل وشرف . ويقول لهم في عكرمة بن أبي جهل حين أمنه ، وكان قد هرب إلى اليمن خوف القتل : يأتكم عكرمة بن أبي جهل مؤمنا مهاجرا ، فلا تسبوا أباه ، فإن سب الميت يؤذى الحي ، ولا يبلغ إليه .

بمثل ذلك استطاع النبي صلى الله عليه وسلم أن يملك أهل مكة ، وأن يشد بهم أزر الدعوة ، وهم قومه وعصبيته . ولو أنه استجاب لشهوة الغضب والانتقام - وحاشاه - لفرق قريشا وقسمها ، ولبقيت في نفوسهم مرارة لا تزول . ولكنه عفا وأحسن فملكهم . وما هو إلا أن أعان خروجه لموازن حتى تبعته قريش عن بكرة أبيها وأمدوه بما شاء من مال وسلاح . وتتابعت غزواته فتوحه ، لا يقف في سبيله شيء ، حتى دانت له العرب ، وأقبلت وفودهم من كل فج تباع بالسلام .

* * *

وبعد ، فلو شاء الله - سبحانه - لعزز الحق بغير قتال ، وعحق الباطل فلم تقم له دولة ساعة من نهار . ولو كان الله مكرا أحدا بذلك لكان خاتم رسله أحق خلقه بأن يساق له النصر بغير قتال ، ويجمع الناس على دعوته دون أن يتكلف ما تكلف من مشاق . ولكن حكمته السامية الخفية - سبحانه وتعالى - قد اقتضت أن يدفع الناس بعضهم ببعض ، وأن يجعل في ذلك خير الناس وعمران السكون . ولو آمن الناس لاستناموا وتواكلوا وتعطلت العقول ، ولو آمنوا لضلوا وطفوا وأعرضوا عن ذكر الله . ولولا مداولة الله بين الناس ودفعه بعضهم ببعض لسلطت على الناس المدينيات الفاسدة ، بعد أن يطغيها التعرف الذي تنتهي إليه كل الحضارات . وإذن لغنى قلوبهم ظلام الكفر وكانوا من الهالكين . « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض » « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا » .

في ظل هذا الصراع تهذب المحن النفوس وتصهرها وتصفيها ، ويلجأ الناس إلى ربهم متضرعين ، وتتفجر للعقل السكادح في سبيل التفوق أسرار السكون وتفتح مكنوناته ، ويصفو إيمان المؤمنين حتى يبلغ الذروة « أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ؟ ولقد فتنا الذين من قبلهم ، فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين . أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ، ساء ما يحكمون . من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت ، وهو السميع العليم . ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ، إن الله لغني عن العالمين » .

محمد محمد حسين

أستاذ الأدب العربي - بجامعة الإسكندرية

أدب الاستماع لكتاب الله الكريم

قال الله تعالى : — « وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون » .
وقال صلى الله عليه وسلم : (اقرءوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون
أهل الفسق والكبائر ، فانه سيجيء أقوام يرجعون القرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح ،
لا يجاوز حناجرهم ، مفتونة قلوبهم وقلوب من يهيجهم شأنهم) .
في شهر رمضان يكثر المسلمون قراءة القرآن والاستماع له ، لأن القرآن الكريم بدأ
إنزاله على رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان ، ولأن قراءته والاستماع له
من أفضل العبادات التي يتقرب بها المسلمون إلى الله سبحانه وتعالى . وكل عبادة لها حكم
ومقاصد أرادها الشارع الحكيم ، ولها شروط وآداب أوجب الشارع رعايتها ليصل المسلم
بها إلى التقرب من الله وليحقق الحكمة التي أرادها الله ، وقد أرشد الله قارئ القرآن
والمستمع له إلى ما يجب أن يراعى في القراءة والاستماع بقوله سبحانه لرسوله « ورتل القرآن
ترتيلا » . والترتيل تبين الكلمات ، والتأني في الأداء ، وإخراج الحروف من مخارجها ،
وإفاؤها بحقها من صفاتها اللازمة لها والعارضة كإظهار المظهر ، وإدغام المدغم ، ومد المددود
وقصر المقصور ، وترقيق المرقق ، وتفخيم المفخم ، وما إلى ذلك من القواعد التجويدية ، لأن
المراد من قراءة القرآن والاستماع له هو تدبر معانيه وفهم مقاصده وصراميه . وقد سئل الإمام
على كرم الله وجهه عن معنى الترتيل فقال « الترتيل تجويد الحروف ومعرفة الوقوف » .
والذي يحقق هذا هو حسن الأداء ، وجودة النطق والوقوف على ما تم معناه ، ولم يتعلق
بما بعده من غير تكلف ولا تعسف . يقول الشمس بن الجزري في هذا المعنى :
مكلا من غير ما تكلف بالالطف في النطق بلا تعسف

وقد سئلت السيدة عائشة رضي الله عنها عن قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم فقالت :
« لا كسر دكم هذا ، لو أراد السامع أن يعد حروفها لعداها » .

ومما يعين على هذا قوة نبرات الصوت وملاءمة الأصوات الندية لها ، وقد روى
أبو داود في سننه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « زينوا أصواتكم بالقرآن »
وروى مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » وليس المراد
بتزيين الصوت هو التغني وصراعة الألحان الموضوعية لفن النغم ، إنما المراد من تزيين
الصوت بالقرآن والتغني به مراعاة ما تقتضيه معاني الآيات من صوت حزين في تلاوة

آيات الوعيد والتحذير ، وصوت مستبشر في آيات الوعد والتبشير ، مما ينيه السامع ويعينه على الفهم والتدبر ، وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن أقرأ الناس فقال : « من إذا قرأ رأيته يخشى الله » وروت السيدة عائشة رضى الله عنها قالت : كان أبو بكر رجلا لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن . هذا وقد أرشد الله سبحانه وتعالى المستمع إلى ما يجب عليه بقوله « وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون » والاستماع هو الإصغاء بالتدبر والتفكير فيما يستمع له ، والإنصات هو الصمت والسكوت حين الاستماع .

أمر الله المسلمين إذا قرئ القرآن أن يصفوا إليه إصغاء المتفكر المتدبر وأن يصمتوا ولا تشغلهم ألسنتهم عما تسمع آذانهم لأنهم باصغائهم وإنصاتهم يفهمون معاني الآيات ويبتدون بهديها فتحيا قلوبهم ، وتصفو نفوسهم ، وتستيقظ مشاعرهم فتقوى حاسة الاعتبار فيهم ، وتكون نفوسهم أهلا لرحمة ربهم وفضله وإحسانه ولهذا قال سبحانه : « لعلكم ترحمون » . هذه آداب قراءة القرآن الكريم والاستماع له كما بينها الله ورسوله ، وهى الآداب التى تتفق وجلال القرآن وتحقق الغرض من تلاوته والاستماع له .

فالقارئ الذى أنعم الله عليه بنعمة الصوت ، عليه أن يشكر نعمة الله بحسن ترتيل القرآن واستخدام صوته الحسن فى اجتذاب السامعين وترقيق قلوبهم وإيقاظ مشاعرهم ، وعليه أن يستشعر أنه يقرأ كلام الله ، وأن الله يسمعه ويراه ، وأن يستشعر أن خروجه عن حدود الترتيل ليوافق النغم ومبالغته فى التأنيق والتكلف ليستزيد إعجاب السامعين تحت تأثير النفات خضوعا لحكم التطريب . كل هذه آثام لا ترضى الله ورسوله ولا تتفق وجلال القرآن الكريم ، وأنه لا قيمة لرضا الخلق إذا غضب الخالق .

والسامع الذى وفقه الله أن يستمع إلى القرآن عليه أن يصفى ويخشع ويتدبر فيما يسمع ، وعليه أن يستشعر أنه يستمع ليهتدى ويتعظ ويتوب إلى الله لا ليلهو ويطرب ، وأن اشتغاله فى أثناء الاستماع بالكلام هو إعراض عن أنضل ما ينبغى أن يستمع له ويتدبر ما فيه ، والله سبحانه وتعالى لم يقل « فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحبون » بل قال : « لعلكم ترحمون » .

فلتكن وجهة السامع بالاستماع أن يهتدى بهدى القرآن ، وأما الصخب وتعالى الأصوات للإعجاب والاستحسان والاتجاه إلى مجرد النغم والألحان ، فهذه كلها آثام وغفلة عن أن هذا كلام الله ، وأنه هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ما

متولى عبد الله الفقاعى

المدرس بمعهد القراءات

ابن خلدون

وفلسفته الاجتماعية

مقدمة ابن خلدون :

حازت مقدمة ابن خلدون شهرة عالمية في تاريخ الاجتماع البشرى ، فهى الأولى من نوعها في علم الاجتماع . وعلى الرغم من أن ابن خلدون كتب مقدمته في مدينة قاص في الأعوام الأربعة التي قضاها في العزلة من سنة ٧٧٥ إلى سنة ٧٧٨ هـ ، فاننا لم نعثر على مؤلف آخر أتى بمجموعة من العلوم كهذه المجموعة الفريدة من حيث تكوينها ووضعها ، والمقدمة أشبه بدائرة معارف صغيرة أحاطت بكل ما كان يشغل العقل البشرى من العلوم والمعارف في القرون الوسطى .

استهل ابن خلدون مقدمته بتعريف علم الاجتماع ، وأوضح طبيعة العمران بقوله : « إن الاجتماع الإنسانى ضرورى للأفراد والجماعات مادام الإنسان مدنيا بالطبع » . ثم أردف هذا الاستهلال بالقسم الثانى ، وقد تكلم فيه عن العصبية ومدى تعريفها ، وحلل في هذا القسم نفسية الشعوب من الناحية السيكولوجية ، وأما القسم الثالث فقد تكلم فيه عن معنى الخلافة ، وفى القسم الرابع سرد وجوه المعاش وأصنافه ومذاهبه ، وفى القسم الأخير من المقدمة شرح جانبا كبيرا من نظريات الفنون والمعارف .

نقد المقدمة من بعض نواحيها :

عقد ابن خلدون في مقدمته المشهورة فصولا في العمران ، قرر فيها أن البداوة طبيعية ، وأن الغالب على أهل البدو الشجاعة والقرب من الخير إذا قيسوا إلى أهل الحضر ، ثم خص العرب بطائفة من هذه الفصول ذهب فيها إلى أن العرب لا يحصل لهم الملك إلا بصيغة دينية ، وأنهم إذا راموا التوسع السياسى من طريق الحرب فلا يتقبلون إلا على السهول والبساتط دون المواقع الجبلية والقلاع الحصينة ، وأنهم أبعد الأئمة عن سياسة الملك ، وأنهم إذا قبلوا على أوطان أسرع إليها الخراب . وأن المباني التي اختطها العرب أسرع إليها الفناء ، وأن العرب أبعد الناس عن الصناعات .

وردا على ذلك نقول : أما أن العرب أبعد الناس عن سياسة الملك . فهذا أبعد الأشياء عن الحقائق . فالعرب هم الذين شادوا دولة انتظمت ما بين حدود الصين شرقا إلى المحيط الأطلسي غربا . ومن سفوح جبال القوقاز شملا إلى السودان جنوبا . وهم الذين ساسوا هذه الدولة ودبروا أمرها زهاء مائتي عام .

أما سياسة الملك ، فقد كان لسياسة عمر بن الخطاب ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وعبد الملك بن مروان ، والمأمون وغيرهم ، في إدارة شؤون المملكة الإسلامية مع اتساع أطرافها ، ما كان من شأنه أن استقرت قواعد الملك على أسس وطيدة ، ما تزال إلى يومنا مضرب المثل في السياسة الرشيدة .

استطاع العرب أن يفتحوا فارس والروم والمغرب والأندلس . مع صعوبة مسالكها ووعورة دروبها . وأما دعوى ابن خلدون أن العرب إذا تغلبوا على أوطان أسرع إليها الخراب ، فهي دعوى منقوضة من أساسها . بدليل ما اختطه العرب من المدن كالفسطاط وبغداد ، هذا بجانب ما شادوه من المساجد ، كمسجد قرطبة في الأندلس وجامع دمشق ، وقصور الأمويين الماثلة في بادية الشام كالمشتى وقصير عمرة ورصافة هشام . أما عزوف العرب عن الحرف ورغبتهم عن الصناعات . فأننى أحيل القارئ على ما كتبه العلامة دريبر في كتابه القيم (المنازعة بين العلم والدين) .

أما عدم قدرة العرب على جمع الكلمة وتوحيد الصفوف ، فأمر لا نقر ابن خلدون عليه . إذ لولا جمع كلمة العرب أيام الخليفة عمر لما استطاعوا غزو فارس والروم ومصر ، وفتح الأندلس بقيادة طارق بن زياد ، ولولا جمع كلمتهم أيام صلاح الدين ما استطاعوا القضاء على الصليبيين في الشام حول بحيرة طبرية .

وفات ابن خلدون أن يذكر أن مبعث جمع كلمة العرب منشؤه الإيمان ، ومن الإيمان نبتت العقيدة ، ومن قوة العقيدة تجمعت وحدة الصفوف ، والذي انتهى بالعرب في كل مواقفهم الحربية إلى النصر والظفر .

نظريات ابن خلدون الاجتماعية والسياسية :

يمتاز ابن خلدون بنفاذ نظريته وسعة اطلاعه على الشؤون الاجتماعية ، وبخاصة فيما عيس النظم الداخلية للدولة . وترجع هذه الخصوصيات فيه إلى استعداده الطبيعي أولا ،

وإلى أنه شغل عدة مناصب سياسية في تونس ، والأندلس ، ومصر ، هيأته لأن يكون واسع الاطلاع على حياة الشرق ، وصاحب رأى سليم في السياسة الدولية التي كانت سائدة في زمانه .

وقد أضاف الأستاذ محمد عبد الله عنان فصلا في كتابه عن ابن خلدون وازن فيه بين ميكافلي السياسي وبين العلامة ابن خلدون . وأوضح سياسة كل منهما على انفراد . ولكن الموازنة بين هاتين الشخصيتين بعيدة كل البعد عن متناول البحث . وذلك نظرا للتفاوت الكبير بين العقليتين من ناحية وإلى استعداد كل منهما من ناحية أخرى . فبينما يدعو ميكافلي إلى نبذ العهود ، وإلى نكران الشرف تبعا للصالح العامة للدولة ، نرى ابن خلدون يدعو إلى إبعاد الشرع عن الدولة سالكا طرق الدهاء السياسي . وشتان بين الطريقتين .

وفي المقدمة كلام كثير عن النظام الاجتماعي ، وتقرير القواعد التي بمقتضاها تتكيف أساليب الحكم ، وتقوم عليها أنظمة الحكومات . وأهمل ابن خلدون وضع قواعد ثابتة وقوانين عامة يسير عليها الرجل السياسي ، ويمكن للدولة تطبيقها في السياسة الخارجية . بينما نجد في كتاب الأمير لميكافلي أشباه هذه القواعد ، وهذه القوانين التي يحتاج إليها الدبلوماسي ، وتزود بها الدول في تنفيذ سياستها وتعزيز سلطانها الخارجي .

تظهر مقدرة الرجل السياسي عادة في المفاوضات السياسية التي يقوم بها في شبه معاهدات بين دولته والدول الأخرى ، سواء أكانت هذه المعاهدات تمس السياسة أو الاقتصاد أو التعاون الثقافي . ولما كانت الدولة الإسلامية مضطربة اضطرابا شديدا وقت ظهور ابن خلدون في مصر نظرا لهجوم التتار على آسيا الصغرى بقيادة تيمورلنك ، اضطرت مصر إلى تعيين ابن خلدون سفيراً لها لدى بلاط تيمورلنك في ذلك الحين . وقد جرت محادثات بين القطبين السياسيين أظهر ابن خلدون في تلك المحادثات السياسية كفاية ونباهة أعلت من قيمته السياسية في نظر تيمورلنك ، وانتهت المحادثات بنحو من الثقة والطمأنينة ، وكانت نتيجةها إبعاد الأذى عن وادي النيل .

ولكن للأسف لانعلم ما هو الحديث السياسي الذي أفضى به ابن خلدون إلى عامل التتار الغشوم ، وما هي الأساليب التي اتبعها للوصول إلى تحقيق أغراضه ؟ ولكن الذي لا شك فيه ، والذي استطعنا الوقوف عليه ، أنه كانت هناك مفاوضات سياسية نهض بعينها ابن خلدون ، وتناقش فيها مناقشة جدية مع الفاتح تيمورلنك . حتى لقد كوفئ ابن خلدون منه بجائزة سنوية شهادة منه على حنكته السياسية ومرونته في أساليب الكلام .

ثقافة ابن خلدون :

الذى يطلع على مقدمة ابن خلدون يحكم لأول وهله أنه كان ملها بضروب المعارف التى كانت موجودة فى عصره ، وأنه استفاد من التجارب القاسية التى لقيها فى حياته ، ومن التيارات السياسية التى خاض غمراتها أثناء اشتغاله ببلاط الملوك فى أفريقية وبلاد الأندلس وفى مصر .

كل ذلك أعان ابن خلدون على وضع مقدمته النفيسة ، وحسبه منها أن تعتبر أنها إنتاج فى علم الاجتماع .

فلسفة ابن خلدون الاجتماعية :

لابن خلدون فلسفة فى حفظ الاجتماع ، وسلامة الدولة ، وثبات سلطانهما ، وتوافر قوتها لصد كل عدوان خارجى . مؤداها العناية بنقاء السلالة من كل دخيل عليها من الأجناس الأخرى . وهذامنه غلو فى مذهب العنصريه Racisme وهو مخالف لمبادئ الحكمة الإسلامية القائمة على أن الناس كلهم سواء أبوهم آدم وأمههم حواء ، وأن جميع ضروب الأجناس صالحة للترقى والتكامل ، كما أن جميعها عرضة كذلك للتدلى والتسفل . وأن لاشأن هنا لاختلاف الدماء فى ذلك . وإنما المؤثر الحقيقى فى كل ذلك هى المبادئ والعقائد . فإذا كانت سليمة سلم المجتمع من آفات الاجتماع ، وإن كان ذووه من أجناس مختلفة . وأعظم شاهد على ذلك الأمة الإسلامية نفسها التى اختلطت الدماء فيها إلى أقصى حد بسبب دخول أمم مختلفة فيه كانت لا تجمعها أية جامعة . فقد أسست إمبراطورية لا تغرب عنها الشمس ، ورفعت للدين علم لا يزال خفاقا فى أقطار شامعة من الأرض . فإذا كان قد دب إلى هذه الإمبراطورية الفساد . فأنما كان ذلك بسبب استبدالها بالمبادئ الإسلامية بمبادئ فاسدة اقتبستها من هنا وهناك .

فالعنصرية التى كان يرفع علمها ابن خلدون فى زمنه مبدأ فاسد . وقد ظهر له أشيع غلاة فى هذا العصر فلم يفلحوا فى إقامتها ، وكانت سببا فى إضعاف كيانهم بما جلبوه على أنفسهم من الأحقاد والسخائم .

وهذا الخطأ فى النظر لا يقدر فى علو كعب الرجل فى كل ما تصدى له من الشؤون الاجتماعية الأخرى ، ولقد لاقى جزء عمله بخلود اسمه فى سجل كبار العقول فى الأمة الإسلامية ما

عبد الحميد سامى بيومى

المؤمن الحق

بيننا لك أيها القارئ في مقالنا السابق أن المؤمن الحق من جمع بين أمور خمسة بينها الله سبحانه في قوله : « إيماناً المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون ، الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ، أولئك هم المؤمنون حقا » . وحدثنك عن الأمرين الأولين ، وهما نحن أولاء نحدثك في هذا المقال عن الأمور الباقية والله المستعان .

الأمر الثالث من الأمور التي لا بد أن يتصف بها المؤمن ليكون مؤمناً حقا : التوكل على الله عز وجل ، وهو المشار إليه بقوله سبحانه : « وعلى ربهم يتوكلون » . والتوكل على الله الاعتماد عليه سبحانه في الشئون كلها وتفويض الأمر إليه والثقة به ثقة لا حد لها ، فلا يرجى إلا هو ولا يؤمل الخير إلا منه ولا يخشى سواه ولا يستعان في الأعمال إلا به « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » وهو في الحقيقة مبنى على التوحيد فمن اعتقد أن الله واحد لا شريك له ، بيده الخير والشر وهو على كل شيء قدير « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم » واعتقد أن محمدا عبده ورسوله هداانا إلى الله وأرشدنا إلى الحق وإلى طريق مستقيم ، من اعتقد ذلك فوض الأمر جميعه إلى خالقه ووثق به وتوكل عليه ، وليس معنى التوكل القعود عن العمل وترك الأسباب واطراح الوسائل والإخلاد إلى الخمول وإلى الراحة والسكسل ، فهذا توكل الجاهلين وليس من التوكل في شيء ، بل هو تواكل وإهمال لا يرضاه الله ولا رسوله ولا يرضاه أى مفكر عاقل لنفسه ، وإيماناً التوكل الحق مزاوله الأعمال واتخاذ وسائلها والاعتماد على الله سبحانه في نجاحها واستثمار ثمرتها . الاتسمع إلى الله سبحانه يقول : « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » ويقول « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » . وإلى النبي صلى الله عليه وسلم يقول للرجل الذى جاءه فقال : يا نبي الله أخلى ناقى وتوكل على الله أو أهلقها وأتوكل فقال له : بل اعقلها وتوكل على الله ، فقد أمره باتخاذ الأسباب العادية لما أراد .

ويقول عمر رضى الله عنه : إني لأكره أن يكون الرجل سهيلا ، لا في عمل دنيا ولا في عمل آخرة ، فالتوكل الحق تفويض الأمر كله لله مع مزاوله الأعمال والاحتياط لها والاجتهاد في إيفائها ما تتطلبه من أسباب لتكامل بها .

هذا وإن فضل التوكل عظيم وأثره حميد ، وحسبنا فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم : لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو تحمصا وتروح بطانا - أى تسرح في الغدوة والصباح خميصه البطن خاليتها وترجع آخر النهار مملوءة البطن ، وهكذا من يتوكل على الله يضمنى عليه خيره ونعمه ويرزقه من حيث لا يحتسب .

الأمر الرابع : إقامة الصلوات وهو المشار إليه بقوله سبحانه : «الذين يقيمون الصلاة» ومعنى إقامة الصلاة أداؤها في أوقاتها وتمديد أركانها وحفظها من أن يقع خلل في فرائضها وسننها وآدابها ، والصلاة وصلة بين العبد وربّه يقف فيها العبد بين يديه مقبلا عليه بقلبه خاشعا بجميع جوارحه خاضعا لأمره ، يناجيه ويضرع إليه ويعظمه أتم التعظيم . ألا تراه يدخل أول ما يدخل في صلاته بقوله (الله أكبر) أى الله أعظم وأجل من كل شيء ، ثم يظل فيها متنفلا من تكبير إلى تسبيح إلى تحميد إلى تهليل حتى يختمها بقوله (السلام عليكم) والسلام اسم من أسمائه تعالى ، ولذلك طلب من المصلى أن يتطهر قبل أن يدخل في صلاته استعدادا لهذا الموقف العظيم ، وتهيئا للقيام بأفضل قربة وأعظم طاعة بعد الشهادتين ، فقد ورد : ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليه من الصلاة . وقال صلى الله عليه وسلم : الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن ، وقال عليه الصلاة والسلام : إن الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر .

وقد قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : أى الأعمال أفضل ؟ فقال : الصلاة لوقتها . وعلى المصلى أن يتم أركانها من ركوع وسجود ويطمئن فيها فلا ينقرها نقر الطائر ولا يستعجل فيها استعجالا قد يؤدي إلى بطلانها ، فقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يصلى لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال له بمد أن أتم صلاته هكذا : (صل فإنك لم تصل) . حصل ذلك منه ثلاث مرات وهو في كلها يستعجل ، فعلمه النبي صلى الله عليه وسلم كيف يصلى ، وقد ورد أن أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة من عمله صلاته ، فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر ، فإن انتقص من فريضته شيء (أى نقصا لا يبطلها) قال الرب عز وجل : انظروا هل لعبدى من تطوع لىكمل به ما انتقص من الفريضة . وقال : أسوأ

الناس سرقة الذي يسرق من صلاته - وقال ابن مسعود رضى الله عنه : الصلاة مكيال فمن أوفى استوفى ومن طفف فقد علم ما قال الله في المطففين - وعلى المصل أن يخشع في صلاته ويستحضر عظمة ربه وجلاله وهيئته على خلقه فلا يحدث نفسه بهم من هموم الدنيا ولا بشيء من متاعها ، بل يقبل على الله إقبالا كلياً بخشية وتمسك وتضرع فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : (من صلى ركعتين لم يحدث نفسه بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه) ورأى سعيد بن المسيب رضى الله عنه رجلاً يمبث بلحيته في الصلاة فقال : لو خشع هذا لخشعت جوارحه . وكان على بن أبى طالب رضى عنه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه فقيل له : مالك يا أمير المؤمنين ، فيقول : جاء وقت أمانة عرضها الله على السموات والأرض فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها ، ويروى عن على بن الحسين رضى الله عنهما أنه كان إذا توضأ اصفر لونه فقيل له : ما هذا الذى يعتريك عند الوضوء فيقول أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم ؟

قال الإمام الغزالي رضى الله عنه : لا بد في الصلاة أن تكون حية غير ميتة من أمور ستة :

١ - حضور القلب وهو أن يفرغ القلب من غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ولا يكون الفكر جائلاً في غيرهما ، ومتى كان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب .

٢ - التفهم لمعنى الكلام وهو أمر وراء حضور القلب ، فربما يكون القلب حاضراً مع اللفظ ولا يكون حاضراً مع المعنى ، وهذا مقام يتفاوت الناس فيه إذ ليس يستوى الناس في تفهم المعانى للقرآن والتسبيحات ، ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر .

٣ - التعظيم وهو أمر وراء حضور القلب ، إذ الرجل قد يخاطب عبده بكلام وهو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعانيه ولا يكون معظماً له فالتعظيم زائد عليهما .

٤ - الهيبة وهى أمر زائد على التعظيم ومتفرعة عليه ، فهى عبارة عن خوف منشؤه التعظيم والإجلال .

٥ - الرجاء وهو أمر زائد عما سبق ، فكم من معظم ملكاً من الملوك يهابه ويخاف سطوته ، واسكن لا يرجو مثوبته ، والعبد يجب أن يكون راجياً بصلاته نواب الله عز وجل ، كما أنه يخاف بتقصيره عقاب الله سبحانه وتعالى .

٦ — الحياء وهو زائد على الجملة لأن مستنده استشعار تهكير وتوهم ذنب ، ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب اه بتصرف . ولا شك أن الصلاة بغير ما ذكر تكون صلاة صورية ليس لصاحبها منها إلا التعب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : (كم من قائم حظه من صلاته التعب والوصب) .

وبعد فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : (من ترك صلاة متممدا فقد برئ بدمه عهده عليه السلام) . ولذلك يرى الإمام أحمد رضي الله عنه تكفير من ترك الصلاة ، أما الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأبو حنيفة رضي الله عنهم فإنهم يفرقون بين من تركها كسلا ومن تركها مجحدا (أى إنكارا لمشروعيتها) فتاركها كسلا عاص فاسق يستتاب ثلاثة أيام فإن تاب وإلا قتل حدا لا كفرا ، ومن تركها مجحدا فقد أرنده عن الإسلام والعباد بالله ، لأنه أنكر معلوما من الدين بالضرورة ، وحكمه أنه يقتل كفرا إلا إذا تاب كما هو مذهب مالك رضي الله عنه ، ومن أجل ذلك كانت الصلاة عماد الدين من أقامها فقد أقام الدين ومن فرط فيها ولم يقيم بها وهن دينه وضعف يقينه ، نسأل الله أن يوفقنا للحفاظ عليها وأدائها كما ينبغي للمسلم أن يؤديها .

(الأمر الخامس) إنفاق الأموال وهو المشار إليه بقوله سبحانه : « ومما رزقناهم ، ينفقون » والمراد الإنفاق في وجوه البر وسبل الخيرات مع طيب القلب وسماحة النفس ، وسواء في ذلك الإنفاق الواجب كالزكاة الواجبة والتفقة على الزوجة والوالدين الفقيرين والأولاد الصغار والإنفاق التطوع كالصدقة الجارية على الفقراء والمساكين ، وهذا باب واسع يدخل فيه كل نفقة أريد بها وجه الله سبحانه وتعالى ، فبناء المساجد إنفاق في سبيل الله وبناء القناطر إنفاق في سبيل الله ، وبناء المستشفيات والملاجئ إنفاق في سبيل الله ، وتجهيز الجيوش بالعدة والعتاد إنفاق في سبيل الله ، وقرى الضيف إنفاق في سبيل الله إلى غير ذلك مما هو بروسخه ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم : (من أدى الزكاة وقرى الضيف وأدى الأمانة فقد وقى شئ نفسه) . أى ومن يوق شئ نفسه فأوائك هم المفالجون ، وبهذا تمت الأمور التي لا بد أن يتصف بها المرء ليكون مؤمنا حقا . ولقائل أن يقول إن الآية السكرية اقتضت على خمس خصال ، فهل نفهم من ذلك أن غير ما ذكر فيها لا يشترط في المؤمن الحق فيكون المرء مؤمنا حقا وإن ترك الصوم والحج والجهاد في سبيل الله وغير ذلك ، أو ارتكب بعض المؤنمات مما لم تتعرض له الآية السكرية بأمر ولا نهى .

ونقول : إن الآية الكريمة بما يبتغى تضمنت جميع الطاعات وترك جميع المنهيات ، فالمذكور فيها كالعنوان لما سواه ، فإن أعمال الإنسان دائرة بين أعمال القلوب وبين أعمال الجوارح ، فالوجل عند ذكر الله وزيادة الإيمان عند تلاوة الآيات والتوكل على الله من أعمال القلوب ، فهي عنوان لجميع أعمال القلوب فعلا كالإخلاص ، أو تركا كترك الحقد والحسد ، وإقامة الصلاة والإنفاق من أعمال الجوارح فهي كالعنوان لجميع أفعال الجوارح من حج وغزو وغير ذلك ، وبالجمله فالآية الكريمة تعرضت لجميع الأعمال بما صرحت به وما يتبع ذلك ويلزمه بل بعضه كاف في ذلك فوجل القلب عند ذكر الله وزيادة الإيمان مما يستدعى القيام بجميع الطاعات ومجانبة جميع الآثام ، والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذلك تقول الآية الأخرى : « والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا » فهي تلاقى الآية الأولى تماما ، ولكن كل آية عنونت بما يناسب ماسبقته له ، ويؤخذ غيره بطريق المفهوم واللزم ، فإن الايمان والهجرة والجهاد في سبيل الله وإيواء المهاجرين ونصر النبي صلى الله عليه وسلم ودينه الخفيف كل أولئك يدل أعظم دلالة على المحافظة على الطاعات والبعد عن المعاصي والمؤمنات .

نسأل الله التوفيق وحسن الخاتمة ٥

محمد الطنيجي

عضو جماعة كبار العلماء

ومدير الوعظ والإرشاد بالجمهورية المصرية

التسلح . . . والتهيب

المسلمون على جهالة بعضهم	عرفوا الحياة نعيمها والبؤسا
أخذوا عن الزمن المشاغب علمها	وتجرعوه من الخطوب دروسا
أفيلقون مدى العواصف نوما	أم يدركون سنا البروق جلوسا
ليس الذي لبس السلاح كعاجز	جعل التهيب والنكول لبوسا

أحمد محرم

أبو عبيدة في عهد الشيخين أبي بكر وعمر

لما لحق الرسول صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى وخلفه أبو بكر رضى الله عنه على شئون الإسلام كان يجتهد جهده أن يحذو حذو النبي صلوات الله وسلامه عليه .

وكان من ذلك أن وضع الناس على منازلهم ، وكان أبو عبيدة أمينا لهذه الأمة كما وصفه الرسول صلوات الله عليه ، فرأى الخليفة أن يحمله على بيت مال المساكين يحفظه ويباركه ، ويتعهد ويستصلحه .

ولكن الخليفة القائم على إنشاء دولة إسلامية يعوزه الرجال الأبطال الفاتحون والمجاهدون الناجحون من ذوى السابقة المعروفة ، فاذا كانت الأمانة إلى ذلك ، فالثقة الموفورة والفتح الميمون .

وإذا كان أبو بكر قد رشح أبا عبيدة للخلافة كلها - لولا موقف عمر يوم السقيفة وتأثيره في المساكين بما أبان من فضل الصديق - فماذا عسى تظن برضاه عنه وترشيحه لكل خطير من شئون الدولة ، وكان أهم الشئون عند الصديق قتال الأعداء لحفظ كيان الإسلام .

ولاه الصديق إذا إمرة جيش من الجيوش التي وجهها إلى الشام وأمره أن يقصد حمص ، على أن هناك قواد آخرين في جهات أخرى ، ولكن أبا بكر أوصاهم إذا اجتمعوا معا على قتال مشترك أن يجعلوا أمير الجميع أبا عبيدة .

ولما فرغ خالد من الفرس بعد أن أظهر في قتالها من المهارة وقوة الإيمان ما كان موضع إعجاب المساكين وعلى رأسهم الخليفة أبو بكر الصديق أمره الخليفة أن يسير إلى أبي عبيدة لمعاونته على فتح الشام وأمره أن يكون أمير الجماعة وكتب إلى أبي عبيدة بذلك ، فقبل خالد الوضع على استحياء وأدب وفي اعتذار للقائد الأمين ، وأعجب القائد الأمين بما فعل الخليفة وطيب خاطر القائد الجديد بما لا يصدر إلا عن نفوس وهبت نفسها لله وطرحت حظوظ النفس وشهواتها . جعل الله لنا فيهم أسوة صالحة كريمة .

على أن السيد الخليفة يعتذر إلى أبي عبيدة بأن ذلك التصرف لم يكن لأنه لا يفضل أبا عبيدة على خالد ، ولكنه ظن أن له خبرة في الحرب ليست لأبي عبيدة - وهو دأب السكبار الكرام من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وتابعيهم بإحسان ، يسمعون الناس جميعا بأدبهم وخلقهم وتقديرهم العادل المحسن .

ثم قاد خالد الجيش الذي أصبح أبو عبيدة أحد قواده الموزعين بين أقسامه : فأبو عبيدة على القلب ، وعمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة على الميمنة ، ويزيد ابن أبي سفيان على الميسرة .

وفتحت دمشق فتحا عجيبا بعد أن أبلى المسلمون فيها بلاء عظيما واستشهد كثير من الصحابة ، ولكن بعد أن فتكوا بالروم فتكا ، وبعد أن فتحوا بلادا قبل ذلك وهم في طريقهم إلى دمشق .

قال المؤرخون : إنه في أثناء فتح دمشق ورد البريد بوفاة الصديق وخلافة الفاروق ، وإن عمر رضي الله عنه عزل خالد عن إمرة الجيش وردها إلى أبي عبيدة ، وكان يعيب على خالد أن فيه تبذيرا للمال لأنه يعطى الشعراء ويعطى المجاهدين فوق ما يستحقون ، وكان عمر أذق منه وأبصر بالأمر . وحاول أن يغير من طريقته فلم يفعل خالد اعتدادا بنفسه . ونحن نطوى هنا كثيرا من تفصيل المؤرخين وخلافهم ، لأن الوقوف عند ذلك جذير أن يطول به مجال القول بما لا متسع له في هذه المجالات .

على أن موقف كل من خالد وأبي عبيدة بعد ذلك التغيير أيضا من الخليفة الجديد هو موقف النيل الأول والأدب في كل منهما ، وقد تجلّى ذلك في أن أبا عبيدة رضي الله عنه لم يخبر خالدًا بخطاب عمر إلا بعد أن انتهى فتح دمشق ، فلم يكن حريصا على أن ينسب فتح هذا البلد العظيم إليه كما قد يصدر من بعض النفوس التي تعنى بالمظاهر ، على أنه احتفظ لخالد ببجوه القيادة حين قال له : أنت مرجى والمستشار في كل ما يعرض لي لا أعصيك ولا أخالفك .

وتجلّى النيل والأدب في قبول هذا المجاهد الفاتح الذي أنقذ الإسلام ، وطار اسمه في كل مكان ، حتى كاد اسمه يهزم العدو دون قتال ولا محاولة ، وظهر إخلاص خالد في الجهاد تحت إمرة أبي عبيدة كإخلاصه قائدا عاما وأميرا للجيش ، فقد سار الجيش

متساندا يوغل في بلاد الشام ويتوغل في الفتح . فغزا فخل من أرض الأردن وهزم جيش الروم هزيمة منكزة فقد كان الجيش الرومي يبلغ ثمانين ألفا ولم يفلت منهم إلا الشريد . هذا برغم ما كان من تهديد الروم للمسلمين وزعمهم أنهم أعطوا الله عهدا ألا ينصرفوا عنهم وفيهم عين تطرف ، ولسكن الله خيب ظنهم وعكس الأمر عليهم .

وفي حصص عبا هرقل لهم جيشا جرارا لا يهزم من قلعة ، واسكن المسلمين تذرعووا بالإيمان والصبر فانقضوا على الجيش وقتلوا قواده ، ثم تابعوا أجناده ففتكوا بهم ، ولحقا الباقي منهم إلى الحصون فحاصروهم حتى دوخوهم ، وانتهى الأمر بتسليم الجيش الرومي وكتابة عهد الأمان مع أبي عبيدة . وهكذا ظل أبو عبيدة يفتح بلاد الشام بلدا إثر بلد بعضها بنفسه وبعضها بمن يختاره من كبار المجاهدين ففتحو مرج الروم وقنسرين وحلب وأنطاكية وبيسان وأجنادين وهكذا ، حتى انتهى الأمر إلى فتح بيت المقدس سنة خمس عشرة من الهجرة على يد عمر بن الخطاب نفسه كما طلب الروم ذلك .

نقل بعض المؤرخين أن الروم امتنعوا عن فتح باب السور حتى يروا عمر ويحسدوا فيه الصفة التي يجدونها في كتبهم ، فسار عمر إليهم حتى قرب من السور ووقف بأزائه فنظروا إليه الطريق وهو خلف السور ثم زعق بأعلى صوته : هذا والله الذي نجد نفعه وصفته في كتبنا ، وهو الذي يكون فتح بلادنا على يديه بلا محالة ، فانزلوا إليه ويحكم واعقدوا معه الأمان والذمة . ففتحوا الباب وخرجوا إلى عمر يسألونه العهد والميثاق والذمة وعقد الجزية ، فخر ساجدا لله على قتب بعيره ، ثم كتب لهم الكتاب ودخل بيت المقدس وكشف عن الصخرة وأمر ببناء المسجد عليها وأقام عشرة أيام ثم رجع إلى المدينة ، ثم ما زال الفتح يطرد للمسلمين بين الشام والعراق ومصر على يد هذا الخليفة العظيم صاحب الفضل في جعل هذه البلاد إسلامية يدوى فيها صوت الحق ، ويرتفع فيها منار العدل والإحسان .

وكان آخر أمر أبي عبيدة الكريم في تلك البلاد بل في كل هذه الحياة الدنيا أن ظهر الطاعون بالشام سنة ثمان عشرة ، وكان ظهوره كان أثرا اكثرة الجثث المنبثة في الإقليم وتعفن البلاد بها وتلوث مياهها وكل شيء فيها ، وكان يسمى طاعون عمواس لأنه من ذلك المكان بدأ .

وكان رأى أبي عبيدة ألا يخرج من هذه البلاد ، ولو كان فيها ذلك الوباء على خلاف رأى عمر ، وإن كان عمر قد ألزمه الحجّة بأن ذلك فرار من قدر الله إلى قدر الله وبحديث رواه لهم عبد الرحمن بن عوف .

وأصر أبو عبيدة على ألا يخرج ولا سيما بعد أن تفشى الطاعون وفنك بأصحابه برغم أن عمر رضى الله عنه تلطّف له بعد عودته من الشام في كتاب رقيق يقول فيه (إنه قد عرضت لى إليك حاجة أريد أن أشافهك فيها ، فعزمت عليك إذا نظرت في هذا الكتاب ألا تضمه من يدك حتى تقبل إلى) .

ونستطيع أن نتفهم السر في تشيئه بالبقاء بأنه حريص على تحقيق الأمانة بأدق معانيها والوفاء بأخص مميزاتة ، فهو في جماعة لا بد أن يؤاسيهم ولو ضحى بنفسه معهم لإرضاء بجانب الإخلاص والأمانة والإيمان الصادق وإيثار الجانب الروحي ولو عزم عليه الخليفة الذى كان يرى أن طاعته من طاعة الله عز وجل ، وذلك حين يقول في جوابه « يا أمير المؤمنين إني قد هرفت حاجتك إلى وإني في جند من المسلمين لا أجد بنفسى رغبة عنهم فلوست أريد فراقهم حتى يقضى الله في وفيهم أمره ، فخلاني من عزمتك يا أمير المؤمنين ودعنى في جندى » .

يخرج لك يا أبا عبيدة لقد طببت حيا وميتا وحققت معجزة الرسول صلى الله عليه وسلم في أنك أمين حق أمين .

وقرأ عمر الكتاب فبكى رثاء لأبي عبيدة قبل أن ينزل به قضاء الله ، ولما سئل أقضى أبو عبيدة يا أمير المؤمنين ؟ قال « لا . وكأن قد » .

وطمن أبو عبيدة بحظه من هذا الوباء وأحس بالموت فأوصى يقول :

« أقرئوا أمير المؤمنين السلام ، وأعلموه أنه لم يبق من أمانتى شيء إلا وقد قمت وأديته إليه ، إلا ابنة خاتمة نكحت في يوم بقى من عدتها لم أكن قضيت فيها بحكومة ، وقد كان بعث إلى بمائة دينار فردوها إليه » فقالوا له إن في قومك حاجة ومسكنة ، فقال : ردوها إليه ! .

ثم أوصى بوصاة عامة يقول فيها : « انصحبوا لأمرائكم ولا تغشوهم ، ولا تلهكم الدنيا فان امراء لو عمر ألف حول ما كان له بد أن يصير إلى مصرعى هذا الذى ترون ،

الله كتب الموت على بنى آدم فهم ميتون ، وأكيسهم أطوعهم له وأعملهم ليوم معاده .
والسلام عليكم ورحمة الله . يا معاذ بن جبل صل بالناس . »

وتوفى في ليل أو الأردن أو عمواس على اختلاف الروايات . رحم الله أبا عبيدة
وعطر ذكراه وذكرى أصحابه الأبطال المجاهدين .

من صفات أبي عبيدة

١ - عرف رضوان الله عليه بالتواضع ولين الجانب ، وقد كان من مظاهر ذلك
ما مر بك من تنازله عن الإمرة لعمر بن العاص أولاً في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم
يوم أرسله عوناً له في غزوة ذات السلاسل على رأس طائفة من الصحابة وفيهم أبو بكر
وعمر . وحاول أصحاب أبي عبيدة أن يجعلوه أميراً عليهم . ولكنه لم يرا أحداث الخلاف
بعد أن تشبث عمرو بطلب الإمرة على الجميع .

وكان من مظاهره ما مر بك من نزوله عن الإمرة لخالد في عهد أبي بكر رضي الله عنه
عن طيب خاطر وتكريم ، ثم إخفائه كتاب عمر باسم الإمرة إلى أبي عبيدة حتى
فتحت دمشق على يد خالد .

وقد ذكروا أن خالداً وأبا عبيدة اقتسما دمشق ففتح خالد جانبه عنوة بشدة بطشه
ولكن أبا عبيدة فتح ناحيته صاحباً لدماثة نفسه واقتياد نفوس الأعداء له ، وهذا معنى
يشيع في سيرته وجميع تصرفاته .

٢ - وأيد ذلك المعنى فيه أن كان زاهداً في الدنيا وفي متاعها وعازفاً عن
كل مظاهرها .

وقد رأيت ما كان من موقفه في أمر الطاعون وهو موقف يدل على أنه كان يرجو
حسن المآب . ولا يطلب الدنيا ولا يحرص على بقاء فيها ولا استزادة منها لأنه يزدريها ،
ويحقر كل ما فيها . وقد اشتهر في كتب التاريخ والأدب والرواية ما كان من قصة
عمر بن الخطاب مع أبي عبيدة يوم دخل الشام .

قالوا : إن عمر حين دخل الشام قال لأبي عبيدة : اذهب بنا إلى منزلك .
قال : وما تصنع عندي ، ما تريد إلا أن تعصر عينك على ، قالوا : فدخل منزله فلم

ير شيئا قال : « أين متاعك ؟ لا أرى إلا لبدة وصحفة وشنا [١] وأنت أمير ! أهنك طعام ؟ فقام أبو عبيدة إلى جونه فأخذ منه كسيرا ، فبكى عمر . فقال له أبو عبيدة : قد قلت لك إنك ستعصر عينيك على . يا أمير المؤمنين : يكفيك ما بلفك المقييل . قال عمر : غيرتنا الدنيا كلنا غيرك يا أبا عبيدة . فأى زهد هذا وأى شهادة هذه من رجل كان يلبس المرقع ولا يأكل آدمين في طعام . لقد كانت أبو عبيدة كبيرا . لقد مات أبو عبيدة وهو لا يملك من حطام الدنيا إلا فرسه وترسه .

ومن كان هكذا زاهدا في الدنيا معرضا عن حطامها كيف تكون سيرته وكيف يعيش الناس في كتفه ، لقد رأيت أنه أوصى برد مائة دينار كان الأمير بعث بها إليه إلى بيت مال المسلمين ولم يبال أن في جماعته فقراء ومعوذين ، ثم أين تقع من هذه الصفة ونحن نؤثر أنفسنا بالمال ولا نبالي كيف نجعله ، فاللهم رحماك ولطفنا بأمة محمد صلى الله عليه وسلم .

٣ — على أنه كان قويا في دينه شجاعا مقداما لا يبالى أن يقول كلمة الحق لله ما دام يعلم أنها كلمة حق . إنه لم يبال أن يخالف عمر بن الخطاب ذلك الإمام الشديد القامى في الحق ، فانه لما هم بالرجوع وقد نزل الطاعون بالشام قال له في صراحة المؤمن الصادق القوى : أفرارا من قدر الله يا أمير المؤمنين ؟ قال له عمر : نعم ، فرارا من قدر الله إلى قدر الله ، لو غيرك قالها يا أبا عبيدة . . .

والخبر مشهور متداول غير أنا نشير إلى ما دل عليه من شجاعة وإقدام ، ولقد أصبر على رأيه حتى مات شهيدا بالطاعون كما رأيت .

وقد جاء أن عمر لما ولي الخلافة كتب إليه كتابا مشتركا بينه وبين معاذ ، على أنه جامل أبا عبيدة في أول ما عمل من أعمال الخلافة فعزل خالدًا عن الولاية العامة وجعله مكانه ، وكان مما في هذا الكتاب : « وإنك يا عمر أصبحت وقد وليت أمر أمة محمد أحمرها وأسودها ، يقعد بين يديك الصديق والعدو والشريف والوضيع والشديد والضعيف ، ولكل عليك حق وحصه من العدل ، فانظر كيف أنت يا عمر عند ذلك . وإننا نذكرك يوما تبلى فيه السرائر وتجب فيه القلوب وتكشف فيه العورات وتظهر فيه

المخبات وتمنوه فيه الوجوه لملك قاهر» . وكتب إليهما عمر يشكرهما ويوصيهما ويطمئنهما ويقول فيه : « وما سلطان الدنيا وإمارتها فان كل ما تريان يصير إلى زوال ، وإنما نحن إخوان فأينا أم أخاه أو كان عليه أميرا لم يضره ذلك في دينه ولا دنياه ، بل لعل الوالى يكون أقرب إلى الفتنة . . وكتبنا تعوذناى بالله أن أنزل كتابكما منى سوى المنزل الذى نزل من قلوبكما ، وإنما كتبنا نصيحة لى ، وقد صدقنا ، فتعهدانى منكما بكتاب ولا غنى لى عنكما » .

هكذا كان المفلحون : صراحة فى الرعية وبرأة فى الحق ، وتواضع من الراعى ، وقبول للنصح وتشجيع عليه . وأولئك الذين تواصلوا بالحق وتواصلوا بالصبر فكان النجاح والنصر .

٤ — وكان أبو عبيدة شجاعا فى الحرب خبيرا بشئونها وسيفا من سيوف الله على أعدائه ، ولولا ذلك كله ما اختير لذلك الموضع ولا كان ذلك الفتح المبين على يده . لقد وجهه أبو بكر وعمر ذات اليمين وذات الشمال فلم يقف تياره ولم يستقر قراره ، ولسكنه فتح وأوغل فى الفتح حتى مات مجاهدا غربيا .

٥ — فأما أمانته ودقته فيها فقد تجلى أثرها فى جميع مواقفه وهو الوصف الذى شهد به الصادق المصدوق له ، فظل ملازما له طول حياته حتى فى آنر لحظاته ، حتى إنه خرج من الدنيا وليس له فيها إلا عتاد الحرب .

وقد بلغ من أمانته أن كان يكتب إلى الخليفة بكل دقيق وجليل فى أمرى الحرب وغير الحرب من شئون الدين والدنيا لا يذكره نصحا ولا يكتمه أمرا .

إن الحديث عن أبى عبيدة قد يطول ولا ينفد ويقصر فما يستوعب ، رحم الله أبا عبيدة وجعل من سيرته عظة لنا وعبرة لجماعتنا حتى نجد فى الحياة ونأخذ منها بالقسط الصالح الرفيع .

لغويات

السلطة

السلطة من الأطعمة معروفة . وجاء في مستدرك التاج : « والسلطة - محرّكة - : ما يعمل من التوابل ، عامية » ، فكانت هذه الكلمة إذا حية في أيام السيد مرتضى الزبيدي شارح القاموس ، وكانت وفاته سنة ١٢٠٥ هـ ، وكان الأقدمون يقولون : السكاخ ، وهو معرّب . وفي معرب الجواليقي ٢٩٨ : « والسكاخ الذي يؤتد به معرّب » فأما السلطة فهي كلمة إفريقية ، وهي في الفرنسية Salade ، سالاد . واشتقاقها عندهم من سل Cel أى الملح لدخوله فيها .

وقد بدا لبعض الباحثين أن السلطة عربية ترجع إلى السليط ، وهو الزيت ، وذلك أن الزيت يدخل فيها . ويدفع هذا الزعم أن السلطة لم تعرف إلا في العهد الأخير حين كثرتحول الغربيين إلى المشرق ومعهم أطعمتهم وأمتعتهم .

وكننت رأيت منذ حين في خطط المقرئى نصا فيه السلائط بمعنى أن أنهم أن السلطة كانت معروفة في عصره ، ثم تبين لي تحريف فيه رجعتني عن هذا الذى فهمته . أما النص فهو في « ما كان يعمل في يوم عاشوراء ج ١ ص ٤٣١ من طبعة بولاق » . وهو : « قال ابن المأمون : وفي يوم عاشوراء - يعنى : من سنة خمس عشرة وخمسةائة - عبي السماط من دار الملك بمصر التى كانت يسكنها الأفضل بن أمير الجيوش ، وهو السماط المختص بعاشوراء ، وهو يعنى في غير المكان الجارى به العادة في الأعياد . ولا يعمل مدورة خشب بل سفرة كبيرة من آدم ، والسماط يعلوها من غير مصراع نحاس . وجميع الزبادى أجبان وسلائط ومخللات ، وجميع الخبز من شعير » . وقد وقفت بالاطلاع على النسخ المخطوطة غير المطبوعة أن (سلائط) عرّفة عن (سلائق) . والزبادى جمع الزبدية . وفي التاج أنها بكسر الزاى صحفة من خرف . وقد سقط هذا النص هنا لتلا يقر به أحد ، كما اغتررت حقبة من الدهر . وقد سبق بحث كلمة السلطة في مجلة المجمع العلمى في دمشق في المجلد ١ ص ٣١٥ ، والمجلد ٨ ص ٥٦٥ ، فن أراد مزيدا فليرجع إلى هذا المرجع .

الشيعة الاثنا عشرية

هم فريق من الشيعة ، يقولون باثني عشر إماما من آل البيت ، أولهم أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، وآخرهم الحسن العسكري . وهم يعتقدون فيهم العصمة عن الخطأ ، وأنهم مرجع دينهم وحجتهم عند ربهم .

ويعتني في هذا المقام صيغة النسب . فاثنا عشر مركب عددي ، وهو يدخل في المركب المزجي ، ووجه النسب إليه أو الإضافة - كما يقول صيبويه - أن يقال : اثني- أو ثنوي- ، أى أن ينسب إلى الجزء الأول ويهمل الجزء الأخير . ويقول صيبويه في الكتاب ٢ / ٨٧ : « وسألته - يعنى الخليل - عن الإضافة إلى رجل اسمه اثنا عشر فقال : ثنوي- في قول من قال : بنوي- في ابن . وإن شئت قلت : اثني- في اثنين ، كما قلت : ابني . وتحذف عشر كما تحذف نون عشرين . فتشبه عشر بالنون كما شبهت عشر في خمسة عشر بالهاء . وأما اثنا عشر التي للعد فلا تضاف ولا يضاف إليها » .

والذى منع أن ينسب إلى اثني عشر غير علم أن كلا من العددين مراد ، فلو حذف أحدهما ضاع في اللفظ معناه المقصود ، وهذا بخلاف العلم فقد صار المركب هو الدال بجملته على المعنى ، فصار حذف أحدهما هينا محتملا ، ولأن العلم إذا تلفظ به غلب على ظن السامع المراد قبل تمامه . ويقول الرضى في شرح الشافية ٢ / ٧٣ : « ولا يجوز النسب إلى العدد المركب غير علم لأن النسب إلى المركب بلا حذف شيء منه مؤد إلى الاستثقال كما مر . ولا يجوز حذف أحد جزأى المركب المقصود منه العدد ، إذ هما في المعنى معطوف ومعطوف عليه ، إذ معنى خمسة عشر خمسة وعشر ، ولا يقوم واحد من المعطوف والمعطوف عليه مقام الآخر » .

فقد بان لك أن الواجب أن يقال : الشيعة الاثنية أو الثنوية . وقد يقول قائل : إن هذا يوقع في الالتباس ، فلا يدري أهو نسب إلى اثنين أم هو نسب إلى اثني عشر ، والجواب أن العرب قد لا تبالى بالالتباس في هذا الباب اعتمادا على الملايسات والقرائن التي تدفع إلى المراد .

وقد تحزس أبو حاتم السجستاني من الالتباس وفتر منه بالنسبة إلى الجزأين منفردين فهو يقول : الثنوي- العشري- أو الاثني- العشري- . ذكر هذا ابن سيده في المحقق ١٣ / ٢٤٣ والرضي وغيره .

وترى أن أحدا لا يجيز النسب إلى جملة المركب ، نعم ورد في النسب إلى بعلبك اسم مدينة في الشام - وهو مركب من بعل وبك - بعلبكي . ويقول ياقوت في معجم البلدان « وتقول في النسب إليه بعل [١] كما تقول : طلحي . وأما من قال : بعلبكي فليس بعلبك عنده مركبا ، ولا كتبه من أبنية العرب » . ويرده أنه ليس من أبنية العرب - فيا أعلم - هذا البناء أى فعلال - ، فانما هو مركب لا محالة . وقد نص الأشتوني على أن هذه النسبة شاذة . وذكره الشيخ خالد في التصريح وصكت عن حكمه ، ويخرج عليه المثال الذي نتحدث عنه ، وهو الاثنا عشرية . وقد جاء في مفاتيح العلوم للخوارزمي من رجال القرن الرابع في مبحث التشریح : « الاثنا عشرى : معى متصل بالبواب ، طوله اثنا عشرة إصبعا » على أنه كان ينبغي أن يقال : الاثنا عشرى ، لأنه منسوب إلى اثنتى عشر كما ترى .

والاثنا عشرية يحسب إعرابها على آخرها أى على التاء . وإذا قيل : الاثنا عشرى فالإعراب على الياء . وهذا ظاهر لا شىء فيه . ويبقى بعد هذا أمر الألف في (اثنا) هل تبقى مع العوامل لا تتغير بتغيرها ، أو تتغير إلى الياء في حالتى النصب والجر .

يرى فريق من الباحثين أن الألف تبقى ، وأنها ليست حرف إعراب ، وإنما أوثرت لأنها علامة الرفع وهو أشرف أحوال الإعراب . فيقال : فلان من الشيعة الاثنا عشرية . ويبدو احتمال آخر . وهو أن تكون الألف في حالة الرفع ، والياء في حالتى النصب والجر ، فيقال فلان من الشيعة الاثنى عشرية . ويسوغ هذا الوجه استصحاب الأصل قبل النسبة ، ودفع القبح من بقاء الألف فيما هو على صورة المثني في حالتى النصب والجر ، وأن إعراب الجزء الأول قبل النسبة كان على وجه الشذوذ إذ هو مركب مزجى حقه البناء ، وإنما دفع البناء أن اللفظ على صورة المثني ، فيبقى هذا الشذوذ بعد النسب . ولهذا نظير في نحو امرئ وابنم مما يعرف بالعرب من مكانين .

يستأنس للوجه الأول بقولهم في النسبة إلى البحرين (الإقليم المعروف على الخليج الفارسى) : بحراني . فترامهم التزموا الألف . ويطل الخليل هذا بقوله : كأنهم بنوه على بحران . والذي يعنيننا هو التزامهم الألف في النسب . ويرى بعض الباحثين أن تحكى حالة المنسوب إليه فاذا كان (اثنا عشر) التزمت الألف ، وإن كان (اثنى عشر) التزمت الياء . وهذا مما لا يجرى فيه الحكاية .

[١] المجلة - وعليه جرى أعلام العلماء من أبناء هذه المدينة ، وكثير منهم من فقهاء الحنابلة اشتهر كل منهم بالعلم ، ولهم تراجم على كتب طبقات الحنابلة .

جلست علاء رضى . على مله جدين

يقول بعض العرب : جلست علاء رضى ، يريد : على الأرض ، وعهد مله جدين يريد : من المجدين . وهذا كثير من أمرهم ، حتى صار منهمجا مسلوكا وطريقا محتذى عند المحققين من علماء العربية . وفي الهمع ٢/٢٠٠ « وجعل ابن مالك هذا قليلا . وجعله ابن عصفور وغيره من الضرورات . ونازعهما أبو حيان فقال : إنه حسن شائع لا قليل ولا ضرورة . قال : ولو تتبعنا دواوين العرب لاجتمع من ذلك شيء كثير ، فكيف يجعل قليلا أو ضرورة . بل هو كثير ويجوز في سعة الكلام . . . قال نعم : لجوازه شرط وهو أن تكون اللام ظاهرة غير مدغمة فيما بعدها فلا تقول في « من الظالم » مظالم ، ولا في « من الليل » : مليل . قال : ونظير ذلك حذف نون (بنى) فانهم يحذفونها إلا إذا كان بعدها لام ظاهرة ، فيقولون في بنى الحارث : بلحارث ، ولا يقولون في بنى النجار : بنجار » ومما جاء من هذا الباب قول قطري بن الفجاءة الخارجي :

ولو شهدتنى يوم دولاب أبصرت طعان قتي في الحرب غير ذم

غداة طفت علماء بكر بن وائل وعجنا صدور الخيل نحو تميم

ويقول المبرد في الكامل (١) في التعليق على هذا الشعر : « : وقوله : غداة طفت علماء بكر بن وائل وهو يريد : على الماء فإن العرب إذا التقت في مثل هذا لآمان استجازوا حذف أحدهما استقلالاً للتضعيف ، لأن ما بقى دليل على ما حذف . فيقولون : علماء بنو فلان . . . وكذلك كل اسم من أسماء القبائل تظهر فيه لام المعرفة ، فانهم يجيزون معه حذف النون التي في قولك : بنو ، لقرب مخرج النون من اللام . وذلك قولك : فلان من باحارث وبلعنبر وبلهجوم . . . والذي يهمنى في هذا الموطن الرسم والإملاء . فالكلمات على ومن وبنو بعد الحذف تبقى على حرف واحد وبوجب الرسم أن يوصل هذا الحرف بما بعده مع حذف ألف أل . فيقال : علماء ، ولا يقال : ع الماء ولا علماء ، وهكذا يجري سائر الأمثلة . ويكتب قول الشاعر :

أبلغ أبا دخنوس مألكة غير الذى قد يقال ملكذب

هكذا ، وأصله : من الكذب . نعم نقل عن الزمخشري أنه كان يصل الحرف بألف أل ، فيكتب : علماء . وعلماء الرسم على خلاف هذا . ويقول الأميمير في حاشيته على المغنى في مبحث إن المشددة : « قوله : بلحارث مختصر من بنى الحارث . ترسم الباء متصلة باللام اختصارا بعد حذف الألف في الرسم أيضا . ووجد بخط الزمخشري رسم علماء بالألف بعد العين قياصا على (فالـ) و (كالماء) مثلا » .

محمد على النجار

الحاكم العادل

عمر بن عبد العزيز

لنستطيع أن نحكم على إنتاج أدبي ما ، يجب أن نحدد الهدف الذي سعى المؤلف إلى تحقيقه ، ثم نقبين خطواته المتتالية لنعلم مدى توفيقه في سيره ، فتأكد من بلوغه الهدف أو قصوره عنه . . . وتحديد الهدف لا يكون بقراءة المقدمة ، فكثيراً ما يتخدع المؤلف قارئه ، فيرسم لإنتاجه صورة براقة لا تنطبق على حقيقته ، ولا بد من استشفاف عميق يصل به الناقد إلى رأى صادق تمليه بصيرته الفاحصة وتؤكد ثقافته المحيطة ، وإذ ذاك ينتصب الميزان العادل في يده ، فيرجح أو يشول ، دون تحيف أو انحراف .

وإذا حاولنا أن نستشف الهدف الذي قصد إليه الأستاذ أحمد الشرباصي من «سرحيته : « الحاكم العادل » عمر بن عبد العزيز» لم يجزنا أن نجد الخيوط التي تسير بنا إلى غايتنا في يسر وسهولة ، فالمؤلف كاتب فاحص زاول المقالة والمحاضرة والبحث العلمي في إنتاجه الأدبي ، ولأول مرة يفرد كتاباً خاصاً لمسرحية تاريخية تتحدث عن علم بارز من أعلام الإسلام . وكان في وسعه أن يترك المسرحية جانباً ، ويلجأ إلى التحليل التاريخي كما صنع ، إذ تحدث في كتبه السابقة عن أبي بكر الصديق ، وأبي عبيدة بن الجراح ، وزينب بنت علي ، فلماذا لجأ إلى الأسلوب المسرحي في كتابه عن عمر بن عبد العزيز ؟ . . . وهل هناك غاية نستشفها ، أو سبب نتلمسه ، في غير محل أو بلحاج ؟ .

إن الواقع الأدبي للحياة المعاصرة يجيب عن هذا السؤال ، فقد طغت الرواية طغياناً كبيراً على الإنتاج في عهدنا الراهن ، فزحزحت المكتبات العربية بشتى القصص والمسرحيات ، واندفع القراء إلى التهامها التهاماً جعل لها المكان الأول في الذبوع والرواج . . . وقد تنكب كثير من أصحاب هذه القصص الذائعة سبيل الفضيلة والكرامة ، فأخذوا يتلقون الغرائز الهابطة ، ويتحدثون عن النزوات الجذسية ، والشهوات الجاحمة حديثاً

يترك أثره السيئ وعواقبه الأليمة . . . إنك لذائع أسوأ التبايع حين تجد شباب المدارس والجامعات يندفعون إلى إدمان مخدر مهلك يتسأل إلى أفكارهم ، من ممارسة هذه القصص النسكراء ، فيعيشون في جو بثيس من التلهب والاستفزاز ، يذكيه الحرمان ، ويؤججه الكبت والقنوط والشيطان ، فإذا حاولت مناقشتهم مناقشة عاقلة سمعت على ألسنتهم حديث هذه القصص المدمرة ، وقد نظروا هؤلاء الأغرار إلى أصحابها المغاليك نظرات الإكبار والتجمل ، وهم في حقيقة أمرهم صعاليك تافهون يملقون الغرائز المربضة برخيص القول ومبتذل الحديث

ولا سبيل إلى إنقاذ هذا الشباب المتهالك بغير توجيه حى متيقظ ، يقدم القصص الرفيعة ذات المطامح السامية ، لتأخذ مكانها في نفوس الشباب ، فتطرد ما ينجم في عقولهم من تفاهة وما يرين على قلوبهم من نزوات . . . بل إن القصص الإسلامى الصادق من الندرة في الإنتاج بمكان يخز ويؤلم على كثرة من ينتسبون إلى الإسلام من الروائيين . . . وهذه سلسلة « الكتاب الذهبي » مثلا ، قد أخذت منذ سنوات تدفع إلى قرائها على رأس كل شهر قصة عصرية ، وليس فيما أصدرته جميعه ما يخدم الفكرة الإسلامية ، غير قصة « والإسلاماء » فقط ، ولولا مكانة مؤلفها الغيور ما أتيح لها أن تظهر في حلقات السلسلة المتعاقبة للكتاب الذهبي ، أما إذا بحثت عن قصص الغريزة في هذه السلسلة ، فانك واجد كثيرا وكثيرا من التفاهات .

وهذه الحاجة الماسة إلى وضع قصص مسرحى إسلامى ، قد ألبأت المؤلف الباحث الأستاذ أحمد الشرباصى إلى كتابة مسرحيته عن عمر بن عبد العزيز . . . وحين وُلج هذا المعنى الحديد لم تكن له حرية القاص الطليق ، بل قيد نفسه بقيود محرجة عاقت أجنحته كثيرا عن الطيران والتحليق ، فقد تعمد أن لا يعدو الحقيقة والواقع في حادثة تذكر أو موقف يسجل ، مع أن خيال الروائى يميزه أن يمزج الأسطورة بالحقيقة ، ليكون صورة مشرقة خلاصة عن بطل قصته . . . وقد زاد المؤلف في قيوده فاختر أشخاص روايته من ذوى السمات الواضحة في التاريخ الإسلامى ، دون أن يكون فيهم شخص خيالى يتبحر للكاتب ضعة في التصرف أو بسطا في الحديث ، كما تجنب ظهور العنصر النسائى على مسرح روايته ، تخرجنا من الشبهة وقطعا للسنة . . . وفي ظلال هذه القيود المرهقة ظهر المؤلف بمسرحيته ليقول للقراء : لقد كتبت لكم تاريخ عمر بن عبد العزيز في أسلوب جذاب ، له تسلسل القصة ، وطرافة الحوار ،

ولكنه لم يعد الحقيقة والواقع ، فاذا أردتم نموذجاً واقعياً للنبل الإسلامى فى بعض مشاهدته . فليدرك ما كتبت عن عمر ، ففيه العظة البالغة ، وفيه التحرى الدقيق ! ! ! .

لقد ذكرنى هذه المسرحية الإسلامية الجديدة بمسرحية « مجد » التى ألفها الأستاذ توفيق الحكيم . ولن أتعرض إلى الموازنة بين المسرحيتين ، فلكل منهما اتجاه تنفرد به ، ولكنهما تلقتان فيما فرض عليهما من القيود الشديدة والتحفظ العنيف . . . وتكاد تحس بتبرم توفيق الحكيم وضيقه بما فرضه على نفسه ، إذ يقول فى مقدمة كتابه : « لقد عكفت على الكتب المعتمدة والأحاديث الموثوق بها ، واستخلصت منها ما حدث بالفعل ، وما قيل بالفعل ، وحاولت قدر الطاقة أن أضع كل ذلك فى موضعه ، كما وقع فى الأصل ، وأن أجعل القارئ يتأمل ذلك كأنه واقع أمامه فى الحاضر ، غير مبيح لأى فاصل — حتى الفاصل الزمنى — أن يقف حائلاً بين القارئ والحوادث ، وغير مجيز لنفسى التدخل بأى تعقيب أو تعليق ، تاركا الوقائع التاريخية والأقوال الحقيقية ترسم بنفسها الصورة » .

فى هذه القيود السالفة سار توفيق الحكيم فقرب لكثير من الأذهان تاريخ الرسول العظيم ، وفى ظلال القيود السالفة سار الأستاذ أحمد الشرباصى ، فرسم لنا تاريخ عمر ابن عبد العزيز . . . وإذا كان الأستاذ أحمد حسن الزيات قد قال فى العدد (١٣٥) من مجلة الرسالة عن الأستاذ توفيق الحكيم : « إنه يحور الحادث من فضول الرواية وناقلة الحديث ، فبرده إلى جوهره ، ويحيله إلى بساطته ، ثم يبعث الأشخاص ، ويحدد الأمكنة ، ويبعد الملبسات ، ويحيى البيئة ، ويرجع بالقارئ إلى عصره ، فيحيا حياته ويهايش أهله ، فيرى بعينه ما يعملون ، ويسمع بأذنيه ما يقولون » . . . إذا كان الأستاذ الزيات قد قال ذلك عن صاحبه ، فأننا نستطيع أن نقوله عن الأستاذ الشرباصى ، نعم نقوله ونزيد عليه فتحكم بأن الأستاذ الشرباصى قد جعل من حياة عمر بن عبد العزيز وحدة متماسكة لم تتشعب أدوارها بين المناظر والفصول كما فعل توفيق الحكيم ، بل أعطى للقارئ صورة أمينة فى نطاق محكم متسلسل ، فأنت إذا قرأت مثلاً الفصل الأول من مسرحية « الحاكم العادل عمر بن عبد العزيز » وهو عن حياة عمر الوالى بالمدينة فستجد به صفوة ما ذكره المؤرخون ، دون أن تحتاج إلى مصادر لتستريد وتتأمل ، بل إن ما يمكن أن يوجه إلى عمر من نقد فى ترفهه وتنعمه قد وجهه المؤلف السكاتب على

لسان بعض الشخصيات في المسرحية ، دون أن يحيد به إعجابه عن تسجيل مؤاخذته العابرة ، وإذا نجح كاتب ما في إبراز مثل هذه الصورة أمينة منصفة في أسلوب مسرحي جذاب ، فقد بلغ ما أراد !! .

وقد بين الأستاذ الشرباصي وجهته التاريخية الواقعية في مقدمة كتابه حيث قال : « وإنما عنت بإبراز ملامح الشخصية العمرية كما يصورها التاريخ المصفى ، لأنى رأيت هذا الإبراز التاريخي الدقيق عن طريق الحوار أجل قيمة وأعظم ثمرة من العناية بالصناعة الفنية أو الحيلة المسرحية ... ومن الميسور عند تمثيل هذه المسرحية أن نراعى التحوير الذى تتطلبه ظروف التمثيل من الاختيار أو الاختصار » الخ .

فالصناعة الفنية والحيلة المسرحية - وما إلى ذلك مما قد يتوجه إليه الاعتراض - كل أولئك أمر يفهمه الكاتب المؤلف ويعلمه ، ولكنه لا يحرص عليه حرصا تطمس معه بعض المعالم ، ويتجاهل بازائه أكثر الحقائق ، وهو يعترف بأن من الميسور مراعاة هذا الجانب إذا جاء دور الممثلة في الإخراج والتمثيل ، ولئن ترك الكاتب بعض مقاييس الفن في مسرحيته عامدا فحسبه أنه قد وافق الواقع ، وأرضى الحقيقة والتاريخ !! .

إن القصة التاريخية تتعرض وقائمه الصادقة إلى الإرجاف إذا سبج الكاتب وراء خياله فزجه بالواقع ، فالأشخاص الخياليون في أدوارهم المتعاقبة يفسدون على التاريخ كل شيء : ولعل مما يهون ذلك أن قارئ القصة لا يتلمس بها الحقائق ، ولكنه يقصد الإمتاع الأدبي مع بعض الإلمام بالصورة العامة للجو التاريخي الذى يتصفحه ويرثيه ، وقد كتب الأستاذ إبراهيم رمزى رواية « باب القمر » فتحدث عن نشأة الدولة الإسلامية الأولى في فجر الإسلام ، ومع حرصه البالغ على سرد الحقائق التاريخية عن محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه حرصا يشكر عليه رحمه الله رحمة واسعة - فقد كان بطل الرواية شخصا خياليا أضعف قيمتها التاريخية ، ومال ببعض حقائقها إلى المبالغة والإغراق ، وإن قرب الأستاذ رمزى كثيرا من الحقائق ورسم الصورة العامة على قدر المستطاع ما

محمد رجب البيومى

المدرس بمدرسة المنصورة الثانوية

كلمة الاستاذ الأكبر

في عيد الفطر المبارك

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، سيدنا محمد وهلى آلله وصحبه أجمعين .

أما بعد - فإنه يجملى بى فى هذا اليوم العظيم ، يوم عيد الفطر المبارك ، أن أهنى إخواننا المسلمين ، فى الأقطار الإسلامية جميعها ، بما من الله عليهم ، إذ وفقهم لإتمام فريضة الصيام ، واستقبال يوم هو عند الله من أكرم الأيام : يوم يصل موسمين من مواسم الخير ، ويربط بين ركنتين قويتين من أركان الإسلام ، هما صوم رمضان ، وحج بيت الله الحرام .

هو يوم فرح وبهجة باتمام طاعة ، وتأهب واستعداد لأداء طاعة أخرى . فكان جديرا أن يكرم بالذكر والشكر لله ، على أن أتم على المسلمين نعمة القيام بأمره ، ووفقهم أن يفتنموا دائماً من فيض فضله وبره ، كما يرشد إلى ذلك قوله جل شأنه : « ولتكلوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلمكم تشكرون » .

وإن من مظاهر شكر الله على هذه النعمة ، أداء ما أوجبه فى هذا اليوم من صدقة الفطر التى جعلها طهرة وزكاة للصائمين ، وبرا بذوى الأرحام وغيرهم من المعوزين ، وربطاً بين المسلمين : غنيهم وفقيرهم ، فتتواصل بذلك قلوبهم ، وتتواد أفرادهم وجماعاتهم ، ويتعاونون بالبر والتقوى على بناء مجتمع يسوده الخير والسلام .

ومن هنا كان هذا العيد يوماً عظيماً من أيام الفوز والظفر ، وكانت فرحة المسلمين باستقباله فرحة انتصار عظيم ، فى معركة جهاد النفس بالصبر وقوة الجسد ، وبالثبات على مشاق الحرمان ، طوال شهر رمضان ، فرحة يشعر الصائمون فيها بالسعادة ، بما غنموا فى جهادهم من مغائم كبيرة ، لما أثمرها الجليل فى طهارة نفوسهم ، وتقوية روابطهم . ثم هى فرحة تشعر المسلمين بيوم الفوز الأكبر ، يوم يفرحون بقاء الله ، وينالون جزاء ما قدموا من عمل صالح فى هذه الحياة .

فيا أيها المسلمون : أقبلوا على الله فى هذا اليوم بالشكر على ما أفاء عليكم بالصوم وجهاد النفس ، من خير جزيل ، وفضل عظيم ، وتواصلوا فيه بالتعاطف والمودة ،

وتواصوا فيه بالبر والرحمة ، فقد جعل الله لكم من هذه الشعائر التي تجمعكم إلى عبادته في وقت واحد ، إرشادا بأنكم أمة واحدة ، مهما اختلفت بكم الديار ، وتباعدت الأفطار . كما جعل لكم من مواسم الطاعة ، التي تعود عليكم عاما بعد عام ، تذكرة وتبصرة للاخذ بأسباب العزة والقوة .

أيها العرب ، أيها المسلمون : إنه ليس على وجه الأرض اليوم أمة مثلكم ، تداعت عليها الأمم كما تداعى الأكلة على القصاع ، وتكالت عليها فعل الذئاب الجياع ، قصد تمزيقها وامتصاص حيويتها ، وإذلالها والقضاء على حريتها .

وإني — مع هذا — لا أود اليوم أن أقول : إن هذه الحروب الشنيعة ، التي تشنها على الشرق بعض الدول الطاغية الباغية من أمم الغرب ، هي حروب دينية ، يستعيد بها أولئك الطغاة البغاة ، تاريخ أسلافهم أصحاب الحروب الصليبية ، ولكنني أكتفى الآن بالوقوف عند ظواهر الأمور ، غير متكلف كشف ما قد يكون وراءها من أسرار ومخبات نوايا .

أكتفى بذلك لأقول : إنها حروب على الدنيا ، حروب اقتصادية استعمارية ، قوامها الشره والجشع ، والباعث عليها حب التسلط والاستعمار ، لانتهاج ما في بلادنا من كنوز وثمرات ، واقتناص ما وهبنا الله من أرزاق وأقوات . وشعوب الشرق وأممهم هم الهدف الذي تصوب إليه دائما هذه الحروب الفاجرة ، وبلادهم هي الغرض الذي يدبر له الشر والسوء ، ترتكب في سبيل السيطرة عليها كل خيانة ، وتنتهك للتغلب على أهلها كل حرمة ، والغاية عند أولئك الطامعين الجشعين تبرر كل وسيلة ، مهما كانت خبيثة رذيلة .

أيها المسلمون . أيها العرب

إني أوجه الخطاب إليكم وإلى شعوب أهل الشرق جميعا ، فإن أمرنا جميعا واحد ، وآمالنا في الحياة واحدة ، وإن اعتصامنا بالحق ، وكفاحنا للتمتع بعزة الحرية ، والتخلص من السيطرة الأجنبية الغربية ، هي الأمور المحيطة التي يجب أن نتعاون في سبيلها ، ونتضافر للوصول بها إلى أهدافها ، وأن نتواصى فيها بالخير ، ونتناصح بخالص النصيح ، حتى ندرك الغاية ، وحتى يستقر لكل شعب من شعوبنا حقه الكامل في الحرية والاستقلال .

أيها المسلمون ، أيها العرب ، أيها الشرقيون : إنه ليس بينكم إحن أو عداوات يمكن أن تصرفكم عن مقاومة العدو الحقيقي الذي هو عدوكم جميعا ، وليس بينكم من المشاكل ما يستعصى على الحل ، وعلى إرادة الحياة الآمنة ، وعيشة السلم والاستقرار الشامل ، فليس عند دولة من دولكم ، ولا شعب من شعوبكم ، قصد الحيف والجور ، أو حب التسلط الظالم الفاجر ، على دولة أخرى أو شعب آخر .

وإذا كانت حياة الجماعات لا تخلو من بعض المشاكل والخلافات ، تحلافات الأحزاب السياسية في الأمة الواحدة ، وكشاكل الحوار بين دولة ودولة ، فليست هذه في الحقيقة عداوات أصيلة ، إنما هي هنات هيئات ، ولولا أن الأجانب الطغاة محترقو الغزو والحرب والنهب والسلب ، ينفخون دائما في آذان تلك الخلافات ، ويوصسون دائما في صدور من يستخفونهم من أطرافها ، لما طال أمدها ، ولقضى عليها في مهدها .

فالاستعمار هو أصل الشر وأساس البلاء ، هو العدو الحقيقي ، العدو المشترك ، الذي يجب أن نشترك في دفعه ، والقضاء على جميع أساليبه وأذانيه ، حتى لا يجد ثغرة ينفذ منها إلى صفوفنا ، أو يتحكم منها في أى مرفق من مرافق بلادنا .

أيها العرب ، أيها المسلمون : إن لكم في دينكم قوة دافعة كقيلة بأن تبعث فيكم النهضة ، وتدفع عنكم كيد أعدائكم ، وترد مكرم إليهم . ألا وإن النصر معقود بالصدق مع الله ، فاصدقوا مع الله ، واعملوا على ألا تتنازعكم الأهواء ، أو تخدعكم حيل الأعداء .

نفوا بالله ، واستمسكوا بحقكم في الحياة ، واعلموا أن أعداءكم يتربصون بكم ، وينتظرون الفرص لالتهاكم والقضاء عليكم ، فأجمعوا أمركم ، ووجدوا كلمتكم ، وألقوا بين صفوفكم ، وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ، وابدلوا من أرواحكم وأموالكم ما يدرأ عنكم الشر ويدفع عنكم المهانة .

أسأل الله العلي القدير ، أن يؤلف بين المسلمين ، ويشد أزرهم ، ويقوى عزائمهم ، ويؤيد زعماءهم المخلصين ، بالنصر والفتح المبين ، إنه سميع مجيب ، وهو نعم المولى ونعم النصير ما

عبد الرحمن تاج
شيخ الجامع الأزهر

برقيات التهاني

بمناسبة عيد الفطر المبارك

أبرق صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر إلى
السيد الرئيس جمال عبد الناصر رئيس الجمهورية البرقية التالية بمناسبة عيد الفطر المبارك :

مصر

السيد الرئيس جمال عبد الناصر

يسرني أن أبعث إلى سيادتكم بخالص التهئة بعيد الفطر المبارك : راجيا لسيادتكم
ولأعوانكم المخلصين ولقادة العرب ، دوام التوفيق والنجاح ، لخدمة قضية السلام ،
وتوطيد دعائم الوحدة ، ورفعة شأن العرب والمسلمين .

(عبد الرحمن تاج)
شيخ الجامع الأزهر

وقد تلقى فضيلة الأستاذ الأكبر من السيد الرئيس البرقية التالية :

قصر الجمهورية

فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر .

تلقيت بخالص التقدير تهنتكم الرقيقة بمناسبة عيد الفطر المبارك ، وإنه ليسرني أن
أبعث إليكم بصادق الشكر مقرونا بأطيب التمنيات .

جمال عبد الناصر

كما أبرق فضيلته إلى ملوك ورؤساء الدول العربية والإسلامية يهنئهم بعيد الفطر
المبارك، ويرجو للائم العربية والشعوب الإسلامية العزة والقوة واتحاد الكلمة .

وتلقى فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر بركات تهنئة بمناسبة عيد الفطر المبارك من الهيئات الدينية والإسلامية من مختلف أقطار العالم : شرقية وغربية ، وكان من بينها البرقيتان التاليتان :

۱ - طشقند :

صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر الأغمر حضرة شيخ عبد الرحمن تاج - حفظه الله .

أهني فضيلتكم خاصة ومعشر العلماء والموظفين بالأزهر الشريف عامة بهذا العيد السعيد واليوم المبارك ، عني وعن حضرة والدي المفتي وعن مسلمي آسيا الوسطى وكازاخستان . هذا يوم تبتهج فيه وجوه المسلمين في عامة البلاد والشعب المصري بوجه خاص ، إذ في هذه السنة كلل الإله سبحانه كفاحكم ودفاعكم عن استقلال وطنكم العزيز بالنصر المبين ، ونور وجوهكم عند العالمين ، كما تبتهج ونشكر الله تعالى ، فليبتهج المصريون بعيدهم الذي تلالأت آياته في جو من سعادة الدين والدنيا .
وليشكروا الله على ما تم لهم من الكرامة والحسنى .

نائب رئيس الإدارة الدينية

بآسيا الوسطى وكازاخستان

(الشيخ الحفيظ ضياء الدين ابن المفتي اشان باباخان)

وقد أجاب فضيلة الأستاذ الأكبر بالبرقية التالية :

فضيلة الأستاذ الكبير مفتي آسيا الوسطى وكازاخستان طشقند

أشكر لفضيلتكم ولابنكم الكريم الشيخ الحافظ ضياء الدين جميل تهنئكم ، وأسأل الله سبحانه وتعالى أن يعيد أمثال هذا اليوم السعيد عليكم وعلى المسلمين في بلادكم وفي جميع الأقطار بالفوز والنصر المبين .

(عبد الرحمن تاج)

شيخ الجامع الأزهر

٢ - موسكو

حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الرحمن تاج شيخ الجامع الأزهر وإخوانه المحترمين .

إمام وخطيب ومحتسب مسجد موسكو قمر الدين صالح يرسل باسمه وبامم جميع المسلمين في موسكو خالص التحية وأبرك التهاني بعيد الفطر السعيد، ويرجو لكم وللشعب المصري كل فلاح وتوفيق ، مع أطيب التحية .

(قمر الدين صالح)

ثم أجاب عليه فضيلة الأستاذ الأكبر بالبرقية التالية :

فضيلة الأستاذ الشيخ قمر الدين صالح - إمام وخطيب ومحتسب مسجد موسكو أشكر لكم وللمسلمي موسكو تهنتكم بالعيد، وأسأل الله سبحانه وتعالى أن يعيده عليكم وعلى المسلمين عامة باليمن والخير والسلام .

(عبد الرحمن تاج)

شيخ الجامع الأزهر

تبرعات الأزهر

لمدينة بورسعيد

السيد رئيس الجمهورية

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد

فيسرنى أن أرفع إلى سيادتكم الشيك رقم ٧٠٨٧٢ على البنك الأهلى المصرى بالقاهرة بمبلغ ١٠٦ ج ١١٤ م (مائة وستة من الجنيهات ومائة وأربعة عشر مليا) قيمة الدفعة الرابعة من تبرعات الأزهر لمسكوبى بورسعيد .

ونضرع إلى الله القوى العزيز أن يحفظ للوطن عزته وكرامته ، وأن يشملكم بتوفيق من عنده للعمل على ما فيه قوته ومنعته .

كما نسأله تعالى أن يجمع كلمة العرب ويوحد بين صفوفهم ، ويوفقهم إلى كل ما يعلى
شان بلادهم وإعزاز دينهم .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ما

(عبد الرحمن تاج)
شيخ الجامع الأزهر

* * *

نشرنا في العدد الماضي « رمضان ١٣٧٦ » قائمة تبرعات الأزهر لمنكوبى مدينة
بورسعيد وقد بلغت فى مجملتها :

مليم جنيه
٥٩٢ ر ١٧٦٠٣

وقد وردت التبرعات التالية لنفس الغرض :

٢٥	من فضيلة الأستاذ الشيخ عبد المنعم النمر	مبعوثى الأزهر بالهند
٢٥	» » » » عبد العال العقباوى	
٥٠	» » » » محمد عبد الرؤوف مبعوث الأزهر بالملايو	
١١٤ ر	باقية من مبالغ سبق التبرع بها من الموظفين .	
٧٠٦ ر ١٧٧٠٩	جملة التبرعات .	

* * *

هذا وقد ورد إلى فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر مبلغ ٢٠ ج
عشرين جنيها من المواطن السيد / حسن البدرى ٢٣ شارع همدان بالجيزة تبرعا منه لمساعدة
محاربى الجزائر ، ووجه فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر إلى سيادته خطابا
يشكر فيه صادق عاطفته وحسن بره .

الامام البخارى

وكتابه الجامع الصحيح

البخارى : هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبة (بردزبة كلمة فارسية معناها الزراع) . كانت أجداده على دين المجوس ، وأول من أسلم من أجداده المغيرة ، أسلم على يد اليان الجعفي والى بخارى ، فكان ولاؤه له ، وتنقل الولاء فى أولاده ، فلذلك يقال فى البخارى إنه محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي .

اتفق مؤرخو التاريخ الإسلامى أن البخارى ولد بعد صلاة الجمعة لثلاث عشرة خلت من شوال سنة ١٩٤ هـ وأنه توفى يوم السبت عند صلاة العشاء ، ودفن ليلة عيد الفطر سنة ٢٥٦ هـ وله من العمر اثنتان وستون سنة إلا ثلاثة عشر يوما ، ودفن بخرشك ، قرية على فرسخين من سمرقند .

كان والد البخارى محدثا ، مات وهو صغير وترك له مالا جليلا ، فنشأ فى حجر أمه وأسلم إلى الكتاب . فلما بلغ عشر سنين بدأ فى حفظ الحديث فى كتب ابن المبارك ووكيع ، وهما محدثان مشهوران .

وقد روى كتاب طبقات الشافعية وكتاب الخطيب البغدادي أن البخارى كان يحفظ فى صباه سبعين ألف حديث وأكثر ، ولا يجيء بحديث عن الصحابة والتابعين إلا ويعرف مولد أكثرهم ووفاتهم ومساكنهم . وكان البخارى يقول عن نفسه - كما هو مذكور فى تاريخ أبى الفدا - ألهمت حفظ الحديث وأنا فى الكتاب ابن عشر سنين ، فلما بلغت ثمانى عشرة سنة ، صنفت قضايا الصحابة والتابعين وأقوالهم ، وصنفت كتاب التاريخ عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

خطا البخارى فى جمع الحديث خطوة جديدة ، فمالك بن أنس يجمع أحاديث الحجاز وخاصة أهل المدينة ، وابن جريج أحاديث الحجازيين وخاصة أهل مكة ، ولكن البخارى وسع فى هذه الدائرة وسن سنة لمن بعده من المحدثين فى الإمعان فى الرحلة لطلب العلم ،

وبعبارة أخرى لطلب الحديث ، فبعد أن سمع حديث أهل بلده ذهب إلى بلخ وسمع محدثيها ورحل إلى مرو ونيسابور والرى وبغداد والبصرة والكوفة ومكة والمدينة ومصر ودمشق وقيسارية وعسقلان وحمص ، فهو بهذا وضع له خطة أن يجمع ما تفرق من الحديث في الأمصار وأقام في هذه الرحلات نحو ستة عشر عاما اقي فيها عناء شديدا لا يتحمله إلا الصابرون ، وأخيرا عاد إلى موطنه ثم مات سنة ٢٥٦ هـ .

كما أنه خطا بالحديث خطوة أخرى ، في جده في التمييز بين الحديث الصحيح وغيره ، وقد كانت الكتب قبله لا ينفى فيها بهذا الموضوع عنايته ، فكان المحدث يجمع ما وصل إليه تاركا للبحث عن رواته ومقدار الثقة بهم إلى القارئ أو السامعين .

وهذا العمل - أعنى تعرف صحيح الحديث من ضعيفه - كان يحتاج البدء فيه إلى عناء لا يقدر ، فهو يحتاج إلى معرفة واسعة بتاريخ رجال الحديث وتاريخ حياتهم ووفاتهم ، ليعرف هل التقي الراوى بمن روى عنه أولا ، ويحتاج إلى معرفة دقيقة برجال الحديث من زمن البخارى إلى زمن الصحابي ، ما مقدار صدقهم والثقة بهم وحفظهم ، ومن منهم صادق أمين ، ومن منهم مستور الحال ، كما يحتاج إلى مقارنة الأحاديث التي تروى بها الأمصار المختلفة وما بينها من فروق وموافقات وما فيها من علل ، كما يحتاج إلى معرفة مذاهب الرواة ونزعاتهم ، من خارجي ومعتزلي ومرجئي وشيعي إلى غير ذلك ليتبين منها مقدار ما يحمله مذهبه على القول بحديث غير صحيح أو تأويل له غير راجح وهى مهمة في غاية العسر والمشقة ، لأن كثيرا منها يتصل بالنيات والضمائر وخفايا السرائر ، فكمن باطن لا يتفق والظاهر وكمن من متصنع تقوى وصلاحا وقد اتخذ ذلك سلاحا (ضحى الإسلام - الجزء الثانى) .

كتابه الجامع الصحيح :

أراد البخارى في كتابه أن يقتصر على جمع الأحاديث الصحيحة ، والحديث الصحيح في اصطلاح المحدثين : هو الحديث المسند الذى يتصل إسناداه - من الراوى إلى النبي صلى الله عليه وسلم - ويكون كل راو من رواته عدلا ضابطا ، وقد أنفق البخارى في جمع كتابه هذا ستة عشر عاما ، وسماه الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد جمع فيه على ما ذكره ابن حجر (٧٣٩٧) حديثا ، وهذا العدد تدخل فيه الأحاديث المكررة ، ولا تدخل فيه المعلمات والمتابعات والموقوفات والمقطوعات .

فإذا أضيفت إليه التعليقات والمتابعات بلغت (٩٠٨٢) حديثا غير الموقوف والمقطوع ، وإذا حذف المكرر واقتصر على عد الأَحَادِيث الموصولة السند غير المكررة كانت ٢٧٦٢ حديثا .

وقد جاء في الجزء الأول من مقدمة فتح الباري ، أن البخاري اشترط في جمعه للأَحَادِيث التي يصححها شروطا تسمى « شروط البخاري » ، كما اشترط مسلم شروطا تحالف بعض الشيء شروط البخاري ويسمونها شروط مسلم ، فكلاهما اشترط في الحديث أن يكون إسناده متصلا ، وأن يكون كل راو من رواه مسلما صادقا غير مدلس ولا مختلط ، متصفا بصفات العدالة ، ضابطا متحفظا ، سليم الذهن قليل الهم سليم الاعتقاد . وكان البخاري يرى أن المحدث إذا كان من أصاطين المحدثين وهم المكثرون من جمع الحديث وروايته كالزهري ونافع ، فإن أصحابه الذين يروون عنه درجات تختلف في مقدار الصلة به ، وفي الحفظ والإتقان ، فالدرجة الأولى من كان يزامله في السفر ويلازمه في الحضر ، والدرجة الثانية من لم يلزمه إلا مدة قصيرة ، وكلا النوعين عرف بالثبوت ، وبلى ذلك درجات ، فالبخاري يشترط في الرواة أن يكونوا من الدرجة الأولى عادة ، وقد يروي عن رجال الدرجة الثانية ، ولكنه في الغالب يرويه تعليقا على حديث ، ويسمى ذلك أيضا شرطا من شروط البخاري ، ومسلم يقبل رجال الدرجة الثانية كما يقبل الأولى ولا يقتصر في الدرجة الثانية على التعليق ، وأما غير المكثرين فاكتمى فيهم عند البخاري ومسلم بشرط الثقة والعدالة وقلة الخطأ .

أما السبب الجوهرى في اتباع البخاري لشروط قيد بها الأحاديث التي جمعها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيرجع إلى أن أحاديث العهد الأموي أكثر من أحاديث عهد الخلفاء الراشدين ، وأحاديث العصر العباسي أكثر من أحاديث العهد الأموي (١) ، هذا من جهة ، ومن جهة أخرى أدخل اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم من أهل الديانات الأخرى في الأحاديث أشياء أخرى كثيرة من دياناتهم وأخبارهم ، فلفت الأحاديث بما في التوراة وحواشيها وبعض أخبار النصرانية وتعاليم الشعوب كالأحاديث

(١) المجلة - ليس معنى هذا أن متون الأحاديث زاد عددها ، وإنما الزيادة نشأت من ازدياد عدد الرواة ، فالحديث القوي كان يرويه الزهري صار يرويه عشرات من تلاميذه فكثرت طرق الحديث الواحد .

التي تدل على فضل الفرس والروم » انظر جولد زيهير ودائرة المعارف الإسلامية في مادة حديث « ، فكان هذا الخلط في الأحاديث من أقوى الأسباب في هجرة البخارى إلى الأمصار المختلفة لتقية الأحاديث ونقدها وتمييز الجيد والزائف منها .

وفي الحق أن ثقات المحدثين بذلوا من الجهد في التمييز ما لا يوصف ، واجتهدوا في وضع رواية الحديث من التابعين ومن بعدهم في موازين دقيقة بقدر الإمكان مع شرح تاريخهم ، ووضعوا في ذلك قواعد للجرح والتعديل .

أما القواعد فنوعان : نوع يستند فيه على الرواية وصحتها ، والرجال ومقدار الثقة فيهم ، وهذا سماه النقد الخارجى ، ونوع يعتمد فيه على الحديث نفسه ، هل معناه يصح أولا يصح ؟ وما هى أوجه الصحة وعدم الصحة ؟ إلى غير ذلك من سباب الدفاع والانهام ، ويسمى هذا النوع بالنقد الداخلى .

ولقد جرت هذه القواعد المحدثين إلى تقسيم الحديث باعتبار ذلك إلى حديث صحيح وحسن وضعيف وإلى مرسل ومنقطع ، وإلى شاذ وغريب ، وغير ذلك .

وقد اشتهر في هذا الباب يحيى بن سعيد القطان المتوفى سنة ١٨٩ هـ ، وعبد الرحمن ابن مهدي المتوفى سنة ١٩٨ هـ ، ثم يحيى بن معين المتوفى سنة ٢٣٣ هـ ، وأحمد بن حنبل سنة ٢٤١ هـ ، ومحمد بن سعد في طبقاته سنة ٢٣٠ هـ . وبالرجوع إلى كتاب الجامع الصحيح نرى أن البخارى كان مع قدرته الفائقة في الحديث فقيها ، فيعده السبكي شافعيًا في كتابه طبقات الشافعية ، والظاهر أن البخارى كان مجتهدا مستقلا وله استنباطات تفرد بها وآراء توافق أحيانا مذهب أبى حنيفة ، وأحيانا مذهب الشافعى ، وأحيانا تخالفهما ، وأحيانا يختار مذهب ابن عباس ، وأحيانا مذهب مجاهد وعطاء .

(يتبع)

عباس طه
الحامى

الايجابية الفعلية_____اللة

من أكبر ما يهدد الأمم والأفراد السلبية القاتلة ، والآلية الرتيبة - إذ يغدو الفرد وقد هبط من الآفاق الإنسانية العليا إلى صورة من المعيشة الغريزية والأعمال القلقائية ... يعيش لياكل ، وينزوج لينجب !!

والنتيجة الحتمية لهذه السلبية هي إصابة الطاقة البشرية بالشلل الشلل العقلي الذي ينجم عن تضيق الأفق والارتباط بدائرة محدودة من الاهتمامات ، والشلل النفسي إذ تقعد العزائم الإنسانية محصورة مقصورة على أنماط من الحياة لا تزيد كثيرا عما يحدث في عالم الحيوان - بل والجماد أيضا .

ذلك أن العقل سما بالإنسان عن أن يكون قانون علاقته بالكون والأحياء مثل قانون الجسم الصلب الذي يتمدد بالحرارة ، ودوره فقط أن (يتمدد) إذا صادف الحرارة !! كذلك سما العقل بالإنسان عن أن يكون مثل النبات المشدود إلى الأرض ، والحيوان المرتبط بالغريزة

ولن يشغل الإنسان مكانه تحت الشمس إن كان تكرر خلق الله في عالم المادة والنبات والحيوان ، وإن لم يكن نمطا جديدا فريدا في الحياة والأحياء !!

وينحط الإنسان إذا ظن أن اختيار هذا اللون من الحياة السلبية الآلية ، سيكفل له الهدوء والهناء ، إن انفعالاته الإنسانية وإدراكاته العقلية ستظل تضغط عليه ، فتعذبه على الرغم منه

وسينفق طاقته العقلية والنفسية - وهي لا بد أن تعمل مثلما تعمل معدته وورثاه - في حجره الذي يدب فيه ، وسيدفع ضريبة الإنسانية التي تنازل عنها ورضى بالدون منها !!

سيتعذب هذا الإنسان في دائرته الصغرى - دائرة نفسه وأولاده ، وجيرانه وشركائه -

وسيفضط عليه عقله كي يستعمله في اتقاء الشر واجتلاب الخير ، وستدفعه أعصابه إلى التفاعل مع الناس القلائل بحكم الضرورة ، وستتجسم مشكلاته الصغيرة ، وستتضخم متاعبه القليلة ، وسيضحى من راحته وامتته ما يضحى الإنسان الذي عرف مكانه ومكانته وربما أكثر منه ، وهو يدرى أو لا يدرى !!

إن تهرب الإنسان من أعباء الإنسانية لن يهيئ له انخلاعا من تكوينه العقلي والنفسي ، ومن هنا يشقى شقاء مضاعفا حين لا يستعمل أدوانه وملكانه استعمالها الصحيح
اللهم إلا إن تصورنا إنسانا يبلغ من النجاح في تجاهل ذاته ، والتعود على أسلوب الجماد والحيوان ، أن يفقد خصائص الإنسان !!

وسلبية الإنسان تفقده كل شيء حتى الأهداف الصغيرة التي يرتبط بها بحكم نوازعه البيولوجية أو السيكولوجية تفقده نفسه وأسرته وهما من أول ما يتجه إليه إنسان أو حيوان إذ يصاب مثل هذا المخلوق باضطراب وتخليط فتلتبس عليه المعالم ، وتضيع الأهداف - مهما كانت صغيرة - وترتبك الخطوات وتختبط التصرفات فإذا به لا يمسك نفسه ولا يحى أسرته ، ويفقد كل شيء منذ فقد أن يكون شيئا !!

والسلي قد تهبط عليه الثروة وقد يصيبه الجاه ! ولكنه لا يستفيد من ثروة أو جاه ... ويراها الناس فيقولون : يا ليت لنا مثل ما أوتي ، إنه لذو حظ عظيم ولو تبينوا لعلموا أن الذي لا يشعر بذاته لا يشعر بماله ومنزلته ... وأن الذي قرر أن يعيش على هامش الحياة سيعيش على هامش المال والجاه

وقد يرى (العاقل !) أن يعيش سابيا كي يكسب المال أو يصل إلى الجاه فسرعان ما يزداد بالمال والجاه هبوطا في نظر الناس ، إذ فقد الهدف الذي به تتحدد قيمة الوسائل وما تجدى طائرة بحرك ذرى تسابق سرعة الصوت أو الضوء شخصا لا يريد أن ينتقل من حجرة نومه ؟ ؟ ؟

* * *

والإسلام حريص على أن يفوز أفراد وجماعته بالحياة إنهم دفعة للإنسانية فكيف يدفعون إذا فقدوا أولى الخصائص والمقومات ؟ ؟

إن عقيدة الإسلام الأساسية عقيدة إيجابية ، تدعم الشخصية الإسلامية من أول الطريق .

« لا إله إلا الله »

قد يكون من الممكن أن يقول المؤمن : الله موجود هذا القول يسمح بجواره
لآلهة أخرى تخلفها الأهواء ...

ومن هنا كانت هذه الصيغة التي تنفى كل الوهية عن غير الله إنها صرخة
إيجابية تتحدى الذين يعملون مع الله آلهة أخرى إنها صيحة لتقرير الوضع الصحيح
الصریح الذى لا يحتمل معه أى قيل وقال

ولربما كان العرب يتركون محمدا لو دعا لإلهه وترك ثلاثمائة وستين إلهًا آخر يعيشون
حول الكعبة لكنه ألغى اعتبار هذه الأصنام ، وما زال يكافحها حتى هذا هذا
يوم الفتح وهو يقول « جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقا » .

« محمد رسول الله »

يؤمن المؤمن برسل الله أجمعين ، لا يفرق بين أحد منهم لكنه لا يعلن في شعار
عقيدته ، قد يجمعه بالناس من أتباع عيسى وموسى ، إنه يعلن ما يميزه عن الجميع وما يفرق
بينه وبين غيره ... إنها خطة إيجابية في الحياة ! !

والقرآن ...

كتاب واضح صريح ... يعلن رأيه في الديانات وأتباع الديانات ، ويدعو للجهر
بهذا الرأي فينتشر مكتوبا أو مقروءا لا يتوارى ولا يدارى ! !

* * *

ثم يطلب الإسلام من أبنائه أن يبلغوا دعوته ويقمروا دولته .

وما دام هذا الدين (دين دعوة) فهو إيجابى ... وسيصل إلى نقطة عتمة لا مناص
منها ترتفع فيها الأهواء بالسيوف في وجه هذه الإيجابية الدافعة وهنا يكون من المنطق
ومن مسابرة الدفعة الإيجابية أن يحمل الدين السيف ليدافع عن نفسه ويكون من المنطق
ومن الإيجابية كذلك ألا يترك الميسدان خلاء إذا صرع الأعداء فيقيم دولة الإسلام
لتحصى الكسب الذى أحرزه العقل الإنسانى والعزم الإنسانى طوال طريق الكفاح .

والدولة الإسلامية : حين تقوم تواصل كفاحها الإيجابى في الداخل وفي الخارج ،
فليس سلطانها نهاية تتقلص جهودها على حمايته ، فتخمره وتخمر نفسها ، بل هى تواصل

الجهود والجهاد في إحيائها العالمية : « الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور » .

* * *

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من قواعد الإسلام الإيجابية .

إن الناس حين يسمعون : ينبغي أن نكون كذا أو نعمل كذا ، قد يسكتون ... لكنهم حين يسمعون الحرب تشن على باطلهم ، يحسون الفضاضة ويبدأون النكير !! والإسلام يقرن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويجمع بين البناء والهدم ، حتى لا تفرخ الشرور من جراء تميع الدعاة إلى الخير ، وحتى لا يضيع الحق بين (المعروف) الذي يدعى إليه باللسان ، وبين (المنكر) القائم في الناس بالعمل ولا تمسه يد إنسان !! لقد دعا الإسلام الفرد والمجتمع والدولة إلى إنكار المنكر بكل وسيلة مستطاعة مشروعة ، ودعوة الإسلام صريحة في النهي عن الشرور وزجر أصحابها ، وهي لا تنفع بكلمات منمقة عن الخير تطير في الهواء (تتمصص) لها الشفاء ...

إن كثيرا من أصحاب اللباقة يحسبون الخير في الابتعاد عما يفضب الناس على الدوام ، وفي تملقهم بما يحبون ، أو بما يسكتون عنه ويحملونه على الأقل .
وقديما كان الملك المخلوع إذا دخل مسجدا ففز القارئ إلى آيات النعيم : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا » ... !!!

* * *

ودولة الإسلام لا تقف سلبية إزاء العالم ... إنها تقابل المنافع والثقافات مع الغير ، وتطلب العلم والخير من كل طريق .

وهي لا تترك المظالم الدولية تستشري ، فتهدد القيم التي تدعو إليها وقد تهدد هي نفسها من بعد حين ، تترك الباغي يرتفع والمظلوم يتلوى : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فإن بفت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين » .

* * *

وتستطيع أن تتلمس جذور الزعة الإيجابية في تكوين الشخصية الإسلامية حين تتعرف على مدى إيمان هذا الدين بكرامة الإنسان ... « لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم » .

« ولقد كرمتنا بنى آدم وحمائلهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً »

« فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين »

وإن مما يميز به الإنسان وحقق له كرامته أمانة الله التي أودعها إياه... العقل. وبقدر ما نحصر على الاستفادة من عقولنا، وترقية مداركنا، بقدر ما نعبد الله باستعمال نعمه.

علينا أن نفكر... وعلينا أن نتعلم لنرقى بجهاز تفكيرنا... وعلينا أن نعمل بما يستقر عليه فكرنا لثرب قدرتنا على التفكير وترشد مسالكنا في العمل.

والإسلام قد رفع العقل الإنساني إلى الذروة، يوم اعتمد عليه في كشف سر الوجود والتعرف إلى رب الكون والناس والتفهم لحقائق الدين.

لقد عرض الله الإيمان به جل جلاله على منطق العقل الإنساني... وأنزل كتابه يعلم الناس مرة ومرة ومرة... ويعرض حجة وحجة وحجة... ويورد اعتراضات المعترضين ليرد ويفند !!

لقد أكرم الله العقل الإنساني... وعلى هذا التكريم يقوم الأساس الإيجابي في تكوين الشخصية الإسلامية.

ومن هنا قام العربي المسلم يناقش الرسول المعصوم: أهو منزل أنزل الله، أم هو الرأي والحرب والمكيدة؟... فلما أجابه بأنه اجتهد ورأى: قال له - وإن كان هو رسول الله - ليس هذا بمنزل !!

إن من لا يحترم العقل الإنساني لن يحترم الإنسان نفسه... وإذا كان الله سبحانه وتعالى قد خاطب عقولنا، فانظر إلى شناعة الجريمة التي يرتكبها مخلوق يريد أن يفرض على الناس قولاً بغير حجة، ورأياً بغير دليل، وانظر إلى شناعة الجريمة التي يرتكبها من يعطل (أمانة الله) في الإنسان، ونعمته التي ميزها بنى آدم عن الحيوان، والجوهرة التي حظيت بالتمكليف والخطاب، بعد منة الله بالخلق والإبراء...

ما أصدق الأستاذ عز الدين اسماعيل حين كتب في هذه المجلة منذ سنوات، يعالج الأزمة الثقافية عندنا بأنها أولاً وقبل كل شيء « أزمة أخلاقية »

فتنى عثمان

من أعلام النهضة الفكرية :

الشيخ حسين المرصفي

هذا علم من الأعلام ، طوت الأحداث ذكره في مطاوى النسيان ، فقليلون هم الذين يذكرون شيئا من خيره ومن أثره [١] ، على أنه كان دعامة من دعامات النهضة الأدبية والفكرية في مصر ، بل كان الرائد الأول لهذه النهضة التي عمت آفاق الشرق العربي .

والشيخ حسين المرصفي من بلدة « مرصفا » في مديرية القليوبية ، وهي بلدة أنجبت عددا لا يحصى من علماء الشريعة وأعلام الأدب ، وما نحسب أن في مصر بلدة تطاولها فيما أنجبت من خصول العلم والأدب ، نذكر منهم الشيخ أحمد شرف الدين المرصفي أول أستاذ للشريعة في دار العلوم ، والشيخ زين المرصفي الذي كان أستاذا للامير حسين كامل الذي أصبح سلطان مصر ، والشيخ سيد بن علي المرصفي أستاذ الجيل في الأدب العربي ، والشيخ محمد حسن نائل المرصفي صاحب المؤلفات الأدبية والذي أخرج مجلة الحديد منذ عشرين عاما فكانت فتحة جديدا في الصحافة المصرية ، والشيخ حسين المرصفي الذي نسوق الحديث عنه اليوم .

وكان والد الشيخ حسين الشيخ أحمد المرصفي عالما كذلك من علماء الأزهر النابغين ، يتمتع بمكانة مرموقة في عصره ، وتميز شخصيته بطابع ملحوظ من العزلة والهيبه .

وما كان طالب يستطيع أن يرفع صوته في درسه ولو بالسعال كما يقول علي باشا مبارك في ترجمته ، ودرج ولده حسين في طريقه ، فطلب العلم في الأزهر حيث كان والده يشتغل بالتدريس فيه ولكن شأن الابن كان عجباً من العجب ، فقد كان ضريرا ، يؤثر العزلة عن الناس ، ولعل محمته كان لها أثر في ذلك ، وكان يتميز بحافظة قوية نادرة ، حتى كان كما يقول علي مبارك باشا لا يسمع شيئا إلا ويحفظه ، مع رقة المزاج وحدة الذهن

[١] المجلة — لقد ألف الأستاذ محمد عبد الجواد من رجال دار العلوم كتابا جيدا عن المرصفا وحياة حسين المرصفي .

وقد استغل هذه المواهب في الدرس والتحصيل ، فبرزت شخصيته ، وظهرت براعته ، فلما تخرج في الأزهر جلس للتدريس فيه ، واستوى بين نظرائه شيخاله مكانته وطريقته ، وأبرز ما كان نبوغه وظهوره في علوم العربية وآدابها . .

ويظهر أن مجال الثقافة الأزهرية في ذلك الوقت كان أضيق من أن يكون مراداً لمحة الشيخ حسين ومواهبه الممتازة ، فأقبل على تعلم الفرنسية حتى حذقها ، كما تعلم القراءة والكتابة على طريقة العميان المعروفة ، وبهذا فتح بنفسه لنفسه آفاقاً جديدة من الثقافة التي كان لابد منها لتكوين شخصية علمية كاملة . فلا عجب أن أصبح من أجلاء العلماء وأفاضلهم ، وصاحب اليد الطولى في كل فن كما وصفه على مبارك معاصره ومؤرخه ، ولا عجب أن انتدبه القائمون بالأمر يومذاك - وهو الشيخ الضرير - ليسهم في بناء النهضة الثقافية والفكرية التي كان الحديو إسماعيل يعمل على تثبيت دعائمها وتشييد بنيانها ، فاختير مدرسا في مدرسة العميان ، ثم اختير أستاذا للأدب العربي في دار العلوم يوم كانت مدرجا عاما لإلقاء المحاضرات الثقافية العامة ، وفي هذا المجال برزت شخصية الشيخ حسين حقا وتجلت مواهبه وعبقريته ، وكان عمله الخالد الذي أقامه دعامة من دعائم النهضة الأدبية الماثلة .

ففي دار العلوم أخذ الشيخ حسين يلقي محاضراته في الأدب ، وقد رسم لنفسه وللطلاب في ذلك منهجا جديدا أو على التحديد منهجا لم يكن لآبناء ذلك الزمن عهد به ، وذلك أنه اعتبر علوم العربية من النحو والمعاني والبيان والبديع والعروض والقوافي والإنشاء والكتابة وصيلة إلى الأدب وفهم نصوصه والتبريز فيه ، وكانت كل هذه العلوم تعتبر غاية في نفسها ، ولذلك عنى بالإفاضة في شرح هذه الوسيلة ، وكان أبرز ما في هذا المنهج إيراد النصوص الأدبية للاستهاد ، والاستطراد في شرحها وتحليلها ، وهنا كانت كل عبقرية الرجل ، وكان ذوقه وفنه وتجديده .

وقد جمع هذه المحاضرات في كتاب ضخيم طبع باسم « الوسيلة الأدبية » . هذا المنهج الجديد أضفى عليه الشيخ جديدا آخر ، ذلك أنه كان صديقا للشاعر الكبير محمود سامي البارودي باشا ، والمثنوي البليغ عبدالله فكري باشا ، وكان شعر البارودي بعثا جديدا للشعر العربي في أروع صورة ، كما كان نثر عبدالله فكري لونا من النثر في أبرع نسجه ، فكان يستشهد بآثارهما ، ويقض في شرحها وتحليلها ، ويظهر للحدثين كيف يكون فن القول إبداعا واختراعا وانطلاقا على السجية في الأداء والتعبير ، وكانت هذه جراءة من الشيخ ،

لأنه لم يجعل المعاصرة حائلا دون الحكم والتقدير ، في عصر كان الناس فيه يقدسون القديم تقديسا ، ولا يرون خيرا في أثر معاصر ، ومن ثم كان تأثير كتاب الوسيلة الأدبية في الجيل الذي أتى من بعده كأقوى ما يكون التأثير .

قال السيد مصطفى صادق الرافعي فيما كتبه عن شوقي : « إن الكتاب الأول الذي راض خيال شوقي وصل طبعه وصحح نشأته الأدبية هو بعينه الكتاب الذي كانت منه بصيرة حافظ ، أي كتاب الوسيلة الأدبية للمرصفي ، وليس السر في هذا الكتاب ما فيه من فنون البلاغة ومختارات الشعر والكتابة ، فهذا كله كان في مصر قديما ، ولم يغن شيئا ، ولم يخرج لها شاعرا كشوقي ، ولكن السر ما في الكتاب من شعر البارودي لأنه معاصر ، والمعاصرة اقتداء ومتابعة على صواب - إن كان الصواب - وعلى خطأ إن كان الخطأ ، فكل ما في الكتاب أنه ينقل روح المعاصرة إلى روح الأديب الناشئ ، فتبعته هذه الروح على التمييز وصحة الاقتداء ، فإذا هو على ميزة وبصيرة ، وإذا هو على الطريق التي تنتهي به إلى ما في قوة نفسه ما دام فيه ذكاء وطبع ، وبهذا ابتداء شوقي وحافظ من موضع واحد ، وانتهى كلاهما إلى طريقة غير طريقة الآخر ، والطريقتان معا غير طريقة البارودي » .

والحق أن شوقي لم يتلمذ على كتاب « الوسيلة الأدبية » فحسب ، بل كذلك تتلمذ على مؤلفه شخصيا ، حدث شوقي عن نشأته الأدبية فقال : « وفقت لنظم الشعر وأنا في الرابعة عشرة من عمري ، وكان أستاذي يومئذ المغفور له الشيخ حسين المرصفي ، وعليه قرأت الكشكول ، وديوان البهاء زهير ، حتى إذا بلغت في مطالعة الكشكول إلى قول الشاعر :

ونحرف عنه القميص نخاله بين البيوت من الحياء سقيا
حتى إذا حمى الوطيس رأيت عند اللواء على الخميس زعيا

استخف الطرب الشيخ ، وطلب إلى أن أشر البيتين فقلت :

ونحرف عنه القميص نخاله ملكا تم به السماء كريما
يحمي الحمى عفا اللواحق والخطا بين البيوت من الحياء سقيا
حتى إذا حمى الوطيس رأيت نارا على نار الوغى وحجيا
وإذا القبائل أطبقت ألبنته عند اللواء على الخميس زعيا

فاستحسن البيت الأول والثاني ، وأرشدني إلى مواضع التكلف من الثالث والرابع ،

ثم اقترح أن أجرب لسانى فى الحكمة فعملت هذين البيتين وهما أول عهدى بإنشاء الشعر:

قصارى العيش أن يذ هب إن حلوا وإن مرا
فإن شئت فمت عبدا وإن شئت فمت حرا

فأعجب الشيخ بهما كثيرا ، وبشرنى بمسئلة فى الحكمة غزير . وهذا الذى ذكره شوقى ينيى بما كان يتمتع به الشيخ من طبع مرهف ، وذوق دقيق ، فى فهم الشعر وتمييزه لما يدل على ما كان له من يد وجهد فى خلق ذلك الجليل العظيم الذى حمل لواء النهضة الأدبية فى مصر والشرق العربى .

على أن أثر الشيخ حسين المرصفى فى الحركة الثقافية لم يقف عند هذا المنهج الحديد الذى نهجه فى دراسة الأدب وبعث الآثار الأدبية الرائعة ، ولم يقتصر على تلك المحاضرات التى كان يلقيها على تلامذته فى دار العلوم ، والدروس التى كان يؤديها لمن يقصدون الاعتراف من معينه ، فأننا نجد له إلى جانب ذلك أثرا آخر يدل على وجهة جديدة فى التفكير وعقلية واسعة الآفاق فى فهم الحياة ومقوماتها ، ويتجلى هذا فى كتابه «الكلم الثمان» ، وهو كتاب ضمنه الشيخ ثمانى مقالات ، أو كما يقول : ثمانى كلمات ، هى كلمات « الأمة والوطن والحكومة والعدل والظلم والسياسة والحريه والتربية » وقد شرح هذه الكلمات شرحا وافيا مخاطبا به شبان ذلك الزمان الذين كانوا يلهجون بها ويؤدونها دون أن يقفوا على حدود معانيها ، وأن اقتحام هذه الناحية بالحديث والكتابة لأمر عجيب من شيخ أزهرى فى ذلك الزمن ، ويبدو أن هذا كان من آثار الثقافة الفرنسية للشيخ حسين ، ومخاطبته للاستاذة الأجانب الذين كانوا يزاملون فى التدريس بدار العلوم ، وإن كانت مادته كلها فى سياق الكلام والامتنعاد لما يقول عربية إسلامية ، ولقد مضى ما مضى من الزمن ، وما زال هذا الكتاب بموضوعاته وبمبادئه جديدا طريفا ، فمن الجدير بالشبان أن يطالعوه وأن ينتفعوا به .

رحم الله ذلك الشيخ العظيم ، وأسدى إليه من الثواب بقدر ما أسدى من الجهد فى خدمة الثقافة العربية والحياة الفكرية .

محمد فوزى عبدالمطيف

تعلیقات

(١) عبرة شاخصة
(ب) توجیه لمن یرى

(١) آخر ما مر بنا من الأحداث السكونية تلك الهزات الأرضية التي اضطربت لها الجبال والأبنية ، وذعرت لها الوحوش ، ووجفت منها الأفئدة ، وكثيرا ما ترتجف الأرض وما عليها ، ويكون لذلك من المسكاره والأضرار ما يكون في بعض الأقطار... وفي كل مرة تستشعر الأنفس الغافلة أن قه قدرة خارقة تتحكم في هذه الدنيا ، وأن له رحمة بالأرض وساكنيها ، وتستلهم الخواطر من تلك الأحداث أن الله حينما يذكرنا بجهنمه يتداركنا برحمته ، ويتلطف بنا في قضائه ، ويمثل للؤمنين قوله سبحانه : « ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهورها من دابة ، ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى » .

ومع هذا التنبيه إلى ما في أقدار الله من عبر لا نلبث أن ننسى ، ثم تذهب العبرة وكأن الأمر كان خبرا لا واقعا... وتلك قضية زمنية تلازم الناس ولا يتحولون عنها وإن ذكرهم القرآن ، أو تسكرت بهم النوازل ، وطالت عليهم القرون .

وكانت سنة الله في الأمم أن يسوق إليهم العبر ، ويمهلهم أمدا طويلا حتى إذا تبادوا أخذهم بالعذاب من عنده على أي نحو يريد من أنواع الهلاك .

ولكن رحمته بالناس بعد الرسالة المحمدية أن يمهلهم ، ويفسح لهم ، وهو اللطيف الخبير .

وإذا كان لطف الله واقيا لنا من عذابه المعجل ، وكانت رحمته بنا حافظة لنا من مهالك أخرى كنا نتوقعها أو نحن مهددون بها : فمن حقه علينا أن نحسن الجوء

إليه ، وأن نفى له بما عهد إلينا الوفاء به ، وأن تحجب إليه ، وفي ذلك الغناء لنا عن كل وسيلة نزعها مجدية مع الغفلة عن جانبه ، وفي جانبه القوة التي لا تهن ، والحول الذي لا يطاقول .

(ب) وها نحن - أهل مصر - في ضوء العبر التي مرت بنا ، وفي استقبال ما ننتظر ، نذكر أننا نخطو في فجاج واسعة من مناحي الحياة ، ودوافع الأمل تحدوننا إلى مواصلة الخطى نحو مستقبل يتصل بماضينا ، وفي سبيلنا لمحات النجاح المنشود .

والظاهرة التي تتمثل فيها اليوم وجهتنا وتوضح في ضوءها نوايانا ومساعدتنا هي إعداد وسائل الحياة النيابية على ما ترجيه الأمة من مغامرة حياة برلمانية سابقة كانت في جملتها مغامم لأفراد ، وخسارة فادحة على المجموع --- ولم تصد في مظهرها أن تكون خداعا سياسيا ، جارفا بالقيم الأخلاقية ، وهاجما في غير تراث على التقاليد الإسلامية في ظل دستور كان مزعوما فيه أن دين الدولة هو الإسلام .

والظاهرة البادية اليوم هي نشاط المثيبين للنيابة والراغبين في الإدلاء من طريقها إلى الهيئة التشريعية والهيمنة على القائمين بالحكم .

ومع أن هذه شواغل تزحم خواطر الكثيرين عن شئون أخرى ، فإنها لن تشغل أحدا عما يحاك لمصر من مؤامرات ، وما يهب عليها من لفحات الغيظ الكامن في أوكار الاستعمار .

ومصر إزاء هذه الموجات الصاخبة ، وإزاء ما هنالك من خبيثات مأكرة ، تحتاج إلى كفايات وجهود ، وتقدير للأمانة في النيابة ، وسمو بها عن المناجزة ، والخيلاء باللقب ، والزهو بعضوية مجلس الأمة ، والإخلاص في الانضواء تحت الراية بنفسية غير تلك النفسات التي سلكت في الحزبيات ، وتموجت في هوامش السياسة أوفى عباها تموجا يكفي للقذف بها عن حومة هذا المجلس الجديد .

غير أننا مع ما نلاحظه من حرص الحكومة على صيانة الانتخابات من التأثيرات ، والإسفاف في الدعاية ، نرى أشتاحا نفذوا إلى الصفوف الأولى من منافذ خفية ، بعد أن كانوا في معترك الدعايات الحزبية أدوات في يد الأحزاب ، وبعد أن كانوا أبواقا تستأجر للجهر بمناقب فلان ومساوئ فلان .

ونرى من هؤلاء الأشخاص من يستخدم كلمة الحياد في تكرار الإعلان عن نفسه ، ويستغلها في خداع الناخبين واستدراجهم إلى الثقة فيه ، وتغاية نفسه بأغطية كثوب الرياء ليصرف الناس عن الدقة في الاختيار... والناس يعلمون بفطرتهم أن الشخص المتهدم في كيانه الأدبي مثلاً ، والشخص المجاهر بالتحلل ، أو بالجرأة على آداب دينه ، لا يصلح بحال لأن يكون عضواً في ذلك السور الحصين الذي يكفل للأمة حياة كاملة أو قربية من السكال .

إن شخصاً أو أشخاصاً عرفوا بالانزلاق فيما يقولون ، أو فيما يوجهون به الناس دون احتشام ، لا يصلحون لحمل الأمانة ، ولا يطاع لهم قول فيما يزعمونه لأنفسهم أو على غيرهم ، والناخب لو اُخذ ممن عرفوا بشيء من ذلك يكون هو نفسه مسيئاً إلى نفسه وإلى وطنه ، وفي اعتقادنا أن الشعب الواعي سيواجه تحييص المرشحين من الشخصيات المخدوشة في ماضيهم أو حاضرم ، ومن الشخصيات التي جاهدت بفتنة الناس يوماً ما عن دينهم أو عن خلقهم واحتشامهم ، ولو كان أولئك المخدوشون ممن يخفى حالهم على أناس من الناس أو كانوا متشجين بوشاح براق .

ويجب أن تكون العين التي ينظر بها الناخبون في صفحات المرشحين بصيرة في حذر ، وألا يتغاضوا عن سؤا لأحد ولو كانت في نظرم هنة من الهنات .

عبد المظيف السبكي

عضو جماعة كبار العلماء ومدير التفتيش بالأزهر

نحن جزء منها ، وهي جزء منا

لما انتفضت أوروبا الصليبية انتفاضة البغضاء على العرب في القرن الخامس الهجري وما بعده ، وحضت جموع الصليبيين في وقت مما على غرباطة في الأندلس ، وعلى بيت المقدس في فلسطين ، وعلى انطاكية في الشام ، وعلى دمياط في مصر ، وعلى قرطاجة في تونس ، لأنها جميعاً في اعتبار الصليبية بلاد عربية .

بلى ، قد صدقوا ، إنها جميعاً بلادنا ، نحن جزء منها وهي جزء منا ، فليغضب اليوم من يغضب من ساستهم وكبرائهم حين نقولها ، فقد قالوها قبل أن نقولها ...
جمال عبد الناصر

الكتب

في ظلال الكعبة

لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد اللطيف السبكي - ٢٣ صفحة - مطبعة السنة المحمدية
 فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد عبد اللطيف السبكي عضو جماعة كبار العلماء ومدير
 التفقيش بالأزهر ، شخصية لامعة في المجتمع الإسلامي ، وهو معروف لقراء هذه المجلة
 ببحوثه الفقهية ، ونفحاته القرآنية ، وتعليقاته الحكيمة ، وقد أراد أن يتقرب إلى الله
 بعمل صالح في هذه الأيام ، فأصدر رسالة بعنوان : « في ظلال الكعبة » يقول في تقديمها :
 « هذه صفحات من القصص الحق ، أوجزت فيها القول عن بيت الله الحرام - الكعبة -
 الذي شعت منه إشرافة الهدى فأنجحت دبابير الضلالة ، ووضحت في ضوئه معالم الوطن
 الأول للإسلام . »

ونكتفي بذكر الموضوعات التي تناولها في بحثه : « البيت الحرام في كتاب الله -
 حادث الفيل - كسوة الكعبة - الجانب التشريعي للكعبة - الصفا والمروة - عرفات -
 منى - بئر زمزم . »

وبهذا استوعب فضيلته جميع ما يهم المسلم معرفته : عن تاريخ الكعبة وما حولها ،
 وأسرار مناسك الحج ، في أسلوب ممتاز ، وروحانية صافية ، مما لا يستغنى عنه مسلم .
 وقد اختار فضيلته إصدار هذه الرسالة في موسم الحج لتكون هدية منه إلى حجاج
 بيت الله الحرام .

تفسير الطبري

الجزء التاسع - ٢٤٠ ص - دار المعارف بمصر

صدر أخيراً الجزء التاسع من كتاب جامع البيان عن تأويل آي القرآن للإمام الكبير
 أبي جعفر محمد بن جرير الطبري وفيه تفسير سورة النساء من الآية ٨٨ إلى نهايتها بالآية ١٧٦ ،
 والآيات الخمس الأولى من تفسير سورة المائدة . وقد تضمن تفسير هذه الآيات من السورتين
 أمتهادات بنحو ألف ومائتين ونحسين حديثاً وأثراً .

وإذا كان علم الإمام المجتهد محمد بن جرير قد يسر للمسلمين استعراض أهم ما يحتاجون إليه من نصوص البطون الثلاثة الأولى من صدر الإسلام في كل ما يتعلق بالآيات التي تصدى لتفسيرها ، فإن علمه - في هذه الطبعة - قد ماثى علم الأستاذ الشيخ أحمد شاكر في تحقيق تلك النصوص من أحاديث وآثار ونقد سندها والتعريف برواتها ، مما لا يجده الباحث مجتمعا في غير هذا التفسير . أضف إلى ذلك علم أخيه الأستاذ محمود شاكر بعلموم العربية ومذاهب الأدب ودخائل التاريخ الإسلامى .

إن هذه الطبعة من تفسير ابن جرير نخفة من تحف المكتبة العربية والتراث الإسلامى ، وكل جزء من أجزائه مدرسة يحتاج إليها كل دارس لعلوم الإسلام وشرائعه .

الله والعلم الحديث

للاستاذ عبد الرزاق نوفل - ٢٥٨ ص - مكتبة مصر بالقاهرة

الدين الحق يهذى إلى الحق ، والعلم الصحيح ينشد هذا الحق ويدل عليه ، فكأنهما المعنيان بقول الله عز وجل في كتابه الحكيم « مرج البحرين يلتقيان » ولذلك كان من رسالة القرآن توجيه العقل الإسلامى إلى النظر فى ملكوت السماوات والأرض .

إن الإسلام يرحب بكل حقيقة قطعية الثبوت لا تقوى أحداث المستقبل على نقضها أو تغيير حكم العقل عليها ، وإنما يرحب بكل حقيقة لأنه « دين الحق » وهذا هو اسم الإسلام كما سماه القرآن .

ولقد حاول كثير من المؤلفين أن يسجلوا نواحي الالتقاء بين نصوص الإسلام وحقائق الـكون، ومنهم الدكتور عبد العزيز اسماعيل باشا فى كتابه « الإسلام والطب الحديث » والغازى أحمد مختار باشا فى كتاب له عن تفسير آيات من القرآن بحقائق حديثة عن علم الفلك ، والأستاذ محمد أحمد الغمراوى فى سلسلة أحاديث كان ألقاها فى دار الشبان المسلمين بالقاهرة ، والأستاذ محمد محمود إبراهيم أستاذ الجيواوجيا وهندسة التعدين بجامعة القاهرة فى كتابه « إعجاز القرآن فى علم طبقات الأرض » ، وبين أيدينا الآن أحدث كتاب فى مثل هذه المعانى وهو كتاب « الله والعلم الحديث » للأستاذ عبد الرزاق نوفل الذى سبق لنا الإشارة إلى صدوره فى جزء ربيع الأول من هذه السنة (ص ٢٧١) وقد صدره السيد الأستاذ إبراهيم الطحاوى بكلمة قيمة قال فيها : « نحن بنى الانسان فى أيامنا هذه وقد سادت دنيانا ضلالة الهوى وسيطرة الظالمين ، فى حاجة إلى أن نتعرف

إلى الله ثانية لكي ننجو من العذاب الأليم ، وإن كتاب اليوم (الله والعلم الحديث)
لمفتاح طيب من مفاتيح الطريق ، نحن المسلمين - بل نحن بني الإنسان - في حاجة إليه
لنعرف ونحس ونهتدى .

وقد أبى المؤلف أن يضع لفصول كتابه فهرسا ثلثا يكتفى بتصنيفها بالرجوع
إلى بعض فصوله دون سائرهما ، ونحن نجاريه في الإمساك عن بيان ما احتواه الكتاب
من نفائس ، لنفرض القارئ بقراءة الكتاب تسلسلا من أوله إلى آخره لأن شيئا منه
لا يغنى عن شيء آخر فيه ، فكله نفيس نافع إن شاء الله .

مصر في القرن الثامن عشر

للأستاذ محمود الشرفاوى - الجزء الأول ١٩١ ص - مكتبة الإنجلو المصرية
لما أهدى إلينا الأستاذ المحقق محمود الشرفاوى الجزء الثانى ثم الجزء الثالث من كتابه
« مصر في القرن الثامن عشر » ونوهنا بهما في ص ٩٢١ من السنة الماضية و ص ١١١
من هذه السنة ، كان الجزء الأول من الكتاب قد نفذت نسخ طبعته الأولى . والآن
صدرت طبعته الثانية فأهداه إلينا ، وهو مصدر بفصل عن الشيخ عبد الرحمن الجبرتي
وأسرته وكتابه عجائب الآثار ومخطوطاته وطبعاته وترجمته الفرنسية . يليه فصل عن الحياة
الفكرية في عصر الجبرتي وأعلام معاصريه وحياة المجتمع في زمانه ، يلي ذلك استعراض
للاثر الاجتماعى الذى تركته الحملة الفرنسية في مصر وحياتها وحالة المرأة والتنظيم الإدارى
والتكافل الاجتماعى والعاطفة الوطنية ومركز الأجانب إلى غير ذلك مما انطوت عليه
حوليات هذا المؤرخ المصرى الأمين الذى كان تاريخه الحلاقة الأخيرة في سلسلة تاريخ مصر
فكانت تالية لتاريخ ابن إياس وتاريخ ابن الفرات قبله . وإن الدراسات التى قام بها
الأستاذ الشرفاوى في كتاب الجبرتي قد يسرت للقارئ صورة عن عصر الجبرتي هى أصدق
صورة كانت تكون غامضة لولا تسجيل الجبرتي لملاحمها ولحقاتها يوما فيوما .
رحمه الله ، وجزى صاحب الدراسات في تاريخه ما هو أهل له من خير .

مواكب الارواح إلى عالم الافراح

للأستاذ الشيخ على رفاعى - ١٢٦ ص - المطبعة المنيرية بالقاهرة
لفضيلة الأستاذ الشيخ على رفاعى المفتش العام للوعظ بالأزهر نشاط حميد في التأليف ،
إلى جانب مهمته الرسمية في الوعظ ، وقد سبق لنا التعريف ببعض مؤلفاته . وكتابه
هذا عن الروح ، والروح من أمر الله استأثر بعلم أوليتها لما دبت الحياة في أهل الحياة

من مملكتي الحيوان والنبات ، فظل ذلك لغزا مجهولا من العلم إلا ما علمه الله لنا . وقد استعرض المؤلف معارف المسلمين وغير المسلمين في أمر الروح بفصول شيقة وأطيفة ، واستطرد إلى ما يتجر به بعض الإفرنج ومقلدهم وما توسعوا فيه من خرافات التنويم المغناطيسى وتحضير الأرواح مما كنا نتمنى لو تجرد منه الكتاب ، واقتصر على ما صح في كتبنا مما استمدته من كتاب ابن القيم وأمثاله ، على أن المؤلف أشار إلى أن هذا ليس من غرض كتابه ، وإنما قصد إقناع من يريد معرفة عجائب الروح وأنها شيء غير الجسم . شكر الله له .

فكرة الجذسية (أى القومية)

في التشريع الإسلامى المقارن

للأستاذ أحمد طه السنوسى - ٧٢ ص - مكتبة وهبة بالقاهرة

هذه دراسة قانونية دقيقة ومركزة للعلاقة أو الرابطة القانونية والسياسية التي تربط بين الفرد من جهة والدولة من جهة أخرى ، والنظر إليها من الناحية الإسلامية ، أى من ناحية تعريف الشخص المتمتع بجذسية دار الإسلام . وبحوث الكتاب تنطوى في ثلاثة فصول : الأول في الدولة وتقسيم العالم بحسب نظرية اختلاف الدارين ، ونظرية انقطاع العصمة ، مع بيان تنازع القوانين وتعريف الموطن والجذسية . والفصل الثانى في رابطة الجذسية في التشريعات الحديثة وفي الشريعة الإسلامية والتعريف بمهاية الجذسية الإسلامية ودور الدين فيها . والفصل الثالث في تعريف «المسلمين» و«الذمين» ومعنى عقد الذمة أو الأمان المؤبد وتأصيل علاقة الذمين بدار الإسلام ، كل ذلك مقارنا بين الفقه الإسلامى والتشريع الغربى . وقد سبق للأولف تحقيق هذه الموضوعات في مجلات متنوعة كمجلة المحاماة ومجلة الثقافة ، ولعل القراء يذكرون بحثه بعنوان « اختلاف الدارين في التشريع الإسلامى » في المجلد ٢٥ من هذه المجلة .

المخترعون

للأستاذ أحمد طه السنوسى - ١٢٨ ص - الحلقة ١٧٢ من سلسلة « اقرأ »

وأهدى الينا الأستاذ السنوسى كتيباً آخر له عن المخترعين هو حلقة من سلسلة « اقرأ » مؤلفاً من ثمانية فصول : أولها من هم المخترعون ، والثانى في درجات المخترعين ، والثالث عن المخترعين بين الإخفاق والنجاح ، وعنوان الرابع المخترعون والبحث العلمى ، والخامس الدولة والمخترعون ، والسادس المخترعون والنهضة الحديثة ، والسابع المخترعون والتقدم البشرى ، والثامن تقدير المخترعين . ومثل هذا الموضوع يربحى له الأثر الطيب في جمهور المثقفين في نهضتنا الصناعية المباركة .

الأدب والعلوم

لإقليم مجموعة من المعاهد العليا الفنية تستوعب جميع أبناء الإقليم وتؤهلهم لنفع الإقليم وبالتالي لنفع الشعب جميعا .

بيع المدارس الأجنبية

للمؤسسة التربية القومية وافقت وزارة المالية على ما طلبته وزارة التربية والتعليم من الترخيص بشراء المدارس والمعاهد الأجنبية الموضوعة تحت الحراسة لحساب مؤسسة التربية القومية التابعة لنقابة المعلمين . وستتخذ الإجراءات لتقدير قيمة هذه المدارس توطئة لتسليمها إلى المؤسسة بعد توقيع العقد الابتدائي . والمتنظر أن يدفع ثمن هذه المدارس على أقساط طويلة الأجل ، وسيعين لادارتها أحد كبار رجال التعليم السابقين .

دراسة ألفاظ الحضارة

تشتغل لجنة ألفاظ الحضارة الحديثة في المجمع اللغوي بدراسة الألفاظ الخاصة بالعمارة وبعض فروع الفنون الجميلة .

وقد اقترح فضيلة الأستاذ العلامة السيد محمد الخضر حسين على المجمع دراسة أسماء العقاقير المستعملة في الطب تيسيرا للأطباء والصيادلة في الاستغناء عن أسمائها الأفرنجية وتعجيلا لتعريب التذاكر الطبية في وصف العلاج للأمراض .

بدائع الصنائع للكاساني

رأت مشيخة الأزهر إعادة طبع كتاب بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع لمؤلفه الإمام علاء الدين أبي بكر ابن مسعود الكاساني ، وأصدر مجلس الأزهر الأعلى قرار بتأليف لجنة من أصحاب الفضيلة الشيخ محمد محيي الدين عبد الحميد شيخ كلية اللغة العربية رئيسا ، والشيخ أحمد الشعرأوى الأستاذ المساعد بالكلية ، والشيخ محمود العقدة المدرس بها ، والشيخ زكريا البري المدرس وأمين الفتوى بالأزهر أعضاء . وتتولى اللجنة مراجعة النسخة المطبوعة القديمة على الأصول الخطية ومراجعة الآراء في المذاهب الأربعة والإشارة إلى مواطنها والتعليق على النقول التي تخالف الراجح في المذاهب وضبط الآيات والأحاديث والأعلام وتخريج الأحاديث ووضع فهراس متنوعة على النظام الحديث حتى يتيسر لرجال التثريب الانتفاع به بأيسر طريق

كليات إقليمية

قال وزير التربية والتعليم في زيارته الأخيرة للاسكندرية : إنه تقرر إنشاء ثمانى كليات فنية في عواصم بعض المديريات في بداية العام الدراسي المقبل ، والوزير يتطلع بايمان وثقة إلى اليوم الذى يصبح فيه بماصمة كل

إنباء العجالة (السياسة)

لنتيجة المحادثات التي جرت في القاهرة ومكة في جو من الإخاء والتعاون الحقيقيين لما فيه خير الدول العربية وبما فيه القضاء على الخطط الاستعمارية .

بيان سعودي أردني مشترك

طار الملك حسين بخافة إلى المملكة السعودية يوم الأحد ٢٨ رمضان وفي أثناء زيارته للملك سعود جرت بينهما محادثات حول الشؤون العربية التي تهتم العالم العربي ومن بينها الوضع الراهن في الأردن باعتبار أنه القطر العربي الواقع في الخطوط الأمامية للدفاع القومي العربي ، والذي يهم أمره البلاد العربية جميعا ، وعلى الأخص الدول الثلاث المتحالفة معه : مصر وسوريا والمملكة العربية السعودية . وقد أذيع بيان مشترك من العاهلين أعلننا فيه أنهما خرجا من هذا الاجتماع على تفاهم صريح واضح بأن السيادة القومية العربية التي وضعت خطوطها في اجتماع القاهرة الأخير بتاريخ ٢٧ رجب الموافق ٢٧ فبراير بالاشتراك مع الرئيس شكري القوتلي والرئيس جمال عبدالناصر هي السياسة العربية القومية التي ارتبطا بها ارتباطا وثيقا وتعاهدا على الوفاء بمبادئها مهما كانت الظروف ...

الرئيس السوري في مصر والحجاز

وصل إلى القاهرة يوم الخميس ٢٥ رمضان رئيس الجمهورية السورية شكري القوتلي ، واجتمع بالرئيس جمال عبدالناصر ثلاث مرات استعرضا فيها الموقف بالشرق الأوسط وبخاصة في الأردن عقب التطورات الأخيرة .

ثم غادر القاهرة صباح اليوم التالي إلى الحجاز مع بعثة مصرية للاجتماع بالملك سعود الذي بعث إلى الرئيس جمال برسالة خاصة يطلب فيها إيفاد مبعوثين إلى المملكة السعودية لبحث الموقف في المنطقة . وقد اجتمع الملك سعود في مساء الجمعة بالرئيس السوري والوفدين السوري والمصري في قصر جلالته بجوار الكعبة المشرفة ، واستمر الاجتماع من بعد صلاة العشاء إلى منتصف الليل حيث جرت مباحثات بشأن الأزمة التي نشبت في الأردن . وعاد الرئيس السوري والوفدان السوري والمصري في يوم الأحد إلى مصر ، وبعد الاجتماع بالرئيس جمال عبدالناصر عاد الرئيس السوري إلى دمشق وعقد مجلس الوزراء برئاسته . وأعرب رئيس مجلس الوزراء السوري على أثر إفضاض المجلس عن ارتياحه

فهرس

المجلد الثامن والعشرين

(لنة ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م)

(١)

الاستقامة ١٣٧ ، نقطة العروة ٢٤١ ،
 لتصوف بين التأيد والمعارضة ٣٨٢ ،
 فروسية الشباب في الاسلام ٤٣٩ ، شرعة
 البذل والاتفاق ٥٨٥ ، النصر بين الله
 والعباد ٦٤٥ ، الاسلام يحارب الجشع ٧٢٣
 موقفنا من الدين ٨٢٥ ، السنة والبدعة ٩١١
 أحد طه السنوسي : السبيل وتأثيرها على المراهقين
 والأحداث ٨٣٤ ، فكرة الجنسية في التثريم
 الفسارن (كتاب) ٩٨٧ المخترمون
 (كتاب) ٩٨٧

إحياء العلوم ونهضاتها في ثقافة أوروبا مستفادة من
 الثقافة الإسلامية ٤٤٢ ، ٧٢٦
 أخلاق جديدة لحياة جديدة ١١٣
 الأخلاق الحميدة (شعر) لشوقي ٢٣٣
 أدب الاستماع إلى كتاب الله ٩٣٥
 أدب القوة في مؤتمر أدباء العرب ٣٣١
 الأدب للفرد فيخاري (كتاب) ٢١٩
 الأزهر للدين أولا (قصيدة) ٢٠٢
 » في أندونيسيا وباكستان ٢١٧
 » في صفوف الجهاد ٤١٥
 د في للمركة الأخيرة ٦٦٥
 د وعيد الأم ٨٥٤
 الأزهريون الجدد ٢١٨
 أسباب النصر ٤٥٥
 أستاذ قانوني فرنسي يمتج على هجبة فرنسا في
 الجوائز ٨٩٤

آيات التوحيد في القرآن (كتاب) ١١٠
 الإبداع في مضار الابتداع (كتاب) ٨٨٩
 إبراهيم على يدوى : بورسميد [قصيدة] ٥٩١
 ابن خلدون وفلسفته الاجتماعية ٩٣٧
 أبو الأعلى اللودودي : نظرية الاسلام الخلفية
 (كتاب) ٦٢٠ ، الأسس الأخلاقية للمركة
 الإسلامية [كتاب] ٦٩٨
 أبو بكر بخيون : هين السكال ١٥٦
 أبو زيد شلي : حكم تلحين القرآن ٤٧ ، الندم
 والتوبة ٤٧٣ ، ٥٤٥ ، ٧٧٩
 أبو هبيدة في عهد الشيعين ٩٤٦
 أبو الوفا الراغي : مذاهب ومذاهب ٣٥٦ ،
 ذيل طبقات الشعرا في ٤٧٠ ، مسئولية
 للأورخ ٥٢٧ ، الأزهر في للمركة الأخيرة
 ٦٦٥ ، الدين ووسائل قلبه ٧٧٠ ، أعياد
 ومواسم وذكريات ٨٦٩ ، خداع وتضليل ٩١٨
 الانجاء إلى الله ٧٣٣
 الانجاءات الوطنية في الأدب المعاصر [كتاب] ٣٣٣
 الاتحاد البناني العربي ٨٩١
 اتفاقية التضامن العربي ٧٠٠
 اتفاقية قاعدة القناة ٦٢١
 أحاديث الأستاذ الأكبر ٥٩٨ ، ٦٧٥
 أحدث كلية قصيدة ١٠٨
 أحمد الشرباسي : مظاهر النظام في الاسلام ٥٢ ،

- الاستنفاة ٨٩٢
 أمل الشرق العربي [شعر] لمحمد الهاشمي ٢٩٣
 أمين هذه الأمة [أبو عبيدة] ٧٤٤
 انفجار في الشمس ٢١٦
 إنمنا نريد أن نميش ٦١٣
 أوضاع الهلال وحدود رؤيته ٨٣٨
 الإنجاية الفعالة ٩٧٢
 إيدن وجمال عبد الناصر ٥٠٨
 الإيمان والحياة [كلمة لمنقوطى] ٨٧٨
- (ب)
- بحوث في مصادر الشريعة النظرية ٢٢ ، ١٧٩ ، ٤١٧٩
 ٢٦١ ، ٣٧٤ ، ٤٨٩ ، ٦٥٧ ، ٧٧٤
 بدائع الصنائع (كتاب) ٩٨٨
 بدء الشهر القمري الشرعي ٢٩٨
 البر والآنم ٢٦٧
 برنارد شو يصف الاسلام ٦٤١
 بريطانيا والأردن ٥٠٤
 بشارة لهذه الأمة ٦٨٦ ، ٧٣٦
 بمات مصر التعليمية في الخارج ٥١١
 بدء هجوم الأعداء على مصر ٦٠٩
 بنى إسرائيل والمؤامرة للمينة ٤٠٨
 البنى البريطانى على اليمن ٦٢٢
 بلال [سابق الحينة] ١٧٣
 بنو إسرائيل في الماضي والحاضر ٢٢
 بورسعيد [قصيدة] ٥٩١
 د المجاهدة ٦٢١
 بوليس لحاية الأحداث ٨٩٢
 بيان سعودى أردنى مشترك ٩٨٩
 بيان للشعب من معانى القرآن [كتاب] ٦٢٠
 د من علماء الأزهر بشأن أحداث العراق ٥٤٢
 بيم التونسي : قطع الصلة بين المسلمين وكتبهم ١٩٤
 بيع الدين ونقله ١٦٥
 بيع المدارس الأجنبية بمصر ٩٨٨
- استنفاة الدراسة في مصر ٦٢٣
 استخدام الأجانب في مصر ٥٠٤
 الاستعمار يتآمر والعروبة تعمل ٢٠٦
 الاستقامة ١٣٧
 استلف واستلف وقساف ٨٧٦
 الاسراء والمراج ٦٦٨
 الأسس الأخلاقية لحركة الاسلامية (كتاب)
 ٦٩٨
 الاسلام [كلمة قفس اسحاق تيلر] ٥٦٦
- د في الصين ٧٩١
 د والأسرة ٤٢
 د والتجاعة ٧٩٠
 د والغرب وجه لوجه ٢١٦
 د يحارب الجشم ٧٢٣
 أصحاب فلسطين الحقيقيون ٦٦٤
 أسداه الدين في الشعر الحديث [كتاب] ٥٠٣
 أسدق ما وصفت به المرأة ٣٤٩
 إضراب الأزهر تضامنا مع شعب الجزائر ٧٠٣
 أضواء على التاريخ الاسلامى [كتاب] ٧٩٣
 الاعتدال [كلمة لشارل وانير] ٦٠
 أعداء الحقيقة [كلمة لتولستوى] ٥٢٢
 أعياد ومواسم وذكريات ٨٦٩
 الاقتصاد في اللوعة ٣٥٠
 أمة أكبر جاء النصر ٣٨٩
 أمة والعلم الحديث (كتاب) ٢٧١
 إلى مائة مليون عربى [شعر] ٧٣٥
 الألفاظ الأوربية في اللغة العربية ١٨٤ ، ٢٦٨
 الامام البخارى : استنباطه المعانى والآحكام من
 الحديث الواحد ٨٧ ، ٤٦٤ ، كتابه [الأدب
 للفرد] ٢١٩
 الامام البخارى وكتابه الجامع للصحيح ٩٦٨
 الامام محمد بن إدريس الشافعى ٨٥٦
 الامبراطورية العربية في خطاب موليه ٣٢٩

(ت - ث)

- التأمر على سوريا ٥٠٩
التاريخ السياسي للدولة العربية ٥٥٦
تأميم قناة السويس ١٠٦
تأنيث هيئة التدريس للبنات ٣٣٢
تبرعات الأزهر لمدينة بورسعيد ٨٨٧ ، ٩٦٦
تجارب الشرق ٢٠٤
تحرير الاقتصاد للمصرى ٧٠١
التحرير والتدوير [تفسير] قطاير بن عاشور ٢٢١
التدريب العسكري بالأزهر ٦٨٢
تراث إسلامي [شعر أحمد محرم] ٧٤٩
تراجم إسلامية جلية [كتاب] ٦١٩
تربية روح المقاومة في الأمة ٨٨١
التربية الرياضية ٦٩٩
تركة سيد الخلق ١٩٣
قصة كتب في الدين والعبادة ٩١١
القتلح ... والتهيب [شعر] لأحمد محرم ٩٤٥
تشجيع التأليف الإسلامي ، ونجوى من كتاب
من ألف كتاب ٦٢٥
النصوف بين التأييد والمعارضة ٣٨٢
التضحية بالنفس والمال [حديث نبوي] ٣٦٧
التعاون العربي ٥٠٥
تعليقات ٨٠ ، ٢٠٤ ، ٣١٤ ، ٤٩٥ ، ٦٠٩ ،
٧٨٨ ، ٨٨٥ ، ٩٨١
التعليم الثانوي في الجزائر ٢١٨
تعليم موحد ٦٢٣
تفسير الطبري ١٠٩ ، ٣٣٣ ، ٦٩٦ ، ٩٨٤
التقليد في الخطأ مهانة ومهلكة ٩٠٢
تلطف القرآن ٢٢٩
تمهيد أقدم مدرسة إنجليزية بمصر ٣٣١
تليق جهود العرب ٢١٤
توجيه الناس إلى مساك الأرضاق ٨٠٧

توحيد مستوى الشهادات ٢١٦

- د يوم العطلة الأسبوعي ١٠٧
توفيق عاشور : ربيع النعم ٣٠٩
الثقافة الإسلامية والحياة المعاصرة [تحليل لموقف
أمريكا من الإسلام] ٧٣٩ ، ٨١٥
ثمن البنى ٥٠٦
نورة الإسلام على الفتر والاحتشاك ١٩٤ ،
٢٥٦ ، ٧٦٠

(ج - ح - خ)

- جرح الإسلام [شعر] لأحمد محرم ٧٨٩
جلاء الحقنة ٥١٩
جلوب يقول : خسروا الشرق الأوسط ٤٢٩
جمعية الأم تقرر انسحاب للمعتدين ٤١١
د د أصدر قراراً آخر بالانسحاب ٥٠٧
د د تقرر انسحاب إسرائيل ٧٠٩
الجهاد في الشريعة الإسلامية وتاريخه ٣٩١
جهاد النساء ٢١٦
الجهاد والشهادة [شعر] لحليل مردم ١٣٦
جولات إسلامية [كتاب] ٦٩٩
حاجم يشتم بالحجل لأنه يهودي ٥٨٠
الحاكم العادل عمر بن العزيز ٩٥٧
حالة ليبيا ٢١٤
حديث الهجرة [قبل الجزء الأول]
الحرم المسكن [توسيمه] ١٠٦
حريق مكتبة الإسكندرية ٨٢٤
الحرية [شعر] لشفيق جبري ١٣١
حسن محمد مخلوف [رئيس لجنة الفتوى] : فتواه
فيما نسب في الصحف إلى وزير الأوقاف بشأن
ما يبأح الخطاب من مخطوئته ، ومختصم
النساء ٨٦١
حسن عبد المجيد هاشم : المائدون ٦٨٥
حظوظ الدنيا وحظوظ الآخرة ٥٦
حفيد خليفة يفظ خليفة ٣٦٣

حقوق الانسان بين الشرق والغرب [كتاب] ٧٩٤ ذيل طبقات الشعرا في ٤٧٠

(ر - ز)

- حكم تلحين القرآن ٤٧
حكمة مشروعية الرق في الاسلام ٨٧٨
حكومة تبني وكتاب يهدمون ٨٠
الحلال بين والحرام بين ٧٨٨
حلقات دراسية للجامعة العربية ٢١٨
حلقه الدراسات الاجتماعية بالأزهر ٦٩٩
حول التوسع في تعليم الفتيات ٣١٤
حول القديرات ٦٦٣
حول ما نسب إلى ابن حزم فيما يجوز للخاطب من
مخطوبته (قبل الجزء الثامن)
حي على الجهاد ٤٣٠ ، ٦٤٢
الحياه من الله (حديث نبوي) ١٢
خالد بن الوليد في عهد النبوة ٥٦٧ ، ٦٥٢ ، ٧٥٤
خداح وتضليل ٩١٨
الخراب والعمارة في بورسعيد ٥٠٧
الحسائر البريطانية الفرنسية ٦٢٣
خطر للمستشرقين ٤٥٧
الخر (آيات القمري) ٥٩٧
خير الأساء (شعر لأحمد محرم) ٦٨١
- الرئيس الدوري في مصر والحجاز ٩٨٩
رباعيات الحيام ٢٢٣
ربيع النصر في مصر ٣٠٩
رجال التاريخ [كلمة لرافقي] ٨٧٧
الرحمة في قلب أرحم مولود ٢٦٠
رسالة تقدير وتأيد ١٩٠
رسالة رمضان ٨٩٠
الرسول وإنشاء الشعر ٥٤٩
رعاية الأحداث وتعليمهم ٢١٨
روسيا تنذر فرنسا وإسرائيل ٨٩٣
الروض الفائق [كتاب] ٦٩٧
زكي الدين شعبان : بحوث في مصادر الشريعة
النظرية ١٢٢ ، ١٧٩ ، ٢٦١ ، ٣٧٤ ،
٤٨٩ ، ٦٥٧ ، ٧٧٤ .
زهد محمود شكرى الألوسى ٣١٣
زيارة لفاخقام البطرك بمناسبة تنصيبه ، ثم استقبله
عند رده الزيارة [قبل الجزء السادس]

(س - ش)

- سابق الحبشة [بلال] ١٧٣
سابق الروم [صمب] ٤٣٣
سبيل المؤمنين ٨١١ ، ٩٠٧
سحب قوات فرنسا من قران ٥٠٧
سعد بن معاذ (سيد الأوس) ١٧
السنة ١٣ ، ١٢٤ ، ٢٣٤ ، ٣٥٠ ، ٤٣٠ ،
٥٢٣ ، ٦٤٢ ، ٧١٦ ، ٨١١ ، ٩٠٧
السنة والبدعة ٩١١
سورة الاسراء قصص نهاية إسرائيل ٦٨٩
سيادة العرب على أوطانهم وحيادهم الابحاث
بيان أقطاب العرب (٧٩٦)

(د - ذ)

- دار العلوم ديوبند [أزهر الهند] ٥١١
الدراسة في الأزهر ٢١٨
درس ٤١٧
دور الأزهر في الكشف ٤٧٩
الدين مادة أساسية في مدارس السودان ٥١١
الدين ووسائل تعليمه ٧٧٠
ذكا أعرابي ٦١٢
ذكرى استقلال تونس ٨٩٤
ذكرى السنوسى الكبير ٢١٤
ذكرى الهجرة النبوية ١٥٠
ذكريات بين الصفا والمروة ٣١١

(ع - غ)

عباس طه : في العام الهجري الجديد ٩٣ ، الزهر
والشعر في تقدير الاسلام ١٤٤ ، العمدة في
أسباب الخلاف بين حمة الأديان ٢٨٩ ،
ثقافة أوروبا مستقاة من الثقافة الاسلامية
٤٤٤ ، ٧٢٦ ، كيف يسود السلام العالم
٥٣٦ ، للتدريب العسكري بالأزهر ٦٨٢ ،
الامام محمد بن إدريس الشافعي ٨٥٦ ،
الامام البخاري ٩٦٨

عبد الحميد سامي يومي : ابن خلدون ٩٣٧
عبد الرحمن بن عوف ٢٨٠

عبد الرحمن تاج (فضيلة الأستاذ) شيخ
الجامع الأزهر : حديث الهجرة (قبل
الجزء الأول) ، عيد الجلاء ٦٨ ، عيد
الأضحى ٧١ ، عيد الثورة ٧٤ ، الموت دفقا
من الوطن شهادة ٧٨ ، نداء شيخ الأزهر
وعلمائه ٣٧٢ ، الله أكبر جاء النصر ٣٨٩ ،
نداء بمناسبة الأحداث في المراق (قبل الجزء
الخامس) ، نشاط الأزهر في مكافحة العنابان
٦٠٩ ، تبادل الزيارة مع قائم مقام البطرك
بمناسبة تنصيبه [قبل الجزء السادس] ،
العلة بين الاسلام والعربية ٥٩٨ ، حديث
من الأزهر مع محلي بلغاري ٦٧٥ ، زيارة
الوفد الصحفي الصيني للأزهر ٦٧٦ ، بركة
إلى جهة التحرير الجزأى ٧٠٣ ، صوم
رمضان [قبل الجزء التاسع] ، كلمة عيد الفطر
٩٦١ ، بركات التهانى بعيد الفطر ٩٦٤
عبد الرزاق نوفل : الله والملم الحديث [كتاب]
٢٧١ ، ٩٨٥

عبد العزيز الاسلامبولي : محكم ابن سيده ١٥٧
عبد القادر مختار : موجة الانحلال والصحف الهادجة
على تنفيذها ٣٦٤

سيد الأوس [سعد بن معاذ] ١٧
السيد مسعود الأطروش : المصري النماض
[قصيدة] ٥٦٤

سيف الله خالد في عهد النبوة ٥٦٧ ، ٦٥٢ ،
٧٥٤

السيدنا وتأثيرها على المراهقين والأحداث ٨٣٤
الشجاعة عماد الفضائل ١٤١

شريعة البذل والافتاق ٥٨٥

شركات مقاول قاعدة القناة ٧٩٨

شفاء الغرام لفتى الفاسي [كتاب] ٦٩٦

شفاعة المروءة [حكم عمرى] ٥٥

الشكليات وروحها [رسالة] ٢٢٢

شهادات سفراء أمريكا ٧٩٩

شهدوا على أنفسهم بالوحشية ٤٩٥

الشيخ حسن الرصافي ٩٧٧

الشيخ سليمان الجوسقي ٨٤٩

(ص - ط)

صابر على رمضان الجوسقي : الأزهر قدين أولا
[قصيدة] ٢٠٢

صافقتا : بعض عيوبها ٤٦

صفحات من البطولة في الاسلام ٢٥٣ ، ٣٥٩

الصلاة سلاح النصر ٥٢٣

الصلاة والجهاد ٤٧٢

الصلة بين الاسلام والقومية العربية ٥٩٨

صهيب [سابق الروم] ٤٣٣

صوم رمضان [قبل الجزء التاسع]

طه الساكت : السنة : (عيد الجلاء الأول ١٣ ، ١٢٤)

٢٣٥ ، الانتصاف في الموعظة ٣٥٠ ، حتى على

الجهاد ٤٣٠ ، ٦٤٢ ، الصلاة سلاح النصر

٥٢٣ ، جهاد النساء ٧١٦ ، سبيل المؤمنين

(٨١١ ، ٩٠٧)

عبدوى أحمد عبدوى : بيع العين وثقة ١٦٥
 عين الكهل (مدحة نبوية) ٤٥٦
 عيوب التعليم الجامعى ٣٢٦
 غابة فى شمال القاهرة ٢١٥
 غلام أحمد القاديانى وضائحه ٦٤٥
 غنائم مصر من مخدرات قلعة انشاء ٧٩٨

(ف-ق)

الفتاوى : حكم نبي أيتام بور سعيد ٤٩٧ ،
 - افتتاح عمال نسب فى الصحف إلى وزير
 الأوقاف بشأن ما يباح لخطاب من خطوبته ،
 وتخصيم النساء بمسجد ٨٦١
 فتح مكة ٩٢٥
 فرن ذرى فى مصر ٨٩٥
 الفرنسية والألمانية ٨٩١
 الفرنسيون كما وصفهم لمارشال بيتان ٤٧٨
 فروسية الشباب فى الاسلام ٤٣٩
 فكرة الجنسية فى التشريع القارن [كتاب] ٩٨٧
 فؤاد الخطيب : يوم غد [شعر] ٤٠٣
 فى جامعة فروين ٣٣٢
 فى الصبر لا غش ولا سرقة ١٤٩
 فى ظلال الكعبة [كتاب] ٩٨٤
 فى الشام المجرى الجديد ٩٣
 فى مدارس مصر الابتدائية ١٠٨
 القاديانية وموقفها ٦٤٥
 قاديانيات ٦٣٦
 القرآن [كلمة قسودخ جيبون] ٥٧٣
 القرآن فى المدارس الابتدائية ٧٩٥
 قرار مجلس الأمن فى مسألة انشاء ٣٢٨
 قرارات ملوك العرب ورؤسائهم ٥٠٥
 القضايا المصرية : إذاعة عنها فى الحرمه ١٠٧

عبد الطيف السبكى (نفعات القرآن) : مدحولة
 المرء من أقواله ٤٨ العمل لدينا عبادة ١١٩
 تلطف القرآن ٢٢٩ ، الوقف فى نظر الاسلام
 ٣٤٥ ، العمل فى قوام المجتمع ٤٢٥ ، جلاء
 المحنة ٥١٩ ، معالم الطريق إلى الفلاح ٦٣٧ ،
 الموالاة - المسألة - الحذر ٧١١ ، توجيه
 الناس إلى مساكن الأرزاق ٨٠٧ ، التقليد
 فى الخطأ مهلة ومهلكة ٩٠٣
 (تعليقات) : حكومة تبنى وكتاب يهدون
 ٨٠ ، نجاح الضيق ٢٠٢ ، حول التوسع
 فى تعليم الفتيات ٣٩٤ ، عهد الانجليز
 والفرنسيون على أنفسهم بالوحشية ٤٩٥ ،
 بعد هجوم الأسماء على مصر ٦٠٩ ، الحلال
 بين والحرام بين ٧٨٨ ، بقعة دينية محمودة
 ٨٨٥ ، عبرة شامخة ، توجيه لمن يسي ٩٨١
 فى ظلال الكعبة [كتاب] ٩٨٤
 عبد المنعم النمر : الاسلام والغرب ٢٤٦
 العرب فى مقدمة ابن خلدون ١٣٢
 العربية فى جامعة جنيف ، وفى ألمانيا الشرقية ٩٠٨
 عز الدين احمادى : نقد كتاب التاريخ السيسى
 لدولة المرية ٥٥٦
 عقيدة للتوحيد [قصيدة] ٩٤٢
 على المبارى : الشجاعة عماد الفضائل ٩٤٩
 العدة فى أسباب الخلاف بين حلة الأديان ٢٨٩
 عمر طلعت زهران : الانفاظ الأوبوية فى القدة
 المرية ١٨٤ ، ٢٦٨
 العمل لدينا عبادة ١١٩
 العلاقات بين أمه ويوم ٣٣٧
 عبد الاضنى ٧٥
 عبد الترة ٧٤
 عبد الجلال ٦٨
 عبد الجلال الأول ١٣ ، ١٢٤ ، ٢٣٥

الطربان - أيار ١٦٢ ، لا أدري ما الفرق
بين ١٦٣ ، للواضيع والمشاكل ٣٠١ ، فلان
يمافر ، ديس الثوب بدبوس ٣٠٤ ، لثمن
بأسر فلان ٤٥١ ، من جديد ٤٥٢ ، عمل
مستديم ، الفرقوشة ٤٥٣ ، الشاه في لعب
الشطرنج ٤٥٤ ، اشترك محمد مع محمود ٥٨١
فك لمحمد اذهب إلى اللؤلؤ ٥٨٣ ، عبدالكريم
(بكسر الكاف) ٥٨٤ ، ما قام سعد لكن
قام سميد ٦٧٨ ، للنس السكوى ٦٨٠ ،
قارن بين الأسرين ٦٨٠ ، استلف واستلف
٧٤٦ ، محمد بن محمود ، كويس ٧٤٨ ، قر
الدين ٨٧٢ ، الفيط ، عيشة ، الميدة ٨٧٣ ،
لقب « ملكة ليبيا » ٥٠٤

لماذا نخرج ٨٩٧

(م)

متحف الفن الاسلامي بمصر ٣٣٢
متولى عبد الله النقاى : أدب الاستيعاب - الكتاب
الله ٩٣٥
للتالية الواقعية في الفكرة الدينية ٨٢١ ، ٧٦٤
مجلس الأزهر الأعلى يستذكر عدوان فرنسا على
الجزائر ٣٨٨
مجلة معهد الاسكندرية الديني ٨٩٠
عبد الدين الخطيب : هجرة تتجدد ١ ، بحار بون
الله ٢ ، أخلاق جديدة لحياة جديدة ١١٣ ،
هذا هو الغرب ٢٢٥ ، العلاقات بين أمسه
ويومه ٣٣٧ ، الجهاد في شريعة الاسلام
وتاريخه ٣٩١ ، درس ٤١٧ ، والآذ ٥١٣ ،
بحار بون الله بالحياة والافتراء على الشباب
البري ٦١١ ، تشجيع التأليف الاسلامي

قضية الجزائر في الجمعية العامة للأمم المتحدة ٧٩٩
قضيةنا بين عواصم العالم ٣١٦
قطع الصلة بين المسلمين وكثيهم ١٦٤
النوات السعودية بالعقبة ٨٩٣
القومية العربية في خطاب تأميم القناة ١٠٥
القومية العربية في مناهج الدراسة الحربية ٦٢٣
(ك - ل)

كثيية علماء الأزهر ٢١٥
كشمير بمجلس الأمن ٧٠٢
كلمة الأزهر في المؤتمر الشعبي الوطني ٣٠٥
» » في حفلة افتتاح الدراسات الاجتماعية
٧٣٠

كلمة الأستاذ الأكبر في عيد الفطر ٩٦١
كلمة مجاهد [شعر] ٣٧١
كليات إقليمية بمصر ٩٨٨
الكلية الجامعية للبنات ٢١٧
كلية الحقوق في ليبيا ٧٠٣
كهربية خزان أسوان ٣٣٠
كيف يتخلص الشرق من الغرب ٢٧٩
كيف يسود السلام العام ٥٣٦
لا حيلة في المرأة [كلمة لستراط] ٨٦
لا يصلح أسره هذه الأمة إلا بما صلح به أولها ١٩٠
ليبك اللهم لبك ٩٢١

اللغة العربية في الشركات والمؤسسات بمصر ٧٩٨
لقويات : قل ولا تقل ، استلف نفودا ٨٢ ،
حوامج جمع حاجة ، وقف باهتا ٨٣ ، اختصاصي
في الطب ٨٤ ، أناط فلان في كذا ، أخذت
بناصر فلان ٨٥ ، ثلاثي الشيء ، وجيل
متعوس أو تيمس ٨٦ ، سأوطن نفسي على
الصبر للربر ١٦١ ، انقلني من هوة الفاقة ،

١٠٠، الاستعماريات أمر والعروبة تعمل ٢٠٦،
قضيتنا بين عواصم العالم ٣١٦، المعركة في
بلدنا ٤٠٢، إنما نريد أن نعيش ٦١٣،
للتالية الواقعية في الفسكرة الدينية ٧٦٤،
٨٢١، أضواء على التاريخ الاسلامي (كتاب)
٧٩٣، الانجاية للفعالة ٩٧٢

محمد فهمي عبد اللطيف : الشيخ سليمان الجوسقي
٨٤٩، الشيخ حسن للرصى ٩٧٧
محمد فهم اسماعيل : الأزهر وعيد الأم ٨٥٤
محمد فؤاد عبد الباقي : استنباط البغاري المعاني
والاحكام للتعددة من الحديث الواحد ٨٧،
٤٦٤

محمد محمد أبو شبة : بنو إسرائيل في الماضي
والحاضر ٣٢، المختار من صحيح مسلم
ابن الحجاج ١٠٩، صفحات من البطولة في
الاسلام ٢٥٣، ٣٥٩، مؤامرات اليهود
الفادرة ٤٧٧، ٥٣٠، الاسراء والمعراج
٦٦٨، من مدى القرآن الكريم ٧١٩، مدى
الرسول في رمضان ٨٣٠، ليك اقم ليك ٩٢١
محمد محمد حسين : الانتجاهات الوطنية في الادب
للمعاصر [كتاب] ٣٣٣، الثقافة الاسلامية
والحياة للمعاصرة ٧٣٩، ٨١٥، فتح مكة
٩٢٥

محمد محمد خليفة : ذكريات بين الصفا والبروة ٣١١
محمد عبد الطنخي : الهجرة الشريفة ١٢٨، للؤمن
الحق ٢٣٨، ٣٥٤، ٥٦١، ٦٧٢،
٨٦٥، ٩٤١ كلمة الأزهر في المؤتمر الثاني
القطبي ٣٠٥

محمد محمود زيتون : ترجمة الشيخ محمد المعطي
الشرشبي ٥٧٤
محمود إبراهيم طهيرة : من وحى للوفد ٣٦٨،
مضى ٧٥٠

ونجوى من كتاب من ألف كتاب ٦٢٥،
نحو حياة أفضل وأسمد ٧٠٥، من البليلة
إلى الاستقرار ٨٠٩، لماذا نخرج ٨٩٧،
باب التعريف بالكتب، باب الآداب والعلوم،
أبناء العالم الاسلامي، ترتيب فهرس هذا
العالم .

محمد ابن سيده ١٥٧
محمد (صلى الله عليه وسلم) المنزل الأعلى ٢٩٤
محمد أبو العلا البنا : بدء الشهر القمري الشرعي
٢٩٨، أوضاع الهلال وحدود رؤيته ٨٣٨
محمد أبو للمكارم : لا يصلح أمر هذه الأمة إلا
بما يصلح به أولها ١٩٠ رسالة الوجودية
في الميزان ٢٢٢

محمد رجب البيومي : موسى بن أبي النسان ٦١،
العرب في مقدمة ابن خلدون ١٣٢، خطر
المستشرقين ٤٥٧، الرسول وإنشاد الشعر
٥٤٩، عمر بن عبد العزيز ٩٥٧
محمد زكريا البرديسي : حكمة مشروعية الرق في
الاسلام ٨٧٨
محمد سعاد جلال : محمد المنزل الأعلى ٢٩٤
محمد السيد ندا : ثورة الاسلام على الفقر والاحتكار
١٩٤، ٢٥٦، ٧٦٠

محمد الطاهر بن عاشور : كتابه في التفسير ٢٢١
محمد عبد الثواب : ذكرى الهجرة النبوية ١٥٠،
كلمة الأزهر في حفلة افتتاح الدراسات
الاجتماعية ٧٣٠، عقيدة التوحيد (قصيدة)
٨٤٢

محمد علي اللاهوري داعية قادياني ٦٢٥
محمد علي النجار (انويات) ٨٢، ١٦١، ٣٠١٤،
٤٥١، ٦٧٨، ٧٤٦،
محمد فتحي محمد عثمان : هجرة في سياقتنا الخارجية

- محمود فرج القنعة : خطوط الديباج وخطوط الآخرة
 ٥٦ ، للفاطمة الادبية ٢٨٣ ، بناوة لهذه
 الأمة ٦٨٦ ، ٧٣٦
 محمود محمد زليدة : واصل بن عطاء ٣٦
 محمود النواوى : سيد الأوس ١٧ ، سابق الحبشة
 ١٧٣ ، عبد الرحمن بن عوف ٢٨٠ ، سابق
 الروم ٤٣٣ ، سيف الله خالد فى عهد النبوة
 ٥٦٧ ، ٦٥٢ ، تراجم إسلامية (كتاب)
 ٦١٩ ، جولات إسلامية (كتاب) ٦١٩ ،
 أمين هذه الأمة ٨٤٤ ، أبو عبيدة فى عهد
 الشيخين ٩٤٦
 المختار من صحيح مسلم بن الحجاج (كتاب) ١٠٩
 المخترمون [كتاب] ٩٨٧
 المختصر لابن سيدة (دراسة ودليل) ٣٣٥
 مدارس تحفيظ القرآن ٥١١
 المعاصر السكائوكية بالسودان ٨٩٢
 معادوس للبحرين بالسودان ٧٩٥
 مذاهب ومذاهب ٣٥٦
 مذكرة مصر بشأن القنعة ٨٩٣
 المروعة ٨٣٣
 مزقوا أهدامنا (شعر) لكمال عبد الحليم ٣٨١
 مزار الفن والدفع (شعر قرائنى) ٥٢٩
 مسئولية المرء من أقواله ٨
 مسئولية المؤرخ ٥٢٧
 مصر أمم الطغافوت للثلاث ٤١٣
 مصر بلغت القمة ٥٠٦
 مصر قطاب بالتمويضان ٦٢٢
 مصر فى القرون الثامن عشر (كتاب) ١١٠ ،
 مصر والإسلام ٤٩٨
 مصر والسودان ٨٩٥
 المصرى الناهض (قصيدة) ٥٦٤
 مصر ٧٥٨
 مظاهر النظام فى الإسلام ٥٢
- معالم الطريق إلى الإصلاح ٦٣٧
 المصلحة القرونية القبية ٧٠٣
 المعركة فى بلخنا ٤٠٢
 معهد دينى فى بورسعيد ٥٠٨
 معهد الفتيات الدينى ٢٨٧
 مومض مومض إبراهيم : الإسلام والأسرة ٤٢ ،
 نجوى إلى رجال الهند ١٩٨
 المفاطمة الادبية ٢٧٢
 مكافآت للمتفوقين الأزهرين ٨٩١
 الملك سعود فى أمريكا ٧٠١
 من البلبلة إلى الاستقرار ٨٠١
 من روائع البطولة فى تاريخ الإسلام ٥٠٠
 من هدى الرسول فى رمضان ٨٣٠
 من هدى القرآن الكريم ٧١١
 من وحى الفنال (شعر) ٢٩٧
 من وحى لؤلؤ النبوى ٣٦٨
 من وصايا السلف (أبيات لغتنى) ٩٢
 مناهج التعليم فى البلاد العربية ٦٢٣
 مناهج الدراسة النسوية ٧٩٩
 مواكب الأرواح إلى عالم الأفراح [كتاب] ٩٨٦
 للوالاة ، للسائلة ، الحذر ٧١١
 مؤامرات اليهود التافدة ٤٤٧ ، ٥٣٠
 الموت دفاعا عن الوطن شهادة ٧٨
 مؤتمر البحوث الإسلامية سنة ١٩٥٣ بأمرىكا
 ٧٣٩ ، ٨٩٥
 مؤتمر توحيد للتأماج والراحل التعليمية ٧٩٥
 موجة الانحلال والمصحف الدائبة على قنديتها ٣٦٤
 موسى بن أبى النسان (قائد غرناطة) ٦١
 موقف دول الحضارة من المؤامرة على مصر ٤٩
 موقفنا من الدين ٨٤٥
 المؤمن الحق ٣٨٣٨ ، ٣٥٣ ، ٥٦١ ، ٦٧٢ ، ٨٦٥
 ٩٤٩

(ن - ه)

(و - ى)

- النثر والشعر في تقدير الاسلام ١٤٤
نجوى إلى رجال الغد ١٩٨
نحو حياة أفضل وأسعد ٧٠٥
نحو الوحدة الثقافية ٧٠٣
نداء الأستاذ الأكبر بمناسبة أحداث العراق (قبل
الجزء الخامس)
نداء إلى الشعوب العربية ٥٠٩
نداء من شيخ الأزهر وعلامة لمناسبة البنى على
مصر ٣٧٢
الندم والتوبة ٤٧٣ ، ٥٤٥ ، ٧٧٩
نشاط الأزهر في مكافحة الطغيان ٤٨١
نشيد الجهاد لمحمود محمد بكر هلال ٤٤٦
النصر بين الله والعباد ٦٤٥
نظرية الاسلام الخلقية (كتاب) ٦٢٠
نفحات القرآن ٨ ، ١١٩ ، ٢٢٩ ، ٣٤٥ ،
٤٢٥ ، ٥١٩ ، ٦٣٧ ، ٧١١ ، ٨٠٧ ،
٩٠٢
النور والحكمة (شعر) لأحمد محرم ٨٦٤
هذا هو الغرب ٢٢٥
هجرة تتجدد ١
الهجرة الشريفة بطولته وحسن سياسة ١٢٨
هجرة في سياستنا الخارجية ١٠٠
هجرة غرنا في الجزائر ٨٩٤
وا أسيراه (مرثية) ٥٥٤
واصل بن عطاء ٣٦
والآن ١٣
وثائق محاكمة العراقيين ٣٣٠
الوجودية في الميزان [كتاب] ٢٢٢
الوجيز في الميراث [كتاب] ٣٣٥
وحدات الأزهر الطبية ٥٠٥ ، ٥٩٥
وسائل لتيسير التدريس ١٠٨
الوفاء في نظر الاسلام ٣٤٥
وقد الجامعات اليوغوسلافية في زيارة الأزهر ٧٩٨
الوقاية من انحراف النثر ٣٧٨
وقف الدراسة بمصر للتعيشة ٤١٥
ولوا [قصيدة] ٦٩٥
يا طيب قنار [أبيات للشيخ محمد عبد المطلب] ٩٩
يا عصية الايمان [شعر] لحمد الهياوي ٣٥٨
يا للعار ٤٠٧
يحاربون الله ٢
يحاربون الله بالخيانة والافتراء على الشباب البرى
٦١١
يسر الاسلام في مناسك الحج ٢٢٠
يقظة دينية محدودة ٨٨٥
يقظة الضمير بجامعة كبريج ٧١٥
يقظة المروبة ٢٤١
اليهود في مصر ٥٠٤
يوم غد [شعر] ٢٠٣

الفهرس

صفحة	للموضوع	بسم
٨٩٧	إذا نوحج	الأستاذ محب الدين الخطيب رئيس التحرير
٩٠٢	نقعات القرآن : التقليد في الخطأ مهانة . . .	» عبد الطيف السبيكي عضو جماعة كبار العلماء
٩٠٧	السنة : سبيل المؤمنين — ٢ —	» طه محمد السكاك
٩١١	السنة والبدعة	» أحمد الشرباصي للدرس بالأزهر . . .
٩١٨	خداع وتضليل	» أبو الوفاء المراغي
٩٢١	ليك اللهم ليك	» محمد محمد أبو شعبة الأستاذ بكلية أصول الدين
٩٢٥	فتح مكة	» محمد محمد حسين
٩٣٥	أدب الاستماع لكتاب الله الكريم	» متولى النقاعي
٩٣٧	ابن خلدون	» عبد الحميد سامي
٩٤١	للؤمن الحق	» محمد الطنيجي عضو جماعة كبار العلماء
٩٤٦	أبو عبيدة في عهد الشيخين	» محمود النواوي
٩٥٣	لقويات	» محمد علي النجار
٩٥٧	الحاكم العادل عمر بن عبد العزيز	» محمد وجب البيومي
٩٦١	كلمة الأستاذ الأكبر في عيد الفطر المبارك . .	فضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر
٩٦٤	برقيات التمانى بعيد الفطر
٩٦٦	تبرعات الأزهر لمدينة بورسعيد
٩٦٨	الامام البخاري وكتابه الجامع للمصحيح . . .	الأستاذ عباس طه
٩٧٢	الانجائية الفعالة	» فتحي عثمان
٩٧٧	من أعلام النهضة الفكرية : الشيخ حسن المرصى	» محمد فهمي عبد الطيف
٩٨١	تقليقات	» عبد الطيف السبيكي عضو جماعة كبار العلماء
٩٨٤	المكتب	الهيئة
٩٨٨	الادب والعلوم	»
٩٨٩	العالم الاسلامي	»
٩٩٠	فهرس المجلد الثامن والمدرين	»

